

হেন স্থিতিকারণং মায়াবীৰ মায়ায়াঃ প্রসারিতস্য জ
পুনঃ স্বাত্মন্তেবোপসংহারকারণমবনিরিব চতুর্বিধস্য
গ্রামস্য, স এব চ সর্কেষাং ন আত্মেত্যেতদ্বেদান্তবাক্য
মুয়প্রতিপাদনেন প্রতিপাদিতম্, প্রাধানাদিবাদাশ্চাশব
নিরাকৃতাঃ, ইদানীং স্বপক্ষে স্মৃতিন্যায়বিরোধপ...
প্রাধানাদিবাদানাঞ্চ ন্যায়াভাসোপবৃংহিতত্বং প্রতিবেদ
সৃষ্ট্যাদিপ্রক্রিয়ায়া অবিগীতহ্মিত্যম্যার্থজাতস্য প্রতি
নায় দ্বিতীয়োহধ্যায় আরভ্যতে । তত্র প্রথমং তাবৎ স্ম
বিরোধমুপন্যস্য পরিহরতি । যদুক্তং ব্রহ্মৈব সর্বজ্ঞং জ
কারণমিতি তদযুক্তম্ । কুতঃ, স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গ

অনপেক্ষবেদান্তবাক্যস্বরসসিদ্ধসমবয়লক্ষণত্র বিরোধতৎপরিহারাভ্যাস
সমাধানকরণাদনেন লক্ষণেনাহস্তি বিষয়বিষয়ভাবঃ সম্বন্ধঃ । পু
ণার্থে হি বিষয়স্তদোচরত্বাদাপেক্ষসমাধানয়োরেব চ বিষয়ীতি ।
মধ্যায়মবতীর্ণ্য তদবয়বমধিকরণমবতারয়তি—“তত্র প্রথমং তাবদি
তন্ত্রাতে ব্যুৎপাদ্যতে মোক্ষসাধনমনেতি তন্ত্রং তদেবাখ্যা যস্যাঃ সা
তন্ত্রাখ্যা পরমর্ষিণা বপিলেনাদিবিহুয়া প্রণীতা । অন্যান্যচাত্তুরিপক্ষি
প্রণীতাঃ স্মৃতয়স্তদনুসারিণাঃ । ন খলু মুখ্যং স্মৃতীনাম্ মন্বাদিস্মৃতিব
হবকাশঃ শক্যো বদিতুমুতে মোক্ষসাধনপ্রকাশমাং । তদপি চেম্মাভি

পত্তির সেইরূপ কারণ । অপিচ, তিনি চতুর্বিধ জীবের নিয়ন্ত্ৰরূপে
কারণ এবং তাহাঁতেই এ সকল লয় হয় বলিয়া তিনি লয়েও
(আধার বা আশ্রয়) । অর্থাৎ তিনি সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয়ের কারণ । ব্রহ্মই
দের আত্মা এবং সাংখ্যোক্ত প্রধান অদৈদিক, ইহাও ঐ অধ্যায়ে
হইয়াছে । সম্প্রতি এই দ্বিতীয়াধ্যায়ে ‘ব্রহ্ম-কারণবাদ স্মৃতি-যুক্তি বিবদ
‘প্রাধানবাদীর যুক্তি প্রকৃত যুক্তি নহে—যুক্তাভাস’ ‘বেদান্তোক্ত
প্রক্রিয়া পরস্পর অবিরোধী অর্থাৎ একরূপ’ এই সকল কথা বলা
[তত্র...প্রসঙ্গাং] তদুপো প্রথমে স্মৃতিবিরোধ উল্লেখ পূর্বক
পরিহার বলা যাইতেছে । সর্বজ্ঞ ব্রহ্ম কারণকারণ, এক কথা অযুক্ত ।
ব্রহ্মকারণবাদ স্বীকার করিতে গেলে স্মৃত্যনবকাশ স্মৃতির অপমান

স্মৃতিশ্চ তদ্ব্যখ্যা পরমর্ষিপ্রণীতা শিষ্টপরিগৃহীতা, অত্যাশ্চ^১
 তদনুসারিণ্যঃ স্মৃতয়ঃ, এবং সত্যনবকাশাঃ প্রসজ্যেয়ন্ ।
 তাস্থ হচেতনং প্রধানং স্বতন্ত্রং জগতঃ কারণমুপনিবধ্যতে,
 মন্বাদিস্মৃতয়স্তাবচ্ছোদনালক্ষণেনাগ্নিহোত্রাদিনা ধর্মজাতে-
 নাপেক্ষিতমর্থং সমর্পয়ন্ত্যঃ সাবকাশা ভবন্তি । অস্য বর্ণন্যা-
 স্মিন্ কালেহেনেন বিধানেনোপনয়নমীদৃশশ্চাচার ইথং
 বেদাধ্যয়নমিথং সমাবর্তনমিথং সহধর্মচারিণীসংযোগ ইতি ।
 তথা পুরুষার্থাংশ্চতুর্বর্ণাশ্রমধর্ম্যান্ নানাবিধান্ বিদধতি ।
 নৈবং কাপিলাদিস্মৃতীনামনুষ্ঠেয়ে বিষয়েহবকাশোহস্তি ।

উপস্থিত হয় । [স্মৃতিশ্চ...ব্যখ্যাতব্য] কপিলের তত্ত্বনাম্নী * স্মৃতি শিষ্ট-
 গণের মান্য স্মৃতরাং তাহা প্রমাণ । পঞ্চশিখ প্রভৃতি কতিপয় ঋষির স্মৃতিও
 কপিলস্মৃতির অন্তর্গত । ব্রহ্মকারণবাদ স্বীকার করিলে ঐ সকল স্মৃতির
 স্থল থাকে না, স্মৃতরাং সে সকলের অনবকাশ বা আনর্থক্য হয় । মনু
 প্রভৃতির স্মৃতির প্রতিপাদ্য ভিন্ন; স্মৃতরাং সে সকল স্মৃতির অনবকাশ
 নাই । অর্থাৎ সে সকলের আনর্থক্য হয় না । সাংখ্যস্মৃতি স্বতন্ত্র অচেতন
 প্রধানকে জগৎকারণ বলেন, অচেতন প্রধানই সাংখ্যস্মৃতির প্রতিপাদ্য,
 কিন্তু মন্বাদিস্মৃতির প্রতিপাদ্য ধর্ম । মনু প্রভৃতি ঋষি প্রবর্তকব্যাক্যানুমেয়
 (বিদিতব্যাক্যবোধিত বা বেদব্যাক্যানুমেয়) ধর্মসমূহের, অর্থাৎ অগ্নিহোত্রাদি
 যাগের এবং তদপেক্ষিত অত্যাশ্র অনুষ্ঠেয়ের উপদেশ করিয়াছেন । অমুক
 বর্ণ অমুক সময়ে অমুক প্রকারে উপনীত হইবেন, অমুক বর্ণের অমুক
 আচার, অমুক প্রকারে বেদাধ্যয়ন ও অমুক প্রকারে সমাবর্তন (অধ্যয়ন
 কালের ব্রহ্মচর্যাব্রতের উদ্ঘাপন পদ্ধতি) করিবেন ও অমুক বিধানে
 দারা গ্রহণ করিবেন, এইরূপ এইরূপ বিষয়ের উপদেশ করিয়াছেন ।
 চতুর্বিধ আশ্রম, সে সকল আশ্রমের বিবিধ ধর্ম ও পুরুষার্থ, সমস্তই উপদেশ
 করিয়াছেন । কপিলাদির স্মৃতিতে ঐ সকল কথা নাই । কপিলাদি ঋষি
 মোক্ষসাধন তত্ত্বজ্ঞান উদ্দেশে স্মৃতিগ্রন্থ প্রণয়ন করিয়াছেন । এতাদৃশী

* তত্ত্ব—যজ্ঞিতত্ত্ব । সাংখ্যশাস্ত্রের অপর নাম যজ্ঞিতত্ত্ব । শিষ্ট—ঋষি । অনেক ঋষি
 কপিলমতাবলম্বী ছিলেন বা কপিলের মত গ্রহণ করিয়াছিলেন ।

মোক্ষসাধনমেব হি সম্যগদর্শনমধিকৃত্য তাঃ প্রণীতাঃ। যদি তত্রাপ্যনবকাশাঃ স্মারানর্থক্যমেবাসাং প্রসজ্যেত। তস্মাৎ তদবিরোধেন বেদান্তা ব্যাখ্যাতব্যাঃ। কথং পুনঃ ঈক্ষ-
তাদিভ্যো হেতুভ্যো ব্রজ্জৈব সর্বজ্ঞং জগতঃ কারণমিত্যবধা-
রিতঃ শ্রুত্যাঃ স্মৃত্যনবকাশাদোষপ্রসঙ্গেন পুনরাক্ষিপ্যতে।
ভবেদয়মনাক্ষেপঃ স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞানাং পরতন্ত্রপ্রজ্ঞাস্ত প্রায়েণ
জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ শ্রুত্যাঃ মবধারয়িতুমশকুবন্তঃ প্রখ্যাত-
প্রণেতৃকাস্থ স্মৃতিষবলম্বেরন, তদ্বলে চ শ্রুত্যাঃ প্রতি-

নবকাশাঃ সত্যোহপ্রমাণং প্রসজ্যেরন। তস্মাদবিরোধেন কথঞ্চিদেদান্তা
ব্যাখ্যাতব্যাঃ। পূর্বপক্ষমাক্ষিপতি “কথং পুনরীক্ষতাদিভ্যো” ইতি। প্রসা-
ধিতং ধনুঃ স্বামীমাংসায়াং, ‘বিরোধে ত্বনপেক্ষং সাদসতি হনুমান’মিত্যত্র।
যথা শ্রুতিবিরুদ্ধানাং স্মৃতিনাং দুর্কলতয়াহনপেক্ষণীয়ত্বং তস্মান দুর্কলানু-
রোধেন বলীয়সীনাং শ্রুতীনাং যুক্তমুপবর্ণনমপি তু স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণভাবাঃ
শ্রুতয়ো দুর্কলাঃ স্মৃতীর্বাধস্ত এবেতি যুক্তম্। পূর্বপক্ষী সমাধত্তে “ভবে-
দয়”মিতি। প্রসাধিতোপ্যর্থঃ শ্রদ্ধাজড়ান্ প্রতি পুনঃ প্রসাধ্যত ইত্যর্থঃ।

স্মৃতি যদি বিষয়শূন্য বা স্থলশূন্য হয়—তাহা হইলে অবশ্যই সে সকল স্মৃতি
নিরর্থক ও অপ্রমাণ বলিয়া গণ্য হইবে। (অভ্রান্ত কপিল ঋষির স্মৃতি
অর্থশূন্য, অপ্রমাণ, এ কথা কাহার স্বীকার্য্য নহে)। অতএব, স্মৃতি-
প্রামাণ্য রক্ষার্থ স্মৃতি-অনুসারে বেদান্ত বাক্যের ব্যাখ্যা করা উচিত।
[কথং...প্রণেতৃষু] স্মৃতির স্থল থাকে না, এতৎপ্রসঙ্গে অন্য পূর্বপক্ষও
করিতে পারি। “তিনি ঈক্ষণ করিলেন—আলোচনা করিলেন” ইত্যাদি
কথায় তুমি কি প্রকারে জানিলে যে সর্বজ্ঞ ঈশ্বর জগৎকারণ? ঐ কথার
ঐ অর্থ, ইহা তুমি কিসে নিশ্চয় করিবে? যাহাঁরা স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞ অর্থাৎ
যাহাঁদের জ্ঞান অনারত বা অব্যাহত—যাহাঁরা স্বয়ং শ্রুত্যাঃ জানেন,—
তাহাদের নিকট কোনও পূর্বপক্ষ হান প্রাপ্ত হয় না। কিন্তু যাহাঁরা
পরতন্ত্র—যাহাঁরা নিজজ্ঞানে শ্রুত্যাঃ জানিতে অক্ষম—যাহাঁদের জ্ঞান
ওক-শাস্ত্র-সাপেক্ষ—তাহাঁরা বিখ্যাত বিখ্যাত ঋষির গ্রন্থ অবলম্বন করেন,
করিয়া শ্রুত্যাঃ নির্ণয় করেন। স্মৃতিকার কপিল প্রভৃতির সম্মান অধিক,

পিংসেরন্থ । অস্মৎকৃতে চ ব্যাখ্যানে ন বিশ্বস্ব্যৰ্ক্ষহ্মানাং
স্মৃতীনাং প্রণেতৃষু । কপিলপ্রভৃতীনাঞ্চাৰ্ঘ্যং জ্ঞানমপ্রতিহতং
স্মর্য্যতে, শ্রুতিশ্চ ভবতি, ঋষিঃ প্রসূতং কপিলং যন্তুমগ্রে
জ্ঞানৈৰ্বিভার্ভি জায়মানঞ্চ পশ্যেৎ ইতি । তস্মান্মৈষাং মতম-
যথার্থং শক্যং সম্ভাবয়িতুং, তর্কাবচ্চেন্দ্রেন চ তেহর্থং প্রতিষ্ঠা-
পয়ন্তি, তস্মাদপি স্মৃতিবলেন বেদান্তা ব্যাখ্যেয়া ইতি
পুনরাক্ষেপঃ । তস্য সমাধিনীতস্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গা-
দিতি । যদি স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গেনৈশ্বর্য্যকারণবাদ

আপাততঃ সমাধানমুক্তা । পরমসমাধানমাহ পূৰ্ব্বপক্ষী “কপিলপ্রভৃতীনাং
চার্ঘ্যমিতি । অয়মস্যাভিসন্ধিঃ।—ব্রহ্ম হি শাস্ত্রস্য কারণমুক্তং ‘শাস্ত্রযো-
নিহা’দিতি তেনৈব বেদরাশির্ব্রহ্মপ্রভবঃ সমাজ্ঞানসিদ্ধানাবরণভূতার্থমাত্র-
গোচরতদ্বুদ্ধিপূৰ্ব্বকো যথা তথা কপিলাদীনামপি শ্রুতিস্মৃতিপ্রণিতাজ্ঞান-
সিদ্ধভাবানাং স্বতয়োহিনাবরণসৰ্ব্ববিষয়তদ্বুদ্ধিপ্রভবা ইতি ন শ্রুতিভ্যোহম্ব-
মন্তি কশ্চিদ্দেশেষঃ । ন চৈতাঃ ক্ষুটতরং প্রধানাদিপ্রতিপাদনপরাঃ শক্যস্তে-
হত্ৰথয়িতুম্ । তস্মাদ্ভদ্ররোধেন কথঞ্চিচ্ছূত্রয় এব নেতব্যঃ । অপি চ
তর্কোহপি কপিলাদিস্মৃতীরহ্মমত্রে । তস্মাদপ্যোতদেব প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত-
আহ।—“তস্য সমাধি”রিতি । যথা হি শ্রুতীনামবিগানং ব্রহ্মণি গতি-
সামান্যং, নৈবং স্মৃতীনামবিগানমন্তি, প্রধানেন তাসাং ভূয়সীনাং ব্রহ্মোপা-

সূত্রাং স্মৃতিকারগণের কথা বিশ্বাসযোগ্য । আমাদের কথায় বিশ্বাস
কি ? কে আমাদের ব্যাখ্যায় বিশ্বাস স্থাপন করিবে ? [কপিল...
দিতি] কপিলাদি ঋষি অপ্রতিহত জ্ঞানী ছিলেন, এ কথা স্মৃতিকারগণ
বলিয়াছেন, শ্রুতিও বলিয়াছেন । যথা—“যে দেব প্রথম প্রসূত কপিলকে
জন্মিবামাত্র ঋষি (মন্ত্যার্থ ব্রহ্মা) ও জ্ঞানী করিয়াছেন সেই পরমদেব ঈশ্বরকে
জ্ঞানগোচর করিবে ।” অতএব, তাদৃশ ঋষির মত যে অযথার্থ, ইহা
সম্ভাব্যই নহে । অপিচ, তাঁহাদের বাক্য আজ্ঞা বাক্য নহে । তাহাদের
সমস্ত মত তর্কপরিহৃত । এই সকল হেতুতে, স্মৃতি-অনুসারে বেদান্ত ব্যাখ্যা
করা উচিত, পুনর্বার এতদ্রূপ পূৰ্ব্বপক্ষ উপস্থিত দেখিয়া তৎসমাধানার্থ
বালিতেছেন—স্মৃত্যনবকাশদোষপ্রসঙ্গঃ । [যদি...ইতি] অর্থাৎ এক স্মৃতির

আক্ষিপৌতমপান্যা ঈশ্বরকারণবাদিণ্যঃ স্মৃতয়োহনব-
কাশাঃ প্রমজ্যেরন্। তা উদাহরিষ্যামঃ। যৎ তৎ সূক্ষ্ম-
মবিজ্ঞেয়ম্ ইতি পরং ব্রহ্ম প্রকৃত্য স হন্তরাত্মা ভূতানাং
ক্ষেত্রজ্ঞশ্চেতি কথ্যত ইতি চোক্তা তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং
ত্রিগুণং দ্বিজসত্তম ইত্যাহ। তথানাত্মাপি অব্যক্তং পুরুষে
ব্রহ্মন্ নিগুণে সম্প্রলীয়ত ইত্যাহ।—

অতশ্চ সঙ্ক্ষেপমিমং শৃণুধ্বং

নারায়ণঃ সর্ববিদং পুরাণঃ।

স সর্গকালে চ করোতি সর্গং

সংহারকালে চ তদভি ভূয়ঃ ॥ ইতি

পুরাণে। ভগবদ্দীতাস্থ চ, অহং কৃৎসন্য জগতঃ প্রভবঃ
প্রলয়স্তথা ইতি। পরমাত্মানমেব চ প্রকৃত্যাপস্তম্বঃ পঠতি,

দানত্বপ্রতিপাদনপরাগাং তত্র তত্র দর্শনাৎ। তস্মাদবিগানাদ্ভ্যুত এবাৰ্থ
আন্তর্যো ন তু স্মার্তো বিগানাদিতি। তৎ কিমিদানীং পরস্পরবিগানাত্

অনবকাশ (স্থলাভাব বা বিষয়াভাব) দেখিয়া ঈশ্বরকারণবাদ অনঙ্গী-
কার করিতে গেলে ঈশ্বরকারণবাদিনী অন্য স্মৃতির অনবকাশ (বিষয়-
ভাবপ্রাক্ত অপ্রামাণ্য) হইবেক। যে সকল স্মৃতি ঈশ্বরকারণবাদিনী—
সে সকল স্মৃতি প্রদর্শিত হইতেছে। “সেই যে চক্ষির্জ্ঞেয় সূক্ষ্ম বস্তু”
স্মৃতি এইরূপে পরব্রহ্মের প্রস্তাব করিয়া শচ্যৎ “তিনি প্রাণিচয়ের
অন্তরাত্মা সূতরাং তিনিই ক্ষেত্রজ্ঞ অর্থাৎ জীব,” এইরূপ উক্তি বা
উপদেশ করতঃ বলিয়াছেন “দ্বিজশ্রেষ্ঠ! তাঁহা হইতে ত্রিগুণ অব্যক্ত
(প্রধান) উৎপন্ন হইয়াছে।” অন্যত্রও ঐরূপ কথা আছে। যথা—
“হে ব্রহ্মন্! সেই অব্যক্ত গুণাভীত পুরুষে (পরমেশ্বরে) লয় প্রাপ্ত হয়।”
“ধ্ববিগণ! এই সংক্ষিপ্ত উপদেশটী শুন—পুরাতন নারায়ণই এ সমুদয়
এবং তিনিই সৃষ্টিকালে সৃষ্টি করেন, সংহারকালে এ সকল আশ্রয়সাৎ
করেন।” পুরাণ এইরূপে ঈশ্বরকেই জগৎকারণ বলিয়াছেন। এ কথা
ভগবদ্দীতাতেও আছে। যথা—“আমিই সমস্ত জগতের উৎপত্তির ও

তস্মাৎ কায়াঃ প্রভবন্তি সর্বৈ স মূলং শাস্ততিকঃ স নিত্য
ইতি । এবমনেকশঃ স্মৃতিষ্পীশ্বরঃ কারণত্বেনোপাদানত্বেন
চ প্রকাশ্যতে । স্মৃতিবলেন প্রত্যবতিষ্ঠমানস্য স্মৃতি-
বলেনৈবোত্তরং প্রবক্ষ্যামি, ইত্যতোহয়মন্যস্মৃত্যনবকাশ-
লোষোপন্যাসঃ । দর্শিতস্তু শ্রুতীনাগৌশ্বরকারণাদঃ প্রতি-
তাৎপর্যম্ । বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনামবশ্যকভব্যোহন্যতর-
পরিগ্রহেহন্যতরস্যাপরিত্যাগে চ শ্রুত্যানুসারিণ্যঃ স্মৃতয়ঃ
প্রমাণমনপেক্ষা ইতরাঃ । তদুক্তং প্রমাণলক্ষণে, বিরোধে
ত্বনপেক্ষং স্যাৎসতি হ্যনুমানম্ ইতি । ন চাতীন্দ্রিয়ানর্থান্
শ্রুতিমন্তরেণ কশ্চিচ্ছূপলভত ইতি শক্যং সম্ভাবয়িতুঃ

সৰ্বা এব স্মৃতয়োহবহেরা ইত্যত আহ—“বিপ্রতিপত্তৌ চ স্মৃতীনামিতি ।
“ন চাতীন্দ্রিয়ানর্থান্”নिति । অৰ্কাঙ্গুতিপ্রায়ম্ । শব্দতে—“শক্যং কপিলা-

প্রলয়ের কারণ ।” আপস্তম্ব মুনি পরমাত্মার প্রস্তাব করিয়া বলিয়াছেন,
“তাহা হইতে চতুর্দিক জীবদেহ জন্মে, তিনি এ সমস্তের মূল, তিনিই শাস্ত ও নিত্য ।” [এবং...ভাবাৎ] ঈশ্বরই যে জগতের নিমিত্ত ও উপাদান—
তাহা ঐরূপ ঐরূপ বহু স্মৃতিতে প্রকাশিত আছে । যাহারা কেবল
স্মৃতিবল অবলম্বন করিয়া প্রত্যবস্থান করেন—পূর্বপক্ষ করেন—তাহা-
দ্বিগকে স্মৃতিবল দেখাইয়া প্রত্যুত্তর দেওয়াই উচিত,—এই অভিপ্রায়েই
স্বত্রকার স্মৃত্যন্তরের অনবকাশ দোষ দেখাইয়াছেন । ফল, ঈশ্বর-
কারণতা পক্ষেই-যে শ্রুতির তাৎপর্য—তাহা পূর্বে প্রদর্শিত হইয়াছে ।
যে স্থলে স্মৃতির মধ্যে বিরোধ—সে স্থলে অবশ্যই একতর ত্যাগ্য ও
অন্যতর গ্রাহ্য । কোনটী ত্যাগ্য, কোনটী গ্রাহ্য, ইহার মীমাংসা এই যে,
যাহা শ্রুতির অনুগামিনী তাহাই গ্রাহ্য, অন্য সকল অগ্রাহ্য । এ কথা
জৈমিনি মুনিও মীমাংসাদর্শনের প্রমাণবিচারে বলিয়াছেন । যথা—
“যে স্থলে শ্রুতির সহিত স্মৃতির বিরোধ—সে স্থলে স্মৃতিপ্রামাণ্য অনপেক্ষ
অর্থাৎ অগ্রাহ্য । হেতু এই যে, বিরোধের অভাব স্থলেই অর্থাৎ শ্রুতিবিরুদ্ধ
না হইলেই অনুমান অর্থাৎ স্মৃতি পরিগ্রহীত হইতে পারে ।” শ্রুতি
পরিভ্যাগ করিয়া কস্মিন্ কালেও কেহ অতীন্দ্রিয়ার্থ (যাহা চক্ষুরাদির

নিমিত্তাভাবাৎ । শক্যং কপিলাদীনাং সিদ্ধানামপ্রতিহতজ্ঞান-
ত্বাদিতি চেৎ, ন, সিদ্ধেরপি সাপেক্ষত্বাৎ । ধর্ম্মানুষ্ঠানা-
পেক্ষা হি সিদ্ধিঃ, স চ ধর্ম্মশ্চেদনালক্ষণঃ, ততশ্চ পূর্ব্ব-
সিদ্ধায়াশ্চেদনায়া অর্থো ন পশ্চিমসিদ্ধপুরুষবচনবশেনাতি-
শক্তিভূৎ শক্যতে । সিদ্ধব্যপাশ্রয়কল্পনায়ামপি বহুত্বাৎ
সিদ্ধানাং প্রদর্শিতেন প্রকারেণ স্মৃতিবিপ্রতিপত্তৌ সত্যাং
ন ঐতিব্যপাশ্রয়াদন্যাৎ নির্ণয়কারণমস্তু । পরতন্ত্রপ্রজ্ঞ-
স্যাপি নাকস্ম্যাৎ স্মৃতিবিশেষবিষয়ঃ পক্ষপাতো যুক্তঃ ।

দীনা”মিতি । নিরাকরোতি “ন, সিদ্ধেরপী”তি । ন তাবৎ কপিলাদয়
ঈশ্বরবদজ্ঞানসিদ্ধাঃ কিন্তু বিনিশ্চিতসন্দেহপ্রামাণ্যানাং তেবাং তদর্থানুষ্ঠান-
বতাং প্রাচি ভবেহস্মিন্ জন্মনি সিদ্ধিরত এবাজ্ঞানসিদ্ধা উচ্যন্তে । যদ-
স্ম্যিন্ জন্মনি ন তৈঃ সিদ্ধ্যুপায়ো হুষ্টিতঃ প্রাগ্ভবীয়বেদার্থানুষ্ঠান-
লক্ষণত্বাৎ তৎসিদ্ধীনাম্ । তথা চাদধৃতবেদপ্রামাণ্যানাং তদ্বিরুদ্ধার্থা-
ভিধানং তদপবাধিতমপ্রমাণমেব । অপ্রমাণেন চ ন বেদার্থোহ’ত-
শক্তিভূৎ যুক্তঃ প্রমাণসিদ্ধত্বাস্তস্য । তদেবং বেদবিরোধে সিদ্ধবচনমপ্রমাণ-
মুক্ত্য সিদ্ধানামপি পরস্পরবিরোধে তদ্বচনাদনাশাস ইতি পূর্ব্বোক্তং স্মার-
য়তি—“সিদ্ধব্যপাশ্রয়কল্পনায়ামপী”তি । প্রজ্ঞাজ্ঞান বোধয়তি—“পরতন্ত্র-
প্রজ্ঞসাপী”তি । নহু ঐতিশ্চেৎ কপিলাদীনামনাবরণভূতার্থগোচরজ্ঞানা-

অগোচর তাহা) জানিতে পারেন নাই । একমাত্র ঐতিহী অতীন্দ্রিয়ার্থ-
জ্ঞানের কারণ । তদভাবে অতীন্দ্রিয়ার্থ জ্ঞান হইতেই পারে না । [শক্যং...
মস্তু] কপিলাদি ঋষি সিদ্ধ, তাঁহাদের জ্ঞান অনাবৃত অর্থাৎ অপ্রতিহত,
তদ্বলে তাঁহারা বেদনিরপেক্ষ হইয়া অতীন্দ্রিয় তত্ত্ব জ্ঞান, এ কথাও
বলিতে পার না । কারণ, সিদ্ধিও ধর্ম্মসাপেক্ষ । ধর্ম্মানুষ্ঠান ব্যতীত সিদ্ধি
হয় না । ধর্ম্ম বেদমূলক । প্রথমে বেদজ্ঞান, পরে তদর্থের অনুষ্ঠান, তৎপরে
সিদ্ধি, সুতরাং পরভবিক সিদ্ধপুরুষের কথায় পূর্ব্বসিদ্ধ বেদার্থের অন্যথা
করা অন্যায় । সিদ্ধপুরুষ অনেক, তাঁহাদের স্মৃতিও অনেক, সুতরাং
সিদ্ধপুরুষগণের ভিন্ন ভিন্ন স্মৃতি পরস্পর বিরুদ্ধবাদিনী হইলে ঐতিহর
আশ্রয় ব্যতীত সে সকলের বিরোধভঞ্জন বা অর্থনির্ণয় হইবে না । [পর...
গ্রহণীয়া] বাহ্যদের জ্ঞান প্রায়ত্ব অর্থাৎ গুরু ও শাস্ত্রের অধীন—তাঁহারা

কস্যাচিৎ কচিৎ পক্ষপাতে সতি পুরুষমতিবৈশ্বরূপোণ
 তত্ত্বাব্যবস্থানপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাত্তস্যাপি স্মৃতিবিপ্রতিপত্ত্যুপ-
 ন্যাসেন ঐত্যনুসারানুসারবিবেচনেন চ সন্মার্গে প্রজ্ঞা
 সংগ্রহণীয়া । যা তু ঐতিঃ কপিলস্য জ্ঞানাতিশয়ং প্রদর্শয়ন্তী
 প্রদর্শিতা ন তয়া ঐতিবিরুদ্ধমপি কাপিলং মতং প্রদ্ধাতুং
 শক্যং, কপিলমিতি ঐতিসামান্যমাত্রাৎ । অন্যস্য চ
 কপিলস্য সগরপুত্রাণাং প্রতপ্তুর্বাসুদেবনাম্নঃ স্মরণাৎ ।
 অন্যার্থদর্শনস্য চ প্রাপ্তিরহিতস্যাসাধকত্বাৎ । ভবতি চান্যা
 মনোম্মাহাত্ম্যং প্রখ্যাপয়ন্তী ঐতিঃ, যদৈ কিঞ্চ মনুরবদৎ
 তদ্বেষজমিতি । মনুনা চ—

তিশয়ং বোধয়তি, কথং তেষাং বচনমপ্রমাণং, তদপ্রামাণ্যে ঐতেরপ্যপ্রা-
 মাণ্যপ্রসঙ্গাদিত্যত আহ—“যা তু ঐতি”রিতি । ন তাবৎ সিদ্ধানাং পর-
 স্পরবিরুদ্ধানি বচাংসি প্রমাণং ভবিতুমর্হন্তি । ন চ বিকল্পো বস্তুনি, সিদ্ধে
 তদনুপপত্তেঃ । অনুষ্ঠানমনাগতোৎপাদাং বিকল্যতে, ন সিদ্ধম্ । তস্য
 ব্যবস্থানাং । তস্মাৎ ঐতিসামান্যমাত্রাৎ ত্রয়ঃ সাংখ্যপ্রণেতা কপিলঃ শ্রোত
 ইতি । স্যাদেতৎ । কপিল এব শ্রোতো নাঞ্জে মন্বাদয়ঃ । ততশ্চ তেষাং
 স্মৃতিঃ কপিলস্মৃতিবিরুদ্ধা হবহেয়েত্যত আহ—“ভবতি চান্তা মনো”রিতি ।

বে সহসা (বলপূর্বক) স্মৃতি-বিশেষের লিখিত পদার্থে পক্ষপাতী হন—
 তহা অত্যন্ত অগ্রাঘ্য । কোনও বিষয়ে পক্ষপাতী হওয়া ভাল নহে ।
 পক্ষপাতী হইলে তত্ত্বব্যবস্থা হয় না । যেহেতু মানব-বুদ্ধি বিচিত্র, সকলে
 সমান বুঝে না, সেই হেতু স্মৃতিবিরোধস্থলে কোন স্মৃতি ঐত্যনুসারিণী—
 কোন স্মৃতি ঐতিবিরোধিনী—তাহা পরিদর্শন (আলোচনা) পূর্বক বুদ্ধিকে
 সংপঞ্চগামিনী করা উচিত । [যাতু...গম্যতে] যে ঐতি কপিলমহাত্ম্য
 বর্ণন করিয়াছেন—মাত্র সেই ঐতিটী দেখিয়া কপিল-মতে প্রদ্ধাস্থাপন করা
 অনুচিত । কারণ, কপিল শব্দটী সামান্যবাচী । (কপিল অনেক, তন্মধ্যে
 কোন কপিল সাংখ্য বলিয়াছেন এবং কোন কপিল ঐতিকর্তৃক প্রশংসিত
 হইয়াছেন তাহার স্থিরতা কি?) ঐতি কপিলের অপ্রতিহত জ্ঞান বর্ণনা
 করিয়াছেন সত্য, কিন্তু স্মৃতি সগরসন্তাননাশক বাসুদেব-নামক অস্ত্র কপিলের

সর্বভূতেষু চাত্মানং সর্বভূতানি চাত্মনি ।

সমং পশুমাশ্বাজী স্বারাজ্যমধিগচ্ছতি ॥ ইতি

সর্বাত্মত্বদর্শনং প্রশংসতা কপিলং মতং নিন্দ্যত ইতি
গম্যতে । কপিলো হি ন সর্বাত্মত্বদর্শনননুমত্ততে, আত্ম-
ভেদাভ্যুপগমাৎ । মহাভারতেহপি চ, বহবঃ পুরুষা ব্রহ্মমু-
তাহো এক এব তু, ইতি বিচার্য, বহবঃ পুরুষা রাজন্ !
সাধ্যযোগবিচারিণাম্ ইতি পরপক্ষমুপন্যস্ত তদ্ব্যাদাসেন—

বহুনাং পুরুষাণাং হি যথৈকা যোনিরুচ্যতে ।

তথা তং পুরুষং বিশ্বমাখ্যাশ্চামি গুণাধিকম্ ॥

ইতু্যপক্রম্য—

মমাস্তরাত্মা তব চ যে চাত্মে দেহিসংজ্ঞিতাঃ ।

সর্বেষাং সাক্ষিভূতোহসৌ ন গ্রাহ্যঃ কেনচিৎ কচিৎ ॥

তস্যাশ্চাগমাস্তরসম্বাদমাহ—“মহাভারতেহপি চ” ইতি । ন কেবলং মনোঃ

স্বরূপ করিয়াছেন । সাংখ্যাবলী কপিল ভেদজ্ঞানের উপদেশ করিয়াছেন
পরন্তু তাহা অবৈধ । অর্থাৎ বেদাত্মমোদিত নহে । সে জন্য তাহা অপ্র-
মাণ বা অগ্রাহ্য । এক ঋতি যেমন কপিলকে অতিশয়জ্ঞানী বলিয়াছেন,
তেমনি, অন্য ঋতি মনু-মাহাত্ম্য বিস্তার করিয়াছেন । যথা—“মনু যাহা
বলিয়াছেন তাহাই ভেষজ অর্থাৎ সংসারব্যাধির মহৌষধ ।” এই মনু
সাক্ষাত্ম্য-জ্ঞানের প্রশংসা করিয়াছেন । তাহা দেখিলে স্পষ্টই বুঝা যাইবে,
মনু সাক্ষাত্ম্যজ্ঞানের প্রশংসা উপলক্ষ্যে কপিল মতের নিকা করিয়াছেন ।
যথা—“যে উপাসক সমানরূপে আপনাকে সমস্ত ভূত ও সমস্ত ভূত
আপনাতে সন্দর্শন করে সেই আত্মজ্ঞানী উপাসক স্বর্গরাজ্য প্রাপ্ত হন ।”
[কপিলো... নির্দ্বারিতা] কপিল আত্মভেদ অর্থাৎ নানা আত্মা স্বীকার
করেন । কিন্তু একাত্মবাদ মহাভারতে নির্ণীত হইয়াছে । মহাভারত “হে
ব্রাহ্মণ ! পুরুষ (আত্মা) এক কি বহু ? ” এইরূপ প্রশ্ন উত্থাপন পূর্বক
“সাংখ্যের ও যোগের মতে পুরুষ বহু ” এইরূপে পরকীয় পক্ষের উল্লেখ
করিয়া পশ্চাৎ তাহার খণ্ডনার্থ “বহু পুরুষের (পুরুষাকার শরীরের)
উৎপত্তি স্থান যজ্ঞপ, তজ্রপ, আমি সেই গুণাতীত বিরাটপুরুষের কথা

বিশ্বমূৰ্দ্ধা বিশ্বভূজো বিশ্বপাদাক্ষিনাসিকঃ ।

একশ্চরতি ভূতেষু সৈরচারী যথাস্থথম ॥ ইতি

সৰ্ব্বাত্মতৈব নির্দ্ধারিতা । শ্রুতিশ্চ সৰ্ব্বাত্মতায়াং ভবতি—

যস্মিন্ সৰ্ব্বাণি ভূতানি আত্মৈবাত্মদ্বিজ্ঞানতঃ ।

তত্র কো মোহঃ কঃ শোক একত্বমনুপশ্যতঃ ॥

ইত্যেবম্বিধা । অতশ্চাত্মভেদকল্পনয়াপি কাপিলস্ত তদ্বস্ত
বেদবিরুদ্ধত্বং বেদানুসারিমনুবচনবিরুদ্ধত্বঞ্চ ন কেবলং স্বতন্ত্র
প্রকৃতিপরিকল্পনয়ৈবেতি সিদ্ধম্ । বেদস্ত হি নিরপেক্ষং

স্মৃতিঃ স্মৃত্যন্তরসম্বাদিনী প্রতিসম্বাদিগ্রন্থীত্যাং—“শ্রুতিশ্চ” ইতি । উপ-
সংহরতি “অত” ইতি । স্যাদেতৎ । ভবতু বেদবিরুদ্ধং কাপিলং বচস্তথাপি
যয়োরপি পুরুষবুদ্ধিপ্রভবতয়া কো বিনিগমনায়াং হেতুর্ধতো বেদবিরোধি
কাপিলং বচো নাদরগীরমিত্যত আহ “বেদস্য হি নিরপেক্ষ”মিতি । অস-
মভিসন্ধিঃ ।—সত্যং শাস্ত্রধোনিরীধরস্তথাপ্যস্য ন শাস্ত্রক্ৰিয়ায়ামস্তি স্বাতন্ত্র্যং
কপিলাদীনামিব । স হি ভগবান্ যাদৃশং পূৰ্ব্বস্মিন্ সর্গে চকার শাস্ত্রং তদহু-
সারেণাশ্মিন্নপি সর্গে প্রণীতবান্ । এবং পূৰ্ব্বতরাহুসারেণ পূৰ্ব্বস্মিন্, পূৰ্ব্ব-
তরাহুসারেণ চ পূৰ্ব্বতর ইত্যনাদিরয়ং শাস্ত্রেশ্বরয়োঃ কার্য্যাকারণভাবঃ ।

তোমাকে বলিতেছি ।” এইরূপে প্রস্তাবারম্ভ করতঃ বলিয়াছেন—
“ইনিই আমার আত্মা, তোমার আত্মা ও অন্তের আত্মা । ইনি
সমস্ত আত্মার (সমস্ত দেহের অথবা সমস্ত জীবের) সাক্ষী অর্থাৎ
সাক্ষাৎ দ্রষ্টা । ইনি কুত্রাপি কাহার আপাতজ্ঞানের গোচর হন না ।
ইনিই বিশ্বমন্তক, বিশ্ববাহু, বিশ্বপাদ, বিশ্বনেত্র ও বিশ্বনাসিক । * ইনি
এক (অদ্বিতীয়), স্বাধীনপ্রকাশ, স্বেচ্ছাবিহারী ও সকল ভূতে বিরাজ-
মান ।” এই ভারতীয় বাক্যে একাত্মবাদই নির্ণীত ও নানাত্মবাদ নিষিদ্ধ
হইয়াছে । [শ্রুতিশ্চ...বিধা] প্রতিতেও স্পষ্ট একাত্মবাদ কথিত আছে ।
যথা—“যে-কালে সমস্ত ভূত জ্ঞানীর আত্মা হইয়া যায় সে-কালে সেই
একত্বদশীর শোকই বা কি ! মোহই বা কি !” ইত্যাদি । [অতঃ...দোষঃ]
কেবল প্রধান বলিয়াছেন বলিয়া নহে, নানা জীব বলাতেও কপিলের

* বিশ্বমন্তক=সমস্ত মন্তক ভাহারই মন্তক । অর্থাৎ বাবস্ত জীবদেহ—সমস্তই তাহা-
রই দেহ । এইরূপে বিশ্ববাহু প্রভৃতি শব্দের ব্যাখ্যা করিবেন ।

স্বার্থে প্রামাণ্যং রবেরিব রূপবিষয়ে পুরুষবচসাস্ত্ৰ মূলান্তরা-
পেক্ষং। বক্তৃশ্রুতিব্যবহিতঞ্চৈতি বিপ্রকর্ষঃ। তস্মাদ্বেদ-
বিরুদ্ধে বিষয়ে শ্রুত্যানবকাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ। কুতশ্চ
শ্রুত্যানবকাশপ্রসঙ্গো ন দোষঃ? ॥ ১ ॥

ইতরেযাঞ্চানুপলক্ষেঃ ॥ ২ ॥ *

প্রধানাদিতরাণি যানি প্রধানপরিণামত্বেন শ্রুতৌ কল্পি-

তেনেশ্বরস্য ন শাস্ত্রার্থজ্ঞানপূর্বা শাস্ত্রক্রিয়া যেনাস্য কপিলাদিবৎ স্বাতন্ত্র্যং
ভবেৎ। শাস্ত্রার্থজ্ঞানং চাস্য স্বয়মাবির্ভবদপি ন শাস্ত্রকারগতামুপৈতি,
স্বয়োরশ্যপর্যায়যোগাবির্ভাবাৎ। শাস্ত্রঞ্চ স্বতৌ বোধকতয়া পুরুষস্বাতন্ত্র্যা-
ভাবেন নিরন্তরমন্তদোষাশঙ্কং সদনপেক্ষং সাক্ষাদেব স্বার্থে প্রমাণম্। কপি-
লাদিবচাংসি তু স্বতন্ত্রকপিলাদিপ্রণেতৃকাণি তদর্থশ্রুতিপূর্ব্বকাণি তদর্থশ্রুতয়শ্চ
তদর্থানুভবপূর্ব্বাঃ। তস্মাত্তাসামর্থপ্রত্যয়ানুপ্রামাণ্যবিনিশ্চয়ায় যাবৎ শ্রুতানু-
ভবৌ কল্পোতে তাবৎ স্বতঃসিদ্ধপ্রমাণভাবয়াহনপেক্ষ্যেইব শ্রুত্যা স্বার্থৌ
বিনিশ্চায়িত ইতি শীঘ্রতরপ্রবৃত্তয়া শ্রুত্যা শ্রুত্যাৰ্থৌ বাধ্যত ইতি যুক্তম্।

প্রধানস্য তাবৎ কচিৎবেদপ্রদেশে বাস্তুভাসানি দৃষ্টান্তে, তদ্বিকারানুগত

শ্রুতি বেদবিরুদ্ধ এবং বেদানুযায়ী-শ্রুতি-বিরুদ্ধ। অপিচ, বেদের প্রামাণ্য
নিরপেক্ষ, অর্থাৎ বেদ স্বতঃপ্রমাণ, কিন্তু পুরুষবাক্য মূলসাপেক্ষ অর্থাৎ
পরতঃপ্রমাণ। পরতঃ প্রমাণ বলিয়া তাহার (শ্রুতি) স্বার্থবোধ বা
প্রামাণ্য বিপ্রকৃষ্ট অর্থাৎ দূরাবস্থিত। দূরাবস্থিত কথার অভিসন্ধি এই যে,
(শ্রুতি প্রথমে শ্রুতির অনুমান করায়, পরে অর্থ ও প্রামাণ্যবোধ জন্মায়)।
যেহেতু শ্রুতি দূরাবস্থিত—শ্রুতির দ্বারা জ্ঞানের ও প্রামাণ্যের জনক—
সেই হেতু বেদবিরুদ্ধ বিষয়ে শ্রুত্যানবকাশপ্রসঙ্গ দোষ নহে। বেদবিরুদ্ধ
বিষয়ে শ্রুত্যানবকাশ প্রসঙ্গ (শ্রুতির আনর্থক্য) যে দোষ নহে তৎপ্রতি
অন্যাহেতুও আছে।—

* ইতরেযাং মহাদাদীনামপি অনুপলক্ষেঃ লোকে বেদে চাহদর্শনাৎ সাংখ্যশ্রুত্যানবকাশ-
প্রসঙ্গো দোষায়েতি পুরণীয়ম্। মহাদাদিবৎ প্রধানত্বং প্রামাণ্যং নাস্তীতি ভাবঃ।—
সাংখ্যে যে পরিণামী মহতত্ত্বের ও অহঙ্কার তত্ত্বের স্মরণ করিয়াছেন, তাহা অল্প কোণাও দৃষ্ট
হয় না। তাহা লোক ও বেদ সর্বত্রই অগ্রসিদ্ধ। প্রধান যখন অগ্রসিদ্ধ মহতত্ত্বের সঙ্গে
পরিপত্তি—তখন অবশ্যই তাহার অপ্রামাণ্য ইহা স্থিরতর সিদ্ধান্ত।

তানি মহাদাদীনি, ন তানি বেদে লোকে চোপলভ্যন্তে ।
 ভূতেন্দ্রিয়াণি তাবৎ লোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাৎ শক্যন্তে স্মর্তুন্ম ।
 অলোকবেদপ্রসিদ্ধত্বাত্তু মহাদাদীনাং ষষ্ঠস্যেবেন্দ্রিয়ার্থস্য
 ন স্মৃতিরবকল্পতে । যদপি কচিৎ তৎপরমিব শ্রবণমব-
 ভাসতে তদপ্যতৎপরং ব্যাখ্যাতে ‘আনুমানিকমপ্যেকেষাম্’
 ইত্যত্র । কার্য্যস্মৃতেরপ্রামাণ্যৎ কারণস্মৃতেরপ্যপ্রামাণ্যং
 যুক্তমিত্যভিপ্রায়ঃ । তস্মাদপি ন স্মৃত্যনবকাশপ্রসঙ্গো
 দোষঃ । তর্কাবচ্ছিন্ত্ত, ‘ন বিলক্ষণত্বাৎ’ ইত্যারভ্যোন্মথি-
 য্যতি ॥ ২ ॥

মহাদাদীনাং তান্যপি ন সন্তি । ন চ হেঃজিয়াদিবামহাদাদয়োলোকসিদ্ধাঃ ।
 তস্মাদাত্যন্তিকাৎ প্রমাণাস্তরাসম্বাদাৎ প্রমাণমূলত্বাচ্ছ্রুতেমূলভাবাদ-
 ভাবো বন্ধায়া ইব দৌহিত্র্যস্বতেঃ । ন চার্ব্জ্ঞানমত্র মূলমুপপদ্যত ইতি
 যুক্তম্ । তস্মান্ কাপিলস্বতেঃ প্রধানোপাদানত্বং জগত ইতি সিদ্ধম্ ।

সাংখ্যস্মৃতিতে যে প্রধানের পর পরিণামী মহত্ত্বের ও অহংত্বের
 উল্লেখ আছে, সেগুলি কি লোক কি বেদ কুত্রাপি উপলব্ধ হয় না । ভূত
 ও ইন্দ্রিয় লোক ও বেদ উভয়প্রসিদ্ধ ; স্মৃতরাং সেগুলির স্মরণ অযোগ্য
 নহে । কিন্তু পরিণামী মহৎ অহঙ্কার—যাহা সাংখ্যস্মৃতির কল্পিত—তাহা
 লোক ও বেদ উভয়বই অপ্রসিদ্ধ । যেহেতু অপ্রসিদ্ধ—সেই হেতু তাহা
 স্মরণের অযোগ্য । যেমন ষষ্ঠ ইন্দ্রিয় ও ষষ্ঠ অর্থ অপ্রসিদ্ধ তেমনি সাংখ্য
 পরিভাষিত মহত্ত্ব ও অহংত্বও অপ্রসিদ্ধ । (অভিপ্রায় এই যে, মহাদাদির
 ভ্রায় প্রধানের অপ্রামাণ্য সর্ববিদিত) । [যদপি...ব্যতি] যদিও কোন
 কোন ঋতিতে মহৎ-শব্দের শ্রবণ আছে, থাকিলেও তাহা সাংখ্যোক্ত মহ-
 ত্বের বোধক নহে । সে সকলের তাৎপর্য্য ও অর্থ “আনুমানিক” স্মৃত্তে
 প্রদর্শিত হইয়াছে । যখন কার্য্যস্মৃতি (কার্য্য=মহত্ত্ব ও অহঙ্কারত্ব)
 অপ্রমাণ তখন কারণস্মৃতিও (কারণ=প্রধান অর্থাৎ প্রকৃতি) অপ্রমাণ—
 ইহাই এতৎস্মৃত্তের অভিপ্রেত অর্থ । সাংখ্যস্মৃতির কুট তর্ক (প্রধান-
 ব্যবস্থাপিকা যুক্তি) “ন বিলক্ষণত্বাৎ” ইত্যাদি স্মৃত্তে আলোড়িত হইবেক ।

এতেন যোগঃ প্রত্যুক্তঃ ॥ ৩ ॥ *

এতেন সাংখ্যস্মৃতিপ্রত্যাখ্যানেন যোগস্মৃতিরপি প্রত্যা-
খ্যাতা দ্রষ্টব্যেত্যতিদিশতি । তত্রাপি প্রতিবিরোধেন

নানেন যোগশাস্ত্রস্য হৈরণ্যগর্ভপাতঞ্জলাদেঃ সর্বথা প্রামাণ্যং নিরা-
ক্রিয়তে, কিন্তু জগদুপাদানস্বতন্ত্রপ্রধানতদ্বিকারমহদহকারপঞ্চতন্মাত্রাগোচরং
প্রামাণ্যং নাস্তীত্যুচ্যতে । ন চৈতাবতৈষামপ্রামাণ্যং ভবিতুমর্হতি । যৎ-
পর্যগি হি তানি তত্রাপ্রামাণ্যেইপ্রামাণ্যমবু বীরন্ । ন চৈতানি প্রধানাদি-
সম্ভাবপর্যগি কিন্তু যোগস্বরূপতৎসাধনতদবাস্তুরফলবিত্তিততৎপরমফলকৈ-
বল্যব্যুৎপাদনপর্যগি । তচ্চ কিঞ্চিন্নিমিত্তীকৃত্য ব্যুৎপাদ্যমিতি প্রধানং
সবিকারং নিমিত্তীকৃতং পুরাণেষু বর্গপ্রতিসর্গবংশময়স্তরবংশান্তুচরিতং তৎ-
প্রতিপাদনপরেণ ন তু তদ্বিবক্ষিতম্ । অতঃপরাদপি চান্যনিমিত্তত্বং প্রতীয়-
মানমভ্যুপেয়েত, যদি ন মানান্তরেণ বিরূধ্যতে । অস্তি তু বেদান্তপ্রতি-
ভিরস্য বিরোধ ইত্যুক্তম্ । তস্মাৎ প্রমাণভূতাদপি যোগশাস্ত্রান্ন প্রধানাদি-
সিদ্ধিঃ । অতএব যোগশাস্ত্রং ব্যুৎপাদয়িতাত্ অভগবান্ বার্ষগণ্যঃ—

‘শুণানং পরমং রূপং ন দৃষ্টিপথমুচ্ছতি ।

বস্তু দৃষ্টিপথপ্রাপ্তং তন্মায়ৈব সুতুচ্ছকম্ ॥’ ইতি ।

যোগং ব্যুৎপাদয়িষ্যতা নিমিত্তমাত্রেনেহ শুণা উক্তা ন তু ভাবত
স্তেবামতাবিকবাদিত্যর্থঃ । অলোকসিদ্ধানামপি প্রধানাদীনামনাদিপূর্ব-
পক্ষত্ৰায়াভাসোংপ্রেক্ষিতানামমুবাদ্যত্বমুপপন্নম্ । তদনেনাভিসন্ধিনাহ—
“এতেন সাংখ্যস্মৃতিপ্রত্যাখ্যানেন যোগস্মৃতিরপি” প্রধানাদিবিবরতয়া
“প্রত্যাখ্যাতা দ্রষ্টব্য” ইতি । অধিকরণান্তরারম্ভমাক্ষিপতি “নদেবং সতি

সাংখ্যস্মৃতির প্রত্যাখ্যানে যোগস্মৃতিও প্রত্যাখ্যাতা হইয়াছে । যোগ-
স্মৃতি-প্রত্যাখ্যানের প্রয়োজন এই যে, যোগস্মৃতিতেও লোক বেদ উভয়

* এতেন সন্নিহিতোক্তেন সাংখ্যস্মৃতিনিরাসনায়কলাপেন যোগঃ যোগস্মৃতিঃ প্রত্যুক্তঃ
প্রতিবিক্ষে ভবতীতি যোজন্য । বস্তুতস্ত পাতঞ্জলাদে ন সর্বথাইপ্রামাণ্যং কিন্তু জগদুপাদান-
স্বতন্ত্রপ্রধান তদ্বিকারমহাদীনাং । তত্র যোগস্বরূপতৎসাধনতদবাস্তুরফলাদি ব্যুৎপাদাং
তচ্চ কিঞ্চিন্নিমিত্তীকৃত্যেতি প্রধানাদি নিমিত্তীকৃতং পুরাণেষু বংশময়স্তরাদীতি তাৎপৰ্য-
মুদ্বৈরম্ ।—যে সকল যুক্তিতে সাংখ্যস্মৃতির অপ্রামাণ্য নির্দ্বারিত হইল—সেই সকল যুক্তিতেই
যোগ স্মৃতির অপ্রামাণ্য নির্দ্বারিত হইবেক । যোগ যে জগৎকারণ প্রধান ও প্রধানোৎপন্ন
মহত্ত্বের কথা বলিয়াছেন তাহা কেবল উপলক্ষ মাত্র, সে অংশে তাহার তাৎপৰ্য্য নাই ।

প্রধানং স্বতন্ত্রমেব কারণং মহাদানীনি চ কার্য্যাণি অলোক-
বেদপ্রসিক্তানি কল্প্যন্তে । নন্থেবং সতি সমানন্যায়ত্বাৎ
● প্রকৌণৈবৈতদগতং কিমর্থং পুনরতিদিশ্যতে । অন্ত্যাত্মাভ্য-
ধিকা শক্তি । সম্যগদর্শনাভ্যুপায়ো হি যোগো বেদে বিহিতঃ,
শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্য ইতি । ত্রিরস্মতং স্থাপ্য
সমং শরীরম্ ইত্যাদিনা চাসনাদিকল্পনাপুরঃসরং বহুপ্রপঞ্চং
যোগবিধানং শ্বেতাস্থতরোপনিষদি দৃশ্যতে । লিঙ্গানি চ
বৈদিকানি যোগবিষয়াণি সহস্রশ উপলভ্যন্তে । তাং যোগ-

সমানন্তায়ত্বা”দিতি । সমাধস্তে “অন্ত্যাত্মাভ্যধিকা শক্তি” । মা নাম সাংখ্য-
শাস্ত্রাৎ প্রধানসক্তা বিজ্ঞায়ি । যোগশাস্ত্রাত্তু প্রধানাদিসক্তা বিজ্ঞাপয়িষ্যতে ।
বহুলং হি যোগশাস্ত্রাণাং বেদেন সহ সম্বাদোদৃশ্যতে । উপনিষদুপায়স্য চ
তত্ত্বজ্ঞানস্য যোগাপেক্ষাস্তি । ন জাতু যোগশাস্ত্রবিহিতং যমনিয়মাবিহিরঙ্গ-
মুপায়মপহায়াস্তরঙ্গঞ্চ ধারণাদিকমন্তরেণোপনিষদাত্মতত্ত্বসাক্ষাৎকার উদেতু-
মর্হতি । তস্মাদোপনিষদেন তত্ত্বজ্ঞানেনাপেক্ষাং সম্বাদবাহুল্যচ্চ বেদে-
নাষ্টকাদিস্বতীবদযোগস্মৃতিঃ প্রমাণম্ । ততশ্চ প্রমাণাৎ প্রধানাদিপ্রতীতে-
র্নাশব্ধম্ । ন চ তদপ্রমাণং প্রধানাদৌ প্রমাণঞ্চ সম্বাদাবিতি যুক্তম্ । তত্র-
প্রামাণোক্তব্যাপানাগাণাং । যথাহঃ—

‘প্রসরং ন লভন্তে হি যাবৎ কচন মর্কটাঃ ।

নাভিভ্রবন্তি তে তাবৎ পিশাচা বা স্বগোচর ॥’ ইতি ।

বিষ্কৃত্ত প্রধানের ও প্রধানোৎপন্ন মহত্ত্বপ্রভৃতির উপদেশ আছে ।
[নন্থেবং...মাদানীনি] যদি বল, যুক্তিসাম্যপ্রযুক্ত যোগস্মৃতি স্বতঃই নিরস্ত
হইবে, তজ্জন্ত অতিদেশ সূত্র কেন ? (অতিদেশ = অমুককে অমুকের মত
করিবে এরূপ বলা) । আমরা বলি, অতিদেশের প্রয়োজন আছে ।
প্রয়োজন এই যে, বেদ বোগ’কে আত্মতত্ত্বজ্ঞানের উপায় বলিয়াছেন ।
যথা—“নাথক আত্মদর্শনার্থ শ্রবণ মনন নিদিধ্যাসন করিবেন ।” (নিদি-
ধ্যাসন = যোগ) । শ্বেতাস্থতর উপনিষদেও “শরীরকে ত্রুণ্নত অর্থাৎ
বক্ষঃ, গ্রীবা, মস্তক, এই ত্রিস্থান উচ্চ ও সমান রাখিয়া—” ইত্যাদি ক্রমে
যোগাসনের ও অন্যান্য বোগাঙ্গের উপদেশ করিয়াছেন । এতদ্বিন্ন, বেদ-

মিতি মন্যন্তে স্থিরামিन्द्रিয়ধারণাম্ ইতি, বিদ্যামেতাং যোগবিধিঞ্চ কুৎসন্ম ইতি চৈবমাদীনি। যোগশাস্ত্রেহপি, অথ তত্ত্বদর্শনাভ্যুপায়ো যোগ ইতি সম্যগদর্শনাভ্যুপায়ত্বেনৈব যোগোহঙ্গীক্রিয়তে। অতঃ সম্প্রতিপন্নার্থৈকদেশত্বাদয়কাদি-স্মৃতিবদযোগস্মৃতিরপ্যনপবদনীয়। ভবিষ্যতীতীয়মভ্যধিকা-শঙ্কাহতিদেশেন নিবর্ত্যতে। অর্থৈকদেশসম্প্রতিপত্তাবপ্য-র্থৈকদেশবিপ্রতিপত্তে পূর্বোক্তায়া দর্শনাৎ। সতীষপ্য-

সেয়ং লক্ষপ্রসঙ্গা প্রধানাদৌ যোগাপ্রমাণতাপিশাচী সঙ্কল্পেব দুর্জার। ভবেদিত্যস্যাঃ প্রসঙ্গঃ নিষেধতা প্রধানাদ্যভ্যুপায়েরমিতি নাশকং প্রধানমিতি শঙ্কার্থঃ। সা “ইয়মভ্যধিকাশঙ্কাতিদেশেন নিবর্ত্যতে”। নিবৃত্তিহেতুমাং “অর্থৈকদেশসম্প্রতিপত্তাবপী”তি। যদি প্রধানাদিসম্ভাপরং যোগশাস্ত্রং ভবেৎ ভবেৎ প্রত্যক্বেদান্তশ্রুতিবিরোধেনাপ্রমাণম্। তথা চ তদ্বিহিতেষু যমানিষ্প্যানাখ্যঃ স্যাৎ। তস্মান প্রধানাদিপরং তৎ কিন্তু তন্নিমিত্তীকৃত্য যোগব্যাপাদনপরমিত্যুক্তম্। ন চাবিষয়েহপ্রমাণং বিষয়েহপি প্রামাণ্য-মুপহন্তি। ন হি চক্ষুরসাদাবপ্রমাণং রূপেহ্যাপ্রমাণং ভবিতুমিতি। তস্মাদ্বেদান্তশ্রুতিবিরোধাৎ প্রধানাদিরম্যাবিষয়ো ন ত্বপ্রামাণ্যমিতি পর-মার্থঃ। স্যাদেতৎ। অধ্যাত্মবিষয়াঃ সন্তি সহস্রং স্মৃতয়ো বোদ্ধার্থতকা-পালিকাাদীনাং, তা অপি কস্মায় নিরাক্রিয় ইত্যত আহ।—“সতী-ষপী”তি। তান্মু খলু বহুলং বেদার্থবিসম্বাদিনীশু শিষ্টানাদৃতাশ্চ কৈশি-

মধ্যে “মুনীরা নিশ্চলা ইन्द्रিয়ধারণাকৈ যোগ বলেন।” “এই বিদ্যা ও সমু-দয় যোগবিধান” এইরূপ এইরূপ অনেক যোগবোধক কথা আছে। [যোগ...গম্যত ইতি] যোগ তত্ত্বজ্ঞানের উপায়, এ কথা যোগশাস্ত্রেও আছে। যেহেতু যোগ স্মৃতির একাংশ প্রামাণিক, বাদিপ্রতিবাদী উভয়ের সম্মত, সেই হেতু অষ্টকাদি-স্মৃতির * গ্রায যোগস্মৃতিও অত্যাঙ্গ অর্থাৎ অনিন্দনীয়। সাংখ্য অপেক্ষা যোগস্মৃতিতে এই অধিক আশঙ্কা—এ আশঙ্কা উক্ত প্রতিদেশ বাক্যের দ্বারা নিরত্ত হইবে। কারণ, উহার

* অষ্টক=প্রাক্ষরিশেষ। অষ্টকাস্মৃতি=তত্ত্বাধিকা স্মৃতি। অষ্টকাবাক্য বেদে দৃ- হয় না। না হইলেও বেদে উহার বিরুদ্ধ কথা নাই। বিরুদ্ধ কথা নাই বলিয়া ঐ অষ্টক-স্মৃতির মূল (শ্রুতি) অস্বীকৃত হয়। সুতরাং তাহা প্রামাণিক বলিয়া গণ্য হয়।

ধাত্মবিষয়াস্ত বহ্নীষু স্মৃতিষু সাংখ্যানোগস্মৃত্যোরিব নিরা-
করণায় যত্নঃ কৃতঃ । সাংখ্যযোগৌ হি পরমপুরুষার্থ-
সাধনত্বেন লোকে প্রখ্যাতৌ শিষ্টৈশ্চ পরিগৃহীতৌ ।
লিঙ্গেন চ শ্রোতেনোপবৃংহিতৌ—তৎকারণং সাংখ্যযোগা-
ভিপন্নং জ্ঞাত্বা দেবং মুচ্যতে সৰ্ব্বপাশৈরিতি । নিরা-
করণন্তু ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনিরপেক্ষেণ যোগমার্গেণ
বা নিঃশ্রেয়সমধিগম্যত ইতি । শ্রুতির্হি বৈদিকাদাত্মৈক-
বিজ্ঞানাদন্যনিঃশ্রেয়সসাধনং বারয়তি—তমেব বিদিত্বা-
হতিমৃত্যুমেতি নান্যঃ পন্থা বিদ্যতেহয়নায় ইতি ।
দ্বৈতিনো হি তে সাংখ্যা যোগাশ্চ নাত্মৈকত্বদর্শিনঃ । যত্নু

দেব তু পুরুষাপসদৈঃ পশুপ্রায়ৈর্লেক্ষাদিভিঃ পরিগৃহীতাস্থ বেদমূলজা-
শঙ্কৈব নাস্তীতি ন নিরাকৃতাঃ । তদ্বিপরীতাস্ত সাংখ্যযোগস্মৃতয় ইতি
তাঃ প্রধানাদিপরতয়া বৃদস্যন্ত ইত্যর্থঃ । “ন সাংখ্যজ্ঞানেন বেদনির-
পেক্ষেণ” ইতি । প্রধানাদিবিষয়েণেত্যর্থঃ । “দ্বৈতিনো হি তে সাংখ্যা

একাংশে বেদের সম্মতি থাকিলেও অপরাংশ বেদবিরুদ্ধ । (ফলিতার্থ এই
যে, প্রধান বেদবিরুদ্ধ বলিয়া অপ্রামাণিক) । বহু অধ্যাত্মবিদ্যাবিষয়িণী স্মৃতি
থাকিলেও হুত্রকার যে কেবল সাংখ্যস্মৃতির ও যোগস্মৃতির নিরাসার্থ যত্ন
করিয়াছেন তাহার কারণ এই :—সাংখ্য ও যোগ এই দুই স্মৃতি পরমপুরু-
ষার্থ সাধক বলিয়া বিখ্যাত, শিষ্টগৃহীত ও বেদবাক্যের দ্বারা পরিপুষ্ট ।
(পরিপুষ্ট=বেদমধ্যে উক্ত উভয়ের প্রতিপাদ্য বস্তুর পোষক কথা থাকা) ।
অভিপ্রেতার্থ এই যে, ঐ দুই স্মৃতি শ্রেষ্ঠ; স্মৃতরাং তন্নিরাকারণে অন্ত্যাত্ম
স্মৃতি নিরস্ত হইতে পারে । নিরাকারণের প্রয়োজন এই যে, বেদনিরপেক্ষ
(অবৈদিক) সাংখ্যজ্ঞানে ও অবৈদিক যোগে মোক্ষলাভ হয় না ।
[শ্রুতির্হি...দর্শিনঃ] শ্রুতি বলিয়াছেন, বৈদিক একাত্মবিজ্ঞান ব্যতীত
অন্য কোন জ্ঞানে ও অন্য কোন পথে মোক্ষ হয় না । যথা—“লোক
তঁাহাকেই জানিয়া মৃত্যু অতিক্রম করে, মুক্ত হয়, মোক্ষের অন্য পথ নাই !”
সাংখ্যেরা ও যোগীরা দ্বৈতদর্শী, একাত্মদর্শী নহে । দ্বৈতদর্শীর মোক্ষ
হয় না; স্মৃতরাং সাংখ্যজ্ঞানে মোক্ষ হয় না । [যত্নু...গম্যতে] বাদী

দর্শনমুক্তং—তৎকারণং সাংখ্যযোগাভিপন্নমিতি, বৈদিকমেব তত্র জ্ঞানং ধ্যানঞ্চ সাংখ্যযোগশব্দভাষ্যভিন্নপোতে প্রত্যা-
সভেরিত্যবগম্যম্ । যেন অংশেন ন বিরুদ্ধ্যতে তেনৈষ্টমেব সাংখ্যযোগস্মৃত্যোঃ সাবকাশত্বম্ । তদ্যথা—অসঙ্গোহয়ং পুরুষ ইত্যেবমাদিশ্রুতিপ্রসিদ্ধমেব পুরুষস্য বিশুদ্ধত্বং নিগূর্ণপুরুষনিরূপণেন সাংখ্যৈরভ্যুপগম্যতে । তথা চ যোগৈরপি, অথ পরিব্রাট্ বিবর্ণবাসা মুণ্ডোহপরিগ্রহ ইত্যেবমাদিশ্রুতিপ্রসিদ্ধমেব নিবৃত্তিনিষ্ঠত্বং প্রব্রজ্যভ্যুপ-
দেশেনানুগম্যতে । এতেন সৰ্ব্বাণি তর্কস্মরণানি প্রতিবর্ত-
ব্যানি । তান্যপি তর্কোপপত্তিভ্যাং তত্ত্বজ্ঞানায়োপকূর্ব-

যোগাশ্চ” যে প্রধানাদিপরতয়া তচ্ছাস্তং ব্যাচক্ষত ইত্যর্থঃ । সাংখ্য-
নম্নাধ্বদ্বিকৈদিকী তয়া বর্তন্ত ইতি সাংখ্যাঃ । এবং যোগোধ্যানম্ ।
উপায়োপেয়োরভেদবিবক্ষয়া । চিত্তবৃত্তিনিরোধো হি যোগঃ তস্যোপায়ো
ধ্যানং প্রত্যয়েকতানতা । এতচ্চোপলক্ষণম্ । অস্ত্রেহপি যমনিয়মাদস্মো
বাহ্য আস্তুরাশ্চ ধারণাদয়ো যোগোপায়া দৃষ্টব্যাঃ । এতেনাভ্যুপগত-

যে দর্শনের কথা বলেন—“জীব সাংখ্য ও যোগ এতদ্ব্যয়ের দ্বারা জগৎ-
কারণ দেবকে জানিলে পাশবিমুক্ত হয়।” তাহা বেদান্তের অনভিন্নত
নহে । কেননা, সাংখ্য শব্দের অর্থ জ্ঞান ও যোগ-শব্দের অর্থ ধ্যান ।
(ব্রহ্ম জ্ঞান-ধ্যান-লভ্য এ দর্শন বেদান্তবহির্ভূত নহে) । অতএব, যে যে
অংশ বেদবিরুদ্ধ নহে, সাংখ্য ও যোগের সেই সেই অংশ অঙ্গদর্শনের
ইষ্ট সূত্রাং সাবকাশ অর্থাৎ প্রামাণিক । এ স্থলে দুই কটা অবিরুদ্ধ
অংশ দেখান যাইতেছে ।—সাংখ্যের নিরূপণে পুরুষ নিগূর্ণ । এ নিরূপণ
“এই পুরুষ অসঙ্গ” ইত্যাদি শ্রুতির অনুরূপ । যোগস্মৃতি শব্দমাদি
প্রসঙ্গে নিবৃত্তিনিষ্ঠতার উপদেশ করিয়াছেন, সে উপদেশ “অন্তর ক বায়
পরিধায়ী মুণ্ডিতমুণ্ড পরিগ্রহতাগী পরিব্রাট্ (সন্ন্যাসী) হইবেক ।” ইত্যাদি
শ্রুতির অনুরূপী । [এতেন...শ্রুতিভ্যাঃ] প্রদর্শিত প্রণালীতে অন্যান্য
তর্কস্মৃতির প্রতিবাদ (খণ্ডন) করিবে । যদি বল, তর্ক ও উপপত্তি *

* তর্ক = অনুমান । উপপত্তি = অনুমানের অনুরূপ যুক্তি ।

স্তীতি চেৎ, উপকুর্ব্বন্ত নাম, তদ্বজ্ঞানন্ত বেদান্তবাক্যোভ্য
এব ভবতি । নাবেদবিন্মনুতে তং বৃহন্তং, তং ত্রৌপনিষদং
পুরুষং পৃচ্ছামি, ইত্যেবমাদিশ্রুতিভ্যঃ ॥ ৩ ॥

ন বিলক্ষণত্বাদস্য তথাত্মক শব্দাৎ ॥ ৪ ॥*

ব্রহ্মাহ্ম জগতো নিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চ’ ইত্যন্ত
পক্ষস্যাক্ষেপঃ স্মৃতিনিমিত্তঃ পরিহৃতঃ, তর্কনিমিত্ত ইদানীমা-
ক্ষেপঃ পরিহ্রিয়তে । কুতঃ পুনরগ্নিম্বধারিতে আগমার্থে

বেদপ্রামাণ্যনাং কণতক্ষাক্ষচরণাদীনাং সর্বাণি তর্কস্বরণানীতি যোজন্য ।
স্বগমমন্তঃ ।

অবান্তরসঙ্গতিমাহ—“ব্রহ্মাহ্ম জগতোনিমিত্তকারণং প্রকৃতিশ্চৈতাস্য
পক্ষস্য” ইতি । চোদয়তি—“কুতঃ পুন”রिति । সমানবিষয়স্বৈ হি
বিরোধোভবেৎ । ন চেহাস্তি সমানবিষয়তা । ধর্মবদ্বক্ষণোহপি মানা-

তত্ত্বজ্ঞানের সহায়, স্মৃতির তর্কের প্রত্যাখ্যান অন্যথা; সে সম্বন্ধে আমরা
বলি, তর্ক তত্ত্বজ্ঞানের সহায় হয় ইউক, পরন্তু তত্ত্বজ্ঞানের উদয় বেদান্ত-
বাক্যের দ্বারাই হইয়া থাকে, অন্য কিছুতে নহে । শ্রুতিও ঐ কথা
বলিয়াছেন । যথা—“যে বেদজ্ঞ নহে সে সেই বৃহৎ বস্তুকে (ব্রহ্মকে)
জানিতে পারে না ।” “আমি সেই কেবল উপনিষদেদ্য পুরুষকে জানিতে
ইচ্ছুক ।” ইত্যাদি ।

ব্রহ্মই জগতের নিমিত্তকারণ ও উপাদান কারণ, এ নিদ্ধান্তের বিরুদ্ধে
যে স্মৃতিঘটিত আপত্তি হইয়াছিল তাহা পরিহৃত হইয়াছে । এক্ষণে তর্ক-
ঘটিত আপত্তি পরিহৃত হইবে । যথা—যদি বল, শাস্ত্রার্থ নিশ্চিত হইলে
তাহাতে তর্কের প্রসঙ্গ (গতি বা প্রয়োজন) থাকে না, না থাকিবার কারণ

* প্রকৃতা সহ সাক্ষ্যং বিকারাণামবস্থিতম্ । জগদ্বক্ষসরূপক নৈতি নো তস্য
বিক্রিয়া ॥ বিস্তৃতং চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিভাক্ । তেন প্রধানসাক্ষ্যং প্রধানসৌব
বিক্রিয়া ইতি সাংখ্যপক্ষমবলম্ব্য পূর্ণপক্ষয়তি । অস্যা কার্যভূতস্য জগতঃ বিলক্ষণত্বাৎ ব্রহ্ম-
বৈকল্যাৎ ন প্রকৃতিবিস্তৃতিশ্চৈতঃ । তথাহি ব্রহ্মবৈকল্যাৎ শব্দাৎ শাস্ত্রাৎ সিদ্ধাভীতি ন
হেতুদিক্টিং ।—ব্রহ্ম চেতন ও শুদ্ধ; কিন্তু জগৎ অচেতন ও অশুদ্ধ । স্মৃতির সমলক্ষণ নহে ।
স্থাপন করিয়াছ, ব্রহ্মই জগৎকার্যের প্রকৃতি অর্থাৎ উপাদান কারণ, কিন্তু তাহা অসঙ্গত ।

তর্কনিমিত্তম্যাক্ষেপস্যাবকাশঃ। ননু ধর্ম ইব ব্রহ্মণ্যপ্যন-
পেক্ষ আগমো ভবিতুমিতি, ভবেদয়মবচ্ছন্তো যদি প্রমাণা-
ন্তরানবগাহ্য আগমমাত্রপ্রমেয়োহয়মর্থঃ স্যাদনুষ্ঠেয়রূপ ইব
ধর্মঃ পরিনিষ্পন্নরূপস্ত ব্রহ্মাবগম্যতে। পরিনিষ্পন্নে চ
বস্ত্তনি প্রমাণান্তরাণামন্ত্যবকাশো যথা পৃথিব্যাদিষু। যথা
চ শ্রুতীনাং পরস্পরবিরোধে সত্যেকবশেনেতরা নীয়ন্তে,

স্তবাবিষয়তয়াহতর্ক্যত্বেনানপেক্ষামাঠৈকগোচরত্বাদিতার্থঃ। সমাধত্তে—
“ভবেদয়”মিতি।

মানান্তবস্যাবিষয়ঃ সিদ্ধবস্ত্ববগাহিনঃ।

ধর্মোহস্ত কার্যরূপত্বাদব্রহ্ম সিদ্ধস্ত গোচরঃ॥

তন্মাত্রং সমানবিষয়ত্বাদন্ত্যত্র তর্কম্যাবকাশঃ। নবস্ত্ব বিরোধস্তথাপি
তর্কাদরে কো হেতুরিত্যত আহ—“যথা চ শ্রুতীনা”মিতি। সাবকাশ্য
বহ্ন্যোহপি ঐক্যরোহনবকার্ষিকশ্রুতিবিরোধে তদনুগুণতয়া যথা নীয়ন্তে
এবমনবকার্ষিকতর্কবিরোধে তদনুগুণতয়া বহ্ন্যোপি ঐক্যরোহে গুণকল্পনা-
দিভিক্সাপ্যানমইতীত্যর্থঃ। অপি চ ব্রহ্মসাক্ষাৎকারো বিরোধিতয়া
হ্নাদিমবিদ্যাং নিবর্ত্তয়ন্ দৃষ্টেনৈব রূপেণ মোক্ষসাধনমিষ্যতে। তত্র ব্রহ্ম-

এই যে, ব্রহ্ম ধর্মের ন্যায় অনন্যম্যাপেক্ষ অর্থাৎ কেবলমাত্র শাস্ত্রম্যাপেক্ষ।
বাহ্য বাহ্য শাস্ত্রমাত্রম্যাপেক্ষ তাহা তাহাই শাস্ত্রের দ্বারা নির্ণীত হয়, অন্-
নানাদির দ্বারা নহে, সূত্রাং শাস্ত্রনিশ্চিত পদার্থ অজ্ঞানের অবিষয়। ইহার
প্রত্যুত্তর—ব্রহ্ম যদি ধর্মের ন্যায় কেবলমাত্র শাস্ত্রপ্রমাণের বিষয় হইতেন
তাহা হইলে অবশ্যই ঐ অবষ্টস্ত (পূর্ব্বপক্ষ) হইতে প। ৩। ধর্ম পদার্থ
অনুষ্ঠেয় অর্থাৎ অনুষ্ঠান-সাধ্য কিন্তু ব্রহ্ম অনুষ্ঠানসাধ্য নহেন। ব্রহ্ম সিদ্ধ
বস্ত্ত। যাহা সিদ্ধ—যাহা পরিনিষ্পন্ন—অবশ্যই তাহাতে অন্য প্রমাণের
প্রসর আছে। পৃথিবী পদার্থ পরিনিষ্পন্ন—তাহা যেমন বহুপ্রমাণের
বিষয়—সেইরূপ পরিনিষ্পন্ন ব্রহ্মও অনেক প্রমাণের বিষয়। অর্থাৎ
তর্ক তাহাতে অবশ্যই স্থান প্রাপ্ত হইবেক। [যথা চ—প্রকৃত্যঃ]

নিয়ম এই যে, যে বাহার প্রকৃতি, উপাদান, সে তাহার সমলক্ষণ। এবং যখন ব্রহ্ম
লক্ষণাপ্ত নহে, প্রত্যুৎ ব্রহ্মবিদক্ষণ, তখন ব্রহ্ম ইহার প্রকৃতি, ইহা কদাচ নহে। এবং
যে ব্রহ্ম বিদক্ষণ তাহা শাস্ত্রের দ্বারাও জানা যায়।

এবং প্রমাণান্তরবিরোধেহপি তদ্বশেনৈব শ্রুতির্নীয়তে।
দৃষ্টসাধন্যেণ চাদৃষ্টমর্থং সমর্পয়ন্তী যুক্তিরনুভবস্য সন্নি-
কৃত্যতে, বিপ্রকৃত্যতে তু শ্রুতিরৈতিহ্যমাত্রেন স্বার্থাভি-
ধানাৎ। অনুভবাবসানঞ্চ ব্রহ্মবিজ্ঞানমবিদ্যায়া নিবর্তকং
মোক্ষসাধনঞ্চ দৃষ্টফলতয়েব্যতে। শ্রুতিরপি, শ্রোতব্যো
মন্তব্য ইতি শ্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধতী তর্কমপ্যত্রা-
দর্ভব্যং দর্শয়তি। অতস্তর্কনিমিত্তং পুনরাক্ষেপঃ ক্রিয়তে, ন
বিলক্ষণত্বাদস্যোতি। যদুক্তং চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ প্রকৃতি-

সাক্ষাৎকারস্য মোক্ষসাধনতয়া প্রধানস্যানুমানং দৃষ্টসাধন্যেণাদৃষ্টবিষয়ং
বিষয়তোহস্তরঙ্গং বহিরঙ্গং ত্বত্যন্তপরোক্ষগোচরং শাক্তং জ্ঞানম্। তেন
প্রধানপ্রত্যাসত্ত্বাপ্যানুমানমেব বলীয় ইত্যাহ—“দৃষ্টসাধন্যেণ চ” ইতি।
অপি চ শ্রুত্যাপি ব্রহ্মণি তর্ক আদৃত ইত্যাহ—“শ্রুতিরপী”তি। সোহয়ং
ব্রহ্মণো জগদুপাদানত্বাক্ষেপঃ পুনস্তর্কেণ প্রসূয়তে।—

প্রকৃত্যা সহ সাক্ষ্যং বিকারাণামবস্থিতম্।

জগদব্রহ্মসরূপঞ্চ নেতি নো তস্য বিক্রিয়া ॥

বিভৃদ্ধং চেতনং ব্রহ্ম জগজ্জড়মশুদ্ধিতাক্।

তেন প্রধানসাক্ষ্যং প্রধানসৌব বিক্রিয়া ॥

তথাহি—এক এব ক্রীকারঃ সূত্রঃখমোহাস্বকতয়া পত্যাশ্চ সপত্নীনাঞ্চ
চৈত্রস্য চ দ্বৈগস্য তামবিন্দতোহপধ্যায়ং সূত্রঃখবিবাদানাধত্তে। দ্বিগ্যা
চ সর্বে ভাবা ব্যাখ্যাতে। তস্মাৎ সূত্রঃখমোহাস্বকতয়া চ স্বর্গনরকো-

যেমন শ্রুতির সহিত শ্রুতির বিরোধ দেখিলে বিরোধভঞ্জনার্থ সমস্তশ্রুতিকে
এক শ্রুতির অনুরূপ করিয়া লওয়া হয়, তেমনি, প্রমাণান্তরের সহিত বিরোধ
হইলেও শ্রুতিসমূহকে প্রমাণান্তরের অনুরূপী করিতে পার। দৃষ্টানুসারিণী
যুক্তি দৃষ্টসাধন্য অর্থাৎ দৃষ্টান্ত অবলম্বন করিয়া অদৃষ্ট বস্তু সমর্পণ করে,
অদৃষ্ট পদার্থের বোধ জন্মায়, সুতরাং তাহা অনুভবের যত সন্নিবর্ত, শ্রুতি
তত সন্নিবর্ত নহে। শ্রুতি ঐতিহ্য (ইতিহাস) অবলম্বনে স্বার্থ সমর্পণ করেন
বলিয়া যুক্তি অপেক্ষা দূর উপায়। ব্রহ্মবিজ্ঞানের চরম প্রাপ্ত ব্রহ্মানুভব
এবং তাহা অজ্ঞানবিনাশরূপ যুক্তির কারণ। ব্রহ্মবিজ্ঞানের ফল ব্রহ্মানুভব
সুতরাং তাহা প্রত্যক্ষ বা সাক্ষাৎকাররূপী। সেই জন্যই শ্রুতি শ্রবণের

রিতি তন্মোপপদ্যতে । কস্মাদ্বিলক্ষণত্বাদস্য বিকারস্য
প্রকৃত্যা । ইদং হি ব্রহ্মকার্য্যত্বেনাভিপ্রেয়মাণং জগদব্রহ্ম-
বিলক্ষণমচেতনমশুদ্ধঞ্চ দৃশ্যতে । ব্রহ্ম চ জগদ্বিলক্ষণং
চেতনং শুদ্ধঞ্চ শ্রীযতে । ন চ বিলক্ষণত্বে প্রকৃতিবিকার-
ভাবো দৃষ্টঃ । ন হি রুচকাদয়োবিকারা যুৎপ্রকৃতিকা ভবন্তি,
শরাবাদয়ো বা স্বর্ণপ্রকৃতিকাঃ । যদৈব তু যদন্বিতা
বিকারাঃ প্রক্ৰিয়ন্তে, স্বর্ণেন স্বর্ণান্বিতাঃ, তথৈদমপি জগ-
দচেতনং সুখদুঃখমোহান্বিতং সদচেতনস্যৈব সুখদুঃখমোহা-
ত্মকস্য কারণস্য কার্য্যং ভবিতুমহীতি ন বিলক্ষণস্য ব্রহ্মণঃ ।
ব্রহ্মবিলক্ষণত্বস্য জগতোহশুদ্ধ্যচেতনত্বদর্শনাদবগন্তব্যম্ ।

চাৰচপ্রপঞ্চতয়া চ জগদশুদ্ধমচেতনঞ্চ । ব্রহ্ম তু চেতনং বিশুদ্ধঞ্চ নিরতি-
শয়ত্বাৎ । তস্মাৎ প্রধানস্যাসুদ্ধস্যচেতনস্য বিকারো জগৎ ন তু ব্রহ্মণ
ইতি যুক্তম্ । যে তু চেতনব্রহ্মবিকারতয়া জগচ্চেতনমাহন্তান্ প্রত্যাহ—

পর মননের বিধান করিয়া তর্কের আদর্ভব্যতা দেখাইয়াছেন । (মনন
= তর্ক সহকৃত অনুমান) । তর্কের প্রতি শ্রুতির আদর দেখিয়া স্বত্রকার
ব্যাস তর্কঘটিত অবষ্টান্ত (পূর্বপক্ষ) দেখাইতেছেন।—স্থির করিয়াছ বা
বলিয়াছ, ব্রহ্মই জগতের প্রকৃতি (উপাদান কারণ)—কিন্তু তাহা
অনুপপন্ন (যুক্তিসহ নহে) । কারণ, জগৎকার্য্যের প্রকৃতি কারণ ব্রহ্ম ইহার
অনুরূপ অর্থাৎ ইহার সদৃশ নহে, প্রত্যুত বিসদৃশ । [ইদং...গন্তব্যম্]
বেদান্ত জগৎকে ব্রহ্মজন্য মনে করেন, বলেন, কিন্তু ইহাতে ব্রহ্মবৈলক্ষণ্য
দৃষ্ট হইতেছে । জগৎ অচেতন ও অশুদ্ধ, কিন্তু ব্রহ্ম চেতন ও শুদ্ধ ।
সালক্ষণ্য ব্যতীত (সমানে অসমানে) প্রকৃতিবিকৃতিভাব হয় না । যেমন
বলয় ও মৃত্তিকা, শরাব ও স্বর্ণ, এসকলের মধ্যে প্রকৃতিবিকৃতিভাব
নাই, তেমনি, অচেতন ও অশুদ্ধ জগতের সহিত চেতন ও শুদ্ধ ব্রহ্মের
প্রকৃতিবিকৃতিভাব নাই । অতএব সুখ দুঃখ মোহান্বিত অচেতন জগৎ
জগদ্বিলক্ষণবর্জিত চেতন ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন নহে, এইরূপ অবধারণ করাই
উচিত । জগৎ যে ব্রহ্মলক্ষণবর্জিত তাহা জাভা ও অবিশুদ্ধি দৃষ্টে জানা

অশুদ্ধং হীদং জগৎ সুখদুঃখমোহান্নকতয়া প্রীতিপরিতাপ-
বিষাদাদিহেতুত্বাৎ স্বর্গনরকাদ্যুচ্চাবচপ্রপঞ্চত্বাচ্চ । অচেতনং
চেদং জগৎ চেতনং প্রতি কার্য্যকরণভাবেনোপকরণভাবো-
পগমাৎ । ন হি সাম্যে মতু্যপকার্য্যোপকারকভাবো ভবতি ।
ন হি প্রদীপৌ পরস্পরস্যোপকুরতঃ । নহু চেতনমপি
কার্য্যকরণং স্বামিভূত্যান্যায়েন ভোক্তুরূপকরিষ্যতি, ন, স্বামি-
ভূত্যয়োরপ্যচেতনাংশস্যেব চেতনং প্রতু্যপকারকত্বাৎ ।
যো হ্যেকস্য চেতনস্য পরিগ্রহে বুদ্ধাদিরচেতনভাগঃ স
এবান্যস্য চেতনস্যোপকরোতি ন তু স্বয়মেব চেতনশ্চেত-
নান্তরস্যোপকরোত্যপকরোতি বা । নিরতিশয়া হৃকর্তার-
শ্চেতনা ইতি সাঙ্গ্যা মন্বন্তে । তস্মাদচেতনং কার্য্যকরণম্ ।

“অচেতনক্ষেদং জগদি”তি । ব্যভিচারং চোদয়তি—“নহু চেতনমপি”তি ।
পরিহরতি—“ন স্বামিভূত্যয়োরপি”তি । নহু মা নাম সাক্ষাচ্ছেতনশ্চেতনা-
ন্তরস্যোপকারীৎ, তৎকার্য্যকরণবুদ্ধাদিনিয়োগদ্বায়েণ তু্যপকরিষ্যতীত্যত
আহ—“নিরতিশয়া হৃকর্তারশ্চেতনাঃ” ইতি । উপজনাপায়বদ্ধম্ব্যবোগো-
হতিশয়ঃ তদভাবো নিরতিশয়ত্বম্ । অতএব নিকর্য্যাপারত্বাদকর্তারঃ ।

যায় । [অশুদ্ধং...কুরতঃ] জগৎ সুখ দুঃখ মোহের ও প্রীতিপরিতাপ
প্রভৃতির নিদান এবং স্বর্গ নরকাদি উচ্চ নীচ গতির আশ্রয় সূতরাং ইহা
অশুদ্ধ । দেখা যায়, চেতনে অচেতনে পরস্পর উপকার্য্য-উপকারক হয়,
কিন্তু চেতনে চেতনে ও অচেতনে অচেতনে নহে । সমান অথচ পরস্পর
উপকার্য্য-উপকারক, ইহা কুত্রাপি দৃষ্ট হয় না । [নহু...করণম্] যদি
বল, প্রভুর ও ভূতোর দৃষ্টান্তে চেতনে চেতনে উপকার্য্য-উপকারকভাব
থাকা স্বীকার করিব, (প্রভুও চেতন, ভূতুও চেতন, অথচ পরস্পর পর-
স্পরের উপকার্য্য ও উপকারক), বলিলে আমরা বলিব, ঐ দৃষ্টান্ত সমদৃষ্টান্ত
নহে । উক্ত স্থলেও অচেতনাংশ উপকারক । প্রভু ও ভূতু এ ছয়ের বুদ্ধি
প্রভৃতি অচেতনাংশই অন্যতর চেতনের উপকার করে । স্বয়ং চেতন
উপকার অপকার কিছুই করে না । সাংখ্যও মানিয়া থাকেন, চেতনের
(পুরুষের) অতিশয় (ভারতম্য) নাই ! অতএব, কার্য্য ও করণ সমস্তই

ন চ কাষ্ঠলোষ্ট্রাদীনাং চেতনত্বে কিকিৎপ্রমাণমস্তি। প্রসিদ্ধ-
শচায়ং চেতনাচেতনবিভাগো লোকে। তস্মাদব্রহ্মবিলক্ষণ-
ত্বান্নেদং জগৎ তৎপ্রকৃতিকম্। যোহপি কশ্চিদাচক্ষীত
শ্রুত্বা জগতশ্চেতনপ্রকৃতিকতাং তদ্বলেনৈব সমস্তং জগচ্চে-
তনমবগমিষ্যামি প্রকৃতিরূপস্য বিকারেহ্নয়দর্শনাৎ অবি-
ভাবনন্তু চৈতন্যস্য পরিণামবিশেষাদ্ভবিষ্যতি, যথা স্পষ্ট-
চৈতন্যানামপ্যাত্মনাং স্বাপমূর্ছাদ্যবস্থাস্থ চৈতন্যং ন বিভা-
ব্যতে এবং কাষ্ঠলোষ্ট্রাদীনামপি চৈতন্যং ন বিভাবয়িষ্যতে।
এতস্মাদেব চ বিভাবিতত্বাবিভাবিতত্বকৃতাং বিশেষাদ্রূপাদি-
ভাবাভাবাভ্যাক্ষ কার্য্যকরণানামাত্মনাঞ্চ চেতনত্বাবিশেষে-

তস্মাদ্ভেদ্যাং বুদ্ধাদিপ্রয়োক্তৃত্বমপি নাস্তীত্যর্থঃ। চোদকো হ্নয়বীজ-
মুদ্বাটয়তি “যোহপি”তি। অভ্যাপেত্যাপাততঃ সমাধানমাহ—“চেতনাপি
অচেতন, ইহা অবশ্য স্বীকার্য্য। [নচ...প্রকৃতিকম্] অপিচ, কাষ্ঠলোষ্ট্রা-
দিতে চৈতন্য থাকার প্রমাণ নাই এবং চেতন অচেতন এই দুই বিভাগ
সর্ববিদিত। সমস্ত চেতন হইলে সর্ববিদিত বিভাগের উচ্ছেদ হইবে। প্রদ-
র্শিত কারণে ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, ব্রহ্মলক্ষণ না থাকাতে জগৎ ব্রহ্ম-
প্রকৃতিক (ব্রহ্মপ্রভব) নহে। [যোহপি...ভবিষ্যতি] এ স্থলে কেহ কেহ
শ্রুতিতে জগতের চেতনপ্রকৃতিকতা শ্রবণ করিয়া সমস্ত জগৎকে চেতন
বলিয়া থাকেন। তাহাঁদের অভিপ্রায় এই যে, প্রকৃতির রূপ বিকৃতিতে
অনুগত থাকা নিয়ম। আমরা যে কাষ্ঠ লোষ্ট্র প্রভৃতিকে অচেতন বলি,
চৈতন্ত্বের অব্যক্ততাই তাহার কারণ। অভিব্যক্ত বিকারের পরিণামের
তারতম্য থাকাতাই চৈতন্যক্ষুণ্ণির অল্লাধিক্য হয়, সেই অল্লাধিক্য লইয়াই
চেতন অচেতন ব্যবহার নিষ্পন্ন হয়। অর্থাৎ চৈতন্ত্বের অভিব্যক্তি বা বিকাশ
দেখিলে আমরা চেতন বলি, তাহা না দেখিলে অচেতন বলি। আত্মা
বিস্পষ্টচেতন হইলেও মূর্ছাদি কালে তাহার চৈতন্ত্যভিভব হয়, সেই কারণে
লোকে বলে ‘অচেতন হইয়াছে।’ অতএব, চেতন অচেতন ব্যবস্থা
অভিব্যক্তি ও অনভিব্যক্তি ঘটিত। (অভিব্যক্তচৈতন্যকে চেতন বলা হয়
এবং অব্যক্তচৈতন্যকে অচেতন বলা হয়। কাষ্ঠাদি পদার্থ চেতন হইলেও

ইপি গুণপ্রধানভাবো ন বিরোৎস্যতে । যথা চ পার্থিব-
দ্রাবিশেষেইপি মাংসমুপৌদনাদীনাং প্রত্যাব্যবর্তিনো বিশে-
মাং পরস্পরোপকারিত্বং ভবতি, এবমিহাপি ভবিষ্যতি ।
প্রবিভাগপ্রসিক্কিরপ্যত এব ন বিরোৎস্যত ইতি তেনাপি
কথঞ্চিচ্ছেতনদ্বাচ্ছেতনত্বলক্ষণং বিলক্ষণত্বং পরিত্রিয়েত ।
শূন্যশুদ্ধিলক্ষণন্তু বিলক্ষণত্বং নৈব পরিত্রিয়েত । ন চৈত-
দপি বিলক্ষণত্বং পরিহৰ্ত্তুং শক্যত ইত্যাহ—তথাত্মক-
শব্দাদিতি । অনবগম্যমানমেব হীদং লোকে সমস্তস্য বস্তুন-
শ্চেতনত্বং চেতনপ্রতিস্থিতিকল্পশ্রবণাচ্ছন্দশরণতয়া কেবলয়োৎ-
প্রেক্ষতে, তচ্চ শব্দেনৈব বিরুদ্ধ্যতে, যতঃ শব্দাদপি তথাত্ম-
নবগম্যতে । তথাত্মমিতি প্রকৃতিবিলক্ষণত্বং কথয়তি শব্দ
এব, বিজ্ঞানপরিচ্ছিন্নাং চেতি কস্যাচিদ্ধিভাগস্যাচ্ছেতনতাং

কথঞ্চিৎ”দ্বিতি । পরমসমাধানম্ স্বত্বাবয়বেন বক্তুং তমেবাবতারয়তি—
“ন চৈতদপি বিলক্ষণত্ব”মিতি । স্বত্বাবয়বাভিসন্ধিমাহ—“অনবগম্যমান-
মেব হীদ”মিতি । শব্দার্থং খলু চেতনপ্রকৃতিদ্বাচ্চৈতন্ত্বং পৃথিব্যাদী-
নানবগম্যমানম্—এতৎ মানাস্তরেণ সাক্ষাচ্ছন্দশরণমপ্যচৈতন্ত্বমন্তপয়েৎ ।

তাহা অব্যক্ত, সূত্রং তাহা লোকব্যবহারে অচেতন) সমস্ত বিকার চেতন
হইলেও ব্যক্তব্যক্তরূপ প্রভেদ থাকায় উপকার্য উপকারক ভাবের
বাধা হয় না, হইবার সম্ভাবনাও নাই । যেমন মাংস, স্থপ ও অন্ন প্রভৃতি
দ্রব্য মুৎপ্রকৃতিক হইলেও প্রত্যেকনিষ্ঠ বিশেষ বা ভেদক ধর্ম থাকাতে
পরস্পর পরস্পরের উপকার্য ও উপকারক হইতে দেখা যায়, প্রদর্শিত
স্থলেও সেইরূপে উপকার্য-উপকারক-ভাব গৃহীত হইবেক । [প্রবিভাগ...
বয়তি] চেতনাচেতন বিভাগও ঐ প্রণালীতে অবিরুদ্ধ সূত্রং ঐরূপ
ব্যবস্থায় চেতনাচেতনঘটিত বৈলক্ষণ্যের পরিহার হইতে পারে । কিন্তু
জগৎ অশুদ্ধ, ব্রহ্ম শুদ্ধ, এ বৈলক্ষণ্য ঐ ব্যবস্থায় নিবারিত হয় না;
কাবেই তন্নিবারণার্থ ‘তথাত্মক শব্দাৎ’ অংশ বলা হইয়াছে । তাহার
অর্থ এই যে, সমস্ত বস্তুই চেতন, এ তত্ত্ব প্রতিবাদিত । প্রতি কোন

শ্রাবয়ন্ চেতনাদব্রক্ষণো বিলক্ষণমচেতনং জগচ্ছ্রাবয়তি ।
ননু চেতনত্বমপি কচিদচেতনত্বাভিমতানাং ভূতেন্দ্রিয়াণাং
শ্রয়তে, যথা, মৃদব্রবীদাপোহব্রবন্মিতি, তত্তেজ ঐক্ষত, তা
আপ ঐক্ষন্ত ইতি চৈবমাদ্যা ভূতবিষয়া চেতনত্বশ্রুতিঃ,
ইন্দ্রিয়বিষয়াপি, তে হেমে প্রাণা অহংশ্রয়সে বিবদমানা
ব্রক্ষ জগ্মুঃ ইতি, তে হ বাচমুচুস্ত্বম উদগায় ইতি চৈব-
মাদ্যেতি, অত উত্তরং পঠতি ॥ ৪ ॥

অভিনানি ব্যাপদেশস্ত বিশেষানুগতিভ্যান্ ॥৫॥ *

মানাস্তরাজ্যাবে আর্যোহর্থঃ শ্রুত্যর্থেনাপবাদনীয়ো, ন তু তদ্বলেন শ্রুত্যর্থো-
হন্ত্যর্থমিতবা ইত্যর্থঃ । সূত্রাস্তরমবতারয়িতুং চোদয়তি—“ননু চেতনত্ব-
মপি কচি”মিতি । ন পৃথিব্যাদীনাং চেতন্ত্বমর্থমেব, কিন্তু ভূয়সীনাং
ঐতীনাং সাক্ষাদেবার্থ ইত্যর্থঃ । সূত্রমবতারয়তি । “অত উত্তরং
পঠতি” ।

কোন বিভাগের অচেতনতা উপদেশ করিয়া জগৎকে ব্রক্ষবিলক্ষণ ও
অচেতন বলিয়াছেন । [ননু...পঠতি] যদি বল, শ্রুতি কোন কোন
স্থলে অচেতন অর্থাৎ জড় বলিয়া বিখ্যাত একপ ভূতনিচয়কে ও ইন্দ্রিয়-
সমূহকে চেতন বলিয়াছেন, যথা—সেই “মৃত্তিকা বলিয়াছিল।” “জল
বলিয়াছিল” “তেজ আলোচনা করিল” সেই সকল “জল আলোচনা
করিল” ইত্যাদি । এই সকল শ্রুতি ভূতসমূহকে চেতন বলিয়াছেন,
এইরূপ, ইন্দ্রিয়চেতন্যাবাদিনী শ্রুতিও আছে । যথা—“সেই সকল প্রাণ
(ইন্দ্রিয়) আপন আপন শ্রেষ্ঠতারক্ষার্থ বিবাদ করিল, পরে ব্রক্ষার নিকট
গমন করিল ।” “তাহারা বাক্যকে বলিল, তুমি আমাদের নিমিত্ত সামগান
কর ।” ইত্যাদি । (ইহাতে স্যালক্ষ্যই সিদ্ধ হয়, বৈলক্ষ্য হয় না,)
সূত্রকার সাংখ্যবাদীর শঙ্ক হইয়া এতদ্বিধের সমাধানার্থ বলিতেছেন ।—

* কৃ শঙ্কঃ শঙ্কানিরাসার্থঃ । মৃদব্রবীৎ ইত্যাদৌ তদভিনিয়মী দেবতা-এব ব্যাপাদিশ্যতে
ন ভূতমাত্রমিন্দ্রিয়মাত্রং বা । যতঃ শ্রুতঃ এব ততঃ তৎ দেবতা-দিশঃকন তান্ বিশিঃষন্তি ।
অনু্যতঃ তঃ সঙ্কল্প মত্বার্থবাদেতিহাসপুণ্যাদৌ ।—মৃত্তিকা বলিল, জল বলিল, এই সকল

তু-শব্দ আশঙ্কামপনুদতি । ন খলু মূদ্রাবীদিত্যেব-
জ্ঞাতীয়কয়া শ্রুত্যা ভূতেন্দ্রিয়াণাং চেতনত্বমাশঙ্কনীয়ং যতো-
হভিমানিব্যপদেশঃ এষঃ । মূদাক্যভিমানিন্যো বাগাদ্যে-
বিমানিন্যশ্চ চেতনা দেবতা বদনসম্বদনাদিষু চেতনো-
চিতেষু ব্যবহারেষু ব্যপদিশ্যন্তে ন ভূতেন্দ্রিয়মাত্রম্ । কস্মাৎ ।
বিশেষানুগতিভ্যাম্ । বিশেষো হি ভোক্তৃণাং ভূতেন্দ্রিয়া-
ণাম্ চেতনাচেতনপ্রতিপাদনঃ প্রাগভিহিতঃ । সর্বচেতন-

বিভজ্যতে “তু-শব্দ” ইতি । নৈতাঃ শ্রুতয়ঃ সাক্ষানমূদাদীনাং বাগা-
দীনাঞ্চ চৈতন্ত্বমাহরপি তু তদধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং চিদায়নাম্ । তেনৈ-
তচ্ছ্রুতিবলেন ন মূদাদীনাং বাগাদীনাঞ্চ চৈতন্যমাশঙ্কনীয়মিতি । কস্মাৎ
পুনরুতদেবমিত্যত আহ—“বিশেষানুগতিভ্যাম্” । তত্র বিশেষং ব্যাচষ্টে
“বিশেষো হী”তি । ভোক্তৃণামুপকাযাত্মাং ভূতেন্দ্রিয়াণাঞ্চোপকারকত্বাৎ
সাম্যো চ তদনুপপত্তেঃ সর্বজনপ্রসিদ্ধেষ্ণ ‘বিজ্ঞানঞ্চাভব’দিতি শ্রুতেশ্চ
বিশেষশ্চেতনাচেতনলক্ষণঃ প্রাপ্তকঃ স নোপপদাতে । দেবতাশব্দকৃতো

যত্রহ ‘তু’ শব্দ পূর্বোক্ত আশঙ্কার নিবর্তক । অর্থাৎ ‘মূর্তিকা বলিয়া-
ছিল।’ ইত্যাদিবিধ শ্রুতি দেখিয়া ভূতের ও ইন্দ্রিয়ের চেতনত্ব শঙ্কা
করিও না । কারণ, ঐ ব্যপদেশ (উল্লেখ) দেবতাপর । মূর্তিকাদির ও
বাক্যাদির অধিষ্ঠাত্রী দেবতা চেতন; সেই জগু তাইরাই সেই সেই শ্রুতিতে
‘বলিয়াছিল’ ‘বিবাদ করিল’ ইত্যাদিবিধ চেতনযোগ্য ব্যবহার বিষয়ে
কথিত হইয়াছেন । কেবল ভূত ও কেবল ইন্দ্রিয় ঐ সকল ব্যবহার করে
নাই, তত্তদভিমানিনী দেবতারাই ঐ সকল করিয়াছিলেন । এ সিদ্ধান্ত
বিশেষ ও অনুগতি এতদ্ব্যভয়ের দ্বারা প্রতিপন্ন হয় । [বিশেষোহি...
ইতি চ] ভোক্তা (জীব) চেতন-বিভাগ-ভুক্ত, ভূত ও ইন্দ্রিয় অচেতন-
বিভাগ-ভুক্ত, এ বিশেষ পূর্বে প্রদর্শিত হইয়াছে এবং এ বিশেষ (নির্দিষ্ট
ব্যবস্থা) সর্বচেতনতাপক্ষে অনুপপন্ন হয় । অপিচ, কৌষীতিকি-ব্রাহ্মণোক্ত

দেখিয়া ভূতাদির চেতনত্ব নিশ্চয় করিতে পার না । কারণ, ঐ সকল বাক্যে অধিষ্ঠাত্রী
দেবতার কখন হইয়াছেন । কৌষীতিকব্রাহ্মণ (বেদভাগ বিশেষ) দেবতা শব্দের দ্বারা
ঐ সকল ভূতকে বিশেষিত করিয়াছেন এবং ঐ দেবতা দেবতা পুরোবাদিতে প্রসিদ্ধ ।

তায়াং চাসৌ নোপপদ্যতে । অপি চ কৌষীতকিনঃ প্রাণ-
সম্বাদে করণমাত্রাশঙ্কাবিনিবৃত্তয়েহধিষ্ঠাতৃচেতনপরিগ্রহায়
দেবতাশব্দেন বিশিঃষন্তি—এতা হ বৈ দেবতা অহং-
শ্রেয়সে বিবদমানা ইতি (কৌ० ২। ১৪), তা বা এতাঃ
সৰ্ব্বা দেবতাঃ প্রাণে নিঃশ্রেয়সং বিদিত্বা ইতি চ । অনু-
গতাশ্চ সৰ্ব্বত্রাভিমানিন্যশ্চেতনা দেবতা মন্ত্রাপ্যাদেতিহাস-
পুরাণাদিত্যোহবগম্যন্তে । অগ্নির্বাগ্ভূত্বা মুখং প্রাবিশং,
ইত্যেবমাদিকা চ শ্রুতিঃ করণেষুগ্রাহিকাং দেবতা-
মনুগতাং দর্শয়তি । প্রাণসম্বাদবাক্যশেষে চ, তে হ প্রাণাঃ

বাহুত্র বিশেষো বিশেষশব্দেনোচ্যত ইত্যাহ । “অপি চ কৌষীতকিনঃ
প্রাণসম্বাদ” ইতি । অনুগতিং ব্যাচষ্টে—“অনুগতাশ্চ” ইতি । সৰ্ব্বত্র ভূত-
েন্দ্রিয়াদিসমুৎপত্তা দেবতা অভিমানিনীকপাদিশান্তি মন্ত্রাদয়ঃ । অপি চ ভূতস্যঃ
শ্রুতয়ঃ—অগ্নির্বাগ্ভূত্বা মুখং প্রাবিশং, বায়ুঃ প্রাণো ভূত্বা নাসিকে প্রাবিশং,
আদিত্যশ্চক্ষুঃ ভূত্বা হৃদয়ং প্রাবিশং ইত্যাদয় ইন্দ্রিয়বিশেষগতা দেবতা
দর্শয়ন্তি । দেবতাশ্চ ক্ষেত্রজ্ঞভেদাশ্চেতনাঃ । তস্মায়েন্দ্রিয়াদীনাং চৈতন্যং
রূপত ইতি । অপি চ প্রাণসম্বাদবাক্যশেষে প্রাণানামসম্বাদিশরীরণা-
দিব ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠিতানাং ব্যবহাৰং দর্শয়ন্ প্রাণানাং ক্ষেত্রজ্ঞাধিষ্ঠানেন
চৈতন্যং দ্রুতয়তীত্যাহ—“প্রাণসম্বাদবাক্যশেষে চ” ইতি । “তত্তেজ ইক্ষ-

দেবতা বিশেষণং সৰ্ব্বচেতনতাপেক্ষের নিবারণক । বিবদমানঃ প্রাণসমূহ দে
কেবল ইন্দ্রিয় নহে ; সে বিবাদ যে চেতন ঘটিত, তাহা দেখাইবার জন্য
কৌষীতকি-ব্রাহ্মণ দেবতা-বিশেষণ দিয়াছেন । (দেবতাবিশেষণে বিশে-
ষিত করাতাই বুঝা গিয়াছে, ইন্দ্রিয়গণের অধিপত্যী চেতন-দেবতারাই
ঐরূপ বিবাদ করিয়াছিল) । বিবাদ যথা—“আপন আপন শ্রেষ্ঠতা সমর্থনের
জন্তু বিবদমান এই সকল দেবতা—” “পূৰ্ব্বোক্ত দেবতা সকল প্রাণের
শ্রেষ্ঠতা জানিয়া” ইত্যাদি । [অনুগতাশ্চ-দ্রুতয়তি] মন্ত্ৰ, অর্থবাদ, পুরাণ,
ইতিহাস, সৰ্ব্বত্রই অভিমানিনী চেতন-দেবতার অনুগতি দেখা যায় ।
অর্থ্যং সৰ্ব্বত্রই চেতন-ব্যবহার দৃষ্ট হয় । সে সকল কথা জড়ের কথা নহে,
সনাতনই চেতনের কথা । যথা—“অগ্নিঃ দাগিদ্রিয় ইহীয়া মূৰ্ধে প্রবিষ্ট

প্রজাপতিং পিতরমেত্যোচুঃ, ইতি শ্রেষ্ঠত্বনির্দারণায় প্রজাপতিগমনং তদ্বচনাক্ষৈকৈকোৎক্রমণেনান্বয়ব্যতিরেকাভ্যাং প্রাণশ্রেষ্ঠ্যপ্রতিপত্তিঃ, তস্মৈ বলিহরণ ইতি চৈবজ্ঞাতীয়কো-
হস্মদাদিস্বিব ব্যবহারোহনুগম্যমানোহভিমানিব্যপদেশং দ্রু-
য়তি। তত্তেজ ঐক্ষত ইত্যপি পরস্যা এব দেবতয়া অধি-
ষ্ঠাত্ৰ্যাঃ স্ববিকারেষ্বনুগতয়া ইয়মীক্ষা ব্যপদিশ্রুত ইতি
দ্রুতব্যম্। তস্মাদিলক্ষণমেবেদং ব্রহ্মণো জগৎ, বিলক্ষণত্বাচ্চ
ন ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিত্যাক্ষিপ্তে প্রতিবিধত্তে ॥ ৫ ॥

দৃশ্যতে তু ॥ ৬ ॥ *

তেতাপী”তি। যদ্যপি প্রথমে হৃদয়ে ভাক্ত্বেন বর্ণিতং তথাপি মুখ্য-
তয়াপি কথঞ্চিন্নেতুং শক্যমিতি দ্রষ্টব্যম্। পূৰ্ব্বপক্ষমুপসংহরতি—“তস্মা-
দিতি। সিদ্ধান্তসূত্রম্।

আছেন।” ইত্যাদি। প্রদর্শিত কৃতিসমূহ ঐরূপ ঐরূপ বাক্যে ইহাই
দেখাইয়াছেন যে, প্রত্যেক ইন্দ্রিয়ের এক একটা অনুগত (অনুগ্রাহিক)
দেবতা আছে। প্রাণসম্বাদের শেষেও দেখা যায়, প্রাণ সকলের
মধ্যে কে শ্রেষ্ঠ তাহা জানিবার জন্য সমুদায় প্রাণ প্রজাপতির নিকট গমন
করিয়াছিল, প্রজাপতির উপদেশে একে একে উৎক্রান্ত হইয়াছিল,
পরে মুখ্য-প্রাণের শ্রেষ্ঠতা জানিয়া অত্যন্ত প্রাণ তাহার (জীবন নিকাশক
প্রাণের) পূজা করিয়াছিল। যেমন আমাদের ব্যবহার, ঠিক সেইরূপ
ব্যবহার বর্ণিত হওয়ায় স্থির হইতেছে, ঐ ব্যপদেশ (উল্লেখ) অভিমানিনী
দেবতার, কেবল ইন্দ্রিয়ের নহে। [তত্তেজ...বিধত্তে] “সেই তেজ ঈক্ষণ
অর্থাৎ আলোচনা করিল” ইত্যাদি স্থলেও তেজঃপ্রভৃতিতে পরমাশ্রয়
অধিষ্ঠান এবং সে ঈক্ষণ পরমাশ্রয়ই ঈক্ষণ, এইরূপ বুঝিতে হইবেক।
প্রদর্শিত যুক্তিতে পাওয়া যায়, জানা যায়, জগতে ব্রহ্মলক্ষণ নাই এবং
তাহা না থাকাতেই ইহা ব্রহ্মপ্রভব নহে। বাদীর এবম্বিধ আক্ষেপের
(পূৰ্ব্বপক্ষের) সমাধান এইরূপ—

তুশব্দঃ পূর্ব্বপক্ষং ব্যাবর্তয়তি । যদুক্তং বিলক্ষণদ্ব্যাহ্নেদং জগৎ ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিতি নারমেকান্তঃ । দৃশ্যতে হি লোকে চেতনত্বেন প্রসিদ্ধেভ্যঃ পুরুষাদিভ্যো বিলক্ষণানাং কেশ-
নখাদীনাং পুংপত্তিরচেতনত্বেন প্রসিদ্ধেভ্যো গোময়াদিভ্যো
বৃশ্চিকাদীনাং । ননুচেতনাত্মেব পুরুষাদিশরীরাত্মচেত-
নানাং কেশনখাদীনাং কারণানি, অচেতনাত্মেব বৃশ্চিকাদি-
শরীরাত্মচেতনানাং গোময়াদীনাং কার্য্যার্থত্বাচ্চ্যতে, এব-
মপি কিঞ্চিদচেতনং চেতনস্যায়তনভাবয়ুগচ্ছতি কিঞ্চি-
মেত্যান্তেভ্য বৈলক্ষণ্যম্ । মহাংশচায়াং পারিণামিকঃ স্বভাব-
বিপ্রকৰ্ষঃ পুরুষাদীনাং কেশনখাদীনাঞ্চ রূপাদিভেদাৎ,

সূত্রকর্তা উক্ত পূর্ব্বপক্ষের খণ্ডনার্থ তু-শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন ।
জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে, এ কথা বৈলক্ষণ্য দেখিয়া বলিতে পার না । যে
যাহা হইতে জগৎ অবশ্যই সে তাহার সলক্ষণ হইবে, এমন কোন নিয়ম
নাই । আমরা উহার ব্যভিচার (ব্যতিক্রম) দেখাইতে পারি । [দৃশ্যতে...
দীনাং] মনুষ্য চেতন বলিয়া প্রসিদ্ধ, কিন্তু তৎপ্রভব কেশ নখাদি
অচেতন । গোময় সৰ্ব্ববিদিত অচেতন কিন্তু তৎপ্রভব বৃশ্চিকাদি চেতন ।
[ননুচেতনাত্মেব...প্রলীয়েত] অচেতন দেহই অচেতন কেশ নখাদির ও
অচেতন গোময়ই অচেতন বৃশ্চিকাদিশরীরের উৎপত্তির কারণ, এরূপ
বলিলেও স্বীকার করিতে হইতেছে, কিঞ্চিৎ অচেতন চেতনের আশ্রয় হয়
এবং কিঞ্চিৎ অচেতন তাহা হয় না । সূত্ররূপে প্রদর্শিত কারণেও বৈলক্ষণ্য
থাকে ; বৈলক্ষণ্যের নিবারণ হয় না । যদি প্রকৃতির সহিত বিকৃতির
সম্পূর্ণ সাদৃশ্য থাকিত তাহা হইলে নিশ্চিত প্রকৃতিবিকৃতিভাবের উচ্ছেদ
হইত । মনুষ্যোৎপন্ন কেশাদির ও গোময়োৎপন্ন বৃশ্চিকাদির পারিণামিক

ন কাৰ্য্যম্ । যতো দৃশ্যতে চেতনাং পুরুষাং কেশনখাদীনাং অচেতনাদপি গোময়াং বৃশ্চি-
কাদীনাং পুংপত্তিরিতি শেষঃ । বিলক্ষণবাদিতয়া হেতোরনৈকান্তিকর্তেতি যাবৎ ।—ব্রহ্ম
চেতন, জগৎ অচেতন, এই বৈলক্ষণ্য অনুসারে জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে, এ আপত্তি হইতেই
পারে না । কেননা চেতন চেতনেরই উৎপাদক, অচেতন অচেতনেরই জনক, ইহা
ঐকান্তিক অর্থানুসারে নিয়মিত নহে । (ভাষ্য দেখুন) ।

তথা গোময়াদীনাং বৃশ্চিকাদীনাঞ্চ । অত্যন্তসারূপ্যে চ প্রকৃতিবিকারভাব এব প্রলীয়েত । অথোচ্যেত, অস্তি কশ্চিৎপার্থিবত্বাদিস্বভাবঃ পুরুষাদীনাং কেশনখাদিস্বনুবর্তমানো গোময়াদীনাঞ্চ বৃশ্চিকাদিস্বিতি, ব্রহ্মণোহপি তর্হি সত্তালক্ষণঃ স্বভাব আকাশাদিস্বনুবর্তমানো দৃশ্যতে । বিলক্ষণ-
ত্বেন চ কারণেন ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বং জগতো দৃশ্যতা কিম-
শেষস্য ব্রহ্মস্বভাবস্যানুবর্তনং বিলক্ষণত্বমভিপ্রেয়তে, উত
যস্য কস্যচিৎ, অথ চৈতন্যস্যোতি বক্তব্যম্ । প্রথমে বিকল্পে
সমস্তপ্রকৃতিবিকারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ । ন হসত্যতিশয়ে প্রকৃতি-
বিকারভাব ইতি ভবতি । দ্বিতীয়ে চাপ্রসিদ্ধত্বম্ । দৃশ্যতে
হি সত্তালক্ষণো ব্রহ্মস্বভাব আকাশাদিস্বনুবর্তমান ইত্যুক্তম্ ।

প্রকৃতিবিকারভাবহেতুং সারূপ্যং বিকল্য দৃশ্যতি ।—“অত্যন্তসারূপ্যে
চ” ইতি । প্রকৃতিবিকারভাবাতাবহেতুং বৈলক্ষণ্যং বিকল্য দৃশ্যতি—
“বিলক্ষণত্বেন চ কারণেন” ইতি । সর্বস্বভাবানুবর্তনং প্রকৃতি-
বিকারভাবাবিরোধি । তদনুবর্তনে তাদায়্যেন প্রকৃতিবিকারভাবা-
ভাবাৎ । মধ্যমস্বসিকঃ । তৃতীয়স্ত নিদর্শনাভাবাদসাধারণ ইত্যর্থঃ ।

স্বভাব এতদূর বিলক্ষণ যে কেশাদি মনুষ্যোৎপন্ন ও বৃশ্চিকাদি গোময়োৎপন্ন
হইলেও মনুষ্যের সহিত ও গোময়ের সহিত উহাদের অঙ্গমাত্রও সারূপ্য
সংঘটন হয় না । [অথো...দৃশ্যতে] যদি বল, পুরুষের ও গোময়ের যে
পার্থিবত্বস্বভাব আছে সেই স্বভাব কেশনখাদিতে ও বৃশ্চিক প্রভৃতিতে
দৃষ্ট হয় (ততরাং তদনুসারে প্রকৃতিবিকৃতিভাবের অভাব হয় না), ইহার
প্রত্যুত্তরে আমরা বলি,—ব্রহ্মে যে সত্তা নামক স্বভাব আছে সেই স্বভাব
তদুৎপন্ন আকাশাদি পদার্থেও আছে । তদনুসারে ব্রহ্মের সহিত আকাশ-
দির প্রকৃতিবিকৃতিভাব সংরক্ষিত হইবেক । [বিলক্ষণ...ত্বাৎ] যাহারা
বৈলক্ষণ্য দেখিয়া জগতের ব্রহ্মপ্রকৃতিকতা অস্বীকার করেন, তাহারা
বলুন, তাহাদের অভিপায় কি ? জগতে সমস্ত ব্রহ্মস্বভাবের অনুবর্তন নাই
বলিয়াই কি জগৎ ব্রহ্মবিলক্ষণ ? যে হেতু ব্রহ্মবিলক্ষণ—সেই হেতু জগৎ

তৃতীয়ে চ দৃষ্টান্তাভাবঃ । কিং হি বৈকৈতন্যেনানন্যিতং তদ-
ব্রহ্মপ্রকৃতিকং দৃষ্টমিতি ব্রহ্মকারণবাদিনং প্রত্যুদাহ্রিয়েত ।
সমস্তসামান্য বস্তুজাতস্য ব্রহ্মপ্রকৃতিকত্বাভ্যুপগমাৎ । আগম-
বিরোধস্তু প্রসিদ্ধ এব । চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতি-
শেচত্যাগমতাৎপর্যাস্য প্রসাধিতত্বাৎ । যত্তত্ত্বং পরিনিম্পন্ন-
ত্বাৎ ব্রহ্মণি প্রমাণান্তরাণি সম্ভবেয়ুরিতি তদপি মনো-
রথমাত্রম্ । রূপাদ্যভাবান্নি নায়মর্থঃ প্রত্যক্ষস্য গোচরঃ,
লিঙ্গাদ্যভাবাচ্চ নানুমানাদীনাগমমাত্রসমধিগম্য এব ত্বয়-
মর্থোদ্ধিগম্যবৎ । তথা চ প্রকৃতিঃ,—

অথ জগদ্ব্যোমিতয়াগনাদব্রহ্মণোহিবগমাদাগমবাদিত্যন্বয়দ্বন্দ্বমানস্য কস্মা-
ন্মোহাবাত ইত্যত আহ—“আগমবিরোধস্তু” ইতি । ন চান্তিমাগমৈক-
সমধিগমনীয়ে ব্রহ্মণি প্রমাণান্তরস্যাবকাশোহস্তি যেন তজ্জপাদ্যাগম
আক্ৰিপ্যোতেত্যশয়বানাহ—“যত্তত্ত্বং পরিনিম্পন্নত্বাব্রহ্মণী”তি । যথা হি
কার্যত্বাবিশেষেপারোপ্যকামঃ পথ্যমগ্নীয়াৎ স্বর্গকামঃ সিকতাং ভক্ষয়ে-

ব্রহ্মপ্রভব নহে? ইহাই কি তাঁহাদের অভিপ্রায়? না কোন এক
স্বভাবের অননুগতনরূপ বৈলক্ষণ্য থাকায় জগৎ ব্রহ্মপ্রভব নহে? অথবা
চৈতন্য নাই বলিয়া ইহা ব্রহ্মপ্রভব নহে? প্রথম কল্পে প্রকৃতিবিকৃতি-
ভাবের উচ্ছেদ আপত্তি, দ্বিতীয় কল্পে আপাদ্যের অসম্বত্তা । কারণ, ব্রহ্মের-
সত্ত্বালক্ষণ স্বভাব (অস্তিত্ব) আকাশ প্রভৃতি যাবস্ত পদার্থে আছে । তৃতীয়
কল্পে দৃষ্টান্তের অভাব । যাহা চৈতন্যযুক্ত নহে, তাহা ব্রহ্মপ্রভব নহে,—
ইহার নিদর্শন বা দৃষ্টান্ত ব্রহ্মবাদীকে দেখাইতে পারিবে না । কেননা,
ব্রহ্মবাদী সমুদায় জগৎকে ব্রহ্মপ্রভব বলেন । (দৃষ্টান্তমাত্রই উভয়সম্মত
হওয়া আবশ্যক । সেরূপ অর্থাৎ দৃষ্টান্ত উভয়সম্মত না হইলে তাহা দৃষ্টান্তই
হয় না) । যে কল্পই হউক, সকল কল্পই শাস্ত্রবিরুদ্ধ । শাস্ত্রবিরুদ্ধতা দোষ
দে পক্ষত্রয়েই আছে—তাহা “প্রকৃতিশ্চ” সূত্রে সাধিত হইয়াছে, দেখান
হইয়াছে । [যত্তত্ত্বং...জাতীয়কাঃ] বলিয়াছিল যে, ব্রহ্ম যখন নিস্পাদ্য
বস্তু নহেন, কিন্তু নিত্যানিম্পন্ন, তখন অবশ্যই তাহাঁতে অন্যান্য প্রমাণ
(প্রত্যক্ষাদি) থাকিবেক । সে কথা মনোরথ মাত্র, কথামাত্র । কলতঃ

“নৈষা তর্কেণ মতিরাপনেরা
প্রোক্তান্তেনৈব স্জ্ঞানায় প্রেষ্ঠ” ইতি ।
“কোহন্ধা বেদ ক ইহ প্রবোচৎ
ইয়ং বিসৃষ্টির্ধিত আবভূব” ।

ইতি চৈতো মন্ত্রো সিদ্ধানামপীশ্বরানাং তুর্কোষতাঃ
জগৎকারণস্য দর্শ্যতঃ । স্মৃতিরপি ভবতি—

“অচিন্ত্যঃ খলু যে ভাবা ন তাংস্তর্কেণ বোজয়েৎ ।
প্রকৃতিভ্যঃ পরং যচ্চ তদচিন্ত্যস্য লক্ষণম্ ॥” ইতি,
“অব্যক্তোহয়মচিন্ত্যোহয়মবিকার্যোহয়মুচ্যতে ।” ইতি চ,
“ন মে বিদুঃ সুরগণাঃ প্রভবং ন মহর্ষয়ঃ ।
অহমাদির্হি দেবানাং মহর্ষীণাঞ্চ সর্বশঃ ॥ ইতি

দিত্যাदीনাং মানাস্তরাপেক্ষতা, ন তু দশপূর্ণমাসাভ্যাং স্বর্গকামো যজ্ঞ-
তোত্যাदीনাং, তৎ কস্য চেতোঃ, অস্যা কার্যভেদস্য গ্রামাণাস্তরাগোচর-
ত্বাৎ । এবং ভূতত্বাবিশেষেহপি পৃথিব্যাदीনাং মানাস্তরগোচরত্বং ন তু
তাহা অসম্ভব । কারণ, ক্রশাদি না থাকায় তিনি প্রত্যক্ষবহির্ভূত ।
অপিচ, লিঙ্গাদি (প্রত্যক্ষদৃষ্ট—অনুমান্যক চিত্র) না থাকায় অনুমানাদির
অবিষয় । ইহাতেই বুদ্ধিতে হইবে, ধর্মের ন্যায় ব্রহ্মও কেবলমাত্র শাস্ত্র-
গম্য । জগৎকারণ ব্রহ্ম যে নিত্যত্ব তুর্কোষা—ঈশ্বরগণেরও তুর্কোষা—
শ্রুতি তাহা দুইটা মন্ত্রে বলিয়াছেন ! যথা—“হে প্রিয় নচিকেতা ! এই
মতি, এই ব্রহ্মজ্ঞান, কেবলমাত্র নিজ বুদ্ধিতে উৎপাদিত করিতে নাই
এবং কুতর্কবাধিত করিতেও নাই ।” “ইহা অন্যাকর্ষক অর্থাৎ বেদতত্ত্বজ্ঞ
জ্ঞক কড়ক উপদ্রষ্ট হইলেই ফলবতী হয়, অগ্রথা বিফল হয় ।” “বাহ্য
হইতে এই বিচিত্র সৃষ্টি হইয়াছে কে তাঁহাকে সাক্ষাৎ সম্বন্ধে জানে ?
জানা দূরে থাকুক, তাঁহাকে বলে, বুঝাইয়া দেয়, এমন ব্যক্তিই বা কে
আছে ?” এ সকল কথা স্মৃতিতেও আছে । যথা—“বাহ্য চিন্ত্যাব অতীত,
তাহা তর্কে আরোহিত হইবার নহে । অর্থাৎ তাহা তর্কের অপ্রাপ্য । যেহেতু
প্রকৃতির পর—সেই হেতু তাহা অচিন্ত্য । অচিন্ত্যতাই সে বস্তুর লক্ষণ ।”
“এই জগৎকারণ (ব্রহ্ম) অব্যক্ত, অচিন্ত্য ও বিকারবহিত ।” “কি দেব-

চৈবজ্ঞাতীয়ক। যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ মননং বিদধ-
চ্ছদ এব তর্কমপ্যাদর্ভব্যং দর্শয়তীত্ব্যুক্তং, নাহেনে মিষেণ
শুক্ততর্কস্যাত্রাত্নলাভঃ সম্ভবতি । অত্যনুগৃহীত এব হত্র
তর্কোহনুভবাস্ত্বেনাত্রীয়তে—স্বপ্নান্তবুদ্ধান্তয়োরুভয়োরিত-
রেতরব্যভিচারাদাত্ননোহনয়াগতত্বং, সম্প্রসাদে চ প্রপঞ্চ-
পরিত্যাগেন সদাত্ননা সম্পত্তের্নিপ্রপঞ্চসদাত্নত্বং, প্রপঞ্চস্য
চ ব্রহ্মপ্রভবত্বাৎ কার্য্যাকারণানন্তত্বত্বায়েন ব্রহ্মাব্যতিরেক
ইত্যেবজ্ঞাতীয়কঃ । তর্কা প্রতিষ্ঠানাদিতি চ কেবলশ্চ তর্কশ্চ

ভূতস্যাপি ব্রহ্মণঃ । তস্যান্নান্যৈকগোচরস্যাতিপতিতসমস্তমানান্তরসীমতয়া
স্বত্যাগমসিদ্ধবাদিতার্থঃ । যদি স্বত্যাগমসিদ্ধং ব্রহ্মণস্তর্কাবিষয়ত্বং, কথং
তর্হি শ্রবণাতিরিক্তমননবিধানমিতাত আহ—“যদপি শ্রবণব্যতিরেকেণ”
ইতি । তর্কো হি প্রমাণবিষয়বিবেচকতয়া তদিতিকর্তব্যতাভূতস্তদাশ্রয়ো
হসতি প্রমাণেহনুগ্রাহ্যস্যাপ্রয়সাভাবাৎ শুদ্ধতয়া নাদ্রিয়তে । যত্যাগম-
প্রমাণাশ্রয়সিদ্ধিগণবিবেচকস্তদবিবেচনা স মন্তব্য ইতি বিধীয়তে । “অত্য-
নুগৃহীত” ইতি । অত্যা শ্রবণস্য পশ্চাদিতিকর্তব্যতাৎয়েন গৃহীতঃ “অনু-
ভবাস্ত্বেন” ইতি । মতো হি ভাব্যমানো ভাবনায়া বিষয়তয়াহনুভূতো
ভবতীতি মননমনুভবাস্ত্বে । “আত্মনো হনয়াগতত্ব”মিতি । স্বপ্নাদ্যব-

গণ, কি মহর্ষিগণ, কেহই আমার আদি (উৎপত্তি) জানেন না । (নাই
বলিয়াই জানেন না) । আনিই সমুদয় দেবতার ও মানুষের আদি অর্থাৎ
উৎপত্তিকারণ ।” [যদপি...দর্শয়িব্যতি] বলিয়াছিলে, অতী শ্রবণের
পর মননের বিধান করায় তর্কের আদর্ভব্যতা দেখাইয়াছেন, তাহাতে
আমরা বলি, তাই বলিয়া শুদ্ধ তর্ক আদর্ভব্য (গ্রাহ্য) নহে । যে তর্ক
অতিরিক্ত অনুগামী, অনুভবের সহায় বলিয়া সেই তর্কই গ্রাহ্য । অতি-সম-
র্পিত অর্থের অসম্ভাবনাদিপ্রিহারার্থ অনুকূল তর্কের শরণ লওয়া কর্তব্য
বটে ; কিন্তু স্বতন্ত্র তর্ক অবলম্বনে তত্ত্বনির্ধারণ কর্তব্য নহে । স্বপ্ন ও জাগ্রৎ
এই দুই অবস্থা পরস্পরব্যভিচারিণী, আত্মা ঐ সকল অবস্থায় অনন্বিত
(অস্পৃষ্ট), সুস্থিতিকালে প্রপঞ্চত্যাগ হয়, প্রপঞ্চাভাব হেতু তৎকালে
আত্মা সংস্পর্শ, (স্বরূপ প্রাপ্ত বা সম্ভাব্যাত্রে প্রতিষ্ঠিত) হন, কারণ এ

বিপ্রলম্বকত্বং দর্শয়িষ্যতি । যোহপি চেতনকারণশ্রবণবলে-
নৈব সমস্তস্ত জগতশ্চেতনতামুৎপ্রেক্ষেত তস্যাপি বিজ্ঞা-
নঞ্চাবিজ্ঞানক্ষেতি চেতনাচেতনবিভাগশ্রবণাঃ বিভাবনাবি-
ভাবনাভ্যাং চেতন্যস্য শক্যত এব যোজয়িতুম্ । পরমৈব
দ্বিদমপি বিভাগশ্রবণং ন বুজ্যতে । কথং, পরমকারণস্য হৃত্ত
সমস্তজগদাত্মনো সমবস্থানং শ্রাব্যতে, বিজ্ঞানঞ্চাবিজ্ঞানঞ্চা-
ভবদিতি । তত্র যথা চেতনস্যোচেতনভাবো নোপপদ্যতে
বিলক্ষণত্বাৎ, এবমচেতনস্যাপি চেতনভাবো নোপপদ্যতে ।

স্বাভরসম্পৃক্তত্বমুদাসীনত্বমিত্যর্থঃ । আপ চ চেতনকারণবাদিভিঃ কারণ-
সালক্ষণ্যোহপি কার্যস্য কথঞ্চিচ্চেতন্যবিভাবানাং বিভাবনাভ্যাং বিজ্ঞানঞ্চা
বিজ্ঞানঞ্চাভবদিতি জগৎকারণে যোজয়িতুং শক্যম্ । অচেতনপ্রধানকারণ-
বাদিনাস্তু দুর্ব্যোজমেতৎ । ন হ্যচেতনস্য জগৎকারণস্য বিজ্ঞানরূপতা সম্ভ-
বিনী । চেতনস্য জগৎকারণস্য সুষ্পাদ্যাব্যবহাসিব সতোহপি চেতন্যাস্যা-
নাবিভাবতয়া শক্যমেব কথঞ্চিদবিজ্ঞানাত্মত্বং যোজয়িতুমিত্যাহ—“যোহপি
চেতনকারণশ্রবণবলেন” ইতি । পরমৈব অচেতনপ্রধানকারণবাদিনঃ

কার্য ভিন্ন নহে, এক, সূত্রাং ব্রহ্ম ও ব্রহ্মপ্রভব প্রপঞ্চ ভিন্ন নহে, এক,
এইরূপ এইরূপ অমুকুল তর্ক (যুক্তি) গ্রহীতব্য । শুদ্ধ তর্ক (স্বাধীন বা
প্রতিনিরপক্ষ) প্রতারক, তদ্বারা বস্তুনিষ্ঠ হয় না, ইহা ‘তর্কপ্রতিষ্ঠানং’
সূত্রে প্রদর্শিত হইবেক । [যোহপি...ভবতি] কোন কোন বৈদান্তিক
চেতনকারণবাদিনী প্রতির বলে সমস্ত জগৎকে চেতন বলেন এবং
“তিনি বিজ্ঞান ও অবিজ্ঞান (চেতন ও অচেতন) উভয়রূপী হইয়াছেন”
এই প্রত্যুক্ত বিভাগকে অভিব্যক্তি-অনভিব্যক্তি খচিত করিয়া সমঞ্জস
করেন । (অর্থাৎ বাহ্যতে চেতনের অভিব্যক্তি তাহা চেতন, অবশিষ্ট
অচেতন, এইরূপে সমাধান করেন) । এ বিভাগ প্রধানবাদীর পক্ষে
কোনও প্রকারে সমঞ্জস হয় না । ফলতঃ পররক্ষে ঐরূপ বিভাগ
অসঙ্গত । বাদী কিপ্রকারে পরম কারণ ব্রহ্মের জগৎকে অবস্থিত “তিনি
চেতন ও অচেতন হইলেন” এবম্প্রকার উপদেশ সঙ্গত করিবে ?
চেতনের অচেতন হওয়া ও অচেতনের চেতন হওয়া উভয়ই অযুক্ত ।
এতাবতা ইহাই বলা হইল যে, বৈলক্ষণ্য দৃষ্টে জগতের ব্রহ্মপ্রকৃতিকতা

প্রত্যুক্তত্বাভূ বিলক্ষণত্বস্য যথা শ্রুতৈব্য চেতনং কারণং
গ্রহীতব্যং ভবতি ॥ ৬ ॥

অসদिति চেন্ন প্রতিষেধনাত্ৰ দ্বাং ॥ ৭ ॥ *

যদি চেতনং শুদ্ধং শব্দাদিহীনঞ্চ ব্রহ্ম তদ্বিপরীতম্যা-
চেতনন্যাশুদ্ধস্য শব্দাদিমতশ্চ কার্যস্য কারণমিষ্যেত,
অসৎ তর্হি কার্যং প্রাপ্তুংপত্তেরিতি প্রসজ্যেত, অনির্কট্বে-
তৎ সংকার্যবাদিনস্তবেতি চেৎ, নৈষ দোষঃ । প্রতিষেধ-
মাত্রদ্বাং । প্রতিষেধমাত্রং হীদং নাস্য প্রতিষেধ্যমস্তি । ন

সাধ্যস্য ন বুজ্যেত । “প্রত্যুক্তত্বাভূ বৈলক্ষণ্যস্য” ইতি । বৈলক্ষণ্যে
কার্যাকারণভাবোনাস্তীত্যভ্যুপেত্যেদমুক্তম্ । পরমার্থতস্ত নাশাভিরেতদ-
ভ্যুপেয়ত ইত্যর্থঃ ।

ন কারণং কার্যমভিন্নমভেদে কার্যাব্যুপপত্তেঃ । কারণবৎ স্বাভূনি
বুড়িবিবোধঃ শুদ্ধাশুদ্ধাদিবিকল্পসংসর্গাচ্চ । অথ চিদান্ননঃ কারণস্য
জগতঃ কাব্যাদ্ভেদঃ, তথাচেদং জগৎ কার্যং সত্বেহপি চিদান্ননঃ কার-
ণস্য প্রাপ্তুংপত্তের্নাস্তি, নাস্তি চেদসজ্জপদ্যত ইতি সংকার্যবাদব্যাকোপ
ইত্যাহ—“যদি চেতনং শুদ্ধ”মিতি । পরিহরতি—“নৈষ দোষ” ইতি ।
কুতঃ, “প্রতিষেধমাত্রদ্বাং” । বিতর্জতে “প্রতিষেধমাত্রং হীদ”মিতি ।

নিবারণ করা অসম্ভব । এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে । সিদ্ধান্ত এই যে,
একমাত্র শ্রুতিপ্রমাণের বলেই চেতন-কারণ গ্রহীত হইবেক বাহাতে
তর্কের প্রসঙ্গ (স্থান) হইবে না ।

যদি শুদ্ধ, চেতন ও শব্দাদিবিহীন ব্রহ্মকে অশুদ্ধ, অচেতন ও শব্দাদিয়ুক্ত
কার্যের (জগতের) কারণ বলিতে ইচ্ছা কর, তাহা হইলে অবশ্যই
অঙ্গীকার করিতে হইবে, উৎপত্তির পূর্বে কার্য থাকে না । সম্পূর্ণ অভিনব
উৎপত্তি হয় । এই আপত্তির প্রত্যাপত্তির জন্য বলা হইল, ঐ দোষ দোষ
নহে । অর্থাৎ চেতনকারণবাদ স্বীকার করিলেও আমাদের কার্যাসম্ব

* চেতনকারণবাদস্বীকারে অসৎ উৎপত্তেঃ প্রাক্ কার্যাসামস্তং চেৎ যদি বন্যসে
ভিন্নমন্তব্যম্ । हेतुनाह प्रतीति । प्रतिषेधमাত্রं हि तत् । उत असदिति मङ्गप्रतिषेधो
निर्गक इति उवाकञ्च वैकल्यम् । मिथ्यात्वात् कार्यानां कालत्रयेऽपि कारणान्नना मङ्ग

হয়ং প্রতিষেধঃ প্রাপ্তংপভেঃ সত্ত্বং কার্যস্য প্রতিষেদ্ধং
শক্ৰোতি। কথম্। যথৈব হীদানীমপীদং কার্যং কারণাত্মনা
সং এবং প্রাপ্তংপভেরপীতি গম্যতে। ন হীদানীমপীদং
কার্যং কারণাত্মানমন্তরেণ স্বতন্ত্রমেবাস্তি “সৰ্ব্বং তং পরা-
দাদ্যোহন্যত্রাত্মনঃ সৰ্ব্বং বেদ” ইত্যাদিশ্রবণং। কারণা-
ত্মনা তু সত্ত্বং কার্যস্য প্রাপ্তংপভেরবিশিষ্টম্। ননু শব্দাদি-
হীনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং, বাঢ়ং, ন তু শব্দাদিমংকার্যং
কারণাত্মনা হীনং প্রাপ্তংপভেরদানীক্ষাস্তীতি। তেন ন

প্রতিপাদয়িষ্যতি হি তদনন্যাত্মমারম্ভশব্দাদিত্য ইত্যত্র। যথা কার্যং
স্বরূপেণ সদসত্ত্বাত্ম্যং ন নির্কচনীয়ং অপি তু কারণরূপেণ শক্যং সত্ত্বেন
নির্কচ্তুমিতি। এবঞ্চ কারণসত্ত্বৈব কার্যস্য সত্ত্বা ন ততোহন্যোতি
কথং তত্ত্বংপভেঃ প্রাক্ সতি কারণে ভবত্যসং; স্বরূপেণ তুংপভেঃ

স্বীকার করিতে হয় না। ‘অসং=সং নহে’ এ নিষেধ কেবল বাক্যাতঃ
নিষেধ। নিষেধ্য না থাকায় উহা বাস্তব নিষেধ নহে। স্থিতিকালে এই
সকল কার্য যেমন কারণরূপে সং (বিদ্যমান), তেমনি, উৎপত্তির পূর্বেও
ইহা কারণরূপে সং অর্থাৎ অস্তিত্বভাগী। অতএব, কাণ্ডের কারণরূপে থাকা
কোনও কালে নিষিদ্ধ ইহবার নহে। এখনও এই কার্য (জগৎ)
কারণরূপ ব্যতীত অত্র কোন পৃথক্ রূপে নাই। বস্তুতঃ স্রষ্টিও জগৎকে
কারণরূপে না জানাকে নিন্দা করিয়াছেন। যথা—“যে ব্যক্তি এ সমু-
দয়কে আত্মাতিরিক্ত দেখে, এ সমুদয় তাহাকে আক্রম (আচ্ছন্ন)
করে।” এখন ও উৎপত্তির পূর্বে, উভয় কালেই ইহার কারণরূপিতা
সত্ত্বা সমান। সে পক্ষে কোনরূপ ইতরবিশেষ নাই। অতএব, শব্দাদি-
বিহীন চৈতন ব্রহ্মই জগৎকারণ, ইহা অবশ্য স্বীকর্তব্য। উৎপত্তির
পূর্বে ও পরে শব্দাদিবিশিষ্ট কার্য (জগৎ) কারণরূপের দ্বারা পরিত্যক্ত

মবিকল্পমিত্যভিসন্ধিঃ।—রূপাদিবিহীন চৈতন ব্রহ্মকে রূপাদিবিশিষ্ট অচৈতন (জড়)
জগতের কারণ বলিলে স্রষ্টির পূর্বে ইহা (জগৎ) ছিল না, একরূপ বলা হয় না।
কেননা, নিষেধের নিষেধ্য না থাকায় ‘অসং=ছিল না’, এ নিষেধ নিরর্থক। অভিপ্রায়
এই যে, জনমাত্রেই মিথ্যা হস্তরাজ্য তাহার কারণরূপের অস্তিত্ব ত্রৈকালিক অর্থাৎ সকল
কালেই সৎপদ অস্তিত্ব আছে।

শক্যতে বহুং প্রাপ্তংপত্তেরসংকার্যামিতি, বিস্তরেণ চৈতৎ-
কার্যাকারণানন্তরবাদে বক্ষ্যামঃ ॥ ৭ ॥

অপীতো তদ্বৎপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্ ॥ ৮ ॥*

অত্রাহ, যদি হৌল্যসাবয়বত্বাচেতনত্বপরিচ্ছিন্নত্বাশু-
দ্ধাদিধর্মকং কার্যং ব্রহ্মাকারণকমভ্যুপগম্যেত, তদাপীতো
প্রলয়ে প্রতিসংস্থজ্যমানং কার্যং কারণেহবিভাগমাপদ্যমানং
কারণমাত্মীয়েন ধর্মেণ দুষয়েদিত্যপীতো কারণস্যাপি ব্রহ্মণঃ
কার্যস্যেবাশুদ্ধাদিরূপতাপ্রসঙ্গাৎ সর্বজ্ঞং ব্রহ্ম জগতঃ
কারণমিত্যসমঞ্জসমিদমৌপনিষদং দর্শনম্ । অপি চ সম-
স্তস্য বিভাগস্যাবিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনরুৎপত্তৌ নিয়মকারণা-

প্রাপ্তংপন্নস্য ধ্বস্তস্য বা সদসত্ত্বাত্মানির্লীচ্যাম্য ন মতো হমতো বোৎপ-
ত্তিরিতি নির্বিঘ্নঃ সংকার্যবাদপ্রতিষেধ ইত্যর্থঃ ।

অসামঞ্জস্যং বিভজতে “অত্রাহ” চোদকো, “যদি হৌল্যে”তি । যথা
হি যুগাদিনু হিন্দুসৈক্যবাদীনাংবিভাগলক্ষণো লয়ঃ স্বগতরসাদিভির্যুৎ
ক্লমরতোবং ব্রহ্মণি বিশুদ্ধাদিধর্মণি জগল্লীয়মানমবিভাগং গচ্ছৎ ব্রহ্ম
স্বধর্মেণ ক্লময়েন্ন চান্যথা লয়ো লোকসিদ্ধ ইতি ভাবঃ । কল্পান্তরেণা-
সামঞ্জস্যমাহ “অপি চ সমস্তস্যে”তি । ন হি সমুদ্রস্য ফেনোত্ত্মিবদু-

নহে । (যেহেতু কার্য মিথ্যা ; সেই হেতু কারণ সকল কালেই সত্য ।
সেই জগত্ই বাদীর ‘উৎপত্তির পূর্বে কার্য অসৎ’ এ আপত্তি অসঙ্গত
আপত্তি । এ কথা আমরা কার্যাকারণের অভেদপ্রতিপাদন স্থলে বিস্তৃত
রূপে বলিব ।

এ স্থলে কেহ কেহ বলিবেন—এই স্থূল, সাবয়ব, অচেতন, পরিচ্ছিন্ন ও
অশুদ্ধ কার্য (জগৎ) যদি ব্রহ্মপ্রভবই হয়, তাহা হইলে, অবশ্যই ইহা

* অপীতো প্রলয়ে তবং কার্যবৎ কারণস্যাপি অসমঞ্জসং অসামঞ্জস্যং ভবতীতি শেষঃ ।
শঙ্কাস্ত্রমেতৎ । বিস্তরস্ত ভাষ্যে ।—ব্রহ্মাকারণবাদ স্বীকার করিতে গেলে অন্য এক
আশঙ্কা উপস্থিত হয় । যথা—কার্যমাত্রেই প্রলয়কালে কারণে লয়প্রাপ্ত হয় (অবিভক্ত
বা এক হইয়া যায়), সুতরাং কারণে বহু অসামঞ্জস্য (কাধের দোষ কারণে ঘটনা) হইতে
পারে ।

ভাবাৎ ভোক্তৃভোগ্যাদিবিভাগেনোৎপত্তির্ন প্রাপ্নোতীত্য-
সমঞ্জসম্। অপি চ ভোক্তৃগাং পরেণ ব্রহ্মণ্যহবিভাগং
গতানাং কস্মাদিনিমিত্তপ্রলয়েহপি পুনরুৎপত্তাবভ্যুপগম্য-
মান্যাং মুক্তানামপি পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসম্। অথেন্দং
জগদপীতাবপি বিভক্তমেব পরেণ ব্রহ্মণ্যবতিষ্ঠেতৈবমপ্য-
পীতিরেব ন সম্ভবতি, কারণ্যবতিরিক্তঞ্চ কার্যং ন সম্ভবতী-
ত্যসমঞ্জসমেবেতি। অত্রোচ্যতে ॥ ৮ ॥

দাদিপরিশ্রমে বা রজ্জাং সর্পধারাদিবিভ্রমে বা নিয়মো দৃষ্টঃ। সমুদ্রো
হি কদাচিৎ ফেনোন্মিষ্টরূপেণ পরিণমতে কদাচিদ্বুদ্বাদিনা। রজ্জাং হি কশ্চিৎ
সর্প ইতি বিপর্যাস্যতি কশ্চিদ্বারেতি। ন চ ক্রমনিয়মঃ। সোহয়মত্র
ভোগ্যাদিবিভাগে নিয়মঃ ক্রমনিয়মশাসমঞ্জস ইতি। কল্লান্তরেণাসামঞ্জস্য-
মাহ—“অপি চ ভোক্তৃগা”মিতি। কল্লান্তরং শঙ্কাপূর্বমাহ “অপেদ”মিতি।
সিদ্ধান্তসূত্রম্।

প্রলয়কালে কারণব্রহ্মে অভিভাগ প্রাপ্ত হইবেক। লীন বা এক হইয়া
যাইবেক। তাহা হইলে নিশ্চিত ইহা সেই কারণকে স্বীয় অন্তঃকাদি
দোষে দূষিত করিবেক। লবণ যেমন জলকে দূষিত করে সেইরূপ।
ফলিতার্থ এই যে, কার্য যেমন অন্তঃক তেমনি প্রলয়কালে কারণও অন্তঃক
হন। ইহা স্বীকার করিলে। সর্বজ্ঞ ব্রহ্ম জগৎকারণ, এই উপনিষদ
দর্শন (জ্ঞান) অসমঞ্জ হইবে। অত্র অসামঞ্জস্য এই যে, এই সমস্ত
বিভাগ প্রলয়ে অবিভক্ত হইলে বিভাগনিয়ামক (কারণ বিশেষ) কোন
কিছু থাকিবেক না, তাহা না থাকিলে বিভাগক্রমে পুনরুৎপত্তিও
হহতে পারিবে না। তৃতীয় অসামঞ্জস্য এই যে, ভোক্তৃগণ (জীবসমূহ)
পরমাত্মার অবিভক্ত হইবেক এবং পুনরুৎপত্তিকালে মুক্তাত্মারও পুনরন্তব
প্রসক্তি হইবেক। যদি বল, জগৎ পরমাত্মার সহিত বিভক্তভাবে অবস্থান
করিবেক, অদ্বৈতবাদী তাহাও বলিতে পারিবেন না। বিতক্ত থাকিলে
আবার প্রলয় কি? প্রলয় অসম্ভব এবং উপনিষদ দর্শন যে, কার্যাকারণের
অব্যতিরেক বলেন, তাহাও অসম্ভব হয়! এই জন্যই বলিতেছি, উপনিষ-
দর্শন সমস্তই অসমঞ্জস। শুদ্ধকার এই সকল অসামঞ্জস্যের সমাধান
বলিতেছেন—

ন তু দৃষ্টান্তভাবাৎ ॥ ৯ ॥ *

নৈবাস্মদীয়ে দর্শনে কিঞ্চিদসামঞ্জস্যমস্তি। যত্নাবদভি-
হিতং কারণমপিগচ্ছৎ কার্যং কারণমাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ দুষয়ে-
দিতি তদদূষণম্। কস্মাৎ। দৃষ্টান্তভাবাৎ। সন্তি হি দৃষ্টান্তা
যথা কারণমপিগচ্ছৎ কার্যং কারণমাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ ন দুষ-
য়তি। তদ্বথা শরাবাদয়োমুৎপ্রকৃতিকা বিকারা বিভাগা-
বস্থায়ামুচ্চাবচমধ্যমপ্রভেদাঃ সন্তুঃ পুনঃ প্রকৃতিমপিগচ্ছন্তো
ন তামাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ সংসৃজন্তি। রুচকাদয়শ্চ স্তবর্ণ-
বিকারা অপীতো ন স্তবর্ণমাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ সংসৃজন্তি।
পৃথিবীবিকারশ্চতুর্বিধো ভূতগ্রামো ন পৃথিবীমপীতা-
বাত্মীয়েন ধর্ম্মেণ সংসৃজতি। তৎপক্ষস্য তু ন কশ্চিৎ

নাবিভাগমাত্রং লয়োহপি তু কারণে বাগ্যমাবিভাগম্ ন চ তদ্ব্য-
করণে সন্তি সহস্রং দৃষ্টান্তাঃ। তব তু কারণে কার্যস্য লয়ে কার্য-
ধর্ম্মরূপে ন দৃষ্টান্তলবোপাস্তীতার্থঃ। স্যাদেতৎ। যদি কার্যস্যাবিভাগঃ

বেদান্তদর্শনে অজ্ঞানত্রয়ো অসামঞ্জস্য নাই। দৃষ্টান্ত থাকার “লয়প্রাপ্ত
জগৎকারণকে স্বীয় দোষে দূষিত করে” এ দোষ দোষ নহে। লয়প্রাপ্ত
কার্য কারণকে স্বীয় ধর্ম্ম দূষিত করে না, এ বিষয়ে শত শত দৃষ্টান্ত আছে।
যেমন মৃত্তিকাদি প্রভব ঘটাদি বিভাগাবস্থায় (কার্যাবস্থায়) নানান ভেদ-
বুদ্ধি থাকিলেও অবিভাগাবস্থায় অর্থাৎ লয়াবস্থায় কারণকে (মূর্ত্তিকাকে)
স্বীয় ধর্ম্মে সংসৃষ্ট করে না, যেমন স্তবর্ণপ্রভব রুচকাদি (অলঙ্কার) লয়কালে
স্তবর্ণকে স্বধর্ম্মবিশিষ্ট করে না, যেমন পৃথিবীবিকার চতুর্বিধ দেহ পৃথিবী
প্রাপ্তিকালে স্বধর্ম্মবিশিষ্ট করে না, সেইরূপ, জগৎও লয়কালে কারণকে
(ব্রহ্মকে) জগদধর্ম্মবিশিষ্ট করে না। [তৎ...বক্ষ্যামঃ] অসংপক্ষে এইরূপ

* সত্বদ্বাদৃষণং অর্থাৎ ইহা জগৎ অকারণে দৃষ্টমিহিতং, তন্ন। কত? দৃষ্টান্তভাবাৎ।
সন্তি দৃষ্টান্তা—দীর্ঘমানঃ কার্যং ন কারণং স্বধর্ম্মসংসৃষ্টং করোতীতিবাৎ—বাদী যে সকল
দোষের কথা বলেন (সে সকল দোষ বলিয়া গণ্য হইতে পারে না)। লয়প্রাপ্ত বাবা যে
কারণকে স্বধর্ম্মবিশিষ্ট করে না, ইহার অনেক দৃষ্টান্ত আছে।

দৃষ্টান্তোহস্তু। অসীতিরেষ হি ন সম্ভবেৎ যদি কারণে কার্য্যং
স্বধর্ম্মেনৈবাবতিষ্ঠেত। অনন্যদেহপি কার্য্যাকারণয়োঃ কার্য্যস্ত
কারণাত্মকং ন তু কারণস্য কার্য্যাত্মকং, আরম্ভগণকাদিত্য
ইতি বক্ষ্যামঃ। অত্যল্পক্ষেদমুচ্যতে কার্য্যমসীতবান্ধীয়েন
ধর্ম্মেন কারণং সংস্রুদেদিতি স্থিতাবপি হি সমানোহয়ং প্রসঙ্গঃ
কার্য্যাকারণরোরননাত্ম্যভ্যুপগমাৎ। ইদং সর্ব্বং বদরমাত্মা,
আত্মৈবেদং সর্ব্বং, ত্র্যক্ষৈর্বেদমম্মতং পুরস্তাৎ, সর্ব্বং যত্রিদং
ত্র্যক্ষৈত্যেবমাদ্যাভির্হি শ্রুতিভিরবিশেষেণ ত্রিষপি কালেষু

কারণে, কথং কার্য্যধর্ম্মাক্রবাং কারণদোষাত আহ “অনন্যদেহপী”তি।
যথা রজতস্যাবোপিতস্য পারমার্থিকং রূপং শূভ্রম্ চ একে রজত-
মেবমিদমপীত্যর্থঃ। অপি চ ত্রিত্বাপত্তিশ্রলয়কালেষু ত্রিষপি কার্য্যস্য
কারণাদভেদমভিদধতী প্রতিবনতিগম্যনীর। মকৈরেব বেদবাদিভিত্তয়
স্থিত্যুৎপত্ত্যোগঃ পরিহারঃ ঐ প্রলয়েহপি সমানঃ কার্য্যসানিধ্যাসমা-
রোপিত্বং নাম। তস্মান্ধীতিমানমল্লযোজ্যমিত্যাহ “অত্যল্পক্ষেদমুচ্যতে”

এইরূপ বহু দৃষ্টান্ত আছে কিন্তু অংপক্ষে দৃষ্টান্ত নাই। (মধুর জল লবণের
কারণ নহে, সুতরাং তাহা অদৃষ্টান্ত)। আরও দেখ, কারণে যে কার্য্য
থাকে তাহা স্বধর্ম্ম (জলাহরণাদি ধর্ম্ম) বিশিষ্ট নহে। কার্য্য যদি কারণে
স্বধর্ম্মসমেত প্রবেশ করিত, তাহা হইলে আর তাহার লয় হইত না।
(কার্য্য কারণে শক্তিরূপে লুক্কায়িত থাকে, কার্য্যরূপে থাকে না, তাই তাহার
‘লয়’ অখ্যা হয়। কার্য্যরূপে থাকিলে ‘লয়’ শব্দার্থ অদৃষ্ট হইয়া পড়ে।)
যদিও কার্য্য-কারণ এক বা অভিন্ন, তথাপি, কার্য্যই কারণাত্মক, কারণ
কার্য্যাত্মক নহে। এ কথা “আরম্ভগণকাদিত্যঃ” সূত্রে বলা হইবেক।
[অতাল্প-সমানঃ] “কার্য্য লয়াবস্থায় কারণকে স্বধর্ম্মসংস্রষ্ট করে না
কেন?” এ আপত্তি অকিঞ্চকর অর্থাৎ ভুল। (অভিপ্রায় এই যে, ঐ
আপত্তি তোমার আমার উভয় পক্ষেই সমান। আমরাও স্থিতিকালের
জন্য ঐ দোষ উল্লেখ করিতে পারি।) কার্য্য ও কারণ ভিন্ন নহে, এক,
ইহা দীকৃত থাকায় কারণে কার্য্যধর্ম্মের প্রবেশাশঙ্কা লয় ও স্থিতি উভয়
অবস্থাতেই আছে। “এ সমস্তই আত্মা” “আত্মাই এ সমুদয়” “এ সমস্তই
ব্রহ্ম” এই সকল শ্রুতি সৃষ্টি, স্থিতি, লয়, তিন্ কালেই কার্য্যাকারণের অভেদ

কার্যস্য কারণাদনন্যত্বং শ্রাব্যতে । তত্র যঃ পরিহারঃ
 কার্যস্য তদ্ব্যর্থানাংকাবিদ্যাধারোপিতহ্মান তৈঃ কারণং
 সংসৃজ্যত ইতি অপীতাবপি স সমানঃ । অস্তি চায়মপরো
 দৃষ্টান্তঃ, যথা স্বয়ং প্রসারিতয়া মায়য়া মায়াবী ত্রিষপি-
 কালেষু ন সংস্পৃশ্যতে অবস্ত্বত্বাৎ এবং পরমাত্মাপি সংসার-
 মায়য়া ন সংস্পৃশ্যত ইতি । যথা চ স্বপ্নদৃগেকঃ স্বপ্নদর্শন-
 মায়য়া ন সংস্পৃশ্যতে প্রবোধসম্প্রসাদয়োজনযোগত্বাৎ,
 এনমবস্থাভ্রমসাক্ষ্যেকোহব্যভিচার্যাবস্থাভ্রমেণ ব্যভিচারিণা
 ন সংস্পৃশ্যতে । মায়ামাত্রং হেতুং পরমাত্মনোহবস্থাভ্রম-
 ভ্রনাবভাসনং রজ্জ্বা ইব সর্পাদিভাবনেতি । অত্রোক্তং
 বেদান্তদর্শনসম্প্রদায়বিদ্বিরাচার্যৈঃ—

ইতি । “অস্তি চায়মপরো দৃষ্টান্তো” “যথা স্বপ্নদৃগেক” ইতি । লৌকিকঃ
 পুরুষঃ । “এনমবস্থাভ্রমসাক্ষ্যেক” ইতি । অবস্থাভ্রমমুৎপত্তিস্থিতপ্রলয়াঃ ।

থাকা উপদেশ করিয়াছেন । তুমি স্থিতিকালের আশঙ্কা যেক্রমে পরিহার
 করিবে আমি লয়কালের আশঙ্কা সেইক্রমে নিবারণ করিব । স্থিতিকালের
 আশঙ্কা এইক্রমে পরিত্যক্ত হইয়া থাকে । যথা—যেহেতু কার্য ও কার্যের
 ধর্ম্য অবিদ্যাকল্পিত—সেই হেতু কারণ কার্য বা কার্যধর্ম্মে সংসৃষ্ট (কল-
 যিত) হয় না । (যাহা মিথ্যা ; কিরূপে তাহা সত্যকে স্পর্শ করবে ?)
 ইহার দ্বারা যদি স্থিতিকালের আশঙ্কা পরিত্যক্ত হয়, তাহা হইবে লয়কালের
 আশঙ্কাও উহার দ্বারা পরিত্যক্ত হইবেক । দোষ সমান হইলে তাহার
 পরিহারও সমান হয় । [অস্তি...ভাবনেতি] এতদ্ভিন্ন, অন্য দৃষ্টান্তও
 আছে । যেমন মায়াবী (ঐন্দ্রজালিক) কোনও কালে অপ্রসারিত মায়ায়
 স্পৃষ্ট হয় না, তেমনি, পরমাত্মাও সংসারমায়ায় স্পৃষ্ট হন না । না হইবার
 কারণ এই যে, মায়ামাত্রই অবস্ত্ব (মিথ্যা) । যেমন স্বপ্নদর্শী স্বাপ্নিক
 মায়ায় লিপ্ত হয় না, না হওয়ার নিদর্শন জাগ্রৎ ও সুষুপ্তি, তেমনি, অবস্থা-
 ভ্রমদর্শী এক অব্যভিচারী চিদাত্মা আবস্থিক ধর্ম্মে লিপ্ত হন না । আত্মা ও
 বে জাগ্রৎ-আদি অবস্থা প্রতীত হয়, তাহা মায়িক । অর্থাৎ রজ্জুতে সর্প
 প্রতীতির ন্যায় মিথ্যা । [অত্রোক্তং...ভবিষ্যতি] বেদান্ততত্ত্বজ্ঞ সম্প্রদায়-

“অনাদিমায়রা স্তপ্তো যদা জীবঃ প্রবুধ্যতে।

অজমনিদ্রমক্ষণমদৈতং বৃধ্যতে তদা” ॥ ইতি।

তত্র যদুক্তমপীতো কারণস্যাপি কার্যাসৌব হৌল্যাদি-
দোষপ্রসঙ্গ ইতি, তদযুক্তম্। যৎ পুনরেতদুক্তং সমস্তস্য
বিভাগস্যবিভাগপ্রাপ্তেঃ পুনর্নির্ভাগেনোৎপত্তৌ নিয়ম-
কারণং নোপপদ্যত ইত্যয়মপ্যদোষো দৃষ্টান্তভাবাদেব। যথা
হি স্মৃপ্তিসমাধাদাবপি সত্যং স্মাভাবিকামবিভাগপ্রাপ্তৌ
মিথ্যাজ্ঞানমান্যনোদিতত্বাৎ পূর্ববৎ পুনঃ প্রবোধে বিভাগো
ভবত্যেবমিহাপি ভবিষ্যতি। প্রতিষ্ঠাত্র ভবতি—ইমাঃ
সর্কীঃ প্রজাঃ সতি সম্পদ্য ন বিদুঃ সতি সম্পদ্যামহ ইতি,
ত ইহ ব্যাহো বা সিংহো বা বরকো বা বরাহো বা কীটো
বা পতঙ্গো বা দংশো বা মশকো বা যদমদ্রবন্তি তত্তদা
ভবন্তীতি। যথা হি অসম্বিত্তাগেহপি পরমাত্মনি মিথ্যাজ্ঞান-

কল্পান্তরেণাসমঞ্জস্যো কল্পান্তরেণ দৃষ্টান্তভাবঃ পরিহারমাহ “বৎ পুনরে-
বিং প্রাচীন আচার্যগণও এ কথা বলিয়াছেন। যথা—“অনাদি মায়ার
নিদ্রিত জীব যখন প্রবুদ্ধ হয়, মায়ানিদ্রা ত্যাগ করে, তখন, জন্মাদি-অবস্থা
রহিত আত্মাদৈত বৃষিতে পারে বা অনুভব করে।” অতএব, তুমি যে
বলিয়াছিলে, কার্য্য স্বীয়কারণে প্রবেশ করিলে কারণকে স্মরণ না করে
কেন? তাহা নিতান্ত অযুক্ত। (কার্য্য সকল মিথ্যা বলিয়াই তাহার
লয়েদরে কারণের বুদ্ধি হ্রাস হয় না।) আর এক দোষ দেখাইরাছিলে
যে, এই সকল বিভাগ অবিভক্ত বা এক হইলে পুনরুৎপত্তিকালে বিভাগ-
নিয়মকের অভাব হইবেক, কিন্তু আমরা বলি, তাহাও দোষ নহে।
কেন-না, অবিভাগপ্রাপ্ত হইলেও পুনর্নির্ভাগ হওয়ার দৃষ্টান্ত আছে।
স্মৃপ্তি-সমাধি-কালে এ সকল অবিভক্ত হয়, এক হইয়া যায়, আবার প্রবোধ
কালে ও ব্যাখ্যাকালে পুনর্নির্ভক্ত হয়। [প্রতিষ্ঠাত্র-মাস্যতে] এ কথা
প্রতিও বলিয়াছেন। যথা—“স্মৃপ্তিকালে এই সকল প্রজা (জন্তু) সংস্পন্দ
হয়। অগচ্ জানে না, আমরা সংস্পন্দন করিয়াছি। * জাগ্রৎকালে আসিলে

* সংস্পন্দন—স্বপ্ন প্রভৃতি।

প্রতিবন্ধো বিভাগব্যবহারঃ সগ্গবদব্যাহতঃ স্থিতৌ দৃশ্যতে,
এবমপীতাবপি মিথ্যাজ্ঞানপ্রতিবন্ধেব বিভাগশক্তিরনুমা-
ন্ততে। এতেন মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ প্রত্যুক্তঃ।
সমাগ্জ্ঞানেন মিথ্যাজ্ঞানসাপোদিতত্বাৎ। বঃ পুনররমন্তে-
হপরো বিকল্প উৎপ্রেক্ষিতোহথৈদং জগদপীতাবপি বিভক্ত-
মেব পরেণ ব্রহ্মণাবতিষ্ঠেতেতি মোহপানভ্যুপগমাদেব
প্রতিবিধিঃ। তস্মাৎ সমঞ্জসমিদমৌপনিষদং দর্শনম্ ॥ ৯ ॥

স্বপক্ষদোষাচ্চ ॥ ১০ ॥ *

উক্ত”নিত। অবিদ্যাশক্তেন্নিরতত্বাৎপত্তিনিয়ম ইত্যর্থঃ। “এতেন”
ইতি। মিথ্যাজ্ঞানবিভাগশক্তিপ্রতিনিয়মেন মুক্তানাং পুনরুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ
প্রত্যুক্তঃ কারণভাবে কাৰ্য্যভাবসা প্রতিনিয়মাৎ তত্ত্বজ্ঞানেন চ স-
শক্তিনো মিথ্যাজ্ঞানস্য সমুৎপাতং নিহতত্বাদিত।

পুনর্য্য ব্যাঘ্র, সিংহ, বৃক, বরাহ, কীট, পতঙ্গ ও দংশ প্রভৃতি যথাবিভাগে
পুনরুৎপত্ত হয়।” সুপ্তিকালে সমস্ত কার্য্য পরমায়ায় অবভাগপ্রাপ্ত হয়
অথচ অজ্ঞানসহায় বিভাগশক্তি বিদ্যমান থাকে। এতদৃষ্টান্তে লয়-
কালেও বিভাগকারণ অজ্ঞানের অস্তিত্ব অনুমান করিবে। (সেই সেই
অজ্ঞানসংস্কারই পুনরুৎপত্তিকালে বিভাগের নিয়মন করে)। [এতেন—
দর্শনম্] পুনঃ সৃষ্টিতে মুক্তাশ্রয়ও পুনরুৎপত্তি হইতে পারে। আপত্তিও
প্রদর্শিত যুক্তিতে নিরস্ত হইতেছে। সম্যক জ্ঞানে মিথ্যাজ্ঞানের বাধ হয়,
এ কথা পূর্বে অনেকবার বলা হইয়াছে। (অজ্ঞানের বাধ হয় বলিয়াই
মুক্তাশ্রয় পুনরুৎপত্তি হয় না) সঙ্কশেষে আর একটা কথা বলিয়াছি যে,
প্রলয়কালেও জগৎ বিভক্তরূপে পরমায়ায় অবস্থান করে, সে কথা
অগ্রাহ। বিচারের উপযোগ্য এই যে, প্রদর্শিতপ্রকারে উপনিষদ দর্শন
(উপনিষদের জ্ঞান) সমঞ্জস। অসমঞ্জস নহে।

১০. মাৎসর্য্যেপি ব্রহ্মবিদ্যায়াঃ সদ্ধাদিত্যর্থঃ। যে দোষাঃ সাংখ্যে প্রদর্শিতান্তে দান-
দ্যাদিভ্যঃপুত্রপিতৃসংকীর্ণে বহিরাগম্যমানাপ্রাভিঃ কাৰ্য্য ইত্যুপপ্রাসং।—এ সকল দোষ
দানদ্যাদিভ্যঃপুত্রপিতৃসংকীর্ণে বহিরাগম্যমানাপ্রাভিঃ কাৰ্য্য ইত্যুপপ্রাসং।—এ সকল দোষের উদ্ধার
কারণ অসম্ভব। এতদনুপপাদিত্যর্থঃ।

স্বপক্ষে চৈতে প্রতিবাদিনঃ সাধারণা দোষা প্রাচুঃশ্যাঃ ।
 কথমিতি, উচ্যতে । যত্তাবদভিহিতং বিলক্ষণস্থান্নেদং জগদ-
 ব্রহ্মপ্রকৃতিকমিতি, প্রধানপ্রকৃতিকতায়ামপি সমানমেতচ্ছ-
 দাদিহীনাং প্রধানাচ্ছদাদিমতো জগত উৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ ।
 অতএব চ বিলক্ষণকার্যোৎপত্ত্যভ্যুপগমাৎ সমানঃ প্রাপ্ত-
 পত্তেরসংকার্যবাদপ্রসঙ্গঃ । তথাহীপীতৌ কার্যস্য কারণ-
 বিভাগাভ্যুপগমাৎ তদ্বৎ প্রসঙ্গোহপি সমানঃ । তথা মূদিত
 সৰ্ব্ববিশেষেষু বিকারেষুপীতাবিভাগাত্মতাং গতেষ্বিদমস্যা
 পুরুষস্তোপাদানমিদমস্মেতি প্রাক্ প্রলয়াৎ প্রতি পুরুষং
 যে নিয়িতা ভেদা ন তে তথৈব পুনরুৎপত্তৌ নিয়ন্তঃ

কার্যাকারণ্যোর্বৈলক্ষণাং তাবৎ সমানমেবোভয়োঃ পক্ষয়োঃ প্রাপ্ত-
 পত্তেরসংকার্যবাদপ্রসঙ্গোহীপীতৌ তদ্বৎ প্রসঙ্গচ প্রধানোপাদানপক্ষ
 এব নাস্তৎ পক্ষ ইতি যদাপ্যুপরিষ্ঠাৎ প্রতিপাদয়িষ্যামস্তথাপি শুভ-

সাংখ্য যে-সকল দোষ দেখান্ সে সকল দোষ উভয়পক্ষে সমান অর্থাৎ
 সে সকল দোষ তাঁহার নিজপক্ষেও আছে । সাংখ্য যে বলেন, জগৎ ব্রহ্ম-
 বিলক্ষণ বলিয়া ব্রহ্মপ্রভব নহে, সাংখ্য তাহা বলিতে পারেন না । কারণ,
 ঐ বৈলক্ষণ্য প্রধানবাদেও আছে । প্রধানবাদী সাংখ্যও শব্দাদিবিহীন
 প্রধান হইতে শব্দাদিমান্ জগতের উৎপত্তি স্বীকার করেন । কার্যো কার-
 ণের বৈলক্ষণ্য থাকা স্বীকার করাতেই সাংখ্যের নিজপক্ষ পরপক্ষের সহিত
 সমান হইতেছে । অর্থাৎ যে দোষ পরপক্ষে—সেই দোষই তাঁহার
 নিজপক্ষে আছে । অধিকন্তু সাংখ্যপক্ষে অসংকার্যবাদের আপত্তি হইতে
 পারে । অভিপ্রায় এই যে, সাংখ্যের সিদ্ধান্তে কার্য্যমাত্রই সৎ কিন্তু কার্য্যো
 কারণের বৈলক্ষণ্য স্বীকার করার সে সিদ্ধান্ত থাকিতেছে না । সাংখ্যও
 প্রলয়কালে কারণে (প্রকৃতিতে) কার্য্যের (জগতের) অবিভাগ (এক
 ইষ্টা বা ওয়া) স্বীকার করেন সুতরাং তাঁহার নিজপক্ষেও পূর্বোক্ত
 দোষদম্ভঃ (কার্য্যের কবাদি কারণে প্রবেশ করা প্রকৃতি) অবশ্য আশ্রয়
 করবে । প্রণয়ের পূর্বে যে প্রত্যেক আমার জন্য ভিন্ন ভিন্ন নিদিষ্ট

শক্যন্তে কারণাভাবাৎ । বিনৈব চ কারণেন নিয়মেহভ্যুপ-
গম্যমানে কারণাভাবসামান্যাত্ মুক্তানামপি পুনর্ক্লেশসঙ্গঃ ।
অথ কেচিদ্বেদা অপীতাববিভাগমাপদ্যন্তে কেচিমেতি চেৎ,
যেনাপদ্যন্তে তেষাং প্রধানকার্য্যত্বং ন প্রাপ্নোতীত্যেবমেতে
দোষাঃ সাধারণহান্নাত্তরশ্চিন্ পক্ষে চোদয়িতব্য। ভবন্তী-
ত্যদোষতামেবৈমাং দ্রুয়তি অবশ্যাশ্রয়িতব্যত্বাৎ ॥ ১০ ॥

তর্ক্য প্রতিষ্ঠানাদপ্যন্যথানুমেয়মিতি চেদেব-
নপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ ॥ ১১ ॥ *

ত্রিবিধকর্য্য সমানত্বাপাদনাদানীমিতি মন্তবামিদমস্য পুরুষস্য স্তব্ধত্বা-
পাদনাং ক্লেশকর্য্যশ্রাদীদনস্যোতি । সুগমমন্যৎ ।

বিভাগ থাকে। অর্থাৎ ভোগ নিয়ামক বিভিন্ন ভোগ্য থাকে। অমুক আত্মার
অমুক কন্ম, অমুক ফল, অমুক অমুক-আত্মার অভোগ্য, ইত্যাদি প্রকার
নিয়মিত বিভাগ থাকে। প্রায়কালে সে সমস্ত বিভাগ বিনষ্ট ও এক হয়
সুতরাং কারণাভাবপ্রযুক্ত পুনরুৎপত্তি কালে আর সে সকল বা সেক্রপ
নিয়মিত বিভাগ ঘটিতে বা হইতে পারে না। নিয়ামক কারণের অভাব
কালেও যদি নিয়মের আন্তর্য্য স্বীকার কর, তাহা হইলে, মুক্তপুরুষের
পুনর্ক্লেশ স্বীকার করিতে হইবেক। কারণ, মুক্তপুরুষও পূর্বোক্ত
সংসারনিয়ামক কারণের অভাব আছে। [অথ তবাহাং কোন
কোন ভেদ (সংঘাত বিশেষ) প্রকৃতি ধীন হয়, কোন কোন ভেদ
সেক্রপ হয় না, এক্রপ বলিলেও দোষ হইবেক। দোষ এই যে, যেগুলি
প্রকৃতিধীন হইবে না সেগুলিকে আর প্রাকৃতিক বলিতে পারিবে না।
(সে পক্ষে, পুরুষ ব্যতীত সমস্তই প্রাকৃতিক, এ সিদ্ধান্তের ব্যাঘাত
আছে)। এইরূপে, প্রদর্শিত দোষনিচয় উভয়পক্ষেই সমান জানিবে।
যেহেতু সমান, সেই হেতু কোনও পক্ষ উক্ত দোষের অবতারণ করিতে
পারেন না এবং পারেন না বলিয়াই তাহা অদোষ অর্থাৎ দোষ নহে।
(যে দোষ উভয়-স্বীকার্য্য সে দোষ দোষ নহে) ।

* তর্কমা উহস্য অপ্রতিষ্ঠানং অনবস্থিতত্বাৎ অপি শাস্ত্রগমো বস্তুনি নাদিত্যচর্ক ইতি
পুনরীক্ষম। হেতুসিদ্ধিমাশঙ্ক্যাহ অন্যথোতি। চেৎ যদপি এস্য অন্যথা প্রকারত্বরহ-

ইতচ্চ নাগমগমোহর্থে কেবলেন তর্কেণ প্রত্যবস্থা তব্যং,
যস্মান্নিরাগমাঃ পুরমোৎপ্রেক্ষামাত্রনিবন্ধনাস্তর্কা অপ্রতি-
ষ্ঠিতাঃ সম্ভবন্ত্যুৎপ্রেক্ষায়া নিরঙ্কুশত্বাৎ । তথা হি—কৈশ্চি-
দভিযুক্তৈর্বত্নেনোৎপ্রেক্ষিতাস্তর্কা অভিযুক্ততরৈরনৈরা-
ভাস্তমানা দৃশ্যন্তে, তৈরপ্যুৎপ্রেক্ষিতাস্তদনৈরাভাস্যন্ত ইতি

কেবলাগমগমোহর্থে স্বতন্ত্রতর্কাবিষয়ে । ন সাংখ্যাদিবৎ সাধম্মাত্বেবদ্য-
মাত্রেন তর্কঃ প্রবর্তনীয়ো যেন প্রধানাদিসিদ্ধির্ভবেৎ । গুপ্ততর্কো হি স
ভবত্যপ্রতিষ্ঠানাৎ । তচ্ছ্রুতম্—

যত্নেনানুমিতোপার্থঃ কুশলৈরনুমিতাভিঃ ।

অভিযুক্ততরৈরনৈরাত্মনোবোপপাদ্যতে ॥ ইতি ।

ন চ মহাপুরুষপরিগৃহীতত্বেন কস্যচিৎ তর্কস্য প্রতিষ্ঠা মহাপুরুষাণা-

যে বস্তু শাস্ত্রগমা, তর্কমাত্র অবলম্বন করিয়া সে বস্তুর বিরুদ্ধে উদাম
করিতে নাই । কারণ এই যে, পুরুষ শাস্ত্রাবলম্বন ব্যতীত বুদ্ধিমাত্রের
সাহায্যে যে সকল তর্কের কল্পনা করে, উদ্ভাবন করে, সে সকল তর্ক প্রতি-
ষ্ঠিত হইবার (স্থির না থাকার) সম্ভাবনা নাই । কেন-না, কল্পনার কোন
অঙ্কুশ (নিয়ামক) নাই । যে যে-পরিমাণ বুঝে, সে সেই পরিমাণই কল্পনা
করে । [তথাহি...বৈশ্বরূপাৎ] অনুসন্ধান কর, দেখিতে পাইবে, এক পণ্ডিত
অতি যত্নে একটি তর্ক উদ্ভাবিত করেন, অন্য পণ্ডিত তৎক্ষণাৎ তাহার
মিথ্যাত্ব (ভুল) দেখান । আবার তদপেক্ষা অধিক পণ্ডিত সে তর্ককেও
মিথ্যা করেন । বা ভুল দেখান । মানববুদ্ধি বিচিত্র, নানাপ্রকার, সেই কারণে
প্রতিষ্ঠিত তর্ক অসম্ভব । যে হেতু মানববুদ্ধি অনবস্থিত অর্থাৎ একপ্রকার

প্রতিষ্ঠিতমিতি বাবৎ অনুমেয়ঃ অনুমানার্থঃ, এবমপি তথাপি অনিমোক্ষঃ মুক্তাভাবঃ তস্য
প্রসঙ্গো প্রসঙ্গিভবেদिति শেষঃ । তর্কোপ জ্ঞানাত মুক্তাযোগাৎ তর্কেণ বেদান্তসম্বয়বাধো
ম যুক্ত ইতি প্রতিপ্রায়ঃ । অথবা তত্রাপি প্রদর্শিত তর্কদোষস্য অনিবারণং ভবতীতি ত্য-
পদ্যাম্—তক প্রতিষ্ঠিত হয় না অর্থাৎ স্থির থাকে না, সত্যতা তর্কে অপ্রতিষ্ঠা দোষ
আছে । যেহেতু অপ্রতিষ্ঠা দোষ আছে সেই হেতু শাস্ত্রগমা বস্তুতে তর্কের আদর করা
অন্যায়া । যদি বল, অনুমানের বলে এমন চক গ্রহণ করিব—যাহা প্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ স্থির—
বিস্তারিত হওয়ার নহে—বলিলেও তর্কের মোচন নাই (তর্কের দ্বারা তর্কের অপ্রতিষ্ঠা দোষ
নিবারিত হয় না) অথবা তর্কপ্রভব জ্ঞানে যুক্তি হয় না, এ আপত্তি পুনরুপস্থিত
হইবেক ।

ন প্রতিষ্ঠিত্বং তর্কীণাং শক্যং সমাশ্রয়িত্বম্ । পুরুষমতি-
বৈশ্বরূপ্যাং । অথ কস্মচিৎ প্রসিদ্ধনাহ্নাত্ম্যস্ত কপিলস্ত*
হ্যস্ত বা সম্মতস্তর্কঃ প্রতিষ্ঠিত ইত্যাস্ত্রীয়েত, এবমপি অপ্র-
তিষ্ঠিত্বমেব । প্রসিদ্ধনাহ্নাত্ম্যভিনতানামপি তীর্থকরাণাং
কপিলকণ্ডুকপ্রভৃतीনাং পরস্পরং বিপ্রতিপত্তিদর্শনাং ।
অথোচ্যেত অন্যথা বয়মনু্যাসাম্যাহে যথা নাপ্রতিষ্ঠাদোমো
ভবিষ্যতি, ন হি প্রতিষ্ঠিতস্তর্ক এব নাস্তীতি শক্যতে বভুং,

মেব তর্কীকাণাং মিথো বিপ্রতিপত্তিরিতি সূত্রেণ শঙ্কতে “অন্ত্যানুমেয়-
মিতি চেৎ” । তদ্বিভক্তে—“অন্ত্যা বয়মনু্যাসাম্যাহে” ইতি । নাহমানা-
ভাসব্যভিচারেণানুমানব্যভিচারঃ শঙ্কনীয়ঃ প্রত্যক্ষাদিষপি তদভাসব্যভি-
চারেণ তৎপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ স্বাভাবিকপ্রতিবন্ধবলিস্থানুসরণে নিপুণে-
নানুমানা ভবিতব্যং ততশ্চাপ্রত্যাং প্রধানং সৎসাতীতি ভাবঃ । অপি
চ যেন তর্কেণ তর্কণামপ্রতিষ্ঠামাহ স এব তর্কঃ প্রতিষ্ঠিতোভ্যুপেয়-
স্তদপ্রতিষ্ঠায়ামিতরাপ্রতিষ্ঠানাভাবাদিতাহ—“ন হি প্রতিষ্ঠিতস্তর্ক এব”

নহে, সেহ হেতু তৎপ্রভব তর্কও অনবস্থিত অর্থাৎ একরূপ হয় না ।
যেহেতু তর্ক অপ্রতিষ্ঠাদোষদ্বিত অর্থাৎ স্থিরতর (অব্যভিচারী)
তর্ক হয় না, সেই হেতু তর্ক অবিশ্বাস্য । তর্কের প্রতি বিশ্বাস করিয়া
শাস্ত্রার্থনির্ণয় করা অন্যায় । [অথ...দর্শনাং] খ্যাতনামা কপিল
সর্বজ্ঞ, তৎকারণে কপিলের তর্ক প্রতিষ্ঠিত (অকাটা), এং বালিলে
বলিব, তাহাও অপ্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ ঐ কথাটীও তর্কে অন্যরূপ হইয়া
যায় । (কপিল সর্বজ্ঞ, গৌতম অসর্বজ্ঞ, এ বিষয়ে প্রশ্ন কি ?) । কপিল,
কণাদ, গৌতম, ইহারা সকলেই খ্যাতনামা—সকলেরই মাহাত্ম্য সর্ব-
বিদিত—অথচ তাহীদের পরস্পরের প্রতি পরস্পরের মতবৈপরীত্য দেখা
যায় । (কপিলের মতে কণাদের ও গৌতমের আপত্তি এবং কণাদ-
গৌতমের মতে কপিলের আপত্তি দৃষ্ট হয়) । [অথো...প্রতিষ্ঠাপ্যতে]
যদি বল, আমরা এমন একটা তর্কের অনুমান করিব * (অনুমান খাটাইয়া

* আমরা একপ তর্ক করিব বা অনুমান করিব, যাহাতে অপ্রতিষ্ঠা দোষ না ঘটে ।
একপ অনুবাদও হইতে পারে । অভিপ্রায় এই যে, সকল তর্ক সত্য না হইক, ব্যাপ্তপক্ষ
ধর্ম্মাসম্পন্ন তর্ক (অনুমানরূপ তর্ক) সত্য হইবেক ।

এতদপি হি তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বং তর্কেনৈব প্রতিষ্ঠাপ্যতে।
কেবাঞ্চিং তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বদর্শনেনান্যমোক্ষানপি কালো-
তীয়কাণাং তর্কানামপ্রতিষ্ঠিতত্বকল্পনাং। নবতর্কান্য-
ষ্ঠায়াঞ্চ সর্বলোকবাবহারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। অতীতবর্তমান-
ধর্মসাম্যেন হ্যনাপ্তেতৎপাক্ষনি স্পৃহত্বংপ্রাপ্তিপরিহারায় প্র-
বর্তমানো লোকো দৃশ্যতে। প্রত্যর্থবিপ্রতিপত্তৌ চার্থা-

ইতি। অপি চ তর্কপ্রতিষ্ঠায়াং সর্বলোকবাবহারোচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। ন চ
প্রত্যর্থান্বাদনিরাকরনেন তদর্থতত্ত্বনিশ্চয় ইত্যাহ “সর্বতর্কপ্রতিষ্ঠায়াঞ্চ”
ইতি। অপি চ বাচ্যায়কস্তদ্ব্যপ্তকিত্ত্বলক্ষণপরিহার্যেণ তর্কিতং

এমন একটা তর্ক বাছিয়া লইব। বাহার অপ্রতিষ্ঠা ঘোষ নাই। তোমরা
কিছু এমন কথা বলিতে পারিবে না যে, একজিও প্রতিষ্ঠিত তর্ক নাই।
একটা না একটা প্রতিষ্ঠিত তর্ক আছে, ইহা অবশ্য স্বীকার করিবে। *
(সেই তর্কের দ্বারা আমরা প্রধানদ্বিদ্ধি করিব, তথাপি ব্রহ্মকারণবাদ
মানিব না)। এ কথার প্রত্যুত্তর (প্রতিবাদ) এই যে, তাহা হইলে
তোমরাও তর্কের দ্বারা তর্কের প্রতিষ্ঠিতত্ব (প্রতিষ্ঠা) স্থাপিত করিলে।†
[কেবাঞ্চিং—ক্রিয়তে] তবে এরূপ বলিতে পারিবে, কোন কোন
তর্ককে অপ্রতিষ্ঠিত দেখিয়া তর্কনাশের অপ্রতিষ্ঠিত কল্পনা করিতে গেলে
বাবহার উচ্ছেদের আশঙ্কি হইতে পারে। সকল তর্কই যদি মিথ্যা হয়
তাহা হইলে লোকের প্রবর্তিনিবর্তি বাবহার কি প্রকারে নির্বাহ হয়?
উচ্ছিন্ন হইবে না কেন? আমরা দেখিতেছি, প্রত্যেক লোক ভবিষ্যৎ
স্পৃহত্বের প্রাপ্তি-পরিহারের জন্য সর্বদা চেষ্টনান। সে চেষ্টা তর্ক-
মূলক। (তর্কের অন্য নাম কল্পনা)। তর্কের সত্যতা না থাকিলে
সে সকল বাবহার থাকিত না, এতদিন উচ্ছিন্ন হইত। অপিচ, প্রত্যর্থের

* একজি তর্কের সত্যতা দৃষ্ট হইলে তদ্বারা অন্য অনেক সত্যতা অনুরূপ হইতে পারে।

† যেমন নিজে নিগ্রসকে আরোহণ করা অসম্ভব, তেমনি, তর্কের দ্বারা তর্কের
প্রতিষ্ঠা নিশ্চয় করাও অসম্ভব।

‡ যেমন অতীত ও বর্তমান বিষয়ক প্রার্থি—হেমনি অনাগতবিষয়ক প্রবৃতি।
লোক সকল অতীত ও বর্তমান ভোজনে সুখার শাস্তি হইতে ঘোষণা ভবিষ্যৎ ভোজনেও
সুখা শাস্তি কল্পনা করে, করিয়া আহারীয় প্রদানের আয়োজন করে, ইত্যাদি।

ভাসনিরাকরণেন সম্যগর্থনির্দ্ধারণং তর্কেনৈব বাক্যবৃন্তি-
নিরূপণরূপেণ ক্রিয়তে । মনুরপি চৈবমেব মন্যতে—

“প্রত্যক্ষমনুমানঞ্চ শাস্ত্রঞ্চ বিবিধাগমম্ ।

ত্রয়ং সুবিদিতং কার্যং ধর্মশুদ্ধিমভীপ্সতা ॥” ইতি

“আর্ষং ধর্মোপদেশঞ্চ বেদশাস্ত্রাবিরোধিনা ।

যন্তর্কেণানুসন্ধ্যন্তে স ধর্মং বেদ নেতরঃ” ॥ ইতি চ

ক্রবন্ । অয়মেব চ তর্কস্যালঙ্কারো যদপ্রতিষ্ঠিতং
নাম । এবং হি সাবদ্যতর্কপরিত্যাগেন নিরবদ্যন্তর্কঃ প্রতি-
পত্তব্যো ভবতি । ন হি পূর্বজো মূঢ় আসীদিত্যন্যনাপি
মূঢ়েন ভবিতব্যমিতি কিঞ্চিদন্তি প্রমাণম্ । তস্মান্ন তর্কা-
প্রতিষ্ঠানং দোষ ইতি চেৎ, এবমপ্যবিমোক্ষপ্রসঙ্গঃ । যদ্যপি

রাস্তান্তমজ্ঞানাতি । সতি চৈষ পূর্বপক্ষবিষয়ে তর্কে প্রতিষ্ঠারহিতে
প্রবর্ততে, তদভাবে বিচারাপ্রবৃত্তেঃ । তদ্বদমাংসং “অয়মেব চ তর্কজা-
লঙ্কার” ইতি । তামিমামাশঙ্ক্যং সূত্রেণ পরিহরতি—“এবমপ্যবিমোক্ষ-
প্রসঙ্গঃ” । ন বয়মন্যত্র তর্কমপ্রমাণ্যামঃ কিঞ্চ জগৎকাণ্ডসম্বন্ধে স্বাভা-
বিকপ্রতিবন্ধবশ লিপ্সমন্তি । যন্তু সাধর্ম্যাবেবধর্ম্যামাত্রং, তদপ্রতিষ্ঠাদো-

সন্দেহ ইহিলে পণ্ডিতেরা বাক্যবৃন্তিনিরূপণ রূপ তর্কের দ্বারা তাহার তাৎ-
পর্যার্থনির্ণয় করেন । [মনু...নাম] এ কথা ভগবান্ মনুও বলিয়াছেন
(তর্কের দ্বারা শাস্ত্রার্থ নির্ণয় করিতে বলিয়াছেন) । যথা—“বাহারা ধর্মশুদ্ধি
ইচ্ছা করেন, তাঁহারা প্রত্যক্ষ, অনুমান (তর্ক) ও বিবিধ শাস্ত্র উত্তমরূপে
বিদিত হইবেন।” “যে পুরুষ বেদশাস্ত্রের অবিরোধী তর্ক অবলম্বনপূর্বক ঋষি-
জুষ্ট ধর্মবিধি অনুসন্ধান করেন, সেই পুরুষই ধর্মরহস্য জ্ঞাত হন ।” অপ্রতি-
ষ্ঠিতা তর্কের শোভা, দোষ নহে । [এবং...প্রসঙ্গঃ] যে তর্কে দোষ আছে
সে তর্ক ত্যাগ কর, করিয়া নির্দোষ তর্ক গ্রহণ কর । পূর্বপক্ষ মূঢ় ছিলে
বলিয়া আমাকেও মূঢ় হইতে হইবে, এমন কোন নিয়ম নাই । (অর্থাৎ এ
তর্কের দোষ দেখিয়া সকল তর্কের দোষোদ্বেষণ অনায়াস) এরূপ বলিলে
মোচন নাই । [যদ্যপি...বোচাম] বিষয়বিশেষে প্রতিষ্ঠিত তর্ক থাকে

কচিদিষয়ে তর্কস্য প্রতিষ্ঠিতত্বমুপলক্ষ্যতে তথাপি প্রকৃতে
 তাবদিষয়ে প্রসজ্যত এবা প্রতিষ্ঠিতত্বদোষাদনির্মোক্ষস্বত্বকৃৎ ।
 ন হীদমতিগঞ্জীরং ভাবযাথাভ্যং মুক্তিनिवন্ধनमागममन्तरे-
 णोऽप्रेक्षितुमपि शक्यम् । রূপাদ্যভাবাদ্বিনায়মর্থঃ পুত্যাঙ্কস্ত
 গোচরোলিঙ্গাদ্যতাবাচ্চ নানুমানাদীনামিত্যবোচাম । অপি
 চ সম্যগ্জ্ঞানান্মোক্ষ ইতি সর্বেষাং মোক্ষবাদিনামভ্যুপগমঃ ।
 তচ্চ সম্যক্জ্ঞানমেকরূপং বস্তুতত্ত্বত্বাৎ । একরূপেণ হুব-
 স্থিতো যৌহর্থঃ স পরমার্থঃ । লোকে তদিষয়ং জ্ঞানং সম্যক্
 জ্ঞানমিত্যুচ্যতে যথাহগ্নিরুষ্ণ ইতি । তত্রৈবং সতি সম্যগ্-
 জ্ঞানে পুরুষাণাং বিপ্রতিপত্তিরনুপপাদ্য । তর্কজ্ঞানানাস্ত
 অন্যান্যবিরোধাৎ প্রসিদ্ধা বিপ্রতিপত্তিঃ । বদ্বি কেনচিত্তা-

যাম্ মুচ্যত ইতি । কল্পান্তরেণানির্মোক্ষপদার্থমাহ “অপি চ সম্যগ্-
 জ্ঞানান্মোক্ষ” ইতি । ভূতার্থগোচরস্য হি সম্যগ্জ্ঞানস্য ব্যবস্থিতবস্তু-
 গোচরতয়া ব্যবস্থানং লোকে দৃষ্টং যথা প্রত্যক্ষস্য । বৈদিকধেদং
 চেতনজগদ্ব্যপাদানবিষয়ং বিজ্ঞানং বেদোক্ততর্কেতিকর্তব্যতাকং বেদজনিতং

থাকুক, কিন্তু প্রস্তাবিত বিষয়ে (জগৎকারণে) প্রতিষ্ঠিত তর্ক নাই।
 প্রস্তাবিত বিষয়ে তর্কের অস্থিরতা অবশ্য ঘটিবেক । (তর্ক তর্কাতীত
 বস্তুতে প্রতিষ্ঠিত হয় না সুতরাং তর্কের মোচন বা সমাপ্তি হয় না) ।
 শাস্ত্রাবলম্বন ব্যতীত অত্যন্ত গভীর, দূরবর্গাহ, ভাবযাথাভ্য অর্থ্য অদ্বয়
 এবং মুক্তির কারণ জগৎকারণের কল্পনা করিতেও পারিবে না । রূপ
 না থাকায় সে বস্তু প্রত্যক্ষের অবিষয়, লিঙ্গ না থাকায় অহুমানের
 অতীত, এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে—হইয়াছে । [অপি চ...
 ভবেৎ] আরও দেখ, * সম্যক্ জ্ঞানে মুক্তি হয়, এ কথা মোক্ষবাদিমাতেই
 স্বীকার করেন । সম্যক্ জ্ঞান একই প্রকার, নানাপ্রকার নহে । (আমার
 এক প্রকার, তোমার এক প্রকার, একরূপ নহে) । কারণ, সম্যক্-জ্ঞান

* সূত্রের অবিমোক্ষপ্রসঙ্গ অংশের পূর্বে ব্যাখ্যা দেখাইবার জন্য এ অংশ কথিত
 হইয়াছে ।

কিঁকেন্দমেব সম্যক্ জ্ঞানমিতি প্রতিষ্ঠাপিতং তদপরেণ ব্যুত্থাপাতে তেনাপি প্রতিষ্ঠাপিতং ততোহপরেণ ব্যুত্থাপাত ইতি চ প্রসিদ্ধং লোকে । কথমেকরূপানবহিত্ত্ববিষয়ঃ তর্ক-
প্রভবঃ সম্যক্ জ্ঞানং ভবেৎ । ন চ প্রধানবাদী তর্কবিদা-
মূলম্ ইতি সর্বৈস্তার্কিকৈঃ পরিগৃহীতং, যেন তদীয়ং মতং
সম্যক্ জ্ঞানমিতি প্রতিপদ্যামহি । ন চ শকাভ্যে অতীতা-
নাগতবর্তমানাত্মার্কিকা একমিহ দেশে কালে চ সমাহর্তুং,
যেহ তন্মাত্রৈকরূপৈকার্থবিষয়ঃ সম্যগ্ভিত্তিরিতি স্যাৎ ।
বেদম্বা তু নিত্যস্বৈ বিজ্ঞানোৎপত্তিহেতুস্বৈ চ সতি ব্যব-

ব্যবস্থিতং বেদানপেক্ষেণ তু তর্কেণ জগৎকারণভেদমবস্থাপয়তাং তার্কি-
কামন্যোনাং বিপ্রতিপত্তেস্তত্ত্বনির্ধারণকারণাভাবাচ্চ ন ততস্তদ্ব্যবস্থেতি
ন ততঃ সম্যগ্ জ্ঞানম্ । অসম্যগ্ জ্ঞানোচ্চ ন সংসারান্নিমোক্ ইত্যর্থঃ ।

(যথাগ্জ্ঞান) বস্তুর অর্থীন, মনুষ্যের অর্থীন নহে । একরূপাবস্থিত বস্তুই
মতঃ, তাৎক্ষণিক জ্ঞানই সম্যক্ জ্ঞান । যেমন অগ্নি উষ্ণ ! অগ্নি উষ্ণ, এ জ্ঞান
একরূপ অর্থাৎ সকল কালে ও সকল পুরুষে সমান ! অতএব, সম্যক্ জ্ঞানে
মতামত থাকে যুক্তিবিহীন । তর্ক বুদ্ধিপ্রভব : তচ্ছব্দ তাহা নানাভাৱের
নানাপ্রকার ও বিরুদ্ধ তর্কজনিত জ্ঞান বিভিন্ন ও পরস্পর বিতর্ক হয় কিন্তু
সম্যক্ একই প্রকার । সম্যক্ জ্ঞান কিস্তি কালেও বিচ্ছিন্ন হয় না । এক
তার্কিক তর্কের বলে বলিলেন, ইহাই সম্যক্ জ্ঞান, আর র অন্য তার্কিক
তাহার পণ্ডন করিয়া বলিলেন, না—তাহা সম্যক্ জ্ঞান নহে, ইহাই সম্যক্
জ্ঞান । অতএব যাহা একরূপ নহে, যাহা অস্থির, তর্কপ্রভব তাৎক্ষণিক জ্ঞান
কিরূপে সম্যক্ হইতে পারে ? [নচ...পদ্যামহি] কোথাও এমন দেখা যায়
না যে, প্রধানবাদী সর্বোত্তম তার্কিক বলিয়া প্রধানবাদীর তর্ক তার্কিকগণ
গ্রহণ করিয়াছেন সুতরাং প্রধানবাদীর জ্ঞানই সম্যক্ জ্ঞান । [নচ...স্থিতম্]
কতক তার্কিক গত, কতক বর্তমান, কতক পরে হইবেক । সুতরাং সকল
তার্কিক এক সময়ে ও একস্থানে মিলিত হয় না । সেই কারণে তাহাদের
জ্ঞানও এক বিষয়ে একরূপ হয় না । (তাহাদের জ্ঞানও ভিন্ন, জেয়বস্তুও
ভিন্ন সুতরাং সেক্ষেপে ব্যভিচারিত জ্ঞান অসম্যক্ অর্থাৎ অযথা) । যদি

হিতার্থবিষয়হোপপত্তেঃ, তজ্জনিতস্য জ্ঞানস্য সম্যক-
জ্ঞমতীতানাগতবর্তমানৈঃ সর্বৈরপি তাকিকৈরপহ্নোতু-
মশক্যম্ । অতঃ সিদ্ধমস্যৈবোপনিষদস্য জ্ঞানস্য সম্যগ্-
জ্ঞানত্বং, অতোন্যত্র সম্যগ্জ্ঞানহানুপপত্তেঃ সংসারাবিমোক্ষ
এব প্রসজ্যেত । অত আগমবশেনাগমানুসারিতকর্বশেন চ
চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতিশ্চেতি স্থিতম্ ॥ ১১ ॥

এতেম শিষ্টাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতাঃ ॥১২॥ *

বৈদিকস্য দর্শনস্য প্রত্যাগম্যত্বাৎ গুরুতরতর্কবলোপেত-
ত্বাৎ বেদানুসারিতশ্চ কৈশ্চিচ্ছিষ্টৈঃ কেনচিদংশেন পরি-

ন কার্যং কাৰণাদভিন্নমভেদে কারণরূপবৎ কার্যাহুপপত্তেঃ করো-
ত্যাৰ্থানুপপত্তেঃ। অতুতপ্রাচুর্ভাবনং হি তদর্থঃ । ন চাস্য কারণাদ্বদে
সকলের জ্ঞান সকল সময়ে সমানরূপে একবস্তু গ্রহণ করে তাহা ইহলে
সেই জ্ঞানই সম্যক্জ্ঞান আখ্যা প্রাপ্ত হয়। বেদ নিত্য, তাহা ভূত-
ভবিষ্যৎ বর্তমান সকল কালেই সমবিদ্যমান ও জ্ঞানোৎপত্তির কারণ
বলিয়া তৎপ্রভব একবস্তুবিষয়ক জ্ঞান সকল কালে ও সকল দেশে সমান
বা একরূপ হয়। সুতরাং কোনও কালের কোনও তাকিক সেই বেদজনিত
জ্ঞানের সম্যকতা অপহূব (লোপ) করিতে সমর্থ নহেন। এই কারণেই
উপনিষদপ্রভব জ্ঞানের সম্যকতা ও তর্কপ্রভব জ্ঞানের সম্যকতা সিদ্ধ হয়
এবং তর্কপ্রভব জ্ঞানের অসম্যকতা থাকায় তদ্বারা সংসারমোচন হওয়া
অসম্ভাবিত হয়। বিচারের উপসংহার এই যে, শাস্ত্রের ও শাস্ত্রানুসারী
তর্কের দ্বারা ইহাই সিদ্ধ হয় যে, চেতন ব্রহ্মই জগতের নিমিত্তকারণ ও
প্রকৃতি (উপাদান)।

সাংখ্যের প্রদানবাদ বৈদিক মতের অতি সম্মিহিত (প্রায় সমান)।

* এতেন সম্মিহিতোক্তেন প্রদানকারণবাদনিরাকরণকারণেন শিষ্টাপরিগ্রহাঃ শিষ্টমতু
প্রভৃতিরগৃহীতাঃ পরমাণুকারণবাদপ্রভৃতাঃ সপেক্ষপি বাদা ব্যাখ্যাভা নিরাকৃতা ইতি বৈদি-
কত্বাঃ।—যে সকল কারণে প্রদানবাদ নিরাকৃত হইল সেই সকল কারণে মনু প্রভৃতি শিষ্ট-
পণের অমীত্রেত অন্যান্য বাদও নিরাকৃত হইয়াছে, ইহা নুষ্কিয়া লহবে। অর্থাৎ উহা
কথিয়া লহবে।

গৃহীতত্বাৎ প্রধানকারণবাদং তাবদ্ব্যপাশ্রিত্য যন্তুর্কনিমিত্ত
আক্ষেপো বেদান্তবাক্যেযু দ্ব্যবিতঃ স পরিহৃতঃ, ইদানীমগ্ণাদি-
বাদব্যপাশ্রয়েণাপি কৈশ্চিন্মন্দমতিভির্বেদান্তবাক্যেষু পুন-
স্তুর্কনিমিত্ত আক্ষেপ আশঙ্ক্যতে, ইত্যতঃ প্রধানমল্লনিবহণ-
ন্যায়েনোতিদিশতি। পরিগৃহ্যন্ত ইতি পরিগ্রহাঃ। ন পরিগ্রহা

কিঞ্চিদভূতমস্তি স্বর্থময়ং পুরুষো যতেত। অভিযাক্তার্থমিতি চেৎ, ন।
তস্যাপি কারণাত্মনেন সত্ত্বাৎ, অসত্ত্বে বাহ্ণিবিজ্ঞান্যাপি তদ্বৎপ্রসঙ্গেন
কারণাত্মব্যাধাতাৎ। ন হি তদেব তদানীমেবাস্তি নাস্তি চেতি যুক্ত্যতে।
কিঞ্চিদং মণিমস্তৌষধমিজ্জজালং কার্যেণ শিক্ষিতং যদিদমজাতানিরুদ্ধাতি-
শয়মব্যবধানমবিদূরস্থানঞ্চ তস্যৈব তদবস্ট্রেক্রিয়স্য পুংসঃ কদাচিত্ প্রত্যক্ষং
পারোক্ষঞ্চ যেনাহস্য কদাচিত্ প্রত্যক্ষমূলন্তনং কদাচিদমুমানং কদা-
চিদাগমঃ। কার্যাস্তরব্যাবধিরস্য পারোক্ষ্যাহেতুরিতি চেৎ, ন। কার্য-
জাতস্য সদাতনত্বাৎ। অথাপি স্যাৎ কার্যাস্তরাণি পিণ্ডকপালশর্করচূর্ণ-
কণপ্রভৃতীনি কুন্তং ব্যবদধতে, ততঃ কুন্তস্য পারোক্ষ্যং কদাচিদিতি,
তন্ন। তস্য কার্যজাতস্য কারণাত্মনঃ সদাতনত্বেন সর্বদা ব্যবধানেন
কুন্তস্যাত্যন্তমূলকিপ্ৰসঙ্গাৎ। কদাচিত্ কথং বা কার্যজাতস্য ন কারণ-
াত্মং, নিত্যত্বানিত্যত্বলক্ষণবিরুদ্ধার্থসংসর্গস্য ভেদকত্বাৎ। ভেদাভেদরোশ্চ
পরস্পরবিরোধেনৈকত্র সহাসম্ভব ইত্যুক্তম্। তস্মাৎ কারণাৎ কার্য-
মেকাশ্বত এব ভিন্নম। ন চ বেদে গব্যাস্ববৎ কার্যাক্ষাং ভাবামুপ-
পত্তিরিতি সাম্প্রতম্। অভেদেহপি কারণরূপবত্তদুপপত্তেকরুৎ। অত্যন্ত-
ভেদে চ কুন্তকুন্তকারয়োর্নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবস্য দর্শনাৎ। তস্মাদন্যত্ব-
বিশেষেহপি সমবায়ভেদ এবোপাদানোপাদেয়ভাবনিঃসাহেতুঃ। যস্যাত্ত্বা
ভবতঃ সমবায়স্তদুপাদেয়ং যত্র চ সমবায়স্তদুপাদানম্। উপাদানত্বঞ্চ
কারণস্য কার্যাদগ্নপরিমাণস্য দৃষ্টং যথা তত্ত্বাদীনাং পটাহুপাদানানাং
পটাদিভ্যো ন্যূনপরিমাণত্বম্। চিদাত্মনস্ত পরমমহত উপাদানাত্মাত্ত্বা-

সাংখ্যক্ষেপ্তকতর তর্কবল আছে। বেদমতামুসারী কোন কোন দ্বাষ
তন্মতের কোন কোন অংশ গ্রহণ করিয়াছেন। এই সকল দেখিয়া বেদ-
বাদের বিরুদ্ধে যে প্রধানবাদসমর্থক পূর্বপক্ষসমূহ উদ্ধারিত হইয়াছিল
সে সকল পূর্বপক্ষ নিরাস্ত হইয়াছে। কিন্তু এখনও জয়মতি লোক

অপরিগ্রহাঃ। শিষ্টানাং পরিগ্রহাঃ শিষ্টো পরিগ্রহাঃ। এতেন
প্রকৃतेन প্রধান কারণবাদনিরাকরণकारणेन शिष्टैश्च
व्यासप्रभृतिभिः केनचिदंशेनापরিगृहीता। येहृणादिकारण-
वादान्तेहपि प्रतिषिद्धतया व्याख्याता निराकृता वेदितव्याः।
तुल्याहं निराकरणकारणस्य नात्र पुनराशङ्कितव्यं किञ्चि-

রণরিমাণমুপাদেয়ং ভবিতুমহিতি। তস্মাদযত্রৈদমন্নতারতমাং বিশ্রাম্যতি
যতো ন ক্ষোদীয়ঃ সম্ভবতি তচ্ছগতোমূলকারণং পরমাণুঃ। ক্ষোদীয়ো-
হন্তরানন্তো তু মেকরাজসর্ষপয়োস্তূল্যপরিমাণত্বপ্রসঙ্কোহনস্তাবয়বত্বাদ্রভয়োঃ।
তস্মাৎ পরমমহতো ব্রহ্মণ উপাদানাদভিন্নমুপাদেয়ং জগৎকার্য্যমভিধত্তী
ক্ৰতিঃ প্রতিষ্ঠিতপ্রামাণ্যতর্কবিরোধাৎ সহস্রসংসরসত্রগতসংসরশ্রুতিবৎ
কথঞ্চিচ্ছবনাত্ত্বত্যা ব্যাখ্যেয়েত্যাদিকং শঙ্কমানং শ্রুতি সাংখ্যদূষণমতিদি-
শতি “এতেনে”তি সূত্রেণ। অস্যার্থঃ—কারণাৎ কার্য্যস্য ভেদং তদ-
নন্যত্মারম্ভগশব্দাদিভ্য ইত্যত্র নিবেৎস্যামঃ। অবিদ্যাসমারোপণেন চ
কার্য্যস্য ন্যূনাধিকভাবমপ্যপ্রয়োজকত্বাপেক্ষিষ্যামহে। তেন বৈশেষিকা-
দ্যভিमतस्य तर्कस्य शुद्धत्वेनाव्यवस्थितेः सूत्रमिदं सांख्यदूषणमतिदिशति।
यत्र कथञ्चिद्वेदासुरिणो मन्त्रादिभिः शिष्टैः परिगृहीतस्य सांख्यतर्कस्यैषा
गतिसुत्र परमाणुादिवदस्यात्यन्तवेदवाहस्य मन्त्राद्यापेक्षितस्य च कैव
कथेति। “केनचिदंशेने”ति। सृष्ट्यादयो हि व्यांशद्यान्ते च किञ्चि-

পরমাণুকারণবাদ প্রভৃতি উপলক্ষ্য করিয়া বেদান্তবাদের বিরুদ্ধে পুনঃ
পূর্বপক্ষ উত্থাপন করিতে পারেন। ইহা ভাবিয়া সূত্রকার ব্যাস প্রধানমন্ত্র-
নিপাতনন্যায়ে এই অতিদেশ-সূত্র বলিয়াছেন। “প্রদর্শিত * যুক্তিতেই
শিষ্টগণের অস্বীকৃত পরমাণুকারণবাদ প্রভৃতিও নিরস্ত হইয়াছে, ইহা
বিদিত হইবে।” যে সকল যুক্তিতে সাংখ্যের প্রধানকারণবাদ নিরস্ত হইল
সেই সকল যুক্তিতেই মন্ত্র প্রভৃতি ঋষিগণের অগৃহীত পরমাণুকারণবাদ
প্রভৃতি নিরস্ত (খণ্ডিত) হইবেক। নিরাসের কারণ বা যুক্তি সমান।
সুতরাং সে পক্ষে কোনরূপ শঙ্কার কারণ নাই। জগৎকারণ নিতাস্ত

* যে প্রধান যোদ্ধা—যে অধিক বলবান্—দেখা যায় যোদ্ধৃগণ অগ্রে তাহাকেই
নিপাতিত করে। সে নিপাতিত হইলে, হীনবল মগ্ন সকল সহজেই নিপাতিত হয়,
অথবা ভয়ভীত হইয়া পলায়ন করে। ইহাকেই প্রধানমন্ত্রনিপাতন ন্যায় বলে।

দন্তি। তুল্যমত্রাপি পরমগম্ভীরস্য জগৎকারণস্য তর্কানবগাহঃ তর্কস্য চাপ্রতিষ্ঠিতত্বমন্যথানুমানেন্ধপাবিগোক্ষ আগমবিরোধশ্চেত্যেবঞ্জাতীয়কং নিরাকরণকারণম্ ॥ ১২ ॥

ভোক্তৃপত্তেরবিভাগশ্চেৎ স্যালোকবৎ ॥ ১৩ ॥*

অত্রথা পুনর্ব্রহ্মকারণবাদস্তর্কবলেনৈবাক্ষিপ্যতে। যদ্যপি শ্রুতিঃ প্রমাণং স্ববিষয়ে ভবতি, তথাপি প্রমাণান্তরেন বিবক্ষাপহারেহন্যপরা ভবিতুমর্হতি। যথা মন্ত্যর্থবাদৌ।

নবসদ্বাদপূর্ব্বপক্ষন্যায়েৎপ্রেক্ষিতমপ্যদাদিতা ব্যুৎপাদ্যন্ত ইতি কেনচিদংশে-
নেতুক্তম্। সুগমনন্যং।

সাদেতৎ। অতিগম্ভীরজগৎকারণবিষয়ঃ তর্কস্য নাস্তি, কেবলা-
গমগম্যনেতদিতুক্তং, তং কথং পুনস্তর্কনিমিত্ত আক্ষেপ ইত্যত আহ—
“যদ্যপি শ্রুতিঃ প্রমাণমিতি। প্রবৃত্তা হি শ্রুতিরনপেক্ষতয়া স্বতঃ-
স্বকোপা, তর্কের অতীত, তদ্বিষয়ক তক অপ্রতিষ্ঠাদোষদুষ্ট, প্রতিষ্ঠিত
তর্কের অন্তর্মান করিলেও তর্কের বা সংসারের মোচন নাই এবং আগম
বিরোধ দোষও হয়, এই সকল কারণে প্রবলবাদ অগ্রাহ্য এবং এই সকল
কারণে পরমাণুকারণবাদ প্রভৃতিও অগ্রাহ্য।

তর্কবল আশ্রয় করিয়া ব্রহ্মকারণবাদের বিরুদ্ধে অন্য প্রকার আপত্তি
উত্থাপন করা হইতেছে। শ্রুতি স্বকীয় অর্থে প্রমাণ সত্য; কিন্তু যে স্থলে
অস্বীয় অর্থ অন্যপ্রমাণবিরুদ্ধ হয়—সে স্থলে সে অর্থের ভাগ ও অন্য
অর্থের (গৌণ অর্থের) গ্রহণ হইয়া থাকে। যেমন মন্ত্য ও অর্থবাদ। (মন্ত্যের
ও অর্থবাদের যথাক্রম অর্থ প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণবিরুদ্ধ হয় বলিয়া অন্য অর্থ
গৃহীত হইয়া থাকে)। এ দিকে তর্কেও স্বকীয় বিষয় ব্যতীত অন্য

* ব্রহ্মকারণবাদ্বাদীকারে ভোগ্যসা ভোক্তৃপত্তিভোক্তৃকা ভোগ্যত্বাপত্তিরনন্যদ্বাশঙ্কা
ভবতীতি যাবৎ ততশ্চাবিভাগঃ প্রসিদ্ধস্য ভোক্তৃভোগ্যবিভাগসম্ভাবনো ভোগঃ সাদিতি
চেৎ যদি কশ্চিৎ চোদয়েৎ তং প্রতি ক্রযাৎ লোকবদিতি। অনন্যদেহপি বিভাগবাবস্থাপ
পদ্যতে দৃষ্টান্তসম্ভাবাদিতার্থঃ।—যিনি বলিবেন, ব্রহ্মকারণবাদ অমুক ভোক্তা অমুক ভোগ্য
এ ব্যবস্থার অভাব হইতে পারে; কারণ, তদ্ব্যতীত যে ভোক্তা সেই ভোগ্য, এইরূপ নিশ্চয়
আছে; বলিলে, তাকে বলিবে, দেখাইবে, লোকমধ্যেও অভিন্ন পদার্থের ভেদ ব্যবহার
দৃষ্ট হয় (তাহা বাখ্যা দেখুন)।

তর্কোহপি হি স্ববিষয়াদনুজ্ঞাপ্রতিষ্ঠিতঃ স্যাৎ যথা ধর্ম্যা-
ধর্ম্যয়োঃ। কিমতো যদ্যেবং অত ইদমযুক্তং যৎপ্রমাণান্তর-
প্রসিদ্ধার্থবোধনং ক্রতেঃ। কথং পুনঃ প্রমাণান্তরপ্রসিদ্ধোহর্থঃ
কৃত্য বাধাত ইতি, অত্রোচ্যতে। প্রসিদ্ধো হয়ং ভোক্তৃ-
ভোগ্যবিভাগঃ। লোকে ভোক্তা চ চেতনঃ শারীরঃ, ভোগ্যঃ
শব্দাদয়ো বিসয়া ইতি। যথা ভোক্তা দেবদত্তঃ ভোগ্য
ওদন ইতি। তস্য চ বিভাগস্যাভাবঃ প্রসজ্যেত। বদি ভোক্তা
ভোগ্যভাবমাপদ্যেত ভোগ্যং বা ভোক্তৃভাবং আপদ্যেত,
তরোশ্চেতরেতরভাবাপত্তিঃ পরমকারণাৎ ব্রহ্মণোহনন্যত্বাৎ
প্রসজ্যেত। ন চাস্য প্রসিদ্ধস্য বিভাগস্য বাধনং যুক্তম্। যথা
ব্রহ্মত্বে ভোক্তৃভোগ্যরৌর্কিহাগো দৃষ্টঃ, তথাভীতানাং-

প্রমাণত্বেন ন প্রমাণান্তরমপেক্ষতে। প্রবর্তমানা পুনঃ ক্ষুটরপ্রতি-
ষ্ঠিতপ্রামাণ্যতর্কবিরোধেন মুখ্যার্থাৎ প্রচ্যাব্য জঘন্যবৃত্তিতাং নীয়তে,
যথা মন্ত্যর্থবাদাবিত্যর্থঃ। অতিরোহিতার্থং ভাবাম্। “যথা ব্রহ্মত্ব” ইতি।

বিষয়ে অপ্রতিষ্ঠিত হইতে দেখা যায়। যেমন ধর্ম্যাদি। (ধর্ম্যাদিবিষয়ক
তর্ক প্রতিষ্ঠিত হয় না সত্য ; কিন্তু জগদ্বেদবিষয়ক তর্ক প্রতিষ্ঠিত হয়)। এই
ভই কারণে বলিতে পারি, ক্রতির দ্বারা প্রমাণান্তরপ্রসিদ্ধ পদার্থের বাধা
জন্মান যুক্তিবিরুদ্ধ। কোন্ পদার্থের বাধা ? বলিতেছি। [প্রসিদ্ধো...
প্রসজ্যেত] ভোক্তা ও ভোগ্য, এই দুই বিভাগ সর্বলোকপ্রসিদ্ধ। চেতন
জীব ভোক্তা এবং শব্দাদি বিষয় ভোগ্য। যেমন দেবদত্ত ভোক্তা এবং
ওদাদি ভোগ্য। এই দুই বিভাগের লোপ প্রসক্ত হইতেছে। অন্য
আপত্তি এই যে, হয় ভোক্তা ভোগ্যভাব প্রাপ্ত হইবেক, না হয় ভোগ্য
ভোক্তৃভাব প্রাপ্ত হইবেক। কারণ এই যে, ব্রহ্ম বাতীত অন্য কিছু
নাই। ভোক্তা ও ভোগ্য উভয়ই ব্রহ্মস্বরূপের অনতিরিক্ত বলিয়া পর-
স্পরের পরস্পরত্ব অর্থাৎ অভেদ আপনা হইতেই সিদ্ধ হয়, বিভাগ বা
ভেদ থাকে না। [ন চাস্য... দিতি] যে বিভাগ প্রসিদ্ধ, সর্ববিদিত,
সে বিভাগের লোপ অযুক্ত। অনুমান কর, এখন যেমন ভোক্তৃ-ভোগ্য-

তয়োরপি কল্পয়িতব্যঃ । তস্মাৎ প্রসিদ্ধস্তাস্য ভোক্তৃভোগ্য-
 বিভাগস্যভাবপ্রসঙ্গাদযুক্তমিদং ব্রহ্মকারণতাবধাবগমিতি
 চেৎ কশ্চিচ্ছোদয়েৎ তং প্রতি ক্রয়াৎ স্যালোকবদিতি ।
 উপপদ্যেত এবায়মস্মৎপক্ষেহপি বিভাগঃ, এবং লোকে দৃষ্ট-
 ত্বাৎ । তথা হি—সমুদ্রাদুদকান্ননোহনন্যত্নেহপি তদ্বিকা-
 রাণাং ফেণবীচীতরঙ্গবৃদ্ধাদীনামিতরেতরবিভাগ ইতরে-
 তরসংশ্লেষাদিলক্ষণশ্চ ব্যবহার উপলভ্যতে । ন চ সমুদ্রাদু-
 দকান্ননোহনন্যত্নেহপি তদ্বিকারাণাং ফেণতরঙ্গাদীনামিত-
 রেতরভাবাপত্তির্ভবতি । ন চৈতেষামিতরেতরভাবানুপপত্তা-
 বপি সমুদ্রান্ননোহনন্যত্নং ভবতি । এবমিহাপি । ন চ ভোক্তৃ-

যদাহীতানাং তয়োঃ স্বর্গয়োরেব বিভাগো ন ভবেৎ ততস্তদেবাদ্যতনস্য
 বিভাগস্য বাধকং স্যাৎ, স্বপদর্শনস্যোব জাগ্রদর্শনং, ন হেতদাস্তি ।
 অবাধিতাদ্যতনদর্শনেন তয়োরপি তথাহানুমানাদিত্যর্থঃ । ইমাং শঙ্কামা-
 পাততোহবিচারিতলোকসিদ্ধদৃষ্টান্তোপদর্শনমাশ্রেণ নিরাকরোতি স্বত্রকারঃ
 "স্য্যালোকবৎ" ইতি ।

বিভাগ দৃষ্ট হয়, পূর্বেও এইরূপ বিভাগ ছিল এবং পরেও থাকিবেক ।
 অতএব, সুপ্রসিদ্ধ ভোক্তৃ ভোগ্য বিভাগের অভাবও হয় বলিয়া
 ব্রহ্মকারণবাদ অযুক্ত । যদি কেহ উপরোক্ত প্রকার আপত্তি করেন,
 তাহা হইলে তাঁহাকে বলিতে হইবেক, ঐ বিভাগ লোকানুসারী ।
 অর্থাৎ লোকমণ্ডলও একের বিবিধ ভেদ দৃষ্ট হয় । উপ...ভাবিষ্যতি ।
 আমরা অদ্বয়বাদী, লৌকিক দৃষ্টান্ত প্রাকায় আমাদের মতেও ঐ বিভাগ
 উপপন্ন হয় । সমুদ্র জলাশয়, জলবিকার সকল জলভিন্ন নহে, ভিন্ন
 না হইলেও, অভিন্ন বা এক হইলেও, ফেণ, বৃদ্ধুদ, লহরী, তরঙ্গ প্রভৃতি
 বিভাগ দেখা যায় । যেমন ফেণতরঙ্গলহরী প্রভৃতি জল সকল জলাশয়
 সমুদ্র হইতে ভিন্ন নহে, ভিন্ন নহে বলিয়া তরঙ্গাদির ভেদপ্রসঙ্গি
 হয় না, সৃষ্টির দ্বারা উক্ত বিকারনিচয়ের ভেদ সিদ্ধ না হইলেও
 সকল যেমন সমুদ্রভিন্ন নহে, প্রস্তাবিত স্থলে ঠিক সেইরূপ জানিবে

ভোগ্যয়োরিতরেতরভাবাপত্তিঃ, ন চ পরস্পাদব্রহ্মণোহন্যত্ব-
মিতি ভবিষ্যতি। যদ্যপি ভোক্তা ন ব্রহ্মণো বিকারঃ,
তৎস্বক্টা তদেবানুপ্রাবিশদিতি অক্টুরেবাবিকৃতম্য কার্য্যা-
নুপ্রবেশেন ভোক্তৃত্বশ্রবণাৎ তথাপি কার্য্যমনুপ্রাবিক্তম্যাস্তি
কার্য্যোপাধিনিমিত্তো বিভাগঃ, আকাশস্যেব ঘটাত্ম্যুপাধি-
নিগিতঃ, ইত্যতঃ পরমকারণাৎ ব্রহ্মণোহন্যন্যত্বেহপ্যুপপন্নো
ভোক্তভোগ্যলক্ষণো বিভাগঃ সমুদ্রতরঙ্গাদিন্যায়েনেত্যা-
ত্তম্ ॥ ১৩ ॥

তদনন্যমনারম্ভশব্দাদিত্যঃ ॥ ১৪ ॥*

অভ্যুপগম্য চেমং ব্যবহারিকং ভোক্তৃত্বভোগ্যলক্ষণং

পরিহাররহস্যমাহ—

পুঙ্খপাদবিরোদাদন্য বিশেষাভিধানোপক্রমস্য বিভাগমাহ “অভ্যুপ-

দৃষ্টান্তের ন্যায় দাষ্টান্তিক ভোক্তৃত্বভোগ্যও ভেদভাবাপন্ন নহে এবং
ব্রহ্ম হইতেও ভিন্ন নহে। [যদ্যপি—ভুক্তম্] ভোক্তা (জীব) যদিও
ব্রহ্মের বিকার নহে, কেননা, ক্রান্তিতে অবিকৃত ব্রহ্মেরই সৃষ্টপদার্থানুপ্রবেশ
ক্ষণা যায়, তথাপি, আকাশের দৃষ্টান্তে অমুপ্রবিষ্ট পদার্থের উপাধিক বিভাগ
স্বীকৃত আছে। (যেমন ঘটাকাশ ও মঠাকাশ প্রভৃতি)। অতএব, পরম
কারণ ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন না হইলেও প্রদর্শিতপ্রকারে ভোক্তৃত্বভোগ্য বিভাগ-
ব্যবহার লোপ হয় না, প্রত্যুত তাহা স্থির থাকে।

ব্যবহারিক ভোক্তৃত্বভোগ্যবিভাগ স্বীকার করিয়া বাদিকৃত পুঙ্খপক্ষেণ

* বস্তুতঃ, তদনন্যত্ব ত্রয়োঃ কাব্যাকারণযোরভেদঃ—কারণব্যাতিরেকেণ কাব্যান্যাত্ম্য
ইতি যাবৎ আরম্ভশব্দাদিভোক্তৃত্বপন্যাহে, “ব্যচ্যুতশব্দং বিকারো নামধেয়ঃ সৃষ্টিকর্ত্তো ব
সত্যম্” ইত্যারম্ভশব্দঃ। আদিপদাৎ “ইতদান্যমিদং সর্বম্” ইত্যাদিবিধমেকাগ্রপ্রতিপাদক
বাক্যক্রান্তং গ্রাহ্যম্।—অমুক ভোক্তা, অমুক ভোগ্য, এ বিভাগ ব্যবহারিক, পারমার্থিক
নহে। পারমার্থিক না হইলেও ব্যবহারিক বিভাগ মানিয়া লইয়া প্রত্যুত্তর দেওয়া হইয়াছে।
কিন্তু প্রমার্থ পক্ষে ঐ বিভাগ—ই বিভাগ কেন কোনও বিভাগ নাই। আরম্ভপদ্যাকো ও
একান্নপ্রতিপাদক বাক্যে জানা যায়, কাব্য ও কাবৎ এক, ভিন্ন নহে। অর্থাৎ কাব্য মূলক
কাবৎের অন্তর্ভুক্ত। ফলিতাৎ, কাব্যমাত্রেই কাবৎনির্ভর নহে।

বিভাগঃ স্যাম্যেকবদিতি পরিহারোভিহিতোহন ত্বয়ং বিভাগঃ
পরমার্থতোহস্তু । যস্মাৎ তয়োঃ কার্য্যকারণয়োঃরনন্ত-
ত্বমবগম্যতে । কার্য্যমাশাদিকং বহুপ্রপঞ্চং জগৎ । কারণং
পরং ব্রহ্ম । তস্মাৎ কারণাৎ পরমার্থতোহনন্যত্বং ব্যতিরেকে-
ণাভাবঃ কার্য্যস্যাবগম্যতে । কুতঃ । আরম্ভাশব্দাদিত্যঃ । আর-
ম্ভশব্দস্তাবদেকবিজ্ঞানেন সৰ্ববিজ্ঞানং প্রতিজ্ঞায় দৃষ্টান্তা
পেক্ষায়ামুচ্যতে—যথা সৌম্যৈকেন মৃৎপিণ্ডেন বিজ্ঞাতেন
সৰ্বং মৃগ্ময়ং বিজ্ঞাতং স্যাৎচারম্ভণং বিকারো নামধেয়ং
মুক্তিকেত্যেবসত্যমিতি । এতদুভয়ং ভবতি—একেন মৃৎ-

গম্য চেম”মিতি । স্যাদেতৎ । যদি কারণাৎ পরমার্থভূতাদন্যত্বমন্ত্যা-
কাশাদেঃ প্রপঞ্চস্য কার্য্যস্য কুতস্তর্হি ন বৈশেষিকাভ্রাক্রদোষপ্রপঞ্চা-
বতার ইত্যত আহ—“ব্যতিরেকেণাভাবঃ কার্য্যস্যাবগম্যত” ইতি । ন
খলুনন্যত্বমিত্যভেদং ক্রমঃ, কিন্তু ভেদং ব্যাসেধামঃ । ততশ্চ নাভেদা-
ত্রয়োদোষপ্রসঙ্গঃ কিন্তুভেদং ব্যাসেধদ্বির্কৈশেষিকাদিভিন্নত্বাস্থ সাধারণকমেবা-
চারিতং ভবতি । ভেদনিষেধহেতুং ব্যাচাষ্টে “আরম্ভণশব্দস্তাব”দিতি ।
এবং হি ব্রহ্মবিজ্ঞানেন সৰ্বং জগত্তত্ত্বতো জ্ঞায়েত যদি ব্রহ্মৈব তত্ত্বং
জগতো ভবেৎ । যথা রজসাং জ্ঞাতায়াং ভূজস্বতত্ত্বং জ্ঞাতং ভবতি ।
সা হি তস্য তত্ত্বম্ । তত্ত্বজ্ঞানঞ্চ জ্ঞানমতোহনান্মিথ্যাক্রমজ্ঞানমেব ।
অত্রেব বৈদিকো দৃষ্টান্তঃ “যথা সৌম্যৈকেন মৃৎপিণ্ডে” ইতি । স্যাদে-
তৎ । মুদি জ্ঞাতায়াং কথং মৃগ্ময়ং ঘটাদি জ্ঞাতং ভবতি । ন হি

প্রত্যুত্তর দেওয়া হইল কিন্তু পরমার্থদর্শনে ঐ বিভাগ নাই । কেননা,
শাস্ত্রতঃ ও যুক্তিতে কার্য্যকারণের ভেদ না থাকাই প্রতীত হয় । আকাশাদি
বহু পদার্থাবিত জগৎ কার্য্য ও পরব্রহ্ম কারণ । জগৎকার্য্য যে ব্রহ্ম-কারণ
হইতে অত্যন্ত ভিন্ন নহে, তাহা উপনিষদোক্ত আরম্ভণ বাক্যে ও একাত্ম-
প্রতিপাদক বাক্যে জানা গিয়াছে । [আরম্ভণ-ইতি] আরম্ভণবাক্য
কি তাহা বলিতেছি । ছান্দোগ্য শ্রুতি একবিজ্ঞানে সৰ্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার
কথা বলিয়া দৃষ্টান্তপ্রদর্শনার্থ বলিয়াছেন—“হে সৌম্য !—শ্বেতকেতো !
যেমন মৃত্তিকা জানিলে সমস্ত মৃগ্ময় জানা হয় । মৃত্তিকাই সত্যঃ, বাক্যমৃষ্ট

পিণ্ডেন পরমার্থতো যদাত্মনা বিজ্ঞাতেন সৰ্ব্বং যুগ্ময়ং
ঘটশরাবোদধনাদিকং যদাত্মত্বাবিশেষাদ্বিজ্ঞাতং ভবেৎ ।
যতো বাচারম্ভণং বিকারো নামধেয়ং বাট্চৈব কেবলমন্তী-
ত্যারম্ভাতে বিকারো ঘটঃ শরাব উদধনঞ্চৈতি ন তু বস্তু-
বৃত্তেন বিকারো নাম কশ্চিদস্তি নামধেয়মাত্রং হ্যেতদনৃতং
মুক্তিকেত্যেব সত্যমিতি । এষ ব্রহ্মণো দৃষ্টান্ত আন্বাতঃ ।
তত্র শ্রুতাদ্বাচারম্ভণশব্দাং দাৰ্ঢ্যান্তিকেহপি ব্রহ্মব্যতিরে-
কেণ কার্য্যজাতম্ভাব ইতি গম্যতে । পুনশ্চ তেজো-
হবন্নানাং ব্রহ্মকার্য্যতামুক্তা তেজোহবন্নকার্য্যগাং তেজো-
হবন্নব্যতিরেকেণাভাবং ব্রবীতি—অপাগাদগ্নেরগ্নিত্বং বাচা-

তন্মদাত্মকমিত্যুপপাদিতমধস্তাং । তস্মাত্তত্ত্বতোভিন্নম্ । ন চান্যাস্মিন
বিজ্ঞাতেহন্যদ্বিজ্ঞাতং ভবতীত্যত আহ শ্রুতিঃ “বাচারম্ভণং বিকারো
নামধেয়ম্” বাচয়া কেবলমারম্ভাতে বিকারজাতং ন তু তত্ত্বতোহস্তি ।
যতো নামধেয়মাত্রমেতৎ । যথা পুরুষস্য চৈতন্যমিতি রাহোঃ শির ইতি চ
বিকল্পমাত্রম্ । যথাহর্ষিকল্পবিদঃ ‘শব্দজ্ঞানাত্মপাতী বস্তুশূন্যো বিকল্প’
ইতি । তথা চাবস্ত্বতয়া হনৃতং বিকারজাতং মুক্তিকেত্যেব সত্যম্ ।

বিকার সকল নাম ব্যতীত অন্য কিছু নাই ।” এই বাক্যে বলা হইয়াছে,
মুক্তিকাই ঘটশরাবাদির পারমার্থিক রূপ । ‘ঘট’ ‘শরাব’ এ সকল কেবল
নাম অর্থাৎ কথ্যমাত্র । সুতরাং মুক্তিকা জানিলে ঘটশরাবাদি সমস্ত যুগ্ময়
জানা হয় । ঘট, শরাব, উদধন (জালা), এ সকল মুক্তিকা ছাড়া নহে,
মুক্তিকাই উহাদের রূপ । সুতরাং মুক্তিকাই সত্য ; তদ্বিকার সকল মিথ্যা
বা নামমাত্র । (মুক্তিকাই ঘটাদির পারমার্থিক রূপ । মুক্তিকার অগ্রসংস্থান
কাল্পনিক) । [এষ...দিনা] ব্রহ্মেও এই দৃষ্টান্ত দর্শিত হইয়াছে । এই শ্রোত
‘আরম্ভণ’ বাক্যে জানা যাইতেছে, মুক্তিকার ও মুক্তিকাকার্য্যের দৃষ্টান্তে
কারণব্রহ্ম ব্যতিরিক্ত কার্য্যভূত জগৎ নাই । অন্য শ্রুতিও তেজ, জল ও
পৃথিবীকে ব্রহ্মোৎপন্ন বলিয়া অবশেষে সে সকল ব্যতিরিক্ত সে সকলের
কার্য্যের (তৈজস প্রভৃতি পদার্থের) অভাব বলিয়াছেন । যথা —“অগ্নির

রস্তুং বিকারো নামধেয়ং ত্রীণি রূপাণীত্যেব সত্যং, ইত্যা-
 দিনা । আরস্তৃণশব্দাদিত্য ইত্যাদিশব্দাং, ঐতদাত্ম্যমিদং
 সৰ্ব্বং, তৎসত্যং স আত্মা তত্ত্বমসি, ইদং সৰ্ব্বং বদয়মাত্মা,
 ব্রহ্মৈবেদং সৰ্ব্বং, আত্মৈবেদং সৰ্ব্বং, নেহ নানাস্তি কিঞ্চন,
 ইত্যেবমাদ্যপ্যাত্মৈকত্বপ্রতিপাদনপরং বচনজাতমুদাহৰ্ত্ত-
 ব্যম্ । ন চান্যাথা একবিজ্ঞানেন সৰ্ব্ববিজ্ঞানং সম্পদ্যতে ।
 তস্মাদযথা ঘটকরকাদ্যাকাশানাং মহাকাশাদনন্যত্বং, যথা চ
 মৃগতৃক্ষিকোদকাদীনামৃষরাদিভ্যোনন্যত্বং দৃষ্টনষ্টস্বরূপত্বাং

তস্মাদবটশরাবোদকাদীনাম্ তত্ত্বং মুদেব । তেন হৃদি জ্ঞাতায়াং তেষাং
 সৰ্ব্বেষামেব তত্ত্বং জ্ঞাতং ভবতি । তদ্বিদমুক্তং “ন চান্যাথেকবিজ্ঞানেন
 সৰ্ব্ববিজ্ঞানং সম্পদ্যত” ইতি । নিদর্শনাপ্তরদ্বয়ং দর্শয়ন্নুপসংহরতি “তস্মাদ-
 যথা ঘটকরকাদ্যাকাশানাং”মিতি । যে হি দৃষ্টনষ্টস্বরূপা ন তে বস্তুসংস্থা
 যথা মৃগতৃক্ষিকোদকাদয়ঃ । তথা চ সৰ্ব্বং বিকারজাতং তস্মাদবস্তুসং ।
 তথাহি—যদস্তি তদস্ত্যেব, যথা চিদাত্মা । ন হ্যসৌ কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চি-
 ন্নাস্তি কিম্ব সৰ্ব্বদা সৰ্ব্বত্র সৰ্ব্বথাস্ত্যেব, ন নাস্তি । ন চৈবং বিকার-
 জাতং তস্য কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কুত্রচিদবস্থানাং । তথাহি সংস্রভাবং
 চেদ্বিকারজাতং, কথং কদাচিদসং অসংস্রভাবকেং কথং কদাচিৎ সং ।
 সদসতোল্লেকত্ববিরোধাৎ । ন হি রূপং কদাচিৎ কচিৎ কথঞ্চিৎ গন্ধো-
 ভবতি । অথ তস্য সদসত্ত্বৈ ধর্ম্মৌ, তে চ স্বকারণাদীনজন্মণী কদাচিদেব
 ভবতঃ, তস্তাই বিকারজাতং দণ্ডায়মানং সদাত্তনমিতি ন বিকারঃ

অগ্নিত্ব চলিয়া যায় । বিকার সকল কেবল নাম, নাম সকল বাক্যস্ট ।
 রূপত্রয় বা তন্মাত্ররূপতাই তাহাদের সত্য । [আরস্তৃণ-দ্রষ্টব্যম্] সূত্রে
 ‘আদি’ শব্দ থাকায় “এ সকল ব্রহ্মাত্মক” “তিনিই সত্য,—তিনিই আত্মা”
 “তিনিই তুমি” “আত্মাই এ সমুদয়” “এ সমুদয় ব্রহ্ম” “আত্মাই এ সমস্ত”
 “এই আত্মায় কোনরূপ নানাত্ব (ভেদ) নাই” এইরূপ এইরূপ আত্মা-
 দ্বৈতবোধক বচনসমূহ উদাহরণার্থ গৃহীত হইবেক । ব্রহ্মই এ সমুদয়, ইহা
 অস্বীকার করিলে, একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান সিদ্ধ বা সম্পন্ন হইবে না ।
 অতএব, যেমন ঘটাকাশ প্রভৃতি মহাকাশ হইতে ভিন্ন নহে, মৃগতৃক্ষিকা

স্বরূপেণ হ্রস্বপাখ্যাত্মাৎ এবমস্য ভোগ্যভোক্তৃত্বাদিপ্রপঞ্চ-
জাতস্য ব্রহ্মব্যতিরেকেণাভাব ইতি দ্রষ্টব্যম্। নন্বনেকা-
ত্মকং ব্রহ্ম যথা ব্রহ্মোহনেকশাখ এবমনেকশক্তিপ্রবৃত্তিসূক্তং
ব্রহ্ম, অত একত্বং নানাত্বঞ্চোভয়মপি সত্যমেব, যথা ব্রহ্ম
ইত্যেকত্বং শাখা ইতি চ নানাত্বং, যথা চ সমুদ্রাত্মনৈকত্বং

কস্যাচিৎ। অথাসত্ত্বসময়ে তন্নাস্তি, কস্য তর্হি ধর্মোহসত্ত্বম্। ন হি
ধর্মিণ্যপ্রত্যুৎপন্নৈ তদ্বর্মোহসত্ত্বং পদাংগরূপদাত। অথাস্য ন ধর্মঃ
কিস্ত্বর্থাস্তরমসত্ত্বং, কিমাত্মাভং ভাবস্য। ন হি ঘটে জ্ঞাতে পটস্য কিঞ্চি-
দ্ব্যবতি। অসত্ত্বং ভাববিবোধীতি চেৎ, ন। অকিঞ্চিংকরস্য তদ্ব্যবস্থাপ-
পত্তেঃ কিঞ্চিংকরত্বং বা তত্রাপ্যসত্ত্বেন তদবুযোগসম্ভবাৎ। অথাস্যাসত্ত্বং
নাম কিঞ্চিন্ন জায়তে কিন্তু স এব ন ভবতি। যথাহঃ—

‘ন তস্য কিঞ্চিদ্ব্যবতি ন ভবত্যেব কেবলম্’। ইতি।

অথৈষ প্রসঙ্গ্যপ্রতিষেধো নিরুচ্যাত। কিং তৎস্বভাবো ভাব উত
ভাবস্বভাবঃ স ইতি। তত্র পূর্বস্মিন্ কল্পে ভাবানাং তৎস্বভাবতয়া
তুচ্ছতয়া জগৎ শূন্যং প্রসজ্যেত। তথা চ ভাবানুভাবভাবঃ। উত্তরস্মিন্ স্ত
সর্বভাবনিত্যতয়া নাভাবব্যবহারঃ স্যাৎ। কল্পনামাত্রনিমিত্তত্বেনপি নিষে-
ধস্য ভাবনিত্যতাপত্তিস্তদবশেষ। তস্মাদ্ভিন্নমস্তি কারণাদিকারজাতং ন
বস্তৃৎ। অতো বিকারজাতমনির্লক্ষণীয়মনৃতম্। তদনেন প্রমাণেন
সিদ্ধম্নৃতত্বং বিকারজাতস্য কারণস্য নির্লক্ষ্যতয়া সত্ত্বং মূর্তিকেত্যেব
সত্যমিত্যাदिना প্রবন্ধেন দৃষ্টান্ততয়াহ্নুবদতি শ্রুতিঃ। ‘যত্র লৌকিক-
পরীক্ষাকাণ্ডং বুদ্ধিসাম্যং স দৃষ্টান্ত’ ইতি চাক্ষপাদহত্রং প্রমাণসিদ্ধো দৃষ্টান্ত
ইত্যেতৎপরং ন পুনরলৌকসিদ্ধমত্র বিবক্ষিতম্। অন্যথা তেষাং পর-
মাণাদির্ন দৃষ্টান্তঃ স্যাৎ। ন হি পরমাণাদির্নৈসর্গিকবৈনয়িক (বৈশেষি-
কেতি পাঠান্তরম্) বুদ্ধ্যতিশয়রহিতানাং লৌকিকাণাং সিদ্ধ ইতি।
সম্প্রত্যনেকাপ্তবাদিনমুত্থাপয়তি “নন্বনেকাত্মক”মিতি। অনেকাভিঃ শক্তি-

যেমন উষরভূমির অনতিরিক্ত, তেমনি, ভোক্তৃভোগ্যপ্রপঞ্চও ব্রহ্মের
অনতিরিক্ত। অর্থাৎ পরমার্থদর্শনে অদ্বয় ব্রহ্মই আছে, অন্য কিছু নাই।
[নন্বনেকাত্মকং...ব্যস্তীতি] যদি বল, ব্রহ্ম বহুরূপ—বৃক্ষ যেমন বহুশাখা-
বিত, ব্রহ্মও তেমনি বহুশক্তিপ্রবৃত্তিগুণ, সুতরাং ব্রহ্মের একত্ব নানাত্ব

ফেণতরঙ্গাদ্যাত্মনা নানাত্বং, যথা চ মৃদাত্মনৈকত্বং ঘটশরা-
বাদ্যাত্মনা নানাত্বং, তত্র একত্বাংশেন জ্ঞানান্মোক্ষব্যবহারঃ
সেৎস্যতি, নানাত্বাংশেন তু কৰ্ম্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিক-
বৈদিকব্যবহারৌ সেৎস্যত ইতি, এবঞ্চ মৃদাদিদৃষ্টান্তা
অনুরূপা ভবিষ্যন্তীতি । নৈবং স্যাৎ । মৃত্তিকৈত্যেব সত্য-

ভির্থাঃ প্রবৃত্তয়ো নানাকার্য্যাস্বষ্টয়স্তদবৃত্তুং ত্রৈক্যং নানা চেতি । কিমতো
যদেবমিত্যত আহ—“তত্রৈকত্বাংশেন” ইতি । যদি পুনরেকত্বমেব বস্তু
সদ্যবেৎ ততো নানাত্বাভাবাবৈদিকঃ কৰ্ম্মকাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ
সমস্ত এবোচ্ছিদ্যেত । ব্রহ্মগোচরাশ্চ শ্রবণমননাদয়ঃ সৰ্ব্বৈ দত্তজলাঞ্জলয়ঃ
প্ৰসজ্যেবন্ । এবঞ্চানেকায়্যক্বে ব্রহ্মণো মৃদাদিদৃষ্টান্তা অনুরূপা ভবিষ্য-
ন্তীতি । তমিমমনেকান্তবাদং দৃষ্যতি “নৈবং স্যাৎ” ইতি । ইদং তাবদত্র
বক্তব্যং । মৃদাত্মনৈকত্বং ঘটশরাবাদ্যাত্মনা নানাত্বমিতি বদতঃ কার্য্য-
কারণাঃ পরস্পরং কিমভেদোহভিমত আহো ভেদ উত ভেদাভেদা-
বিত । তত্রাভেদ একান্তিকে মৃদাত্মনেতি চ ঘটশরাবাদ্যাত্মনেতি
চোল্লেকদ্বয়ং নিয়মশ্চ নোপপদ্যতে । ভেদে চোল্লেকদ্বয়নিয়মাবুপগমা
বাত্মনেতি ত্বদমঞ্জসম্ । ন হানাসান্য আত্মা ভবতি । ন চানেকান্তবাদঃ ।
ভেদাভেদাক্ষয়ে তুল্লেকদ্বয়ং ভবেদপি । নিয়মস্ববৃত্তুঃ । ন হি ধর্ম্মিণোঃ
কার্য্যকারণয়োঃ সম্বন্ধে তদ্ব্যবহিকত্বনানাত্বং ন সম্বন্ধীয়ত ইতি সম্ভবতি ।
ততশ্চ মৃদাত্মনৈকত্বং যাবদুচ্যতি তাদৃশঘটশরাবাদ্যাত্মনাপি স্যাৎ এবং
ঘটশরাবাদ্যাত্মনা নানাত্বং যাবদুচ্যতি তাদৃশমৃদাত্মনা নানাত্বং ভবেৎ ।
সোহয়ং নিয়মঃ কার্য্যকারণয়োঃ একান্তিকং ভেদমুপকল্পয়তানির্লক্ষণীয়তাং
বা কার্য্যস্য । পরাক্রান্তক্ৰান্তাভিঃ প্রথমাধ্যায় তদন্তঃ তাবৎ । তদে-
তদবৃত্তিনিরাকৃতমমুদন্তীং ঐতিমুদাহরতি ।—“মৃত্তিকৈত্যেব সত্যমি”তি ।

উভয়ই সত্য, বক্ষ যেমন বক্ষরূপে এক কিন্তু শাখাপল্লবাদিরূপে নানা,
সমুদ্রও সমুদ্ররূপে এক, কিন্তু ফেণতরঙ্গাদিরূপে নানা, মৃত্তিকাও মৃত্তিকা-
রূপে এক, আবার ঘটাদিরূপে নানা, এইরূপ, ব্রহ্মও ব্রহ্মভাবে এক কিন্তু
জীবাদিভাবে নানা । এতন্মধ্যে একত্বাংশে মোক্ষব্যবহার ও নানাত্বাংশে
লৌকিক বৈদিক ব্যবহার সিদ্ধ হইতে পারে । এ ব্যবহৃত্বাভেদেও মৃত্তিকাদি
দৃষ্টান্ত অনুরূপ অর্থাৎ সঙ্গত হয় । [নৈবং...তাবৎ] এ বিষয়ে আমরা

মিতি প্রকৃতিমাত্রস্য দৃষ্টান্তে সত্যত্বাবধারণাৎ। বাচারম্ভণ-
শব্দেন চ বিকারজাতস্যানৃতত্বাভিধানাৎ। দার্ষ্টান্তিকেহপি,
ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বং তৎসত্যমিতি চ পরমকারণসৌবৈক্য
সত্যত্বাবধারণাৎ। স আত্মা তদ্ব্যমসি শ্বেতকেতো ইতি চ
শারীরস্য ব্রহ্মভাবোপদেশাৎ। স্বয়ংপ্রসিদ্ধং হেতুচ্ছারী-
রস্য ব্রহ্মানুভূমূপদিশ্যতে ন যত্নান্তরপ্রসাধ্যম্। অতশ্চেদং
শাস্ত্রীয়ং ব্রহ্মানুভূমভূপগম্যমানং স্বাভাবিকস্য শারীরাত্ম-
ত্বস্য বাধকং সম্পদ্যতে রজাদিবুদ্ধয় ইব সর্পাদিবুদ্ধীনাম্।
বাধিতে চ শারীরাত্মত্বে তদাশ্রয়ঃ সমস্তঃ স্বাভাবিকো ব্যব-
হারো বাধিতো ভবতি, যৎপ্রসিদ্ধয়ে নানাত্যাংশোহপরো
ব্রহ্মণঃ কল্লোত। দর্শয়তি চ, যত্র ত্বস্য সর্বমাত্মেবাবভূৎ

সাদেতৎ। ন ব্রহ্মণো জীবভাবঃ কাল্পনিকঃ কিন্তু ভাবিকঃ, অংশো হি সঃ,
তস্য কৰ্ম্মসহিতেন জ্ঞানিন ব্রহ্মভাব আধীযত ইত্যত আহ। “স্বয়ং
প্রসিদ্ধং হী”তি। স্বাভাবিকস্যানাদেৱিতি যদুক্তং নানাত্যাংশেন তু কৰ্ম্ম-
কাণ্ডাশ্রয়ো লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সেৎসাতীতি তত্রাহ।—“বাধিতে চ”
ইতি। যাবদবাধঃ হি সৰ্ব্বোহয়ং ব্যবহারঃ স্বপ্নদশায়ামিব তদুপদৰ্শিত-

বলি, তাহা হয় না। অর্থাৎ উক্ত ব্যবস্থাও অসম্ভব। অতি দৃষ্টান্তবাক্যে
মুক্তিকাকে সত্য বলিয়া জানাইয়াছেন—প্রকৃতি কারণই সত্য, তদাশ্রিত
কার্য্য সকল মিথ্যা। কার্য্যের মিথ্যাত্ব বাচারম্ভণ শব্দে ব্যক্ত আছে।
দার্ষ্টান্তিক বাক্যেও (যাহার বোধার্থ দৃষ্টান্ত দেখান হয় তাহা দার্ষ্টান্তিক।
এখানে দার্ষ্টান্তিক জগৎকারণ ব্রহ্ম।) অদ্বয় পরম কারণের সত্যতাব-
ধারণ ও জীবের ব্রহ্মতা উপদিষ্ট আছে। জীবের ব্রহ্মভাব জন্য নহে,
অর্থাৎ উৎপাদ্য নহে। তাহা স্বঃসিদ্ধ। এই শাস্ত্রীয় ব্রহ্মাত্মতা অনাদি
জীবভাবের বাধা (লোপ) জন্মায়। সর্পবুদ্ধি রজ্জুবুদ্ধির যেরূপ বাধক,
শাস্ত্রীয় ব্রহ্মানুজ্ঞানও জীবভাব জ্ঞানের সেইরূপ বাধক। জীবভাব
বিনষ্ট হইলেই তদাশ্রিত সমুদয় অনাদি ব্যবহার—যে সকল ব্যবহার
স্থাপনার্থ ব্রহ্মের নানাত্ব কল্পনা করিতেছ সেই সকল ব্যবহার—বিলুপ্ত
হইবে। কিছুই থাকিবে না। অতিও “যখন এ সমুদয় আত্মভূত হইবে

তৎ কেন কং পশ্যেৎ ইত্যাদিনা ব্রহ্মাত্মদর্শনং প্রাপ্তি সম-
স্তস্য ক্রিয়াকারকফললক্ষণস্য ব্যবহারস্যাভাবম্ । ন চায়াং
ব্যবহারাভাবোহবস্থা বিশেষনিবন্ধোহভিধীয়ত ইতি যুক্তং
বক্তুন্ম । তত্ত্বমসীতি ব্রহ্মাত্মাবস্যানবস্থা বিশেষনিবন্ধনত্বাৎ ।
তৎস্বরদৃষ্টান্তেন চানুতাভিসন্ধস্য বন্ধনং সত্যভিসন্ধস্য মোক্ষং
দর্শয়ন্তেকত্বমেবৈকং পারমার্থিকং দর্শয়তি, মিথ্যাজ্ঞানবিজৃ-
ম্বিতঞ্চ নানাত্বম্ । উভয়সত্যতারাং হি কথং ব্যবহারগোচ-
রোহপি জ্ঞানসত্যভিসন্ধ ইত্যুচ্যতে । যুক্ত্যোঃ স যুক্ত্য-

পদার্থজ্ঞাতব্যবহারঃ । স চ যথা জাগ্রদবস্থায় বাধকান্নিবর্ততে এবং
তত্ত্বস্যাদিবাধ্যাপিতাবনাভাসপরিপাকভূবা শরীরস্য ব্রহ্মাত্মাবসাক্ষাৎ-
কারেণ বাধকেন নিবর্ততে । স্যাদেতৎ । ‘যত্র তস্য সৰ্ব্বমাত্মৈবভূতং-
কেন কং পশ্যেৎ’ ইত্যাদিনা মিথ্যাজ্ঞানাদীনো ব্যবহারঃ ক্রিয়াকারকাদি-
লক্ষণঃ সমাগ্জ্ঞানেনাপমীয়ত ইতি ন ক্রতে কিস্তবস্থাভেদাশ্রয়ো ব্যব-
হারোহবস্থাস্তরপ্রাপ্তৌ নিবর্ততে যথা বালকস্য কানচারণাদভক্তোপ-
নয়নপ্রাপ্তৌ নিবর্ততে । ন চ তাবতাহনৌ মিথ্যাজ্ঞাননিবন্ধনো ভবতোব-
মজ্ঞাপীত্যত আহ—“ন চায়াং ব্যবহারাভাব” ইতি । কুতঃ, “তত্ত্বমসীতি
ব্রহ্মাত্মাবস্য” ইতি । ন তেষেতদ্বাক্যমবস্থা বিশেষনিয়তং ব্রহ্মাত্মাব-
মাহ জীবস্য অপি তু ন ভুজ্ঞো বজ্জুরিয়মিতিবৎ যদাতনং তমভি
বদতি । অপি চ সত্যানুতাভিধানেনাপ্যেতদেব স্মৃত্যমিত্যাহ—“তৎস্বর

তখন কে কি দিয়া কি দেখিবে ?” এইরূপ এইরূপ বাক্যে ব্রহ্মাত্মদর্শনঃ
লৌকিক ও বৈদিক মিথিল ব্যবহারের অভাব হওয়ার কথা বলিয়াছেন
[ন চায়াং...নানাত্বম্] এমন বলিতে পারিবে না যে, ঐ ব্যবহারাভা
অবস্থা বিশেষজনিত । কেননা, ‘তত্ত্বমসি’ মহাবাক্যে দেখা যায়, ঐ
ব্যবহারাভাব পারমার্থিক, অবস্থানিবন্ধন নহে । অর্থাৎ তৎস্বরের দৃষ্টা
দিয়া সত্যবাদীর মুক্তি ও মিথ্যাবাদীর বন্ধন উপদেশ করায় স্পষ্ট
বুঝা যাইতেছে, একত্বই পারমার্থিক ও নানাত্ব মিথ্যাবিজৃম্বিত
[উভয়...দর্শয়তি] একত্ব নানাত্ব উভয় সত্য হইলে অর্থাৎ ভেদদর্শনে
মিথ্যাভিসন্ধ বলিবেন কেন ? অর্থাৎ “যে পরমাশ্রায় নানাত্বদর্শন করে ।

মাথোতি য ইহ নানৈব পশ্যতি ইতি চ ভেদদৃষ্টিমপবাদম্বে-
তদেব দর্শয়তি । ন চাস্মিন্ দর্শনে জ্ঞানান্মোক্ষ ইত্যুপ-
পদ্যতে । সম্যগ্জ্ঞানাপনোদ্যম্য কস্যচিন্মিথ্যাজ্ঞানস্য
সংসারকারণত্বেনানভ্যুপগমাৎ । উভয়স্য সত্যতয়াং হি
কথমেকত্বজ্ঞানেন নানাত্বজ্ঞানমপনুদাত ইত্যুচ্যতে । নম্বে-
কত্বকাত্যভ্যুপগমে নানাত্বাভাবাৎ প্রত্যক্ষাদীনি লৌকি-
কানি প্রমাণানি বাহ্যেতরন্ নির্বিবরণহাৎ স্থাপাদিষিব

দৃষ্টান্তেন চ” ইতি । “ন চাস্মিন্ দর্শন” ইতি । ন হি জ্ঞাতু কঠন্য দণ্ড-
কমণ্ডুকুণ্ডলশালিনঃ কুণ্ডলজ্ঞানঃ দণ্ডবত্তাং কমণ্ডুকুণ্ডলং বাধতে । তৎ
কশ্চ হেতোঃ । তেষাং কুণ্ডলদীনাং তস্মিন্ ভাবিকত্বাৎ । তদ্বদিহাপি
ভাবিকগোচরেণৈকাত্ম্যজ্ঞানেন ন নানাত্বং ভাবিকমপবাদনীয়ম্ । ন হি
জ্ঞানেন বস্তুপনৌষতেহপি তু মিথ্যাজ্ঞানোরোপিতান্নত্যাঃ । চোদয়তি ।--
“নম্বেকত্বকাত্যভ্যুপগম” ইতি । অবাদিতানবিগতাসন্ধিগ্নবিজ্ঞানসাধনং
প্রমাণমিত প্রমাণসামান্যাক্রমাপপত্ত্যা প্রত্যক্ষাদীনি প্রমাণতামপ্নু-
বতে । একত্বকাত্যভ্যুপগমে তু তেষাং সর্ব্বেষাং ভেদবিবরণাং বাবি-
তবাদপ্রামাণ্যং প্রদজ্যেত । তথা বিদিপতিষেবশ্যমপি ভাবনা-
ভাবাত্মককরণেতিকৰ্ত্তব্যতাভেদাপেক্ষাহারাশ্চেত । তথা চ নাস্তিক্য-
মেকদেশাফেপেণ চ সর্ব্ববেদাফেপাদ্বেদান্তানাদপ্যপ্রামাণ্যমিত্যভেদৈকাত্মা-

মুখ্য প্রাপ্ত হয়” এতদ্বাক্যে ভেদদর্শনের নিন্দা করিয়াছেন, করিয়া একেরই
সত্যতা দেখাইয়াছেন । [ন চাস্মিন্...ইত্যুচ্যতে] ভেদাভেদ মতে জ্ঞানের
মুক্তিকারণতা অনুপপন্ন হয় । হেতু এই যে, সম্যকজ্ঞাননাশ কোন এক
মিথ্যাজ্ঞান সংসারের (বন্ধনের) কারণ, ইহা তাহাদের অস্বীকার্য্য
হয় । উভয়সত্যবাদী বস্তুিতে পারিবেন না যে, একত্বজ্ঞান নানাত্ব-
জ্ঞানের নাশক । কেন-না, তাহাদের মতে নানাত্বও সত্য । [নম্বেক .
প্রবোধাৎ] বলিতে পার, আত্যন্তিক একত্ব স্বীকার করিতে গেলে নানাত্ব
থাকে না, নানাত্ব মিথ্যা হইয়া যায়, নানাত্ব মিথ্যা হইলে প্রত্যক্ষাদি
প্রমাণও মিথ্যাবিষয়ক বলিয়া মিথ্যা হয় । স্থাপুতে (স্থাপু=যড়োগাছ)
মম্বুসাজ্ঞান বজ্রপ, অসত্যো সত্যজ্ঞানও তদ্রূপ (মিথ্যা বা ভ্রম) । অপিচ,

পুরুষাদিজনানি, তথা বিধিপ্রতিষেধশাস্ত্রমপি ভেদাৎ
পেক্ষত্বাৎ তদভাবে ব্যাহন্যেত, মোক্ষশাস্ত্রম্যাপি শিষ্য
শানিত্রাদিভেদাপেক্ষত্বাৎ তদভাবে ব্যাঘাতঃ স্যাৎ । ক
চানুতেন মোক্ষশাস্ত্রেণ প্রতিপাদিতস্যাত্মৈকত্বস্য সত্য
মুপপদ্যত ইতি, অত্রোচ্যতে । নৈব দোষঃ । সর্বব্যবহারাগ
মেব প্রাগ্ভক্ষাত্মতাবিজ্ঞানাৎ সত্যত্বোপপত্তেঃ স্বপ্নব্যব
হারস্যেব প্রাক্ প্রবোধাৎ । যাবদ্ধি ন সত্যাত্মৈকত্বপ্রতি
পত্তিস্তাবৎ প্রমাণপ্রমেয়ফললক্ষণেষু ব্যবহারেষ্বনৃতবুদ্ধি

ভাপগমহানিঃ । ন কেবলং বিধিনিষেধাৎপেক্ষণোহস্য মোক্ষশাস্ত্রম্যাপেক্ষ
স্বরূপেণাস্যপি ভেদাপেক্ষাদিত্যাহ—“মোক্ষশাস্ত্রম্যাপী”তি । অ
চাশ্বিন্ দর্শনে বর্ণপদব্যাক্যপ্রকরণাদীনামলীকত্বাৎ তৎপ্রভবমদ্বৈতজ্ঞা
নসমীচীনং ভবেৎ । ন খরলীকাক্ষমাক্ষমকেতনজ্ঞানং সমীচীনমিত্যাহ
“কথঞ্চানুতেন মোক্ষশাস্ত্রেণ” ইতি । পরিহরতি—“অত্রোচ্যত” ইতি
যদপি প্রত্যক্ষাদীনাং তাত্ত্বিকমবাসিতত্বং নাস্তি, বৃত্ত্যাগমভাভাৎ বাধনা
তথাপি ব্যবহারে বাধনাভাবাৎ সাধ্যব্যবহারিকমবাবনম্ । ন হি প্রা
ক্ষাদিভিন্নার্থং পরিচ্ছিন্না প্রবর্তমানো ব্যবহারে বিসম্বাদ্যতে সাংসারি
কশ্চিৎ । তস্মাদবাধনাম প্রমাণলক্ষণমতিপতন্তি প্রত্যক্ষাদয় ইতি । “স
ত্বোপপত্তেঃ”রিত্তি সত্যত্বাভিমানেপপত্তেরিত্তি । গ্রহণকব্যাক্যমেতদ্বি
জ্ঞতে । “যাবদ্ধি ন সত্যাত্মৈকত্বপ্রতিপত্তি”রিত্তি । িকারানৈব তু শ

বিধি-নিষেধ-শাস্ত্র ভেদসাপেক্ষ, ভেদ না থাকিলে তাহারও ব্যাঘাত
মোক্ষশাস্ত্রও ভেদসাপেক্ষ—শুরু শিষ্য প্রভৃতি বিভিন্ন পদার্থ অবলম্ব
প্রবৃত্ত । ভেদ মিথ্যা হইলে স্ততরাং মোক্ষশাস্ত্রও মিথ্যা হইবেক । য
মোক্ষ শাস্ত্রকে মিথ্যা বল, তাহা হইলে তৎপ্রতিপাদিত একাত্মত্বাৎ
সত্যতা অবশ্য অত্বপন্ন হইবে । ইহার প্রতীক্সর এই যে, এক
সত্যতা পক্ষে ঐ সকল দোষ বা আপত্তি হইতেই পারে না । কারণ, ব্র
হ্মতত্ত্বজ্ঞানের পূর্বে নৃমস্ত ব্যবহারের সত্যতা (ব্যবহারিক সত্যতা) উপ
হইতে পারে । প্রবোধের পূর্বে স্বাপ্ন ব্যবহারের সত্যতা যদ্বপ, ব্রহ্ম
বিজ্ঞানের পূর্বেও লৌকিক ও বৈদিক ব্যবহারের সত্যতা তদ্ব
যাবদ্ধি তদ্বৎ । যতকাল না একাত্মপ্রতিপত্তি (অদ্বয়ত্বত্ব সাঙ্

কস্যাচিছুৎপদ্যতে। বিকারানেব ত্বহং মমেতাবিদ্যায়াত্মা-
জীয়তাবেন সর্বো জন্তঃ প্রতিপদ্যতে স্বাভাবিকীং ব্রহ্মা-
ত্মতাং হিত্বা। তস্মাৎ প্রাগ্ভ্রক্ষাত্মপ্রাবোধোৎপন্নঃ সর্বো
লৌকিকো বৈদিকশ্চ ব্যবহারঃ। যথা সূপ্তস্য প্রাকৃতস্য
জনস্য স্বপ্ন উচ্চাবচান্ ভাবান্ পশ্যতো নিশ্চিতমেব প্রত্য-
ক্ষাভিমতং বিজ্ঞানং ভবতি প্রাক্ প্রাবোধাৎ। ন চ প্রত্যক্ষা-
ভাসাভিপ্রায়স্তৎকালে ভবতি তদ্বৎ। কথং ত্বসত্যেন
বেদান্তবাক্যেন সত্যস্য ব্রহ্মাত্মত্বস্য প্রতিপত্তিরূপপদ্যতে,

রাদীনহমিত্যাশ্রাবেন পুত্রপঞ্চাদীনমমেতাশ্রীয়ভাবেনেতি যোজন্য।
“বৈদিকশ্চ” ইতি। কর্মকাণ্ডমোক্ষশাস্ত্রব্যবহারসমর্থনা। “স্বপ্নব্যবহার-
স্যেব” ইতি বিভজ্যতে। “যথা সূপ্তস্য প্রাকৃতস্য” ইতি। কথঞ্চান্তুতেন
মোক্ষশাস্ত্রেণেতি যদুক্তং তদনুভাষ্য দৃষয়তি—“কথং ত্বসত্যেন” ইতি।
শক্যমত্র বক্তুং শ্রবণাহাপ্য আত্মসাক্ষাৎকারপর্যায়ো বেদান্তসমুৎথাপি
জ্ঞাননিচয়োহসত্যঃ সোহপি হি বৃত্তিরূপঃ কার্যতয়া নিরোধধর্ম্যা যন্ত
ব্রহ্মভাবসাক্ষাৎকারোহসৌ ন কার্যাস্তৎস্বভাবত্বাৎ তস্মাদচোদ্যমেতৎ
‘কথমসত্যং সত্যোৎপাদ’ ইতি। যৎ থলু সত্যং ন তছুৎপদ্যত ইতি কুত-
স্তস্যাসত্যাহুৎপাদো বচোৎপদ্যতে তৎসকর্মসত্যামেব। সাধ্যব্যহারিকস্ত
সত্যত্বং বৃত্তিরূপস্য ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্যেব শ্রবণাদীনামপ্যভিন্নং তস্মাদভূ-
পেত্য বৃত্তিরূপস্য ব্রহ্মসাক্ষাৎকারস্য পরমার্থসত্যতাং ব্যাভিচারোদ্ভাবন-
মিতি মন্তব্যম্। যদ্যপি সাধ্যব্যহারিকস্য সত্যাদেব ভয়াৎ সত্যং মরণমুৎ-

কার) হয়, তত কাল কোনও প্রাণীর প্রমাণ, প্রমেয়, ফল, এই সকল
ও অত্যাশ্রয় ব্যবহারিক বিষয়ে মিথ্যাবুদ্ধি জন্মে না। (ঐ সকলকে মিথ্যা
বলিয়া জানে না)। সমস্ত জীব তাবৎপর্যাস্ত আপনার ব্রহ্মভাব ভুলিয়া
থাকিয়া অবিদ্যাকল্পিত বিকার সমূহকে ‘আমি’ ‘আমার’ বলিয়া জানে।
অতএব, ব্রহ্মাত্মপ্রাবোধের পূর্বে লৌকিক বৈদিক ব্যবহারের অলোপ
যুক্তিসিদ্ধ। যেমন প্রাকৃত জীব যতক্ষণ না প্রবুদ্ধ হয় ততক্ষণ সে স্বপ্নদৃষ্ট-
পদার্থের মিথ্যাত্ব জানে না, সে-সকলকে সত্য বলিয়াই জানে, আত্ম-
প্রাবোধের পূর্বপর্যাস্ত লৌকিক বৈদিক ব্যবহার সকল তদ্রূপ জ্ঞানিবে।
[কথং...দর্শনাৎ] যদি বল, মিথ্যা বেদান্তবাক্যে সত্য ব্রহ্মাত্মবিজ্ঞান

ন হি রজ্জুসর্পেণ দষ্টো ত্রিয়তে, নাপি মৃগতৃক্ষিকামৃগা-
পানাবগাহনাদিপ্রয়োজনং ক্রিয়ত ইতি। নৈষ দোষঃ।
শঙ্ক্যবিবাদিনিমিত্তমরণাদিকার্যোপলব্ধেঃ। স্বপ্নদর্শনাবস্থয়া
চ সর্পদংশনোদকস্নানাদিকার্যাদর্শনাৎ। তৎকার্যামপানুত-

পদ তে তথাপি ভয়হেতুরহিস্তজ্জ্ঞানং বাহসতাং ততো ভয়ং সত্যং স্মৃত্যত
ইত্যসত্যাসত্যাস্যোৎপত্তিকল্পা। যদাপি চাহি জ্ঞানমপি স্বরূপেণ সৎ তথাপি
ন তজ্জ্ঞানত্বেন ভয়হেতুরপি অনিচ্ছাচ্যাহিক্রিয়িতত্বেন। অন্যথা রজ্জুজ্ঞান-
দপি ভয়প্রসঙ্গজ্ঞানত্বেনাবিশেষাৎ। তস্মাদনির্বচ্যাহিক্রিয়িতং জ্ঞান-
মপ্যনিচ্ছাচ্যামিতি সিদ্ধমসত্যাদপি সত্যাস্যোপজন ইতি। ন ক্রমঃ
সকলসত্যতাং সত্যাস্যোপজনো যতঃ সমারোপিতবৃত্তমভাবারা ধূম্নহিষ্মা
বহিজ্ঞানং সত্যং স্যাৎ। ন হি চক্ষুষো রূপজ্ঞানং সত্যমুপজায়ত ইতি
রসাদিজ্ঞানেনাপি ততঃ সত্যেন ভবিতবাম্। যতো নিঃস্রো হি স
তাদৃশঃ সত্যানাং যতঃ কুতশ্চিৎ কিঞ্চিদেব জায়ত ইত্যেবমসত্যানামপি
নিরসো যতঃ কুতশ্চিদস্যাৎ সত্যং কুতশ্চিদসত্যং যথা দীর্ঘস্বাদেবর্ষণে
সমারোপিতস্বাবিশেষেৎপ্যজীনমিত্যতো জ্যানিবিরহনবগচ্ছন্তি সত্যমজিন-
মিত্যতস্ত সমারোপিতদীর্ঘভাবজ্যানিবিরহনবগচ্ছন্তো ভবন্তি ভ্রান্তাঃ।
ন চোভয়ত্র দীর্ঘসমারোপং প্রীতি কশ্চিদস্তি ভেদঃ। তস্মাদুপপল-
নসত্যাদপি সত্যাস্যোদয় ইতি। নিদর্শনাস্তরমাহ—“স্বপ্নদর্শনাবস্থয়া”
ইতি। যথা সাংসারিকোজাগ্রদুজ্জঙ্গং দৃষ্ট্বা পলায়তে ততশ্চ তা দংশ-
বেদনামাপ্নোতি, পিপাসুঃ সপিলমালোকা পাতুং প্রবর্ততে তদৃশস্য
পায়ম্পায়নাপ্যারিতঃ সুখমহুভবতি, এবং স্বপ্নান্তিকেহাপ তদবস্থং সর্প-
মিত্যসত্যতাং কার্যাদিদ্ধিঃ। শব্দতে। “তৎকার্যামপানুতমেব” ইতি।

হওয়া কি প্রকারে উপপন্ন হয়? জীব রজ্জুসর্পের দংশনে মরে না এবং
মৃগতৃক্ষিকা জলে পানাবগাহনাদি প্রয়োজনও নিষ্পন্ন হয় না। ইহার
প্রত্যুত্তরে আমরা বলি, বেদান্তবাক্য মিথ্যা হইলেও ঐ দোষ প্রদত্ত হইতে
পারে না। রজ্জুসর্পদংশনেও ত্রাস শঙ্কা বিবাদাদি মারক ক্রিয়া হইতে দেখা
যায় এবং সুশুপুরুষও স্বপ্নকালে স্বপ্নাশ্ৰিত জলে ও মৃগতৃক্ষিকাজলে স্নানাদি
কার্য্য করিয়া থাকে। [তৎকার্য্য—কশ্চিৎ] সে সকল ক্রিয়াও মিথ্যা,
এ কথা বলিলে বলিব, যদিও স্বপ্নদর্শনাবস্থার সর্পদংশন ও জগাবগাহন

মেবেতি চেৎ ক্রিয়াং তত্র ক্রমঃ । যদ্যপি স্বপ্নদর্শনাবস্থাস্য
সর্পদংশনোদকস্নানাদিকার্য্যমনৃতং তথাপি তদবগতিঃ সত্য-
মেব ফলং প্রতিবুদ্ধস্যাপ্যাবাধ্যমানত্বাৎ । ন হি স্বপ্নাচ্ছ্রুতঃ
স্বপ্নদৃষ্টঃ সর্পদংশনোদকস্নানাদিকার্য্যং মিথ্যেতি মন্যমান-
স্তদবগতিমপি মিথ্যেতি মন্যতে কশ্চিত্ । এতেন স্বপ্ন-
দৃশোহবগতাবাধনেন দেহমাত্রাত্মবাদোদূষিতো বেদিতব্যঃ ।
তথা চ শ্রুতিঃ—

এবমপি নাসত্যং সত্যস্য সিদ্ধিক্তেতাথঃ । পরিহরতি । “তত্র ক্রমো,
যদ্যপি স্বপ্নদর্শনাবস্থাস্য” ইতি । লৌকিকো হি স্পষ্টোখিতোহবগম্যঃ
বাধিতঃ মন্যতে ন তদবগতিঃ । তেন যদ্যপি পরীক্ষকা অনির্বাচ্য-
কৃষিতামবগতিমনির্বাচ্যং নিশ্চিন্তি তথাপি লৌকিকাভিপ্রায়েণৈতচ্ছ্র-
কম । অতাস্তরে লৌকাগতিকানাং মতমপ্যকরোতি—“এতেন স্বপ্নদৃশো-
হবগতাবাধনেন” ইতি । যদা খন্ডয় চৈত্রস্তারক্ষবীং ব্যান্তবিকটংষ্ট্র-
করালবদনামৃতকুব্জমম্মস্তকাবচুষ্ণিলাঙ্গুলামতিরোষারুণস্তক্কাবিশালবৃত্তলোচ-
নাং রোমাক্ষসঙ্কেয়াংফুল্লভীষণাং ক্ষটিকাচলভিত্তিপ্ৰতিবিস্তীর্ণমভ্যমিত্রীণাং
তলুমাস্থ্যং স্বপ্নে প্রতিবুদ্ধো মাস্থ্যবীমাশ্চনস্তমুং পশ্যতি তদোভয়দেহানু-
গম্যাত্মানং প্রতिसন্দধানো দেহাতিরিক্তমাত্মানং নিশ্চিনোতি । ন তু
দেহমাত্রম্ । তদ্বাত্রয়ে দেহবৎ প্রতিসন্ধানাভাবপ্রসঙ্গাৎ । কথঞ্চৈতদুপ-
পদ্যেত যদি স্বপ্নদৃশোহবগতিরবাসিতা স্যাৎ তদ্বাদে তু প্রতিসন্ধানা-
ভাব ইতি । অনত্যাচ্চ সত্যপ্রতীতিঃ শ্রুতিসিদ্ধাহংসরব্যতিরেকসিদ্ধা

প্রভৃতি মিথ্যা, তথাপি, সে সকলের জ্ঞান মিথ্যা নহে । মিথ্যা হইলে
জাগ্রৎকালে তাহা থাকিত না । স্বপ্নদর্শক পুরুষ স্বপ্নত্যাগের পর সর্পদংশ-
নাদি কার্য্যকলাপকে মিথ্যা বলিয়া জানিলেও তদবগাহী জ্ঞানকে মিথ্যা
বলিয়া জানে না । (স্বপ্নে যে ‘আমাকে সাপে কামড়াইয়াছে’ ইত্যাকার
জ্ঞান হইয়াছিল, সে জ্ঞানকে সে সত্য বলিয়াই জানে) । [এতেন...
বেদিতব্যঃ] স্বপ্নদৃষ্টার স্বপ্নজ্ঞানের বাধ হয় না অর্থাৎ তাহা জাগ্রৎকালেও
অমুবৃত্ত থাকে, এতদ্বারা দেহাত্মবাদেও দোষ দেওয়া হইয়াছে, ইহা
জানিতে হইবেক । [তথাচ... দর্শয়তি] শ্রুতিও বলিয়াছেন, স্বপ্নদর্শন

“বদা কৰ্ম্মস্য কাম্যেষু স্ত্রিয়ং স্বপ্নেষু পশ্চতি ।

সমৃদ্ধিং তত্র জানীয়াৎ তস্মিন্ স্বপ্ননিদর্শনে॥” ইতি

অসত্যেন স্বপ্নদর্শনেন সত্যস্য ফলস্য সমৃদ্ধেঃ প্রাপ্তিং দর্শয়তি । তথা প্রত্যক্ষদর্শনেষু কেয়ুচিদরিষ্টেষু জাতেষু ন চিরমিব জীবিত্যতীতি বিদ্যাভিত্যক্তা অথ যঃ স্বপ্নে পুরুষং কৃষ্ণং কৃষ্ণদন্তং পশ্যতি স এনং হস্তীত্যাदिना तेनासत्ये-
নৈব স্বপ্নদর্শনেन সত্যং মরণং সূচ্যত ইতি দর্শয়তি ।
প্রসিদ্ধক্ষেপং লোকেহবয়ব্যতিরেককুশলানাং ঈদৃশেন স্বপ্ন-
দর্শনেন সাধ্বাগমঃ সূচ্যত ঈদৃশেনাসাধ্বাগম ইতি । তথা-
হকারাদিসত্যাক্ষরপ্রতিপত্তিদ্ৰষ্টা রেখানুতাক্ষরপ্রতিপত্তেঃ ।

চেতাহ—“তথা চ ঐতি”রিত্তি । “তথাকারাদী”তি । যদ্যপি রেখা-
স্বরূপং সত্যং তথাপি তদবথাসঙ্কেতমসত্যম্ । ন হি সঙ্কেতয়িতারঃ সঙ্কে-

অসত্য হইলেও তাহার সমৃদ্ধি-ফল সত্য । যথা—“কাম্যকৰ্ম্মকালে স্বপ্নে
জ্ঞী-সন্দর্শন হইলে জানিতে হইবেক, তাদৃশ স্বপ্নের ফল সমৃদ্ধি ।” অর্থাৎ
স্বপ্নে জ্ঞীসন্দর্শন হইলে তাৎকালিক কাম্যকৰ্ম্ম নিৰ্ব্বিয়ে ও উত্তমরূপে নির্বাহ
হইয়া থাকে । [তথা...দর্শয়তি] ঐতি ‘কোন এক অরিষ্ট (মরণের পূৰ্ব্ব-
লক্ষণ) প্রত্যক্ষ দৃষ্ট হইলে বুঝিতে হইবেক যে, অরিষ্টদর্শক শীঘ্রই মরিবে ।’
এইরূপ বলিয়া অবশেষে ‘যে ব্যক্তি স্বপ্নে কৃষ্ণদন্ত ও কৃষ্ণবর্ণ বিকট পুরুষ
দেশে, স্বপ্নদৃষ্ট সেই পুরুষ শীঘ্রই তাহাকে বিনাশ করে ।’ এইরূপ এইরূপ
উক্তি করিয়া দেখাইয়াছেন যে, অসত্য স্বপ্নও সত্যমরণের সূচক (অনু-
মাপক) । [প্রসিদ্ধা...প্রতিপত্তেঃ] অমুক প্রকার স্বপ্ন দেখিলে মঙ্গল
হয়, অমুক প্রকার স্বপ্ন দেখিলে অমঙ্গল হয়, এ সকল তথ্য অদ্বয়-ব্যতি-
রেক-কুশল * লৌকিক পুরুষের মধ্যেও প্রসিদ্ধ আছে । অপিচ, মিথ্যা বা
কল্পিত রেখাকার জ্ঞানের দ্বারা অকল্পিত অ-কারাদি অক্ষরের জ্ঞান হইতে
দেখা যাইতেছে । এই সকল দৃষ্টান্তের দ্বারা ইহাই সিদ্ধ হইতেছে যে,
বেদান্ত শাস্ত্র কল্পিত হইলেও তাহার অকল্পিত সত্যব্রহ্ম বুঝাইবার ক্ষমতা

* অমুক হইলে বা থাকিলে অমুক ফল হয়, না হইলে বা না থাকিলে হয় না ইত্যাদি
প্রকার পরীক্ষায় নিপুণ । পরীক্ষানিপুণেরা স্বপ্নের ফলাফল বিদিত আছেন ।

অপি চান্ত্যমিদং প্রমাণমাত্মৈকত্বস্য প্রতিপাদকং নাতঃ
পরং কিঞ্চিদাকাঙ্ক্ষ্যমস্তু । যথা হি লোকে যজেতেতু্যন্তে
কিং কেন কথং ইত্যাকাঙ্ক্ষ্যতে ন চৈবং তত্ত্বমসীতু্যন্তে
কিঞ্চিদন্যদাকাঙ্ক্ষ্যমস্তু সৰ্ব্বাত্মৈকত্ববিষয়ত্বাদবগতেঃ । সতি
হন্যান্মিন্নবশিষ্যমাণেহর্থ আাকাঙ্ক্ষ্য স্যাৎ ন ত্বাত্মৈকত্বব্যতি-
রেকেণাবশিষ্যমাণেহন্তোহর্থোহস্তু য আাকাঙ্ক্ষ্যত । ন

ভয়স্তীদৃশেন রেখাভেদেনাহং বর্ণঃ প্রত্যোতব্যো হপি স্বীদৃশো রেখা-
ভেদোহকার ঈদৃশশ্চ ককার ইতি । তথা চাসমীচীনাসংস্কৃতাং সমী-
চীনবর্ণাবগতিরिति সিদ্ধম্ । যচ্চোক্তমেকত্বাংশেন জ্ঞানমোক্ষব্যবহারঃ
সেৎস্যাতি, নানাত্বাংশেন তু কর্মকাণ্ডাংশো লৌকিকশ্চ ব্যবহারঃ সেৎ-
স্যাতিতি তত্রাহ—“অপি চান্ত্যমিদং প্রমাণমিতি । যদি খণ্ডেকত্বানেকত্ব-
নিবন্ধনৌ ব্যবহারাবেকস্য পুংসোহপর্যায়েন সমুপতস্তত্ত্বদর্শনভয়দ্বাণঃ ক-
কল্লোত, ন ত্বেতদস্তু । ন হেকত্বাবগতিনিবন্ধনঃ কশ্চিদস্তু ব্যবহারস্তদ-
বগতেঃ সর্বোত্তরত্বাৎ । তথাহি, তত্ত্বমসীত্যেকাত্ম্যাবগতিঃ সমস্তপ্রমাণ-
তৎফলত্ব্যবহারানপবাধমানৈবোদীরতে নৈতস্যাঃ পরস্তাৎ কিঞ্চিদনুকূলং
প্রতিকূলং চাশ্চ যদপেক্ষেত যেন চেয়ং প্রতিক্ষিপোত তত্রানুকূলপ্রতি-
কূলনিবারণান্নাতঃ পরং কিঞ্চিদাকাঙ্ক্ষ্যমিতি । ন চেয়মবগতির্ভুলি-

আছে । [অপি...আকাঙ্ক্ষ্যত] অত্র হেতু এই যে, এই একাত্ম-প্রতি-
পাদক প্রমাণ (অর্থাৎ তত্ত্বমসি প্রভৃতি মহাবাক্যরূপ শাস্ত্রপ্রমাণ) চরম
প্রমাণ । ইহার পর কিঞ্চিদাকাঙ্ক্ষ্যত্ব থাকে না ; সুতরাং
আশঙ্কাও থাকে না । ‘যজ্ঞ করিবেক’ ইত্যাদি ইত্যাদি বিধিবাক্যে যেমন
কোন যজ্ঞ, কি দিয়া ও কি প্রকারে, এই সকলের অপেক্ষা থাকে, আকাঙ্ক্ষা
থাকে, তত্ত্বমসি—সেই অদ্বয় ব্রহ্ম তুমি—এ বাক্যে সেরূপ কোন আকাঙ্ক্ষা
থাকে না । আকাঙ্ক্ষ্যত্ব থাকে না বলিয়াই আকাঙ্ক্ষার অভাব হয় ।
আকাঙ্ক্ষ্যত্ব না থাকিবার কারণ এই যে, সর্বাত্ম্যভাব ঐ জ্ঞানের বিষয় ।
অর্থাৎ সমুদায়ই আত্মা (আমি) এইরূপে উক্ত জ্ঞানের উদয় হয় । আত্মা-
তিরিক্ত কিছু থাকিত ত আকাঙ্ক্ষাও থাকিত । তাহা থাকে না, সমস্তই
আত্মরূপে প্রতীত হয়, সুতরাং সে জ্ঞান নিশ্চরীক্ষ, নিরাকাঙ্ক্ষ ও কেবল

চেয়মবগতির্নোৎপদ্যত ইতি শক্যং বক্তুং, তদ্ধাস্য বিজ্ঞো
ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ, অবগতিসাধনানাঞ্চ শ্রবণাদীনাং বেদান্ত-
বচনাদীনাঞ্চ বিধীয়মানত্বাৎ । ন চেয়মবগতিরনর্থিকা
ভ্রান্তির্বেতি শক্যং বক্তুং, অবিদ্যানিবৃত্তিফলদর্শনাৎ বাধক-
জ্ঞানান্তরাভাবাচ্চ । প্রাক্ চাত্মৈকত্বাবগতেরব্যাহতঃ সর্বঃ
সত্যানুব্যবহারো লৌকিকো বৈদিকশ্চেত্যবোচ্যাম । তস্মা-

ক্ষীরধারেতাহ “ম চেয়”মিতি । স্যাদেতৎ । অন্ত্য্য চৈদ্রিয়মবগতি-
নিবৃত্ত্যাজানা তর্হি তথা চ ন প্রেক্ষাবস্তুরূপাদীয়েত প্রয়োজনবশে বা
সত্য্য স্যাদিত্যত আহ—“ন চেয়মবগতিরনর্থিকা” কুতঃ, “অবিদ্যা-
নিবৃত্তিফলদর্শনাৎ” । ন হীমুৎপন্ন সত্যী পশ্চাদবিদ্যাং নিবর্তয়তি যেন
নাস্ত্য স্যাৎ, কিম্বিদ্যাবিরোধিস্তাবতয়া তন্নিবৃত্ত্যাত্মৈবোদয়তে । অবিদ্যা-
নিবৃত্তিষ্ঠ ন তৎকার্য্যতয়া ফলমপি স্থিতয়া, ইষ্টলক্ষণত্বাৎ ফলস্যোতি
প্রতিকূলং পরাচীনং নিরাকর্তুমাহ ।—“ভ্রান্তির্কা” ইতি । কুতো,
“বাধকে”তি । স্যাদেতৎ । মা ভূদেকত্বনিবন্ধনোব্যবহারোহনেকত্বনিব-
ন্ধনশ্চিহ্নি । তদেব হি সকলানুব্রহ্মহতি লোকযাত্রাম্ । অতন্ত্বংসিদ্ধার্থমনে-
কত্বস্য করুণীয়ঃ তাত্ত্বিকত্বমিত্যত আহ । “প্রাক্ চ” ইতি । ব্যবহারো
হি বুদ্ধিপূর্ককারিণাং বুদ্ধ্যোপপদ্যতে, ন তস্যাত্মাত্মিকত্বেন, ভ্রান্ত্যাপি
তদ্রূপভেদেয়িত্যবেদিতম্ । সত্যঞ্চ তদবিসম্বাদাননৃতঞ্চ বিচারাসহতয়াহনি-
র্কীচ্যত্বাৎ । অন্ত্য্যসৌকাত্ম্যজ্ঞানস্যানপেক্ষতয়া বাধকত্বমনেকত্বং নস্য চ
প্রতিযোগিগ্রহাপেক্ষয়া দুর্কলত্বেন বাধ্যত্বং বদন্ প্রকৃতম্...হরতি ।

(এক) । [ন চেয়...মানত্বাৎ] অদ্বয়ানুজ্ঞান হয় না বলিতে পার না ।
কেন-না, পিতার উপদেশে শ্বেতকেতুর হইয়াছিল এবং অদ্বয়ানুজ্ঞানের
উপায়স্বরূপ শ্রবণ, মনন, নিদিধ্যাসন ও বেদান্তবচন প্রভৃতির বিধান দৃষ্ট
হয় । [ন চেয়মবগতি...বোচ্যাম] অদ্বয়ানুজ্ঞান নিরর্থক, তাহার কোন ফল
নাই, অথবা তাহা ভ্রমজ্ঞান, ইহার কোনও প্রকার বলিতে পারিবে না ।
কেন-না, ঐ জ্ঞানে জীবের অবিদ্যানিবৃত্তি হইয়া থাকে এবং ঐ জ্ঞানকে
বিনাশ করে এমন জ্ঞানান্তরও নাই । যাবৎ না তাদৃশ অদ্বয়ানুজ্ঞান উৎপন্ন
হয় তাবৎ সত্য মিথ্যা লৌকিক বৈদিক সমুদায় ব্যবহারই থাকে, এ কথা
পূর্বেই বলা হইয়াছে । [তস্মানন্ত্যেন...কাশোহন্তি] অতএব, সর্বশেষে

দন্ত্যেন প্রমাণেন প্রতিপাদিত আত্মিকত্বে সমস্তস্য প্রাচীন-
ভেদব্যবহারস্য বাধিতত্বাৎ নানেকাত্মকব্রহ্মকল্পনাবকাশো-
হস্তি। নমু মূদাদিদৃষ্টান্তপ্রণয়নাৎ পরিণামবৎ ব্রহ্ম শাস্ত্র
স্যাভিমতমিতি গম্যতে। পরিণামিনো হি মূদাদয়োহর্থী
লোকে সমাধিগতা ইতি। নেতুচ্যতে। স বা এষ মহানজঃ,
আত্মাহজরোহমরোহমূতোহভয়ো ব্রহ্ম, স এষ নেতি
নেত্যাত্মা অস্থূলমনণু ইত্যাদ্যাভ্যঃ সৰ্ব্ববিক্রিয়াপ্রতিষেধ-
শ্রুতিভো। ব্রহ্মণঃ কূটস্থত্বাবগমাৎ। ন হ্যেকস্য ব্রহ্মণঃ
পরিণামধর্ম্যত্বং তদ্রহিতত্বঞ্চ শক্যং প্রতিপত্ত্বম্। স্থিতি-

“তস্মাদন্ত্যেন প্রমাণেন” ইতি। স্যাদেতৎ। ন বরমনেকত্বব্যবহারসিদ্ধার্থ-
মনেকত্বস্য তাত্ত্বিকত্বং করায়ামঃ, কিন্তু শ্রৌতমেবাহস্য তাত্ত্বিকত্বমিতি।
চোদয়তি—“নমু মূদাদী”তি। পরিহরতি “নেতুচ্যত” ইতি। মূদাদি-
দৃষ্টান্তেন হি কথঞ্চিং পরিণাম উল্লেখো ন চ শক্য উল্লেখতুমপি মৃত্তিকৈ-
তোব সত্যমিতি কারণধাত্তনত্যাভাবধারণেন কার্যাস্যানুতত্বপ্রতিপাদনাৎ।
সাক্ষাৎকূটস্থনিত্যত্বপ্রতিপাদিকান্ত সত্ত্বি সহশ্রশঃ শ্রুতয় ইতি ন পরি-
ণামধর্ম্যতা ব্রহ্মণঃ। অথ কূটস্থস্যাপি পরিণামঃ কস্মিন্ন ভবতীত্যাত
আহ।—“ন হ্যেকস্য” ইতি। শব্দতে—“স্থিতিগতিব”দिति। যথৈকবাণা-

সমুৎপন্ন তত্ত্বমস্যাং প্রমাণ যখন সাক্ষ্যাভিজ্ঞান উৎপাদন করে, তখন,
পূর্বের সমস্ত ভেদজ্ঞান লুপ্ত হইয়া যায়; সুতরাং তখন আর ‘নানেকাত্মক
ব্রহ্ম’ এককল্পনার স্থান থাকে না। [মহু...গমাৎ] যদি বল, মৃত্তিকাদি
দৃষ্টান্ত থাকায় পরিণামবাদ উক্ত শাস্ত্রের অভিমত; কেন না, দেখা যায়,
দৃষ্টান্তগত মৃত্তিকা প্রভৃতি সমস্ত পদার্থই পরিণামী (দৃষ্টান্তসারে ব্রহ্মও পরি-
ণামী অর্থাৎ এই বিচিত্র জগৎ ব্রহ্মেরই পরিণাম); এ বিষয়ে আমরা বলি,
তাহাও নহে। কেন-না, “সেই এই আত্মা মহান্ ও জগাদিবিকারবর্জিত।”
“আত্মা অজর, অমর, নিতামুক্ত, ভয়রহিত ও ব্রহ্ম।” “তিনি ইহা নহেন,
তাহা নহেন। অর্থাৎ সর্বনিষেধের সীমা।” “আত্মা স্থূল নহেন, সূক্ষ্ম
নহেন, হ্রস্ব নহেন—” ইত্যাদি শ্রুতিতে ব্রহ্মের কূটস্থ নিত্যতা (নির্বি-
কারিতা) দর্শিত হইয়াছে। [ন হ্যেকস্য...বোচাম] এক ব্রহ্মের পরিণামিহ

গতিবৎ স্যাদিতি চেৎ. ন, কূটস্থস্যেতি বিশেষণাৎ। ন
 হি কূটস্থস্য ব্রহ্মণঃ স্থিতিগতিবদনেকধর্ম্মাশ্রয়ত্বং সম্ভবতি।
 কূটস্থঃ নিত্যঞ্চ ব্রহ্ম সর্ববিজিয়াপ্রতিষেধাদিত্যবোচায়।
 ন চ যথা ব্রহ্মণ আত্মৈকত্বদর্শনং মোক্ষসাধনং এবং জগদা-
 কারপরিণামিত্বদর্শনমপি স্বতন্ত্রমেব কস্মৈচিৎ ফলায়াভি-
 প্রেয়েত প্রমাণাভাবাৎ। কূটস্থব্রহ্মাশ্রয়বিজ্ঞানাদেব হি

শ্রয়ে গতিনিবৃত্তী এবমেকস্মিন ব্রহ্মদি পরিণামশ্চ তদভাবশ্চ কৌটস্থ্যং
 ভবিষ্যত ইতি। নিরাকরোতি—“ন, কূটস্থস্যেতি বিশেষণা”দिति।
 কূটস্থনিত্যতা হি সদাতনৌ স্বভাবদপ্রচ্যুতিঃ। সা কথং প্রচ্যুত্যা ন
 বিরূধ্যতে। ন চ ধর্ম্মিণো ব্যতিরিচ্যতে ধর্ম্মো যেন তত্পজ্ঞানপায়েহপি
 ধর্ম্মী কূটস্থঃ স্যাৎ। ভেদ ঐকান্তিকে গবাধবদ্ধধর্ম্মভাবাভাবাৎ।
 বাণাদয়স্ত পরিণামিনঃ স্থিত্যা গত্যা চ পরিণমস্ত ইতি। অপি চ
 স্বাধাণাদায়নগিণাপাদিগাণ্যত্বসা বেদবাস্তবশ্রেণেকেনাপি বর্ণনানর্থকেন
 ন ভবিতব্যং কিং পুনরিয়তা জগতো ব্রহ্মযোনিত্বপ্রতিপাদকেন বাক্য-
 সন্দর্ভেণ। তত্র ফলবদব্রহ্মদর্শনসমাম্মানসম্মিধাবকং জগদ্ব্যোনিত্বং সমাম্মান-
 মানং তদর্থং সৎ তত্পায়তয়াহবতিষ্ঠতে নাথাস্তরাধর্ম্মিত্যাহ—“ন চ
 যথা ব্রহ্মণ” ইতি। অতো ন পরিণামশ্রমস্তেতাথঃ। তদনন্যত্বমিত্যসা

ও অপরিণামিত্ব উভয়ধর্ম্ম প্রতিপাদন করিতে পারিবে না। (বুঝাহতে
 পারিবে না। হেতু এই যে, পরিণামিত্ব ও অপরিণামিত্ব এই দুই ধর্ম্ম পরস্পর
 বিরোধী। একে বিরুদ্ধ ধর্ম্মদ্বয় থাকিতে পারে না।) বলা, স্থিতি-
 গতির দৃষ্টান্তে বিরুদ্ধ ধর্ম্মের সমাবেশ হইবে (গতিনিবৃত্তির নাম স্থিতি।
 এক ব্যক্তিতে কালভেদে গতি ও গতিনিবৃত্তি বিরুদ্ধ উভয় ধর্ম্ম থাকিতে
 দেখিয়াছ, তদৃষ্টান্তে ব্রহ্মেও অবচ্ছেদকভেদে উক্ত উভয় ধর্ম্ম থাকিবে),
 বস্তুতঃ তাহাও থাকিবে না, বলিতেও পারিবে না। কারণ এই যে, ব্রহ্ম
 কূটস্থ। যেহেতু ব্রহ্ম কূটস্থস্বভাব সেই হেতু তাহাতে অনেক ধর্ম্ম
 আশ্রয় করিতে পারে না। একথা পূর্বেও বলা হইয়াছে। [ন চ...
 জাতীয়কম্] যেহেতু প্রমাণ নাই সেই হেতু এমন কথা বলিতে
 পারিবে না যে, যেমন ব্রহ্মসম্বন্ধে একাত্মজ্ঞান মুক্তির কারণ, তেমনি,
 জগদাধিপারিণামিত্ব জ্ঞানও অন্য ফলের কারণ। শাস্ত্র কেবল কূটস্থ

ফলং দর্শয়তি শাস্ত্রং, স এষ নেতি নেত্যায়া ইত্যুপক্রম্য
অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি, ইত্যেবজ্ঞাতীয়কম্। তত্রৈ-
তৎ সিদ্ধং ভবতি। ব্রহ্মপ্রকরণে সর্বধর্ম্মবিশেষরহিতব্রহ্ম-
দর্শনাদেব ফলসিদ্ধৌ সত্যং যত্তত্রাফলং ক্ষয়তে ব্রহ্মণো
জগদাকারপরিণামিস্বাদি তদব্রহ্মদর্শনোপায়ত্বেনৈব বিনি-
যুজ্যতে। ফলবৎসম্মিধাবফলং তদঙ্গমিতিবৎ। ন তু স্বতন্ত্র-
ফলায় কল্ল্যত ইতি। ন হি পরিণামবত্ত্ববিজ্ঞানাৎ পরি-
ণামবত্ত্বমাত্মনঃ ফলং স্যাৎ দিতি বক্তুং যুক্তম্। কূটস্থনিত্যত্বা-
ম্মোক্ষস্ত। ননু কূটস্থব্রহ্মবাদিন একত্বৈকান্তাৎ ঈশি-
ত্রীশিতব্যাবাব ঈশ্বরকারণপ্রতিজ্ঞাবিরোধ ইতি চেৎ,

২২২য় প্রতিজ্ঞাবিরোধঃ প্রতিবিরোধক চেদয়তি। “কূটস্থব্রহ্মবাদিন”

ব্রহ্মাঙ্গবিজ্ঞানেরই ফল দেখাইয়াছেন। প্রতি—“সেই আত্মা একরূপ
নহে, সেরূপও নহে অর্থাৎ সর্ববিকারাতীত” এইরূপ উপক্রমের পর
বলিয়াছেন, “হে জনক! তুমি অভয়পদ (মোক্ষ) পাইয়াছ।” এই
শাস্ত্রে কূটস্থাত্মবিজ্ঞানে মোক্ষ হওয়া কথিত হইয়াছে। [তত্রৈতৎ...
কল্ল্যত ইতি] প্রদর্শিত শাস্ত্রের দ্বারা এইরূপ সিদ্ধান্ত লব্ধ হইতেছে যে,
ব্রহ্মপ্রকরণে সর্বধর্ম্মবিসর্জিত নির্বিশেষ ব্রহ্মবিজ্ঞানের মোক্ষফল ও তৎ-
প্রকরণে ব্রহ্মের জগৎরূপে পরিণত হওয়ার বর্ণনা নিষ্ফল। অর্থাৎ পরিণাম-
জ্ঞানের স্বতন্ত্র ফল নাই, তাহা কেবল তাদৃশ ব্রহ্মদর্শনের অঙ্গ বা উপায়।
ফলবৎ কর্ম্মের সম্মিধানে ফলবিসর্জিত কর্ম্ম দেখিলে বুঝিতে হইবে যে,
সে সকল ফলবৎ কর্ম্মের অঙ্গ বা সহায়। অর্থাৎ তাহাদের পৃথক্ ফল-
জনকতা নাই। কর্ম্মশাস্ত্রোক্ত এই সিদ্ধান্ত ব্রহ্মশাস্ত্রেও গৃহীত হইবেক।
[ন হি...মোক্ষস্য] মোক্ষ যখন কূটস্থ নিত্য; তখন আর বলিতে পারবে
না যে, পরিণামাত্মবিজ্ঞানে আত্মার পরিণামিত্ব ফল হইতে পারে। অর্থাৎ
সমস্ত জগৎ ব্রহ্মের পরিণাম, এইরূপ জ্ঞানে আত্মাও ব্রহ্মভাবে পরিণত হয়,
এরূপ নিশ্চয় অব্যুক্ত। [ননু...প্রতিভ্যশ্চ] যদি বল, কূটস্থব্রহ্মবাদীদের
মতে একত্বই ঐকান্তিক, তাহাদের মতে এক বৈ জুই নাই ইত্যং নিরূপ্য ও

ନ, ଅବିଦ୍ୟାତ୍ମକନାମରୂପବୀଜବ୍ୟାକରଣାପେକ୍ଷହୀଂ ସର୍ବଜ୍ଞସ୍ତତ୍ତ୍ୱ ।
 ତସ୍ମାଦ୍ବା ଏତସ୍ମାଦାତ୍ମନ ଆକାଶଃ ସନ୍ତତ ଇତ୍ୟାଦିବାକ୍ୟୋକ୍ତୋ
 ନିତ୍ୟଶୁଦ୍ଧବୁଦ୍ଧମୁକ୍ତସ୍ୱରୂପାଂ ସର୍ବଜ୍ଞାଂ ସର୍ବଶକ୍ତେରୀଶ୍ୱରାଞ୍ଜଗଦ୍ଭୂ-
 ପନ୍ତିସ୍ଥିତିଲୟାଃ, ନାଚେତନାଂ ପ୍ରଧାନାଦନ୍ତସ୍ମାଦ୍ଦେତ୍ୟେଷୋହର୍ଥଃ
 ପ୍ରତିଜ୍ଞାତୋ ଜନ୍ମାଦିମ୍ୟ ଯତ ଇତି । ସା ପ୍ରତିଜ୍ଞା ତଦବସ୍ତୈବ
 ନ ତଦ୍ବିରୁଦ୍ଧୋହର୍ଥଃ ପୁନଃରିହୋଚ୍ୟତେ । କଥଂ ନୋଚ୍ୟେତ ଅତ୍ୟନ୍ତ-
 ମାତ୍ମନ ଏକତ୍ୱମଦ୍ୱିତୀୟତ୍ୱଂ ବ୍ରାବତା । ଶୂନ୍ୟ ଯଥା ନୋଚ୍ୟତେ ।
 ସର୍ବଜ୍ଞଶ୍ରେଷ୍ଠସ୍ୟ ଆତ୍ମଭୂତେ ଇବାବିଦ୍ୟାକଲ୍ଲିତେ ନାମରୂପେ
 ତଦ୍ବାନ୍ତହାତ୍ତ୍ୱାମନିର୍ବଚନୀୟେ ସଂସାରପ୍ରପଞ୍ଚବୀଜଭୂତେ ସର୍ବଜ୍ଞ-
 ଶ୍ରେଷ୍ଠସ୍ୟ ମାୟାଶକ୍ତିଃ ପ୍ରକୃତିରିତି ଚ ଶ୍ରୋତିସ୍ମୃତ୍ୟୋରଭିଳ-
 ପ୍ୟେତେ, ତାତ୍ତ୍ୱାମନ୍ତଃ ସର୍ବଜ୍ଞ ଈଶ୍ୱରଃ, ଆକାଶୋ ବୈ ନାମ

ଇତି । ପରିହରତି “ନାବିଦ୍ୟାତ୍ମକେ”ତି । ନାମ ଚ ରୂପଂ ତେ ଏବ ବୀଜଂ
 ତସ୍ୟ ବ୍ୟାକରଣଂ କାର୍ଯ୍ୟପ୍ରପଞ୍ଚସ୍ତଦପେକ୍ଷଦ୍ୱାମେଶ୍ୱରୀୟା । ଏତଦ୍ଭୂତଂ ଭବତି ।

ନିୟନ୍ତା ଏ ଛଏର କିଛି ନାହିଁ, ନିୟମା-ନିୟନ୍ତା ନା ଥାକାର “ଈଶ୍ୱରଈ ଜଗତ୍‌କାରଣ”
 ଏ ପ୍ରତିଜ୍ଞା ଥାକେ ନା, ବିଭିନ୍ନ ହୟ । ଆମରା ବଳି, ଐ ପୂର୍ବପକ୍ଷ କରିତେ
 ପାର ନା । କାରଣ, ସର୍ବଜ୍ଞତ୍ୱ ଓ ସର୍ବକର୍ତ୍ତୃତ୍ୱର୍ଥ୍ୟ ଆବିଦ୍ୟାକ ନାମରୂପାତ୍ମକ ବୀଜେର
 ବିକାଶ ସାପେକ୍ଷ ଅର୍ଥାଂ କଲ୍ଲିତଦୈତବ୍ଯତି । “ସେଈ ଏଈ ଆତ୍ମା ହଈତେ ଆକା-
 ଶେର ସନ୍ତୁତି ଅର୍ଥାଂ ବିକାଶ ହଈୟାଛେ ।” ଏଈରୂପ ଏଈରୂପ ସୃଷ୍ଟିବାକ୍ତ୍ୱେର ଦ୍ୱାରା
 ଜାନା ସାୟ, ନିତ୍ୟ-ଶୁଦ୍ଧ-ବୁଦ୍ଧ-ମୁକ୍ତସ୍ୱରୂପ ସର୍ବଜ୍ଞ ସର୍ବଶକ୍ତି ପରମେଶ୍ୱର ହଈତେଈ ଜଗ-
 ତେର ଉତ୍ପତ୍ତି ସ୍ଥିତି ଓ ଲୟ ହୟ । ଅଚେତନ ପ୍ରଧାନ ଅଥବା କେବଳ ପରମାତ୍ମ
 ପ୍ରଭୃତି ହଈତେ ଏ ସକଳ ହୟ ନା । ଏ କଥା ବା ଏ ତତ୍ତ୍ୱ “ଜନ୍ମାଦିମ୍ୟ ଯତଃ” ଏଈ
 ସ୍ମୃତ୍ତିେ ପ୍ରତିଜ୍ଞାତ ହଈୟାଛେ । ସେ ପ୍ରତିଜ୍ଞା ଐ ଈଶ୍ୱରକାରଣପ୍ରତିଜ୍ଞାସ୍ମୃତ୍ତିେ କୃତ ହଈ-
 ଯାଛେ ସେ ପ୍ରତିଜ୍ଞା ଏଥାନେ ଠିକ୍ ଆଛେ, କିଛିମାତ୍ର ବିଭିନ୍ନ ହୟ ନାହିଁ । ଏକଟିଓ
 ତଦ୍ବିରୁଦ୍ଧ କଥା ବଳା ହୟ ନାହିଁ । କେନ ହୟ ନାହିଁ ? ଯଦ୍ଧନ ଆତ୍ମାନ୍ତ୍ରିକ ଏକତ୍ୱ ବା
 ଅଦ୍ୱିତୀୟତ୍ୱ ବଳା ହଈତେଛେ ତଦ୍ଧନ କିପ୍ରକାରେ ସେ ପ୍ରତିଜ୍ଞା ରକ୍ଷିତ ହଈବେ ?
 ଈହାର ପ୍ରତ୍ଯୁତ୍ତର ଶୁନ । ଅବିଦ୍ୟାକଲ୍ଲିତ ନାମରୂପ—ସାହା ସତ୍ତ୍ୱେର ଅଥବା ମିଥ୍ୟାର
 ଦ୍ୱାରା ନିର୍ବଚନୀୟ ନହେ—ସାହାକେ ଅସ୍ତିନାସ୍ତି କେନଓ ପ୍ରକାରେ ନିର୍ଦ୍ଦେଶ କରା
 ସାୟ ନା—ତାହା ସର୍ବଜ୍ଞ ଈଶ୍ୱରେର ପ୍ରାୟ ଆତ୍ମଭୂତ । ସେଈ କଲ୍ଲିତ ଅନ୍ଧ ଈଶ୍ୱରା-

নামরূপয়োনির্বাহিতা তে যদন্তরা তদব্রহ্ম ইতি শ্রুতেঃ ।
নামরূপে ব্যাকরবাণি, সৰ্ব্বাণি রূপাণি বিচিত্রা ধীরো
নামানি কৃত্বাভিবদন্ বদান্তে, একং বীজং বহুধা যঃ
করোতি ইত্যাদিশ্রুতিভাশ্চ । এবমবিদ্যাকৃতনামরূপো-
পাধ্যানুরোধীশ্বরো ভবতি, যোমেব ঘটকরকাচ্যুপাধ্যানু-
রোধি । স চ স্বাত্ত্বভূতানেব ঘটাকাশস্থানীয়ানবিদ্যাপ্রত্যুপ-
স্থাপিতনামরূপকৃতকার্য্যকরণসম্ভ্রাতানুরোধিনো জীবাত্মান্
বিজ্ঞানাত্মনঃ প্রতীক্ষে ব্যবহারবিষয়ে । তদেবমবিদ্যাশ্লোকো-
পাধিপরিচ্ছেদাপেক্ষ্যমেবেশ্বরস্যেশ্বরত্বং সৰ্ব্বজ্ঞত্বং সৰ্ব্বশক্তি-
ত্বঞ্চ ন পরমার্থতো বিদ্যায়াপাস্তসৰ্ব্বোপাধিস্বরূপে আত্মনী-

ন তাত্ত্বিকমৈশ্বর্য্যং সৰ্ব্বজ্ঞত্বঞ্চ ব্রহ্মণঃ কিং ত্ববিদ্যোপাধিকমিতি তদাশ্রয়ং
প্রতিজ্ঞাস্বত্বং তত্ত্বাশ্রয়ত্বং তদনন্তত্বত্বং তেনাবিরোধঃ । শূণ্যমমত্বং ।

শ্রিত অনির্বাচ্য মিলিত পদার্থদ্বয় শ্রুতিতে ও শ্রুতিতে মায়া-শক্তি ও প্রকৃতি
নামে কথিত হইয়াছে । ঈশ্বর সেই দুই পদার্থ হইতে ভিন্ন । এ বিষয়ে শ্রুতি
প্রমাণ যথা—“আকাশ(ব্রহ্ম)ই নামরূপের নির্বাহক । যিনি নামরূপ
ভিন্ন অথচ নামরূপের নির্বাহক তিনিই ব্রহ্ম ।” “ব্রহ্ম আলোচনা করিলেন,
আমি নামরূপের বিকাশ করিব ।” “সেই ধীর (ব্রহ্ম) সমুদায় রূপের কল্পনা
ও সে সকলের নাম প্রদান পূর্ব্বক সে সকল নাম ধারণ করতঃ বিদ্যমান
আছেন ।” “যিনি একমাত্র বীজরূপে বহুপ্রকার করিয়াছেন ।” ইত্যাদি ।
[এব...পদ্যতে] ঈশ্বর সেই আবিদ্যাক নামরূপ উপাধির উপহিত । আকাশ
যেমন ঘটাদি উপাধির উপহিত, সেইরূপ । ঈশ্বর আপনার আত্মভূত
ঘটাকাশাদি স্থানীয় অবিদ্যা কর্তৃক প্রত্যুপস্থাপিত নামরূপের দ্বারা নির্মিত
কার্য্যকরণ সংঘাত (কার্য্য—দেহ । করণ—ইন্দ্রিয় । সংঘাত সমুদায়ের
মেলন বা সমষ্টি) রূপ উপাধিতে অমুরক্ত জীবনামক বিজ্ঞানাত্মাদিপকে
নিয়মিত ব্যবহারে পরিচালিত করিতেছেন । কথিত প্রকার আবিদ্যাক
উপাধির পরিচ্ছেদ (ভেদ) অমুদারেই ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব, সৰ্ব্বজ্ঞত্ব ও
সৰ্ব্বশক্তিত্ব কিন্তু পরমার্থদর্শনে এক, অদ্বয় । তত্ত্বজ্ঞানে উপাধির বিগম হয়,

শিত্রীশিতব্যসর্বজ্ঞাদিব্যবহার উপপদ্যতে। তথা চোক্তম্—
যত্র নান্যৎ পশ্চতি নান্যচ্ছৃণোতি নান্যদ্বিজান্নাতি স ভূমা
ইতি, যত্র ত্বস্ত সর্বমাত্মৈবাত্ত্বৎ কেন কং পশ্যেৎ, ইত্যাদি
চ। এবং পরমার্থবাস্ত্বায়াং সর্বব্যবহারাভাবঃ বদন্তি
বেদান্তাঃ, তথেশ্বরগীতাস্বপি—

“ন কর্তৃত্বং ন কৰ্ম্মাণি লোকস্য সৃজতি প্রভুঃ।

ন কৰ্ম্মফলসংযোগং স্বভাবস্ত প্রবর্ততে ॥

নাদত্তে কস্যচিৎ পাপং ন চৈব স্কৃতং বিভুঃ।

অজ্ঞানেনাবৃতং জ্ঞানং তেন মুছন্তি জন্তবঃ” ॥ ইতি

পরমার্থবাস্ত্বায়ামীশিত্রীশিতব্যাদিব্যবহারাভাবঃ প্রদ-
শ্যতে। ব্যবহারাবাস্ত্বাস্তৃত্বঃ প্রত্যাবপীশ্বরাদিব্যবহারঃ।

সুতরাং পরমার্থদর্শনে পরমাত্মার নিয়মা-নিয়ামকতা ও সর্বজ্ঞতা কোনরূপ
ভেদ বা ব্যবহার থাকে না। তাহা উপপন্নও হয় না। * [তথাচোক্তং...
বেদান্তাঃ] অতি বলিয়াছেন, “জীব যখন অন্য কিছু দেখে না, শুনে না,
জানে না, তখনই সে ভূমা অর্থাৎ ব্রহ্ম হয়।” “যখন এ সকল তাহার
(জানীর) আত্মা হয়, আত্মাতিরিক্ত দর্শন হয় না, অর্থাৎ রজ্জুতে
সর্পভ্রম-বিনিবৃত্তির ন্যায় আত্মাতে জগৎ ভ্রম হওয়া তিরোহিত হয়, তখন
আর কে কি দিয়া কি দেখিবে?” বেদান্তশাস্ত্র এইরূপে পরমার্থবাস্ত্বায়-
ব্যবহারবিলোপ হয় বলিয়াছেন। [তথৈ...প্রদর্শ্যতে] ঈশ্বর-গীতাতেও
পরমার্থবাস্ত্বায় নিয়ন্তৃত্ব ও নিয়মাত্ম (নিয়ন্তা ঈশ্বর, জীব নিয়ম্য) নাই,
এরূপ কথন আছে। যথা—“প্রভু জীবের সম্বন্ধে কর্তৃত্ব কর্তৃত্ব কিছুই সৃজন
করেন না। কর্মের ফলভোগও প্রয়োগ করেন না। স্বভাব (প্রকৃতি)ই
প্রবর্তমান অর্থাৎ প্রকৃতিই সমস্ত করে। বিভু পরমাত্মা কান্নার স্কৃত
দ্রুত গ্রহণ করেন না। জ্ঞান অর্থাৎ চিত্তপুঃ আত্মা অজ্ঞানে আবৃত, তাই
তিনি জীব ও মুগ্ধ।” [ব্যব...মিত্যাহ] যত দিন ব্যবহারাবাস্ত্বা থাকে

* ভাবার্থ এই যে, অবিদ্যা উপাধির দ্বারা পরিকল্পিত ভেস থাকতেই বিশ্বস্থানীয়
ঈশ্বর এবং প্রতিবিশ্ব স্থানীয় জীবসমূহের নিয়মাত্ম ঘটনা হয়। বিশ্বস্থানীয় ঈশ্বর স্বকীয়
উপাধির অন্তর্গত সমুদায় মায়াপাধি জীবকে পালনাদি করেন।

এম সৰ্বৈশ্বর এষ ভূতাধিপতিরেষ ভূতপাল এষ সেতুর্কি-
ধরণ এমাং লোকানামসমুদায় ইতি । তথেশ্বরগীতাস্বপি—

“ঈশ্বরঃ সৰ্বভূতানাং হৃদ্যেশেহর্জুন তিষ্ঠতি ।

ভ্রাময়ন্ সৰ্বভূতানি যন্তারুঢ়ানি মায়ায়া” ॥ ইতি

সূত্রকারোহপি পরমার্থাভিপ্রায়েণ তদনন্তমিত্যাহ । ব্যব-
হারাভিপ্রায়েণ তু স্যাল্লোকবাদিতি মহাসমুদ্রাদিস্থানীয়তাং
ব্রহ্মণঃ কথয়তি অপ্ৰত্যাখ্যায়ৈব কার্যপ্রপঞ্চং পরিণামপ্রক্ৰি-
য়াক্ষাশ্রয়তি সগুণোপাসনেষুপযুক্ত্যত ইতি ॥ ১৪ ॥

ভাবে চোপলক্ষেঃ ॥ ১৫ ॥ *

ইতচ্চ কারণাদনন্তত্বং কার্যাস্য, যৎ কারণং ভাব এব

পারমার্থিক অবস্থা না আইসে ততদিন জীবের ব্যবহার থাকে । প্রতিও
ব্যবহারকালে ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব বর্ণন করিয়াছেন । যথা—“ইনিই সমুদায়ের
ঈশ্বর, ইনিই ভূতগ্রামের অধিপতি (অধিষ্ঠাতা), ইনিই ভূতসংঘের পালক,
এবং ইনিই এই লোকের সেতুর ন্যায় বিধারক-নিয়ম-পরিপাটীর মর্যাদা-
স্বরূপ (সীমাস্বরূপ) ।” ঈশ্বরগীতাতেও এইরূপ আছে । যথা—“হে অর্জুন !
ঈশ্বর সমুদায় ভূতের হৃদয়দেশে (বুদ্ধিবৃত্তিতে) আছেন এবং মায়া দ্বারা
যন্তারুঢ় (যন্ত = দেহ) ভূতদিগকে ঘুরাইতেছেন (ভ্রমযুক্ত করিতেছেন) ।”
সূত্রকার ব্যাসও পরমার্থ অভিপ্রায়ে অভেদ বলিয়াছেন, ব্যবহার অভিপ্রায়ে
বলেন নাই । [ব্যব...যুক্ত্যত ইতি] ব্যবহার অভিপ্রায়ে লোকবৎ অর্থাৎ
লৌকিক দৃষ্টান্ত প্রদর্শনার্থ পরব্রহ্মকে মহাসমুদ্রতুল্য বলিয়াছেন এবং
সগুণ উপাসনার উপযোগী বলিয়া কার্যপ্রপঞ্চের (জগতের) প্রত্যাখ্যান
(নিষেধ) না করিয়া তাহার পরিণামপ্রণালী বর্ণন করিয়াছেন ।

কার্য যে কারণ হইতে ভিন্ন নহে, অভিন্ন, তৎপ্রতি অন্যাহেতু হেতু এই
যে, কারণ থাকিলে কার্যের উপলব্ধি হয়—না থাকিলে হয় না । যেমন মৃত্তিকা

* কারণস্য ভাবেসম্বন্ধে উপলক্ষো চ কার্যাস্য সম্বাৎ উপলক্ষস্ব অনন্যাহমিতি সূত্রার্থঃ ।—
কারণের বিদ্যমানতা থাকিলেই কার্যের জ্ঞান হয়, না থাকিলে হয় না, এ হেতুতেও কার্য
ও কারণ ভিন্ন নহে, পরস্তু অভিন্ন ।

কারণস্য কার্যমুপলভ্যতে। তদ্যথা সত্যং যদি ঘট উপ-
লভ্যতে সংস্থ চ তন্তুমু পটঃ। ন চ নিয়মেনাহন্যভাবে-
হন্যস্যোপলব্ধির্দৃষ্টা। ন হন্যো গোরন্যঃ সন্ গোভাব
এবোপলভ্যতে। ন চ কুলালভাব এব ঘট উপলভ্যতে
সত্যপি নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবেহন্যত্বাৎ। নহন্যভাবেহপ্যন্য-
স্যোপলব্ধির্নিয়তা দৃশ্যতে, যথাহগ্নিভাব এব ধূমস্যোতি।
নেতুচ্যতে। উদ্বাপিতেহপ্যগ্নৌ গোপালঘটিকাদিধারিতস্য

কারণস্য ভাবঃ সত্ত্বা চোপলব্ধশ্চ তস্মিন্ কার্যস্যোপলব্ধেভাবাচ্চ।
এতদ্বাক্তং ভবতি। বিষয়পদং বিষয়বিষয়িপরং বিষয়িপদমপি বিষয়-
বিষয়পরম্। তেন কারণেপলব্ধতাবয়োরূপাদেয়োপলব্ধতাবাদিতি স্বার্থঃ
সম্পদ্যতে। তথা চ প্রভাকরপাদ্বিকবুদ্ধিবোধোন চাক্ষুষণ ন ব্যভিচারো
নাপি বহিভাবাতাবাহুবিধায়িতাবাভাবেন ধূমভেদেনেতি সিদ্ধং ভবতি।
তত্র যথোক্তহেতোরেকদেশাভিধানেনোপক্রমতে ভাষ্যকারঃ। “হতশ্চ
কারণাদনন্যত্বং” ভেদাভাবঃ “কার্যস্য, যৎ কারণং” যস্মাৎ কারণং,
“ভাব এব কারণস্য” ইতি। অদ্য ব্যতিরেকমুখেন গমকহ্মাহ—“ন
চ নিয়মেন” ইতি। কাকতালীয়ন্যান্যেনান্যভাবেহন্যুপলভ্যতে, নতু নিয়মে-
নেত্যর্থঃ। হেতুবিশেষণায় ব্যভিচারং চোদয়তি—“নহন্যভাবেহপী”তি।
একদেশিমতেন পরিহরতি “নেতুচ্যত” ইতি। শব্দৈরেকদেশিপরিহারং দুষ-

থাকিলে ঘটের ও তত্ত্ব থাকিলে পটের উপলব্ধি হয়, না থাকিলে হয় ।।
[নচ...মানত্বাৎ] এক পদার্থের বিদ্যমানতায় অন্য পদার্থের উপলব্ধি
হইতে দেখা যায় না। যেমন অগ্নি থাকিলে বা অগ্নির দর্শন গাভীর
উপলব্ধি হয় না, সেইরূপ। কুলালের সহিত ঘটের নিমিত্তনৈমিত্তিক সম্বন্ধ
থাকিলেও কুলালের বিদ্যমানতায় নিয়মিতরূপে ঘটের উপলব্ধি হয়
না। (অভিপ্রায় এই যে, মৃত্তিকা ও ঘট গবাস্থের ন্যায় অত্যন্ত বিভিন্ন
হইলে মৃত্তিকার কারণতা উচ্ছিন্ন হইত)। যদি বল, ভিন্নপদার্থের সম্ভাবে
ভিন্নপদার্থের উপলব্ধি হইতে দেখা যায়, যেমন অগ্নির সম্ভাবে ধূমের,
আমরা বলি, তাহা নিয়ত নহে। অগ্নি না থাকিলেও, অগ্নি নির্বাণপ্রাপ্ত
হইলেও, গোপঘটিকাদিতে ধূমের দর্শন হয়। (গোপঘটিকা—গোষ্ঠস্থ

ধূমস্য দৃশ্যমানত্বাৎ । অথ ধূমং কয়াচিদবস্থয়া বিশিষ্টত্বাৎ
 ঈদৃশো ধূমো নাসত্যমো ভবতীতি, নৈবমপি কশ্চিদ্রোষঃ ।
 তদ্ভাবানুরক্তাং হি বুদ্ধিং কার্য্যকারণয়োঃরনন্তত্বে হেতুং বয়ং
 বদামঃ । ন চাসাবগ্নিধূময়োঃবিদ্যতে । ভাবাচ্চোপলব্ধিরিতি
 বা সূত্রম্ । ন কেবলং শব্দাদেব কার্য্যকারণয়োঃরনন্তত্বং,
 প্রত্যক্ষোপলব্ধির্ভাবাচ্চ তয়োঃরনন্তত্বমিত্যর্থঃ । ভবতি হি
 প্রত্যক্ষোপলব্ধিঃ কার্য্যকারণয়োঃরনন্তত্বে । তদ্ব্যথা তন্তু-
 সংস্থানে তন্তুব্যতিরেকেণ পটৌ নাম কার্য্যং নৈবোপলভ্যতে,

যিহা পরমার্থপরিহারমাহ—“অথ” ইতি । তদনেন হেতুবিশেষণমুক্তম্ ।
 পাঠান্তরেণেদমেব সূত্রং ব্যাচষ্টে—“ন কেবলং শব্দাদেব” ইতি । পট
 ইতি হি প্রত্যক্ষবুদ্ধ্যা তন্তুব এবাতানবিতানাবস্থা আলম্ব্যন্তে ন তু
 তদতিরিক্তঃ পটঃ প্রত্যক্ষমূলভ্যতে । একতন্তু তন্তুনামেকপ্রাবরণলক্ষণা-
 বর্ণক্রিয়াবচ্ছেদাদ্ভূতানামপি । বথৈকদেশকালাবচ্ছিন্না ধবংসদিরপলাশাদয়ো
 বহুবোহপি বনামতি । অর্থক্রিয়ায়াক্ষ প্রত্যেকমসমর্থ্য অপ্যানারভৌবার্থা-
 ন্তরং কিঞ্চিন্নিলিতঃ কুর্কস্তো দৃশ্যন্তে যথা গ্রাবাণ উষাধারণমেকম্ ।
 একমনারভৌবার্থান্তরং তন্তুবো মিলিতাঃ প্রাবরণমেকং করিষ্যন্তি ।
 ন চ সমবায়ান্তিরয়োঃপি ভেদানবসায় ইতি সাম্প্রতম্ । অন্যোন্യാশ্রয়-
 ত্বাৎ । ভেদে হি সিদ্ধে সমবারঃ সমবায়চ্চ ভেদঃ । ন চ ভেদে সাধনা-

ভাণ্ডবিশেষ) । [অথ...বিদ্যতে] যদি বল, ধূম অবস্থাবিশেষে বিশেষিত
 হইবেক, অগ্নি না থাকিলে তাদৃশ অর্থাৎ আবচ্ছিন্নমূল ধূম থাকে না,
 সূত্রায়ঃ অগ্নি থাকিলে নিশ্চিত তাদৃশ ধূম থাকিবে । আমরাও বলি, ঐরূপ
 বলিতে পার, বলিলে দোষ হইবেক না । আমরাও তদ্ভাবানুরক্তা
 বুদ্ধিকে (জ্ঞানকে) কার্য্যকারণের অভেদ না থাকার কারণ বলিতে বাধ্য
 আছি । কিন্তু তাদৃশ বুদ্ধি অগ্নিধূমে বিদ্যমান থাকে না । [ভাবাচ্চো...
 বয়বাঃ] অথবা “অভাবোপলব্ধিঃ” এরূপ সূত্র এবং তাহার অর্থ এইরূপ—
 কার্য্যকারণের অভেদ কেবল শাস্ত্রসিদ্ধ নহে, তদ্বিশয়ে প্রত্যক্ষানুভবও
 আছে । তন্তুর সন্নিবেশবিশেষ (সাজান) ব্যতীত বস্ত্রনামক পৃথক কার্য্য

কেবলান্ত তন্তুব আতানবিতানবন্তঃ প্রত্যক্ষমুপলভ্যন্তে ।
তথা তন্তুবংশবোহংশুযু তদবয়বাঃ । অন্য প্রত্যক্ষোপলব্ধ্যা
লোহিতশুক্কৃষ্ণানি ত্রীণি রূপাণি ততো বায়ুমাত্রাকাশ-
মাত্রক্ষেত্যানুমেয়ম্ । ততঃ পরং ব্রহ্মৈকমেবাদ্বিতীয়ম্ । তত্র
সর্বপ্রমাণানাং নিষ্ঠামবোচাম ॥ ১৫ ॥

সত্ত্বাচ্চাবরস্য ॥ ১৬ ॥ *

ইতচ্চ কারণাৎ কার্যস্যানুগতং যৎ কারণং প্রাপ্তং পভেঃ
কারণাত্মনৈব কারণে সত্ত্বমবরকালীনস্য কার্যস্য ক্ষয়তে,
নদেব সোম্যেদমগ্র আসীৎ, আত্মা বা ইদমেক এবাগ্র আসীৎ,

স্বরমন্তি অর্থক্রিয়াবাপদেশভেদরোরভেদেপ্যুপপত্তেরিত্যুপপাদিতম্ । তস্মাৎ
যৎকিঞ্চিদেতৎ । অন্য চ দিশা মূলকারণং ব্রহ্মৈব পরমার্থসদবাস্তব-
কারণানি চ তত্ত্বাদয়ঃ সৰ্ব্বৈহনির্বাচ্যা এবেতাহ “তথা চ তত্ত্বাষি”তি ।

বিভজ্যতে—“ইতচ্চ” ইতি । ন কেবলং শ্রুতিঃ, উপপত্তিঃ প্রাপ্ত ভবতি ।

প্রতীত হয় না । কেবল কতকগুলি স্বত্বই আতান-বিতান (তানা ও
পড়েন) ভাবে থাকিতে দেখা যায় । সেইরূপ, তন্তুতে অংশ (আঁশ) ও
অংশুতে অংশুর অবয়ব প্রত্যক্ষ হয়, অন্য কিছু প্রত্যক্ষ হয় না । [অতঃ...
বোচাম] এইরূপ, প্রত্যক্ষ উপলব্ধির (সাক্ষাৎ জ্ঞানের) দ্বারা লোহিত-শুক্কৃ-
ষ্ণরূপের এবং তাহার দ্বারা বায়ুমাত্রার ও আকাশমাত্রার অনুমান করিবে ।
তাহারই পরে এক অদ্বয়ব্রহ্ম অনুভূত হইবেক । এই অদ্বয়ব্রহ্মই সর্ব-
প্রপঞ্চের নিষ্ঠা (সমাপ্তি স্থান ও আশ্রয়), ইহা পূর্বেও বলা হইয়াছে ।

শ্রুতিতে, উৎপত্তির পূর্বে জগৎকার্যের কারণে কারণাকারে থাকার
কথা আছে, সে হেতুতেও কার্য কারণ ভিন্ন নহে । “হে সৌম্য ! এ সকল
অগ্রে সং-ই ছিল ।” “অগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে এ সকল এক আত্মা ছিল ।”

* অবরস্য পরভবিকস্য কার্যস্য সত্ত্বাৎ কারণাত্মনাবস্থানাত্ অপি কারণাদনন্যতঃ কার্য-
স্যোতি যোজন্য । ইদং জগৎ সদান্বৈবাসাদিতি সামান্যধিকরণ্যক্রত্যা সৃষ্টেঃ প্রাক্ কাধাস্য
কারণাত্মন্য সত্ত্বাৎ প্রত্যং তদনাথানুপপত্ত্যা উৎপন্নস্যপি জগতঃ কারণাদনন্যত্বমভেদ ইতি

ইত্যাদাবিদংশব্দগৃহীতস্য কার্যস্য কারণেন সামান্যধিকরণ্যাৎ । যচ্চ যদাঙ্গনা যত্র ন বর্ততে ন তৎ তত উৎপদ্যতে, যথা সিকতাভ্যস্তৈলম্ । তস্মাৎ প্রাপ্তুংপত্তেরনন্যত্বা-
দুৎপন্নমপ্যনন্যদেব কারণাৎ কার্য্যমিত্যবগম্যতে । যথা চ কারণং ব্রহ্ম ত্রিষু কালেষু সত্ত্বং ন ব্যভিচরতি, এবং কার্য্যমপি জগৎ ত্রিষু কালেষু সত্ত্বং ন ব্যভিচরতি । একঞ্চ পুনঃ সত্ত্বং, অতোহপ্যনন্যত্বং কারণাৎ কার্য্যস্য ॥ ১৬ ॥

“যচ্চ যদাঙ্গনা” ইতি । ন হি তৈলং সিকতাঙ্গনা সিকতায়ামস্তি, যথা ঘটোহস্তি মৃদী মৃদাঙ্গনা । প্রত্যুৎপন্নো হি ঘটো মৃদাঙ্গনোপলভাতে, নৈবং প্রত্যুৎপন্নং তৈলং সিকতাঙ্গনা । তেন যথা সিকতাভ্যস্তৈলং ন জায়ত এবমাঙ্গনোপি জগন্ন জায়েত । জায়তে চ তস্মাদাঙ্গনাঙ্গনাদীদিত গম্যতে । উপপত্ত্যন্তরমাহ “যথা চ কারণং ব্রহ্ম” ইতি । যথা হি ঘটঃ সর্বদা সর্বত্র ঘট এব, ন জাত্বসৌ কচিং পটোভবতি, এবং সদপি সর্বত্র সর্বদা সর্দেব ন তু কচিং কদাচিদসত্ত্ববিতুমর্হতীতু্যপাদিতমধস্তাৎ । তস্মাৎ কার্য্যং ত্রিষপি কালেষু সর্দেব । সত্ত্বং চেৎ কিমতো যদ্যেবমিত্যত আহ “একঞ্চ পুনঃ” ইতি । সত্ত্বং চৈকং কার্য্যকারণয়োঃ । ন হি প্রতি-
ব্যক্তি সত্ত্বং ভিদ্যতে । ততশ্চাভিন্নসত্ত্বানন্যত্বাদেতে অপি মিথো ন ভিদ্যেত ইতি । ন চ তাভ্যামনন্যত্বাৎ সত্ত্বসৈব ভেদ ইতি যুক্তম্ । তথা সতি হি সত্ত্বস্য সমারোপিতত্বপ্রসঙ্গঃ । তত্র ভেদাভেদয়োঃ অন্যতরসমারোপ-
কল্পনায়াং কিং তাৎক্ষিকভেদোপাদানাহভেদকল্পনাস্থাহো তাৎক্ষিকভেদোপা-

ইত্যাদি প্রতিতে কারণের সহিত ইদম্-শব্দ-বাচ্য জগতের সামান্যধিকরণ্য (অভেদ) কথিত হওয়াতেও কার্য্যকারণ ভিন্ন নহে (পৃথক্ বস্তু নহে) । [যচ্চ...কার্য্যস্য] যাহা যাহাতে তজ্জপে থাকে না তাহা তাহা হইতে জন্মে না । যেমন বালুকা হইতে তৈল জন্মে না । অতএব, কার্য্য যেমন উৎপত্তির পূর্বে কারণের সহিত অভেদ, তেমনি, উৎপন্ন হইলেও অভেদ । যেমন কোনও কালে কারণ ব্রহ্মের সত্ত্বার ব্যভিচার নাই, তেমনি, কার্য্য-

সূত্রার্থঃ ।—উৎপন্ন হইবার পূর্বে কার্য্য কারণরূপে থাকে । প্রতিতেও জগৎকাণ্ডের সদাঙ্গরূপে থাকা কথিত হইয়াছে । এই দুই হেতুতেও কার্য্যকারণভিন্ন নহে ।

অসদ্ব্যপদেশোনেতি চেন্ন ধর্ম্মান্তরেণ ব্যাক্যশেষাৎ ॥ ১৭ ॥ *

ননু কচিদসদ্ব্যপদেশোনেতি চেন্ন ধর্ম্মান্তরেণ
প্রাপ্তিঃ, অসদেবেদমগ্র আসীৎ ইতি, অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ
ইতি চ। তস্মাদসদ্ব্যপদেশান্ন প্রাপ্তংপত্তেঃ কার্যস্য সত্ত্ব-
মিতি চেৎ, নেতি ক্রমঃ। ন হয়সত্যান্তাসদ্ব্যভিপ্রায়েণ
প্রাপ্তংপত্তেঃ কার্যস্যাসদ্ব্যপদেশঃ। কিং তর্হি। ব্যাকৃতনাম-
রূপত্বাদ্ব্যাকৃতনামরূপত্বং ধর্ম্মান্তরম্। তেন ধর্ম্মান্তরে-

দানা ভেদকল্পনেতি। বয়স্ত পশ্যামো ভেদগ্রহস্য প্রতিযোগিগ্রহাপেক্ষত্বাদ্ভেদ-
গ্রহনস্তরেণ চ প্রতিযোগিগ্রহাসম্ভবাদন্যোন্যাসংশ্রয়পত্তেরভেদগ্রহস্য চ
নিরপেক্ষতয়া তদনুপপত্তেরেকাকশ্রয়ত্বাচ্চ ভেদসৌক্যভাবে তদনুপপত্তে-
রভেদগ্রহোপাদানৈব ভেদকল্পনেতি সক্ষমবদাতম্।

ভূত জগতেরও ত্রৈকালিক সত্তার ব্যভিচার নাই। সত্তা একই, সে হেতুতেও
কার্য্য কারণ ইহাতে অপৃথক্।

শ্রুতি কোন কোন স্থলে উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের অসত্তা (অভাব বা
না থাকা) বর্ণন করিয়াছেন, যথা—“এ সকল অগ্রে অসৎ ছিল” “এ সকল
অগ্রে অসৎ ছিল” ইত্যাদি। সেই সেই শ্রুতির বর্ণনা দেখিয়া দি বল,
উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য অসৎ অর্থাৎ থাকে না, আমরা বলি, তা বলিতে
পার না। কেন-না, ঐ ব্যপদেশ (উল্লেখ) অত্যন্তাভাব (এককালে না
থাকা) অভিপ্রায়ে নহে। ব্যাকৃতাপ্রাপ্ত নামরূপ অপেক্ষা অব্যাকৃত নাম
রূপের ব্যবহারিকভিন্নতা বা ভেদ আছে, তদনুসারে ঐ উল্লেখ হইয়াছে।
উক্ত শ্রুতির তাৎপর্য্যার্থ এই যে, কার্য্যসকল উৎপত্তির পূর্বে কারণ-
রূপে থাকায় সূত্ররূপে কারণ ইহাতে ভিন্ন নহে। উৎপন্ন হইলে তাহাতে

* অসদ্বা অসদিত্যাদিশ্রুতঃ কার্য্যস্যাসৎ ক্রবন্তি তেন সত্ত্বাদিত্যস্য হেতোরসিদ্ধতা
চেৎ যদি ভগ্নাতে তন্ন ভগ্নাতম্। কুতঃ ধর্ম্মান্তরেণ ধর্ম্মান্তরবিষয়ঃ স ব্যপদেশঃ। ধর্ম্মান্তর
ব্যপদেশক ব্যাক্যশেষাৎ নিশ্চয়ত ইতি সূত্রার্থঃ।—অত্র শ্রুতির, শব্দের পূর্বে এ সকল অসৎ
ছিল, এইরূপ উক্তি-তে কার্য্যাকারণের ভেদ প্রমাণীকৃত হয় না। কারণ, ঐ উক্তি ধর্ম্মান্তর-
প্রাপ্তিমূলক। অর্থাৎ জগৎ একপ বাস্তবধর্ম্মবান্ ছিল না, অব্যাকৃতধর্ম্মবান্ ছিল, এতদমূলক।

ণায়মসদ্যপদেশঃ প্রাপ্তুৎপত্তেঃ সত এব কার্যস্য কারণ-
রূপেণানন্যস্য । কথমেতদবগম্যতে । বাক্যশেষাৎ । যছ-
পক্রমে সন্ধিগ্ধার্থং বাক্যং তচ্ছেষাদেব নিশ্চীয়তে । ইহ চ
তাৎবৎ অসদেবেদমগ্র আসীৎ ইত্যসচ্ছব্দেনোপক্রমে নির্দিষ্টং
যৎ তদেব পুনস্তচ্ছব্দেন পরায়ুশ্চ সাদতি বিশিনষ্টি তৎ
সদাসীৎ ইতি । অসতশ্চ পূর্বাপরকালসম্বন্ধাদাসীচ্ছব্দা-
নুপপত্তেশ্চ । অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ, ইত্যত্রাপি তদাত্মানং
স্বয়মকুরত ইতি বাক্যশেষে বিশেষণাত্ম্যন্তানন্দম্ । তস্মাৎ
ধর্মাস্তুরেণৈবায়ামসদ্যপদেশঃ প্রাপ্তুৎপত্তেঃ কার্যস্য । নাম-

ব্যাকৃতত্বাব্যাকৃতত্বে চ ধর্মাবনির্ব্বচনীয়ো । যত্রমেতন্নিগদব্যাব্যাহাতেন
ভাষ্যেণ ব্যাখ্যাতম্ ।

ব্যাক্ততাপর্শ্বের আগমন হয়, সুতরাং তাহার ব্যবহারও অন্যরূপ হয় ।
[কণ...সম্বন্ধ] জগৎ এরূপ ব্যাক্তধর্মবান্ ছিল না, এই অভিপ্রায়ে ঐ অসৎ
ব্যপদেশ (ছিল না বলা), ইহা ঐ প্রস্তাবের শেষবাক্যের দ্বারা জানা
গিয়াছে । উপক্রমে (আরম্ভকালে) সন্ধিগ্ধবাক্য থাকিলে শেষ বাক্যের
দ্বারা তাহার অর্থনিশ্চয় হয় । অতএব “অগ্রে এ সকল অসৎ-ই ছিল”
এই উপক্রম বাক্যে যাহাকে অসৎ-শব্দে নির্দেশ করিয়াছেন বাক্যশেষে
তাহাকেই লক্ষ্য বা আকর্ষণ করিয়া সৎ বলিয়াছেন । যথা—“সেই সৎ
ছিল ।” ইত্যাদি । যাহা অত্যন্ত অসৎ, অভাবাত্মক বা নিকৃপাখ্য (শশ-
শৃঙ্গতুল্য মিথ্যা), তাহাতে পূর্বাপরকালসম্বন্ধ অল্পপন্ন । (সুতরাং বুঝা
উচিত, অসৎ ছিল, এ অসৎ আত্যন্তিক অসৎ নহে) । “অসদ্বা আসীৎ”
এ অসৎ যে আত্যন্তিক অসৎ নহে, তাহা “তিনি আপনি আপনাকে করি-
লেন, যজ্ঞ করিলেন” এই শেষ বাক্যের দ্বারা নির্ণীত হয় । [তস্মাৎ...
চর্য্যতে] এতক্ষণে সিদ্ধ হইতেছে যে, শ্রুতির ঐ অসদ্বাদ ধর্মাস্তুরঘটিত ।
যে বস্তু বিস্পষ্ট নামরূপ—সেই বস্তুকেই লোকে সৎ (আছে) বলে । পূর্বে
ইহা বিস্পষ্টনামরূপ ছিল না, কায়েই শ্রুতি লোকপ্রসিদ্ধি অমুবাদ করিয়া
“এ সকল সৎ ছিল না বা অসৎ ছিল” এতদ্রূপ সোপচার বাক্য বলিয়াছেন ।

রূপব্যাকৃতং হি বস্তু সচ্ছন্দাঃ লোকে প্রসিদ্ধং, অতঃ প্রাক্
নামরূপব্যাকরণাদসদিবাসীদিত্যুপচর্যতে ॥ ১৭ ॥

যুক্তেঃ শব্দান্তরাচ্চ ॥ ১৮ ॥ *

যুক্তেশ্চ প্রাপ্তংপত্তেঃ কার্যস্য সত্ত্বমনন্যত্বঞ্চ কারণাদ-
বগম্যতে । শব্দান্তরাচ্চ । যুক্তিস্তাবদ্বর্ণ্যতে । দধিঘটরুচ-
কাদ্যর্থিভিঃ প্রতিনিয়তানি কারণানি ক্ষীরমৃত্তিকাসুবর্ণাদী-
ন্যুপাদীয়মানানি লোকে দৃশ্যন্তে । ন হি দধ্যর্থিভিমৃতি-
কোপাদীয়তে, ন ঘটাদ্যর্থিভিঃ ক্ষীরম্ । তদসৎকার্যবাদে-
নোপপদ্যতে । অবিশিষ্টে হি প্রাপ্তংপত্তেঃ সর্বত্র সর্ব-
স্যাসত্ত্বে কস্মাৎ ক্ষীরাদেব দধ্যুৎপদ্যতে ন মৃত্তিকায়াঃ,
মৃত্তিকায়া এব চ ঘট উৎপদ্যতে ন ক্ষীরাত্ । অথা-

‘অসদেব’ এই এব-শব্দের ইব অর্থ গ্রহণ করিতে হইবেক । অর্থাৎ অসৎপ্রায়
ছিল, এইরূপ অর্থ হইবেক ।

কার্য যে উৎপত্তির পূর্বে থাকে ও কারণ-ভিন্ন নহে, ইহা যুক্তির দ্বারাও
জানা যায়, শব্দান্তরের দ্বারাও জানা যায় । কিরূপ যুক্তির দ্বারা জানা
যায় তাহা বলিতেছি । যাহারা দধি, ঘট ও রুচক প্রভৃতি প্রস্তুত করিবার
ইচ্ছা করে তাহারা দুগ্ধ, মৃত্তিকা ও সুবর্ণ প্রভৃতি নির্দিষ্ট কারণ উপাদান)
গ্রহণ করে । যে-সে দ্রব্য গ্রহণ করে না । দধিলিপ্সু মৃত্তিকা গ্রহণ করে
না, ঘটলিপ্সু ও দুগ্ধাদি আহরণ করে না । এরূপ নিয়মিত প্রবৃত্তি অসৎ
কার্যবাদে অনুপপন্ন । যদি কোনরূপ বিশেষ না থাকে, কার্য যদি উৎপত্তির
পূর্বে কোথাও না থাকে, তাহা হইলে দুগ্ধ হইতেই বা দধি উৎপন্ন হয় কেন?
মৃত্তিকা হইতেই বা না হয় কেন? মৃত্তিকা হইতেই বা ঘট হয় কেন? দুগ্ধ
হইতেই বা না হয় কেন? [অথা...কার্যাম্] যদি বল, কার্য থাকে না-থাকে

* দধ্যাদ্যর্থিনাং ক্ষীরাদাবেব প্রবৃত্তিদৃশ্যতে তদন্যথানুপপত্তিযুক্তিস্তস্মাৎ । শব্দ-
স্তরাদিত্যি সন্যপদেশিকাৎ । কার্যস্য প্রাক্ কারণানন্যত্বেন সত্ত্বমিতি শেবঃ ।—যুক্তির দ্বারা
ও সন্যপদেশী শব্দের দ্বারা কার্যের কারণরূপে অবস্থান বা থাকা সিদ্ধ বা নির্ণীত হয় ।

বিশিষ্টেইপি প্রাগসম্বন্ধে ক্ষীর এব দধিঃ কশ্চিদতিশয়ো ন
মুক্তিকায়ঃ, মুক্তিকায়ামেব চ ঘটস্য কশ্চিদতিশয়ো ন ক্ষীর
ইত্যাচ্যেত, তর্হি, অতিশয়বদ্বাৎ প্রাগবস্তায়া অসৎকার্য্য-
বাদহানিঃ সংকার্য্যবাদসিদ্ধিশ্চ । শক্তিঃ চ কারণস্য কার্য্য-
নিয়মার্থী কল্ল্যমানা নান্যা নাপ্যসতী বা কার্য্যং নিয়চ্ছেৎ,
অসদ্ব্যবিশেষাদন্যত্রাবিশেষাচ্চ । তস্মাৎ কারণস্যাত্মভূতা
শক্তিঃ শক্তেশ্চাত্মভূতং কার্য্যম্ । অপি চ কার্য্যকারণয়ো-
র্দ্রব্যগুণাদীনাঞ্চাহমহিষবদ্বেন্দুবুদ্ধ্যভাবাৎ তাদাত্ম্যমভ্যাপ-

“অতিশয়বদ্বাৎ প্রাগবস্তায়া” ইতি । অতিশয়ো হি ধর্ম্মো নাসত্যতি-
শয়বতি কার্য্যে ভবিতুমর্হতীতি । ননু ন কার্য্যস্যাতিশয়োনিয়মহেতুরপি
তু কারণস্য শক্তিভেদঃ, স চাসত্যপি কার্য্যে কারণস্য সত্ত্বাৎ সরেবেত্যত
আহ—“শক্তিঃ চ” ইতি । নান্যা কার্য্যকারণভ্যাম, নাপ্যসতী কার্য্য-
অনেতি যোজন্য । “অপি চ কার্য্যকারণয়ো”রিতি । যদ্যপি ভাবাচ্চোপ-
লব্ধেরিত্যত্রায়মর্থ উক্তস্তথাপি সমবায়দূষণায় পুনরবতারিতঃ । অনভ্যাপ-

নিয়মিত নহে, কারণসম্বন্ধেও কোনরূপ বিশেষ নিয়ম নাই, কিন্তু দধিসম্বন্ধীয়
অতিশয় (এক প্রকার ধর্ম্ম বা শক্তি) দুগ্ধেই থাকে, মুক্তিকায় থাকে না, এবং
ঘটসম্বন্ধীয় অতিশয় মুক্তিকাতেই থাকে, দুগ্ধে থাকে না, তাই ব্যাৎক্রম ঘটনা
হয় না । এরূপ বলিলে অবশ্যই অসৎকার্য্যবাদ ভঙ্গ হইয়া সংকার্য্যবাদ সিদ্ধ
হইবে । কেন-না, পূর্লবস্থার অতিশয় থাকা স্বীকার করা হইতেছে ।
অতিশয় শব্দের অর্থ শক্তি, তাহা কারণে থাকিয়াই কার্য্যের নিয়মন করে ।
যাহাতে তাহা (কার্য্যশক্তি) থাকে না তাহা কারণও নহে স্তুরাং কার্য্যও
জন্মান্না । শক্তি কার্য্যকারণ ভিন্ন ও কার্য্যের ন্যায় অসৎ (না থাকা
বা অভাবরূপিনী) হইলে তাহা কার্য্যের নিয়ামক হইত না । (অমুক
হইতে অমুক হইবে, অমুক হইবে না, এরূপ নির্দিষ্ট ব্যবস্থা থাকিত
না) । অসত্ত্বের (না থাকার) ও অনাত্মের অবিশেষপ্রযুক্ত অনিয়মেই
কার্য্য হইত, কোন একটা নির্দিষ্ট নিয়ম থাকিত না । অতএব, শক্তি
কারণেরই স্বরূপ ও কার্য্য শক্তিরই স্বরূপ, ইহা অবশ্যস্বীকার্য্য । [অপিচ...
প্রসঙ্গঃ] অণু ও মহিষ যেমন অত্যন্ত ভিন্ন, সেরূপ ভিন্নতা কার্য্যে ও কারণে,

গন্তব্যম্। সমবায়কল্পনায়ামপি সমবায়স্য সমবায়িভিঃ
সম্বন্ধেহভ্যুপগম্যমানে তস্য তস্যাহন্যোহন্যঃ সম্বন্ধঃ কল্পয়ি-
তব্য ইত্যনবস্থাপ্রসঙ্গঃ। অনভ্যুপগম্যমানে বা বিচ্ছেদপ্রসঙ্গঃ।
অথ সমবায়ঃ স্বয়ং সম্বন্ধরূপত্বাদনপেক্ষ্যেবাপরং সম্বন্ধং
সম্বধ্যতে, সংযোগোহপি তর্হি স্বয়ং সম্বন্ধরূপত্বাদনপেক্ষ্যেব

গম্যমানে চ সমবায়স্য সমবায়িভ্যাং সম্বন্ধে বিচ্ছেদপ্রসঙ্গোহবয়বাবয়বিদ্রবা-
গুণাদীনাং মিথঃ। ন হ্যসম্বন্ধঃ সমবায়িভ্যাং সমবায়ঃ সমবায়িনৌ
সম্বন্ধয়েদিতি। শঙ্কতে—“অথ সমবায়ঃ স্বয়ং”মিতি। যথা হি সম্ব-
যোগাদ্দণ্ডাণ্ডকর্মাণি সন্তি সম্বন্ধ স্বভাবত এব সদিতি ন সম্বাস্তর-
যোগমপেক্ষতে, তথা সমবায়ঃ সমবায়িভ্যাং সম্বন্ধুং ন সম্বাস্তরমপেক্ষতে,
স্বয়ং সম্বন্ধরূপত্বাদিতি, তদেতৎ সিদ্ধাস্তাস্তরবিরোধোপাদনে ন নিরা-
করোতি—“সংযোগোহপি তর্হী”তি। ন চ সংযোগস্য কার্যত্বাৎ কার্যস্য চ
সমবায়িকারণাধীনজন্মত্বাৎ অসমবায়ে চ তদুপপত্তেঃ সমবায়কল্পনা
সংযোগ ইতি বাচ্যম্। অজসংযোগে তদভাবপ্রসঙ্গাৎ। অপি চ সম্বন্ধা-
ধীননিরূপণঃ সমবায়ো যথা সম্বন্ধিহয়ভেদে ন ভিন্যতে তন্নাশে চ ন
নশ্যত্যপি তু নিত্য একঃ, এবং সংযোগোহপি ভবেৎ, ততঃ কে দোষঃ?
অথৈতৎপ্রসঙ্গভিষা সংযোগবৎ সমবায়োহপি প্রতিসম্বন্ধিমিথুনং ভিন্যতে
চানিত্যশ্চেত্যাভ্যুপেয়তে, তথা সতি যথৈকস্মাগিমিত্তকারণাদেব জায়ত
এবং সংযোগোহপি নিমিত্তকারণাদেব জনিষ্যত ইতি সমানম্। “তাদা-

তত্তদ্রব্যে ও তত্তদগুণে প্রতীত হয় না। যেহেতু ভেদবুদ্ধি হয় না—সেই-
হেতু কার্যকারণের তাদাত্ম্য অঙ্গীকার্য। যাহাঁরা অভেদপ্রত্যায়ক সম-
বায়ের (সমবায় = একপ্রকার সম্বন্ধ)। যে সম্বন্ধ বিভিন্ন বস্তুকে অভিন্ন বোধ
করায়) কল্পনা করেন তাহাদের সমবায়িব্রব্যের সহিত তৎসম্বন্ধ ঘটাইবার
জন্য সম্বন্ধাস্তর থাকা ও তৎসম্বন্ধসিদ্ধির জন্য অন্য সম্বন্ধের স্বীকার করিতে
হয়, করিলে অনবস্থা দোষ হয়। না করিলে বিশিষ্টবুদ্ধির অভাব প্রসক্তি
হয়। [অথ...নর্থক্যম্] সমবায় স্বয়ং সম্বন্ধরূপ, তৎকারণে সে সম্বন্ধাস্তর
অপেক্ষা করে না, এরূপ বলিলে আমরাও বলিব, সংযোগও সম্বন্ধরূপ,
তাহাও সম্ভার-সম্বন্ধের অপেক্ষা করিবে না। বস্তুতঃ দ্রব্য-গুণাদিতে
ও উপাদান উপাদেয়ে তাদাত্ম্যপ্রতীতি ব্যতীত সমবায় নামক পদার্থের

সমবায়ং সম্বোধ্যত । তাদাত্ম্যপ্রতীতেশ্চ দ্রব্যগুণাদীনাং সম-
বায়কল্পনানর্থক্যম্ । কথঞ্চ কার্য্যমবয়বি দ্রব্যং কারণেষবয়ব-
দ্রব্যেষু বর্তমানং বর্তেত কিং সমস্তেষবয়বেষু বর্তেতোত
প্রত্যবয়বম্ । যদি তাবৎ সমস্তেষু বর্তেত ততোহবয়বানু-
পলকিঃ প্রশংস্যেত, সমস্তাবয়বসন্নিবৃত্ত্যশঙ্ক্যত্বাৎ । ন হি
বহুত্বং সমস্তেষাশ্রয়েষু বর্তমানং ব্যস্তাশ্রয়গ্রহণেন গৃহ্যতে ।
অথাবয়বশঃ সমস্তেষু বর্তেত, তদাপ্যারম্ভকাবয়বব্যতিরেকে-

অ্যাপ্রতীতেশ্চ” ইতি । সম্বন্ধাবগমো হি সম্বন্ধকল্পনাবীজং ন তাদাত্ম্যা-
বগমঃ । তস্য নানাত্বৈকাশ্রয়সম্বন্ধবিরোধাদিতি । বৃত্তিবিকল্পনাবয়বা-
তিরিক্তমবয়বিনং দুষয়তি “কথঞ্চ কার্য্য”মিতি । “সমস্তে”তি । মধ্যপর-
ভাগরোরক্ষাগ্ভাগব্যবহিতত্বাৎ । অথ সমস্তাবয়বব্যাসস্যপি কতিপয়া-
বয়বস্থানো গ্রহীষ্যত ইত্যত আহ—“ন হি বহুত্ব”মিতি । “অথাবয়বশঃ”
ইতি । বহুত্বসংখ্যা হি স্বরূপেণৈব ব্যাসজ্য সংখ্যেযু বর্তত ইত্যেক-
তমসংখ্যোগ্রহণেহপি ন গৃহ্যতে, সমস্তব্যাসসিদ্ধান্তরূপস্য । অবয়বী তু
ন স্বরূপেণাবয়বান্ ব্যাপ্নোতি, অপি অবয়বশঃ । তেন যথা হৃত্রমবয়বৈঃ
কুসুমানি ব্যাপ্তবন সমস্তকুসুমগ্রহণমপেক্ষতে কতিপয়কুসুমস্থানস্যপি
তস্যোপলক্ষেঃ, এবমবয়বাপীতি ভাবঃ । নিরাকরোতি—“তদাপী”তি ।

প্রতীতি হয় না । তাদাত্ম্যপ্রতীতির দ্বারা অভীষ্টসিদ্ধি (অভেদবুদ্ধি) হইলে
সমবায় কল্পনার প্রয়োজন কি ? [কথঞ্চ ..গৃহ্যতে] বল দেখি, কারণ-
রূপ অবয়ব-দ্রব্যে যে কার্য্যরূপী অবয়বী * বর্ত্তমান হয় (থাকে) তাহা কি
স্বরূপতঃ সমুদায় অবয়বে ? না অংশক্রমে প্রতি অবয়বে ? স্বরূপতঃ সমুদায়
অবয়বে থাকিলে অবয়বীর অনুভব হইতে পারে না । কারণ এই যে,
সমস্ত অবয়বের সন্নিবৃত্ত হয় না । (সন্নিবৃত্ত = চক্ষুরাদির সহিত সংযোগ ।
বস্তুর কতক অংশ ইঞ্জিয়সংযুক্ত হয়, কতক অংশ ব্যবহৃত থাকে) । বহুত্ব
যেমন সমস্ত আশ্রয়ে থাকে বলিয়া একটা আশ্রয়ের জ্ঞানে বহুর জ্ঞান হয় না,
তেননি, একাবয়বদর্শনে সমস্তাবয়ববৃত্তি অবয়বীর জ্ঞান হইবে না, ইহা অবশ্য
স্বীকার্য্য । [অথা...কল্পনীয়ত্বাৎ] স্বরূপতঃ অর্থাৎ সর্ব্বাংশে না থাকুক,

* শূত্র, = অবয়ব । বস্ত্র = অবয়বী ।

ণাবয়বিনোহবয়বাঃ কল্লেরন্ যৈরবয়বৈরান্তুকেষবয়বেষবয়-
বশোহবয়বী বর্তেত । কোশাবয়ব্যাতিরিত্তৈহ্যবয়বৈরসিঃ
কোশং ব্যাপ্নোতি, অনবস্থা চৈবং প্রসজ্যেত, তেষু তেষব-
য়বেষু বর্তয়িতুমন্যোষামন্যোষামবয়বানাং কল্পনীয়ত্বাৎ । অথ
প্রত্যবয়বং বর্তেত তদৈকত্র ব্যাপারেহন্যত্রাব্যাপারঃ স্যাৎ ।
ন হি দেবদত্তঃ শ্রদ্ধে সন্নিধীয়মানস্তদহরেব পাটলিপুত্রে সন্নি-
ধীয়তে, যুগপদনেকত্র বৃত্তাবনে কহপ্রসঙ্গাদেবদত্তযজ্ঞদত্তয়ো-
রিব শ্রদ্ধাপাটলিপুত্রনিবাসিনোঃ । গোহাদিবৎ প্রত্যেকং পরি-
সমাপ্তোরদোষ ইতি চেৎ, ন, তথাপ্রতীত্যভাবাৎ । যদি

শঙ্কতে ।—“গোহাদিব” দ্বিতী । নিরাকরোতি—“নে”তি । যদ্যপি গোহাদ্য
সামান্যস্য বিশেষ্য অনির্বাচ্যো ন পরমার্থসত্ত্বস্তথা চ কাস্য প্রত্যেক-
পরিসমাপ্তিরিতি, তথাপ্যভ্যাপেতোদমুদিতমিতি মন্তব্যম্ । অকর্তৃকা
বতোহতোনিরাশ্মিকা স্যাৎ । কারণাভাবে হি কার্য্যমমুংপন্নং কিরাম

অংশে অংশে সমস্ত অবয়বে বৃত্তিমান হয় বলিলেও আরম্ভক (জনক)
অবয়বের অতিরিক্ত অবয়বের কল্পনা করিতে হইবে কিন্তু সে কল্পনাতেও
অনবস্থাদোষ আছে । কেননা, সেই সেই অবয়বে বৃত্তিমান (থাকিবার)
হইবার জন্য তদ্ভিন্ন তদ্ভিন্ন অবয়বের কল্পনা করিতে হয় । যেমন খড়্গের
বৃত্তিতার জন্য হস্তাবয়বের, সেইরূপ । (হস্ত কোষ নহে । হস্ত কোষ
হইতে অতিরিক্ত) । [অথ...বাসিনোঃ] কার্য্যনামক অবয়বী ও অংশক্রমে
কারণনামক অবয়বসমূহে বৃত্তিমান হয় (থাকে) বলিলে একাবয়বের
(একাংশের) ব্যাপার কালে অন্যাবয়বের ব্যাপার হয় না কেন তাহা বলিতে
হইবে । যেমন, একই দেবদত্ত শ্রদ্ধদেশে উপস্থিত ও সেই দিবসেই
পাটলিপুত্রে উপস্থিত হইতে ও থাকিতে পারেন না, উহাও সেইরূপ । এক
সময়ে উভয়দেশে উপস্থিত থাকা দুই ব্যক্তি ব্যতীত হয় না । (অর্থাৎ
বিভিন্ন অবয়বী স্বীকার করিতে হইবে । এ অবয়বী (বস্তু) ও সে
অবয়বী (বস্তু) এক নহে ; ভিন্ন, এইরূপ বলিতে হইবে । যেমন শ্রদ্ধ-
নিবাসী দেবদত্ত ও পাটলিপুত্রনিবাসী যজ্ঞদত্ত, সেইরূপ) । [গোহাদি...
দৃশ্যতে] গোহ জাতি যেমন প্রত্যেক গো-ব্যক্তিতে থাকে অথচ বহু

গোহাদিবৎ প্রত্যেকং পরিসমাপ্তোহবয়বী স্মাৎ । যথা গোহঃ
প্রতি ব্যক্তিপ্রত্যক্ষং গৃহ্যতে এবমবয়ব্যপি প্রত্যবয়বং প্রত্যক্ষং
গৃহ্যতে, ন চৈবং নিয়তং গৃহ্যতে । প্রত্যেকপরিসমাপ্তো
চাবয়বিনঃ কার্য্যেণাধিকারাৎ তস্য চৈকত্বাৎ শৃঙ্গেনাপি স্তন-
কার্য্যং কুর্যাৎ উরসা চ পৃষ্ঠকার্য্যম্ । ন চৈবং দৃশ্যতে ।
প্রাপ্তংপত্তেচ্চ কার্য্যাস্তাসদ্ধ উৎপত্তিরকর্তৃকা নিরাশ্রিকা চ
স্মাৎ । উৎপত্তিচ্চ নাম ক্রিয়া সা মকর্তৃকৈব ভবিতুমর্হতি
গত্যাদিবৎ । ক্রিয়া চ নাম স্মাৎ অকর্তৃকা চেতি বিপ্রতি-
ষিধ্যত । ঘটস্থ চোৎপত্তিরুচ্যমানা ন ঘটকর্তৃকা কিং

ভবেৎ, অতো নিরাশ্রকত্বমিত্যর্থঃ । যদ্ব্যচ্যেত ঘটশব্দস্তদবয়বেষু ব্যাপার-
বিষ্টতয়া পূৰ্ব্বাপরীভাবমাপনেষু ঘটোপজ্জন্যভিমুখ্যে তাদর্থ্যানিমিত্তাদুপ-
চারাৎ প্রযুক্ত্যাতে তেবাঞ্চ সিদ্ধত্বেন কর্তৃদ্বমস্বীত্বাপদ্যাতে ঘটো ভবতীতি
প্রয়োগ ইত্যত আহ—“ঘটস্য চোৎপত্তিরুচ্যামানে”তি । উৎপাদনা হি

দোষ হয় না, এখানেও সেইরূপ হইবেক, বহুত্ব দোষ হইবেক না, একরূপও
বলিতে পার না । কারণ, প্রস্তাবিত স্থলে সেরূপ প্রতীতি হয় না । গোহ
যেমন প্রত্যেক গোব্যক্তিতে প্রত্যক্ষ হয় ; অবয়বী প্রত্যেক অবয়বে সেরূপ,
প্রত্যক্ষগোচর হয় না । (একটি স্তন্য বস্তুর প্রতীতি হয় না, কিন্তু একটি
গাবীতে গোহের প্রতীতি হয় ।) ইহাতেই বুঝিতে হইবেক, অবয়বী
(বস্ত্র) গোহজাতির ন্যায় প্রতি অবয়বে (স্তন্য) পরিসমাপ্ত নহে ।
অর্থাৎ থাকে না । একই অবয়বী যদি জাতির ন্যায় সমস্ত অবয়বে অবস্থান
করিত, তাহা হইলে তাহার সর্বস্থানে সমান কার্য্যাদিকার থাকিত ।
শৃঙ্গের দ্বারা স্তনের কার্য্য ও বক্ষের দ্বারা পৃষ্ঠের কার্য্য নিকাহ হইত ।
(দেবদত্তের কার্য্য অন্য়ান, দেবদত্ত তাহা গ্রামে ও অরণ্যে যথা ইচ্ছা তথা
সম্পন্ন করিতে পারে । অবয়বী গাভী, তাহার কার্য্য দুগ্ধ দান, সেও তাহা
শৃঙ্গের ও পুচ্ছের দ্বারা নিকাহ করিতে পারে, উক্ত দৃষ্টান্তে ইহা
অবশ্য স্বীকার্য্য ।) কিন্তু অদ্যপি সেরূপ হইতে দেখা যায় নাই ।
[প্রাপ্তংপত্তে...প্রতীতেচ্চ] কার্য্য উৎপত্তির পূর্বে থাকে না, কোনও
রূপ থাকে না, এরূপ হইলে উৎপাদনের কর্ত্তাও থাকে না, এবং উৎপাদ

তর্হি অন্যকর্তৃকেতি কল্পা স্যাৎ । তথা কপালাদীনামপ্যুৎ-
পত্তিরূঢ়্যমানাহন্যকর্তৃকেব কল্পেয়ত । তথা চ সতি ঘট উৎ-
পদ্যত ইত্যুক্তে কুলালাদীনি কারণান্যুৎপদ্যন্ত ইত্যুক্তং
স্যাৎ । ন চ লোকে ঘটোৎপত্তিরিত্যুক্তে কুলালাদীনামপ্যুৎ-
পদ্যমানতা প্রতীয়তে, উৎপন্নতাপ্রতীতেশ্চ । অথ স্বকারণ-

সিদ্ধানাং কপালকুলালাদীনাং ব্যাপারো নোৎপত্তিঃ । ন চোৎপাদনৈবোৎ-
পত্তিঃ, প্রযোজ্যপ্রযোজকব্যাপারয়োর্ভেদাদভেদে বা ঘটমুৎপাদয়তীতিবদঘট-
মুৎপদ্যত ইত্যপি প্রসঙ্গাৎ । তস্মাৎ করোতিকাংরয়তোয়াবিব ঘটগোচরয়ো-
ভূতাস্বামিসমবেতয়োৰুৎপত্ত্যুৎপাদনয়োঁরধিষ্ঠানভেদোহভ্যুপেতব্যঃ । তত্র
কপালকুলালাদীনাং সিদ্ধানামুৎপাদনাধিষ্ঠানানাং নোৎপত্ত্যাধিষ্ঠানস্বমন্তীতি
পারিশেষ্যাৎ ঘট এব সাধ্য উৎপত্তেরধিষ্ঠানমেষিতব্যঃ । ন চাহসাবসন্ন-
ধিষ্ঠানং ভবিতুমর্হতীতি সত্ত্বনশ্চাভ্যুপেয়ম্ । এবঞ্চ ঘটো ভবতীতি ঘট-
ব্যাপারস্য ধাতুপাত্ত্বাৎ তত্রাস্ত কৰ্ত্ত্বমুপপদ্যতে তণ্ডুলানামিব সতাং
বিক্রিতৌ বিক্রিদ্যস্তি তণ্ডুলা ইতি । শঙ্কতে—“অথ স্বকারণনস্তাসম্বন্ধ
এবোৎপত্তি”রিতি । এতচ্ছক্ৰং ভবতি ।—নোৎপত্তির্নাম কশ্চিৎব্যাপারো
যেনাসিদ্ধস্য কথমত্র কৰ্ত্ত্বমিত্যানুযুজ্যেত কিম্ব স্বকারণসমবায়ঃ স্বসত্তা-
সমবায়ো বা । স চাসতোপ্যধিক্ক ইতি । সোপাসতোনুপন্ন ইত্যাহ—

পদার্থটী নিস্বরূপ হইয়া পড়ে । বিবেচনা কর, উৎপত্তি কি ? উৎপত্তি এক
প্রকার ক্রিয়া । যখন ক্রিয়া—তখন অবশ্যই তাহার কর্তা আছে । ক্রিয়া
অথচ কর্তা নাই, এরূপ হয় না । ঘটের উৎপত্তি বলিলে ঘটকর্তৃক উৎপত্তি
এরূপ অর্থ হয় না কিন্তু অন্যকর্তৃক, এইরূপ অর্থই হয় । কপালাদির
উৎপত্তি বলিলেও অন্যকর্তৃকতার কল্পনা করিতে হইবে । ঘট উৎপন্ন
হইতেছে বলিলে কুন্তকার প্রভৃতি কারণ উৎপন্ন হইতেছে, এরূপ বলা যায়
না । কেননা, ঘটোৎপত্তি শব্দে কুলালাদির উৎপত্তি প্রতীত হয় না, কেবল
উৎপন্নতাই প্রতীত হয় । [অথ...ভবিষ্যতীতি] কারণ দ্রব্যে কার্যের
সত্তাসম্বন্ধ হইলেই কার্যের উৎপত্তি ও আয়ত্তাভ (স্বরূপনিষ্পত্তি) হয়,
এ কথা বলিলে আমরা জিজ্ঞাসা করিব, যাহার কোন স্বরূপ নাই কি
প্রকারে তাহার সম্বন্ধ ঘটনা হইবে ? বিদ্যমান পদার্থদ্বয়েরই সম্বন্ধ সম্ভব

সভাসম্বন্ধ এবোৎপত্তিরাত্মনাভিচ্চ কার্য্যশ্চেতি চেৎ, কথ-
মলকাত্মকং সম্বধ্যোতি বক্তব্যম্। সতোহি দ্বয়োঃ সম্বন্ধঃ
সম্ভবতি ন সদসতোরসতোৰ্বা, অভাবস্ত চ নিরুপাখ্যাত্য়াৎ
প্রাণুৎপত্তিরিতি মৰ্য্যাদাকরণমনুপপন্নম্। সতাং হি লোকে
ক্ষেত্রগৃহাদীনাং মৰ্য্যাদা দৃষ্টা নাভাবস্ত। ন হি বক্ষ্যাপুত্রো
রাজা বভূব প্রাক্ পূৰ্ণবৰ্ম্মণোহভিষেকাদিত্যেবজ্ঞাতীয়কেন
মৰ্য্যাদাকরণেন নিরুপাখ্যো বক্ষ্যাপুত্রো রাজা বভূব
ভবতি ভবিষ্যতি ইতি বা বিশেষ্যতে। যদি চ বক্ষ্যাপুত্রঃ
কারকব্যাপারাদূৰ্দ্ধমভবিষ্যৎ তত ইদমপি উপাপৎসত
কার্য্য্যভাবোহপি কারকব্যাপারাদূৰ্দ্ধং ভবিষ্যতীতি। বয়ন্ত
পশ্যামো বক্ষ্যাপুত্রস্ত কার্য্য্যভাবস্ত চাভাবত্বাবিশেষাৎ।
যথা বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপারাদূৰ্দ্ধং ন ভবিষ্যতি এবং কার্য্য্য-

“কথমলকাত্মক”মিতি। অপি চ প্রাণুৎপত্তেরসবং কার্য্য্যশ্চেতি কার্য্য্য-
ভাবস্ত ভাবেন মৰ্য্যাদাকরণমনুপপন্নমিত্যাহ—“অভাবস্ত চ” ইতি। স্তাদে-
তৎ। অত্যন্তাভাবস্ত বক্ষ্যাপুত্রস্য মাতৃমৰ্য্যাদাহমুপাখ্যো হি সঃ, ঘট-
প্রাণভাবস্ত তু ভবিষ্যত। ঘটেনোপাখ্যেয়ত্বাহস্তি মৰ্য্যাদেত্যত আহ।—
“যদি চ বক্ষ্যাপুত্রঃ কারকব্যাপার”মিতি। উক্তমেতদধস্তাৎ যথা ন জাতু
ঘটঃ পটো ভবত্যেবমসদপি সন্ন ভবতীতি। তস্মান্ৎপত্তিও ঘটস্তাসঙ্কে-

ত্বয়, বিদ্যমান অবিদ্যমানের ও দুই অবিদ্যমানের সম্বন্ধ সম্ভব হয় না।
অভাব পদার্থ মিথ্যা বা ভূচ্ছ, স্মৃতিরঃ তাহা “উৎপত্তির পূৰ্বে” এরূপ
মৰ্য্যাদা স্থান (সীমা স্থান) হইতে পারে না। অপিচ, যাহা সৎ—যাহা
আছে—তাহাকেই সীমা করা যাইতে পারে। গৃহাদি সৎ, সে জন্য,
গৃহাদিই সীমা হয় অসৎ বা অভাব সীমা হয় না। রাজা পূৰ্ণবৰ্ম্মের অভি-
ষেকের পূৰ্বে বক্ষ্যাপুত্র রাজা হইয়াছিল, এ বাক্য যেমন, উক্ত বাক্যও
সেইরূপ। কারক-ব্যাপারের পরে যদি বক্ষ্যাপুত্র হয় বা থাকে, তাহা
হইলে কার্য্য্যভাবও কারকব্যাপারের পরে হইতে বা থাকিতে পারে।
আমরা দেখিতেছি, কারক-ব্যাপারের উৰ্দ্ধে বক্ষ্যাপুত্রও অসৎ, কার্য্য্যভাবও

ভাবোহপি কারকব্যাপারাদৃষ্টিং ন ভবিষ্যতীতি । নন্থেবং
সতি কারকব্যাপারোহনর্থকঃ প্রসজ্যেত, যথৈব হি প্রাক্-
সিদ্ধত্বাৎ কারণস্ত স্বরূপসিদ্ধয়ে ন কশ্চিদ্ব্যাপ্রিয়তে এবং
প্রাক্সিদ্ধত্বাৎ তদনন্তত্বাচ্চ কার্য্যস্বরূপপ্রসিদ্ধয়েহপি ন
কশ্চিদ্ব্যাপ্রিয়তে ব্যাপ্রিয়তে চ । অতঃ কারকব্যাপারার্থবদ্বায়
মন্ত্যামহে প্রাপ্তুংপত্তেরতাবঃ কার্য্যস্যেতি । নৈব দোষঃ ।
যতঃ কার্য্যাকারেণ কারণং ব্যবস্থাপয়তঃ কারকব্যাপারস্বার্থ-
বদ্বগুপপদ্যতে । কার্য্যাকারোহপি কারণস্তানুভূত এব,

ইত্যস্তাসম্বমেবেতি । অত্রাসংকার্য্যবাদী চোদয়তি “নন্থেবং সতী”তি ।
প্রাক্ প্রসিদ্ধমপি কার্য্যং কদাচিৎ কারণেন যোজয়িতুং ব্যাপারো-
হর্থবান্ ভবেদিত্যত আহ—“তদনন্তত্বাচ্চ” ইতি । পরিহরতি।—“নৈব
দোষ” ইতি । উক্তমেতৎ যথা ভুজঙ্গতত্ত্বং ন রজ্জোভিত্যতে, রজ্জু-
রেব হি তৎ, কাল্পনিকস্ত ভেদঃ, এবং বস্তুতঃ কার্য্যতত্ত্বং ন কারণাদ্-
ভিদ্ধ্যতে, কারণস্বরূপমেব হি তৎ, অনির্বাচ্যস্ত কার্য্যরূপং, ভিন্নমিবা-

অসৎ । [নন্থেবং...ভাণি] যদি বল, সংকার্য্য পক্ষে কারক-ব্যাপারের
আনর্থক্য হয় অর্থাৎ যাহা থাকে, কর্তা তাহার আর কি করিবে ? যেমন
পূর্বসিদ্ধ কারণের স্বরূপনিষ্পত্তির জন্য কোনও ব্যক্তি যাবান্ হয়
না, (যাহা আছে, স্ততরাং তাহা করিতে হয় না), তেমনি কার্য্যের
জন্যও যাবান্ না হওয়া উচিত । কার্য্য যদি থাকে ত কিদের জন্য বদ্ব ?
কারকের (দণ্ডচক্রাদির) আয়োজনই বা কেন ? তাহাতে ব্যাপার প্রয়োগই
বা কেন ? অতএব, কারক-ব্যাপারের সার্থক্যাসিদ্ধির জন্য মানা উচিত
যে, কার্য্য উৎপত্তির পূর্বে থাকে না, পরে উৎপন্ন হয় । (যেহেতু থাকে
না, সেই হেতু তাহা করিতে হয়) । এ প্রশ্নের প্রত্যুত্তর এই যে, কার্য্য
দ্রব্য থাকিলেও কারকের আয়োজন ও সে সকলে ক্রিয়াপ্রয়োগ দ্রব্য বা
নিষ্ফল নহে । কার্য্য থাকে বটে ; কিন্তু কার্য্যাকারে থাকে না । কার্য্যা-
কারে থাকে না বলিয়াই তাহার কার্য্যাকারতা-সম্পাদনার্থ কারকব্যাপা-
রের প্রয়োজন হয় । কারক-ব্যাপার কার্য্যাকার প্রাপ্ত করায়, স্ততরাং
তাহা সার্থক । অনর্থক নহে । সেই কার্য্যাকারও কারণের স্বরূপসম্মিতি ।
যাহা যাহার স্বরূপ সম্মিতি নহে—তাহা তাহার আরভ্য(জনা)ও নহে ।

অন্যদৃষ্টত্বানারভাদিত্যভাগি । ন চ বিশেষদর্শনমাত্রেন
বস্তুত্বং ভবতি । ন হি দেবদত্তঃ সঙ্কোচিতহস্তপাদঃ প্রসা-
রিতহস্তপাদশ্চ বিশেষেণ দৃশ্যমানোহপি বস্তুত্বং গচ্ছতি,
স এবৈতি প্রত্যভিজ্ঞানাৎ । তথা প্রতিদিনমনেকসংস্থানা-
নামপি পিত্রাদীনাং ন বস্তুত্বং ভবতি, মম পিতা মম মাতা
মম ভ্রাতা ইতি প্রত্যভিজ্ঞানাৎ । জন্মোচ্ছেদানন্তরিতত্বাৎ
তত্র তত্র যুক্তং নান্যত্রৈতি চেৎ, ন, ক্ষীরাদীনামপি দধ্যাদ্যা-
কারসংস্থানস্ত প্রত্যক্ষত্বাৎ । অদৃশ্যমানানামপি বটধানা-
দীনাং সমানজাতীয়াবয়বান্তরোপচিতানামক্ষুরাদিভাবেন

ভিন্নমিব চাবভাসত ইতি । তদ্বদযুক্তং “বস্তুত্ব”মিতি । বস্তুত্বঃ পর-
মার্থতোহন্যত্বং ন বিশেষদর্শনমাত্রাভবতি । সাধ্যবহারিকে তু কথঞ্চিৎ

এ কথা পূর্বেও বলা হইয়াছে । [ন চ...জ্ঞানাৎ] আকারের বিশেষ
থাকিলেই যে ভিন্ন বস্তু হয়—তাহা হয় না । মনুষ্য এক সময়ে সঙ্কুচিত
হস্তপাদ ও অন্য সময়ে প্রসারিত হস্তপাদ এই দ্বিবিধ আকারে পরিদৃষ্ট
হইলেও মনুষ্য এক । পূর্বের সঙ্কুচিত হস্তপাদ মনুষ্যই ইদানীং প্রসারিত-
হস্তপাদ হইয়া যাইতেছে ইহা প্রত্যভিজ্ঞাপ্রমাণসিদ্ধ । প্রতিদিনই পিতা
প্রভৃতি বিভিন্নাকারে দৃষ্ট হন, তাই বলিয়া তাহারা কি নিত্য নূতন হন ?
ভিন্নাকারদর্শন কালেও আমার পিতা আমার মাতা আমার ভ্রাতা এবিধ
জ্ঞান হইয়া থাকে । [জন্ম...সংজ্ঞা] দিন দিন পিত্রাদিদেহের পরিবর্তন
হয় সত্য ; কিন্তু জন্ম ও উচ্ছেদ হয় না । যেহেতু জন্ম ও উচ্ছেদ হয় না,
সেই হেতু পিত্রাদিশরীর অভিন্ন । দুগ্ধ প্রভৃতিতে উচ্ছেদ ও দধি প্রভৃতিতে
জন্ম দৃষ্ট হয়, সূত্রাং উক্ত উভয় ভিন্ন, (জন্ম ও বিনাশ এই দুই বিরুদ্ধ
ধর্মের আগমন থাকায় কার্য্যকারণের ভিন্নতাই সিদ্ধ, অভেদ অসিদ্ধ) ।
এ কথাও বলিবার যোগ্য নহে । কেন-না, দুগ্ধই দধির আকারে এবং মৃত্তি-
কাই ঘটের আকারে প্রত্যক্ষ হয় । সূত্রাং তাহাতে উচ্ছেদ ও জন্ম
উভয়ই অসিদ্ধ । বট বটবীজে স্থানান্তানিবন্ধন অদৃশ্য থাকে, পরে সজাতীয়
অবয়বের (পরমাণুর) প্রবেশ দ্বারা বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হয়, তখন তাহা অক্ষুরাদিরূপে
দৃষ্টিগোচর হয় । তজ্জপে দৃষ্টিগোচর হওয়ার নাম জন্ম এবং অবয়বের

দর্শনপোচরতাপত্তৌ জন্মসংজ্ঞা তেষামেবাবয়বানাং অপচয়-
বশাদদর্শনতাপত্তাবুচ্ছেদসংজ্ঞা । তত্রৈদৃক্জন্মোচ্ছেদান্তরিত-
ত্বেন চেষদসতঃ সত্ত্বাপত্তিঃ সতশ্চাসত্ত্বাপত্তিঃ, তথা সতি
গর্ভবাসিন উত্তানশায়িনশ্চ ভেদপ্রসঙ্গঃ । তথা বাল্যযৌবন-
স্বাবিরেষপি ভেদপ্রসঙ্গঃ, পিত্রাদিব্যবহারলোপপ্রসঙ্গশ্চ ।
এতেন ক্ষণভঙ্গবাদঃ প্রতিবদিতব্যঃ । যস্য পুনঃ প্রাপ্তে-
পত্তেরসৎ কার্য্যং তস্য নির্দিষয়ঃ কারকব্যাপারঃ স্মৃৎ, অভা-
বস্য বিষয়ত্বানুপপত্তেঃ । আকাশস্য হননপ্রয়োজনশৃঙ্গাদ্য-
নেকায়ুধপ্রসক্তিবেৎ । সমবায়িকারণবিষয়ঃ কারকব্যাপারঃ
স্যাদिति চেৎ, ন, অন্ত্যবিষয়েণ কারকব্যাপারেণান্ত্যনিষ্পত্তে-

ন্যত্বে ভবত এবার্থঃ । অন্যেব হি দিশা এষ সন্ধর্ত্তোযোজ্যঃ । অসৎ-
কার্য্যবাদিনঃ প্রতি দুষণাস্তরমাহ—“যস্য পুন”রिति । কার্য্যস্য কারণাদ-

ক্ষয় বশতঃ যখন তাহা দৃষ্টিপথাভীত হয় তখন তাহা উচ্ছেদ ও বিনাশ
আখ্যা ধারণ করে । [তত্রৈদৃক্...প্রসঙ্গশ্চ] যদি তত্রৈদৃক্ জন্মের ও বিনা-
শের আধরণ দৃষ্টে (অণুরের বুদ্ধি হ্রাস দেখিরা) বস্তুর ভিন্নতা অবধারণ
কর, অনুমান কর, এবং তদনুসারে অসত্তের উৎপত্তি ও সত্তের বিনাশ
স্বীকার কর, তাহা হইলে গর্ভবাসীর ও উত্তানশায়ীর ভিন্নতা স্বীকার করা
উচিত । (যে গর্ভবাস করিয়াছিল সে ইদানীং উত্তানশায়ী ইহা বলিতে
পার না) । অপিচ, বাল্য, যৌবন, বার্দ্ধক্য, এ সকল অবস্থাতেও ব্যক্তির
ভিন্নতা স্বীকার করিতে হয়, করিলে পিত্রাদি-ব্যবহার লোপ প্রাপ্ত হয় ।
(যৌবনে বাহাকে পিতা বলিয়াছ, বার্দ্ধক্যে তাহাকে পিতা বলিতে পার না ।)
[এতেন...তব্যঃ] এই বিচারের দ্বারা বা এই সকল অসৎকার্য্যবাদনিরাসক
যুক্তির দ্বারা ক্ষণিক-বাদেরও প্রতিবাদ করা হইল । [যস্য...কল্পায়তুম্]
উৎপত্তির পূর্বে কার্য্য থাকে না, কোনও আকারে থাকে না, এতন্মতে
কারক-ব্যাপারের নৈক্ষল্য জানিবে । কারণ, অভাব (বাহা নাই তাহা)
কহার বিষয় হয় না । অযোগ্য বিষয়ে কোনও কারক কৃতকার্য্য হয় না ।
শত শত খণ্ডাদি অল্প প্রয়োগ করিলেও আকাশের ছেদ ভেদ সংঘটন হয়
না । কারক সকল সমবায়ী কারণকে বিষয় করে, সমবায়ী কারণেই
ব্যাপৃত হয়, এ কথাও বলিবার অযোগ্য । কারণ, একের ব্যাপারে অন্তের

রতিপ্রসঙ্গাৎ। সমবায়িকারণস্যেবাত্মাতিশয়ঃ কার্য্যমিতি
 চেৎ, ন, অতস্তর্হি সংকার্য্যতাপত্তিঃ। তস্মাৎ ক্ষীরাদীন্তেব
 দ্রব্যানি দধ্যাদিভাবেনাবতিষ্ঠমানানি কার্য্যার্থ্যাং নভন্ত ইতি
 ন কারণাদন্ত্যং কার্য্যং বর্ষশতেনাপি শক্যং কল্পয়িতুন্ম।
 তথা চ মূলকারণমেবাত্ম্যাত্ম্যং কার্য্যাত্ম্যং তেন তেন কার্য্যাকারেণ
 নটবৎ সর্বব্যবহারাস্পদত্বং প্রতিপদ্যতে। এবং যুক্তেঃ কার্য্যস্য
 প্রাপ্তোৎপত্তেঃ সত্ত্বমনন্তত্বঞ্চ কারণাদবগম্যতে, শব্দান্তরাচ্ছেত-
 দবগম্যতে। পূর্বসূত্রেঃ সদ্ব্যপদেশিনঃ শব্দস্যোদাহৃতত্বাৎ,
 ততোহন্ত্যঃ সদ্ব্যপদেশী শব্দঃ শব্দান্তরম্। “সদেব সৌম্যেদ-
 মগ্র আসীৎ” “একমেবাদ্বিতীয়ঃ” ইত্যাদি “তদ্বৈক আত্মঃ”

তেদে সাবয়বত্বং কারকব্যাপারস্য স্যান্নান্যথেষ্যত্বাৎ। “মূলকারণঃ”
 ব্রহ্ম। শব্দান্তরাচ্ছেতি সূত্রাবয়বমবত্যা ব্যাচষ্টে।—“এবং যুক্তেঃ কার্য্যাত্ম্য”
 ইতি। অতিরোহিতার্থম্।

উৎপত্তি অসম্ভব। সম্ভব বলিলে অতিব্যাপ্তি দোষ হইবে। দণ্ডক্রাদি কারক
 মৃত্তিকায় ব্যাপৃত (ব্যাপার=কার্য্যজনক ক্রিয়া বিশেষ) হইলে কি স্থানে
 উৎপত্তি হয়? তাহা হয় না। কার্য্যকে সমবায়ী কারণের আতিশয়াবিশেষ
 (অতিশয়=রূপান্তর-শক্তি) বলিতেও পারিবে না। বলিলে সংকার্য্যবাদ
 স্বীকৃত হইবেক। সেই জন্যই বলি, দুষ্কাদি দ্রব্য দধ্যাদিভাবে অবস্থিত
 হইলে তাহা কার্য্য্যনাম প্রাপ্ত হয় এবং শতবর্ষ ব্যাপিয়া চেষ্টা করিলেও
 কার্য্যের কারণাতিরিক্ততা প্রতিপাদন করিতে পারিবে না। [তথা চ ..
 গম্যতে] প্রবর্তিত বিচারে এই ফল ফলিতেছে যে, এক মূলকারণই চরম
 কাব্য পর্য্যন্ত সেই সেই কার্য্যের আকারে নটের ন্যায় সমুদয় ব্যবহারের
 আশ্পদ হইতেছে। প্রদর্শিত যুক্তিতে উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের আন্তর ও
 কারণাভিন্নত্ব সিদ্ধ হয় অর্থাৎ জানা যায়। যেমন যুক্তির দ্বারা জানা যায়,
 তেমনি, শব্দান্তরের দ্বারাও জানা যায়। [পূর্ব .. ধারয়তি] পূর্ব সূত্রে
 যে অসং-উল্লেখী শব্দের উদাহরণ গৃহীত হইয়াছে তদ্বিপরীত সং শব্দই
 শব্দান্তর। প্রতিতে সং শব্দের উল্লেখ থাকতেও উৎপত্তির পূর্বে কার্য্যের
 আন্তর ও কারণাভিন্নত্ব জানা যায়। যথা—“হে সৌম্য! এ সকল আগে
 সংই ছিল। তাহা এক ও দ্বিতীয়রহিত অর্থাৎ সর্বপ্রকারভেদশূন্য।”

“অসদেবেদমগ্র আসীৎ” ইতি চাসৎপক্ষমুপক্ষিপ্য কথমসতঃ সজ্জায়েতেত্যাক্ষিপ্য “সদেব সৌম্যোদমগ্র আসীৎ” ইত্য-
বধারণতি। তত্রৈদংশব্যাচ্যস্য কার্যস্য প্রাপ্ত্যপত্তেঃ
সচ্ছব্দব্যাচ্যেন কারণেন সামানাদিকরণস্য শ্রয়মানত্বাৎ
সম্বন্ধনশ্চৈব প্রসিধ্যতঃ। যদি তু প্রাপ্ত্যপত্তেরসৎ কার্যং
স্যাৎ পশ্চাচ্ছোৎপদ্যমানং কারণে সমবেয়াৎ তদাহন্যৎ
কারণাৎ স্যাৎ। তত্র ‘যেনাশ্রিতং শ্রুতং ভবতি’ ইতীযং
প্রতিজ্ঞা পীড্যেত। সম্বন্ধনশ্চাবগতেস্থিয়ং প্রতিজ্ঞা সম-
র্থ্যতে ॥ ১৮ ॥

পটবচ্চ ॥ ১৯ ॥ *

যথা চ সংবেষ্টিতঃ পটো ন ব্যক্তং গৃহ্যতে কিময়ং পটঃ

ইত্যাদি। অতি “কেহ কেহ বলেন, এ সকল আগে অসৎ ছিল”
এইরূপে অসবাদকে পূর্বপক্ষভুক্ত করিয়া পশ্চাৎ “কি প্রকারে অসৎ
হইতে মতের আবির্ভাব হইতে পারে?” এবং প্রকারে তাহার প্রতি-
বাদ করতঃ পরে “সৎ-ই ছিল” এইরূপ অবধারণ করিয়াছেন। [তত্রৈদংশ...
সমর্থ্যতে] প্রোক্ত শ্রুতিতে ইদংশব্দ-বোধ্য জগৎকার্যের সহিত ইদংশব্দ
বোধ্য ব্রহ্ম কারণের সামানাদিকরণা অর্থাৎ অভেদ অতিশিথি হওয়ার
কার্যের সত্ত্ব ও কারণাভিন্নত্ব প্রতীত হয়। উৎপত্তির পূর্বে কার্য থাকে
না, কারণব্যাপারে অভিনব উৎপন্ন হয়, কারণে সমবেত হয়, (অভেদ
সম্বন্ধে সম্বন্ধ হয়), এরূপ বলিতে গেলে কার্যাকারণের ভেদ স্বীকার
করিতে হয়। তাহাতে কারণ-জ্ঞানে কার্যের জ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার প্রতিজ্ঞা
থাকে না, ভঙ্গ হইয়া যায়। কিন্তু কার্য থাকে, কারণাকারে থাকে, সুতরাং
তাহা কারণাতিরিক্ত নহে, এরূপ হইলে ঐ প্রতিজ্ঞা সংরক্ষিত হয়, কিছুমাত্র
ক্ষতি হয় না।

সম্বেষ্টিত (গুটান) বস্ত্র স্পষ্টরূপে জ্ঞানগোচর হয় না, বস্ত্র কি অন্য

* সম্বেষ্টিতপট-প্রসারিতপট-দৃষ্টান্তেন কার্যং কারণাদভিন্নমিতি সুত্রার্থঃ।-সম্বেষ্টিত ও
প্রসারিত বস্ত্রের দৃষ্টান্তে কার্যসকল কারণাতিরিক্ত নহে। (ভাষ্য ব্যাখ্যা দেব।

কিঞ্চান্যৎ দ্রব্যমিতি, স এব প্রসারিতো যৎ সংবেষ্টিতং দ্রব্যং
স পট এবিতি প্রসারণেনাভিব্যক্তো গৃহ্যতে, যথা চ সংবে-
ষ্টনসময়ে পট ইতি গৃহ্যমাণোহপি ন বিশিষ্টায়ামবিস্তারো
গৃহ্যতে স এব প্রসারণসময়ে বিশিষ্টায়ামবিস্তারো গৃহ্যতে,
ন সংবেষ্টিতরূপাদয়ং ভিন্নঃ পট ইতি, এবং তত্ত্বাদিকার-
ণাবস্থং পটাদিকার্যমস্পষ্টং সৎ তুরীবেমকুবিন্দাদিকারকব্য-
পারাভিব্যক্তং স্পষ্টং গৃহ্যতে । অতঃ সংবেষ্টিতপটপ্রসারিত-
পটন্তায়ৈনৈবানন্তং কারণাৎ কার্যমিত্যর্থঃ ॥ ১৯ ॥

যথা চ প্রাণাদি ॥ ২০ ॥ *

যথা চ লোকে প্রাণাপানাদিষু প্রাণভেদেষু প্রাণায়ামেন

কার্যমুপাদানান্তিঃ তদুপলক্ষ্যাবপ্যনুপলভ্যমানত্বাৎ ততোহধিকপরিমাণ-
ছাচ্চ মশকাদিব শশক ইত্যত্র ব্যতিচারার্থং সূত্রম্—পটবচ্ছোতি । দ্বিতীয়-
হেতোর্ব্যতিচারং স্ফুটয়তি—যথা চ সংবেষ্টেনিতি । আয়ামো দৈর্ঘ্যম্ ।
(ইতি রত্নপ্রভা) ।

দ্রব্য তাহা বুঝা যায় না । কিন্তু তাহা প্রসারিত হইলে স্পষ্ট বুঝা যায়, বস্ত্র
বলিয়া প্রতীত হয় । অপিচ সংবেষ্টিত বস্তুর বস্ত্র বলিয়া জানিলেও তাহার
দৈর্ঘ্যবিস্তারাদি অজ্ঞাত থাকে, প্রসারিত হইলে আর তাহা অজ্ঞাত থাকে
না । এ স্থলে সংবেষ্টিত পট ও প্রসারিত পট ভিন্ন নহে, একই । এইরূপ,
সূত্রাবস্থ বা কারণাবস্থ বস্ত্রাদিও বিস্পষ্ট বুঝা যায় না, বস্ত্রাদিরূপে জ্ঞান-
গোচর হয় না । কিন্তু যখন তাহা তুরী, বেমা, ও তত্ত্ববায় প্রভৃতির
ব্যাপারে বিস্পষ্ট হয় তখন বিস্পষ্ট বুঝা যায় । অর্থাৎ তখন বস্ত্রজ্ঞান
জন্মে । এতদদৃষ্টান্তে নিশ্চয় হয় যে, কার্য, কারণ ইহাতে ভিন্ন বা পৃথক্
নহে । সূত্র ও কাপড় একই জিনিশ ।

লোকমধ্যেও দেখা যায়, প্রাণ অপান সমান উদান বান—এই পঞ্চপ্রাণ

* প্রাণাদিবচ্ছেদার্থঃ ।—প্রাণায়ামের দ্বারা প্রাণ অপান সমান উদান ও বান ত-
প্রাথমিক বৃত্তিপঞ্চক রুদ্ধ হইলে ঐ সকল কেবলমাত্র কারণভাবে বিদ্যমান থাকে । এতদ্ব্য-
বেশন মূল প্রাণের সহিত কার্যভূত প্রাণাদির অভেদ অঙ্গীকৃত হয়, অন্যান্য কার্যও সেইরূপ
জানিবে । (বিস্তৃত বিবরণ ভাষা ব্যাখ্যায় দেখ) ।

নিরুদ্ধেষু কারণমাত্ররূপেণ বর্ত্তমানেষু জীবনমাত্রং কার্য্যং
নির্ব্বর্ত্ত্যতে নাকুঞ্চনপ্রসারণাদিকং কার্য্যান্তরং, তেষ্বেব প্রাণ-
ভেদেষু পুনঃ প্রবৃত্তেষু জীবনাদধিকমাকুঞ্চনপ্রসারণাদিকমপি
কার্য্যান্তরং নির্ব্বর্ত্ত্যতে। ন চ প্রাণভেদানাং প্রভেদবতঃ
প্রাণাদন্যত্বং সমীরণস্বভাবাবিশেষাৎ। এবং কার্য্যস্য কারণ-
দনন্ত্বম্। অতশ্চ কুৎসস্য জগতো ব্রহ্মকার্য্যত্বাৎ তদনন্ত-
ত্বাচ্চ সিদ্ধিষা শ্রোতী প্রতিজ্ঞা, যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবত্যহ-
মতং মতমবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতমিতি ॥ ২০ ॥

ইতরব্যপদেশাচ্ছিতাকরণাদিদোষ-

প্রসক্তিঃ ॥ ২১ ॥ *

অনুথা পুনশ্চেতনকারণবাদ আক্ষিপ্যতে। চেতনাচ্ছিত

ইতি চ সূত্রে নিগদব্যখ্যাতেন ভাষণে ব্যখ্যাতে।

প্রাণায়ামের দ্বারা রুদ্ধ হইলে তাহা মাত্র কারণরূপে অবস্থান করে ও
কেবল জীবন-কার্য্য (বৈচে থাকা) নির্ব্বাহ করে। দেহের আকুঞ্চন ও প্রসা-
রণ কিছুই করে না। সময়ান্তরে আবার ঐ সকল প্রাণ বৃত্তিমান হয়, হইয়া
জীবনাতিরিক্ত আকুঞ্চনাদি কার্য্য নিব্বাহ করে। উক্ত প্রাণের কথক যে-
প্রাণের প্রভেদ, সেই মূল প্রাণ হইতে উক্ত প্রাণপঞ্চকের ভিন্নতা নাই।
সকল গুলিই বায়ুস্বভাব, সুতরাং সকলগুলিই বস্তুতঃ এক অর্থাৎ অভিন্ন।
কার্য্য যে কারণভিন্ন নহে তাহা এই প্রাণদৃষ্টান্তেও নিশ্চয় হয়। যে-
হেতু সমস্ত জগৎ ব্রহ্মকার্য্য ও ব্রহ্মভিন্ন—সেই হেতু শ্রুতান্ত একবিজ্ঞানে
সম্ভাবজ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার প্রতিজ্ঞাও সিদ্ধ।

চেতন ব্রহ্মই জগৎকারণ, এই মতের বিরুদ্ধে অন্য আপত্তি উত্থা-

* পূর্ব্বপক্ষস্বত্বমেতৎ। চেতনকারণবাদে হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তির্ভাবিতি। কস্মাৎ?
ইতরব্যপদেশাৎ ইতরস্য জীবনস্য ব্রহ্মত্বকথনাৎ অথবা ইতরস্য ব্রহ্মণো জীবত্বাভিধানাৎ।
হিতাকরণং অহিতকরণম্। ব্রহ্ম যদি জীবো ভবেৎ তদা স্থানিষ্টং নরকাদিকং কস্মাৎ কথং বা
জনয়েৎ? ন জনয়েদিতি ভাবঃ।—ব্রহ্মকারণবাদ স্বীকার করিতে গেলে ব্রহ্মের জীব ভাব
হওনের প্রতি থাকায় নিজেই নিজের বন্ধন সৃষ্টি করার যে দোষ সেই দোষ হইবে।

জগৎপ্রক্রিয়ায়ামাশ্রিয়মাণায়াং হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ প্রস-
জ্যন্তে । কৃতঃ, ইতরব্যপদেশাৎ । ইতরস্য শারীরস্য ব্রহ্মা-
ত্বং ব্যপদিশতি শ্রুতিঃ, স আত্মা তদ্ব্যমসি শ্বেতকেতো ইতি
প্রতিবোধনাৎ । যদ্বা ইতরস্য চ ব্রহ্মণঃ শারীরাত্বং ব্যপ-
দিশতি, তৎ সৃষ্টা তদেবানুপ্রাবিশাদিতি সৃষ্টুরেবাবিকৃতস্য
ব্রহ্মণঃ কার্য্যানুপ্রবেশেন শারীরাত্বদর্শনাৎ । অনেন জীবে-
নাত্মনানুপ্রবিষ্ট নামরূপে ব্যাকরবাণি ইতি চ পরা দেবতা
জীবমাত্মশব্দেন ব্যপদিশন্তী ন ব্রহ্মণো ভিন্নঃ শারীর ইতি
দর্শয়তি । তস্মাদ্ যদব্রহ্মণঃ সৃষ্টত্বং তচ্ছারীরস্যেবেতি ।
অতশ্চ স্বতন্ত্রঃ কর্তা সন্ হিতমেবাত্মনঃ সৌম্যনস্যকরণং কুর্যাৎ

যদ্যপি শারীরাত্ম পরমাত্মনো ভেদমাহঃ শ্রুতয়ন্তথাপ্যভেদমপি দর্শ-
য়ন্তি শ্রুতয়ো বহ্বাঃ । ন চ ভেদাভেদাবেকত্র সমবেতৌ বিরোধাত্ ।
ন চ ভেদস্তাত্ত্বিক ইত্যুক্তম্ । তস্মাৎ পরমাত্মনঃ সর্বজ্ঞান শারীরন্তত্ত্বতো-
ভিদ্যতে । স এব ত্ববিদ্যোপধানভেদাদ্ব্যটকরকাদ্যাকাশবদ্ভেদেন প্রথতে ।
উপহিতত্বস্য রূপং শারীরম্ । তেন মা নাম জীবাঃ পরমাত্মতামাত্মনো-
হুভূবন । পরমাত্মা তু তানাত্মনোভিন্নানমুভবতানমুভবে সার্বজ্য-
ব্যাঘাতঃ । তথা চাহং জীবান্ বগ্নগ্নানমেব বগ্নীয়াৎ । তত্রৈদমুক্তং

পিত হইতেছে । চেতন ব্রহ্ম হইতে জগৎসৃষ্টি হওয়ার প্রণালীতে হিতাকর-
ণাদি দোষ আশ্রয় করে । কেন না, শ্রুতি ইতরের অর্থাৎ জীবের ব্রহ্মাত্মতা
উপদেশ করিয়াছেন (ব্রহ্মকেই জীব বলিয়াছেন) । যথা—“হে শ্বেতকেতো !
তাহাই আত্মা এবং তাহাই তুমি ।” অথবা ইতর-শব্দে জীব-ভিন্ন অর্থাৎ
ব্রহ্ম । শ্রুতি তাঁহার জীব হওয়া বলিয়াছেন । যথা—“ব্রহ্ম সৃষ্টি করিয়া
সৃষ্ট পরার্থে প্রবিষ্ট আছেন ।” এই শ্রুতিতে দেখা যায়, সৃষ্টিকর্তা অবিকৃত
ব্রহ্মই সৃষ্ট পদার্থে প্রবিষ্ট আছেন সুতরাং ব্রহ্মই জীব । [অনেন...দর্শয়তি]
“সেই দেবতা আলোচনা করিলেন, আমি জীবাত্মরূপে প্রবিষ্ট হইয়া
নাম-রূপের বিকাশ করিব ।” এতৎ শ্রুতাক্ত পরা দেবতা জীবকে আত্ম-
শব্দে বিশেষিত করিয়া ইহাই দেখাইয়াছেন যে, জীব ব্রহ্মভিন্ন নহে ।
[তস্মাদ্...কৃতমিতি] অতএব ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্ব ও জীবের সৃষ্টিকর্তৃত্ব

নাহিতং জন্মমরণজরারোগাদ্যনেকানর্থজালম্। ন হি কশ্চিদ-
পরতন্ত্রো বন্ধনাগারমাশ্রয়ঃ কৃত্বানুপ্রবিশতি। ন চ স্বয়মত্যস্ত-
নিশ্চলঃ সন্নত্যস্তমলিনঃ দেহমাত্মত্বেনোপেয়াৎ। কৃতমপি
কথঞ্চিদ্বৎ দুঃখকরং তদিচ্ছয়া জহ্যাৎ সুখকরকোপাদদীত।
স্মরেচ্চ, ময়েদং জগদ্বিবিধং বিচিত্রং বিরচিতমিতি, সর্বো হি
লোকঃ স্পষ্টং কার্যং কৃত্বা স্মরতি ময়েদং কৃতমিতি। যথা চ
মায়াবী স্বয়ং প্রসারিতাং মায়া মিচ্ছয়া হনায়ামেনৈবোপসং-
হরতি, এবং শারীরোহপি ইমাং সৃষ্টিং উপসংহরেৎ, স্বকীয়-

“ন হি কশ্চিদপরতন্ত্রো বন্ধনাগারমাশ্রয়ঃ কৃত্বানুপ্রবিশতী”ত্যাदि। তস্মাৎ
চেতনকারণং জগদ্বিতি পূর্বঃ পক্ষঃ।

তুলা কথা। যদি তাহাই হয়, তবে ইহাও হইবে যে, যে স্বতন্ত্র কর্তা হয়
সে অবশ্যই আপনার হিতকর কার্য্য করে। যাহাতে আপনার অহিত হয়
তাহা করে না। অহিতকর কার্য্য করে না। ব্রহ্মই যদি জীব হইয়া
থাকেন ও সৃষ্টি করিয়া থাকেন, তাহা হইলে যাহাতে জন্ম, মরণ,
জরা, রোগ, শোক, প্রভৃতি বহুল অনর্থ আছে তাহা করিবেন কেন?
(জীব হইয়া, সৃষ্টি করিয়া, নরকাদি যন্ত্রণা ভোগ করিবেন কেন?) যে
পরতন্ত্র নহে, স্বাধীন, সে-কি কখন কারাগার প্রস্তুত করিয়া তন্মধ্যে
প্রবিষ্ট হয়? অত্যন্ত নিশ্চল ব্রহ্ম কি-কারণে মলিন দেহকে স্বেচ্ছাভাবে
গ্রহণ করিবেন? যদিও করিয়াছেন, তথাপি, যাহা দুঃখময় তাহা ইচ্ছা-
পূর্ব্বক ত্যাগ করিতে এবং যাহা সুখকর তাহা গ্রহণ করিতে না পারেন
কেন? অপিচ, যখন যে যাহা করে সে তাহা স্বরণ করিতেও পারে।
প্রত্যেক লোককেই কার্য্য করিবার পর স্বকৃত কার্য্যকে “আমি ইহা
করিয়াছি” এইরূপে স্বরণ করিতে দেখা যায়। অতএব জীবভাবাপন্ন
ব্রহ্মেরও ইহা স্বরণ করা উচিত অর্থাৎ মনে পড়া উচিত যে, আমিই
এই বিচিত্র জগৎ সৃষ্টি করিয়াছি! [যথা চ...মজ্জতে] যেমন মায়াবী
(ঐন্দ্রজালিক বা বাজিকর) স্বপ্রসারিত (নিজের উদ্ভাবিত) মায়াকে
স্বেচ্ছাক্রমে ও বিনা ক্লেশে উপসংহার করে, জীবভাবাপন্ন ব্রহ্ম
স্বকৃত সৃষ্টিকে ও শরীরকে সেরূপ স্বেচ্ছাক্রমে ও অক্লেশে উপ-
সংহার করিতে না পারেন কেন? অতএব, অহিতকার্য্য দেখা যায়

মপি তাবৎ শরীরং শারীরো ন শক্যোত্যনায়াসেনোপসং-
হতুর্ম্ । এবং হিতক্রিয়াদ্যদর্শনাদন্যথা চেতনাং জগৎ-
প্রক্রিয়েতি মন্যতে ॥ ২১ ॥

অধিকন্তু ভেদনির্দেশাৎ ॥ ২২ ॥ *

তু শব্দঃ পূর্বপক্ষং ব্যাবর্তয়তি । যৎ সর্বজ্ঞঃ সর্বশক্তি-
ব্রহ্ম নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবঃ শারীরাদধিকমন্যৎ তদ্বয়ং জগতঃ
অকৃত ক্রমঃ । ন তস্মিন্ হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ প্রশস্ত্যন্তে ।
ন হি তস্য হিতং কিঞ্চিৎ কর্তব্যমন্ত্যাহিতং বা পরিত্যজ্যং
নিত্যমুক্তহাৎ । ন চ তস্য জ্ঞানপ্রতিবন্ধঃ শক্তিপ্রতিবন্ধো

সত্যময়ং পরমাত্মা সর্বজ্ঞতাং যথা জীবান্ বস্তুত আত্মনোহিতি নান্ন
পশুতি পশুতোবাং ন ভাবত এবাং স্বথঙ্খাদিবেদনাসঙ্কোহস্তি । অবিদ্যা-
বশাং ত্রেবাং তদ্বদভিমান ইতি । তথা চ তেবাং স্বথঙ্খাদিবেদনায়ামপ্যহ-

বলিয়া নিশ্চিত হইতেছে যে, চেতন ব্রহ্ম জগতের স্রষ্টা নহে । (স্বতন্ত্র
চেতন ব্রহ্ম এ সকল উৎপাদন করিলে অবশ্যই ইহাকে আত্মহিতোপ-
যোগী করিতেন । তাহা যখন করেন নাই তখন ব্রহ্ম কারণক জগৎপ্রক্রিয়া
অঙ্গীকার অবশ্যই অন্যথা ।)

তু শব্দের দ্বারা পূর্বপক্ষের অর্থাৎ হিতাকরণাদি দোষ হওয়ার আপত্তি
নিরস্তু করা হইতেছে । ব্রহ্ম নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাব, সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তি,
তিনি জীব হইতে অধিক সূতরাং ভিন্ন । তাহাকেই আমরা জগতের স্রষ্টা
বলি, জীবকে স্রষ্টা বলি না । ব্রহ্মে হিতাকরণাদি দোষের প্রশস্তিই নাই ।
ব্রহ্ম নিত্যমুক্ত ; সূতরাং তাহার হিত অহিত কোনও প্রকার কর্তব্য নাই ।

* তু-শব্দঃ পূর্বপক্ষনিরাসার্থঃ । ভেদনির্দেশাৎ ভিন্নতয়া ব্রহ্মণোহভিমানাং জীবাদধিকং
ব্রহ্ম । ততো ন পুৰ্ব্বোক্তপূর্বপক্ষাবসর ইত্যর্থঃ ।—কৃতি ব্রহ্মকে জীবভিন্ন বলিয়াছেন সূতরাং
তিনি জীব হইতে অধিক । যে হেতু ব্রহ্ম জীবাদধিক—সেই হেতু ঐ সকল দোষ (হিতা-
করণাদি দোষ) হয় না । আমরা যদি জীবকে স্রষ্টা বলিতাম তাহা হইলে অবশ্যই ঐ সকল
দোষ হইত । কিন্তু আমরা ব্রহ্মকে স্রষ্টাকর্তা বলি । ব্রহ্ম জীব হইতে ভিন্ন । জীবের কাল্পনিক
ধর্ম্ম আছে, ব্রহ্মে তাহা নাই । সেই জন্যই ব্রহ্মবাদে হিতাকরণ দোষ হয় না ।

বা কচিদপ্যস্তি, সর্বজ্ঞত্বাৎ সর্বশক্তিহাচ্চ । শারীরত্বেনেব-
 স্থিঃ । তস্মিন্ প্রসজ্যন্তে হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ । ন তু তং
 বয়ং জগতঃ স্রষ্টারং ক্রমঃ । কুত এতৎ । ভেদনির্দেশাৎ ।
 আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্যঃ,
 সোহষেষ্ঠব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ, সত্য সৌম্য ! তদা সম্পন্নো
 ভবতি, শারীর আত্মা প্রাজ্ঞেনাত্মনাশ্রুতঃ, ইত্যেবজ্ঞাতী-
 যকঃ কর্তৃকর্মাদিভেদনির্দেশো জীবাদধিকং ব্রহ্ম দর্শয়তি ।
 নন্বভেদনির্দেশোহপি দর্শিতঃ, তদ্ব্যসি ইত্যেবজ্ঞাতীয়কঃ,
 কথং ভেদাভেদৌ বিরুদ্ধৌ সম্ভবেয়াতাম্ । নৈষ দোষঃ ।
 আকাশঘটাকাশায়ােনোভয়সম্ভবস্য তত্র তত্র প্রতিষ্ঠা-
 পিতত্বাৎ । অপি চ যদা তদ্ব্যসীত্যেবজ্ঞাতীয়কেনাভেদ-

মুদাসীন ইতি ন তেষাং বন্ধনাগারনিবেশেহপ্যাস্তি কৃতিঃ কাচিৎকর্ত্ত্বাৎ ন
 হিতাকরণাদিদোষাৎপত্তিরিতি ব্রাহ্মন্তঃ । তদ্ব্যসীত্যেবজ্ঞাতীয়কেনাভেদ-
 তিনি সর্বজ্ঞ ও সর্বশক্তি, সে-কারণে তাঁহার জ্ঞানপ্রতিবন্ধক ও শক্তিপ্রতি-
 বন্ধক নাই । জীব অনেবস্থিৎ অর্থ্যাৎ সেরূপ নহে । (জীবেরই হিতাহিত,
 কর্ত্তব্য জ্ঞান, জ্ঞানপ্রতিবন্ধক ও শক্তিপ্রতিবন্ধক আছে) জীবের সত্ত্বরূপক্ষে
 ঐ সকল দোষ আছে সত্য ; কিন্তু আমরা জীবকে স্রষ্টা বলি না । প্রতিতে
 ভেদনির্দেশ থাকাতেই বলি না । [আত্মা...দর্শয়তি] “হে মৈত্রেয়ী !
 আত্মাই দ্রষ্টব্য, আত্মাই শ্রোতব্য, আত্মাই নিদিধ্যাসিতব্য অর্থ্যাৎ শ্রবণাদির
 দ্বারা আত্মসাক্ষাৎকার করাই কর্ত্তব্য ।” “তিনিই অষেযণীয় এবং তিনিই
 বিচারণীয় ।” “হে সৌম্য ! সেই কালে আত্মা সংস্পন্ন হন ।” “জীবাত্মা
 প্রাজ্ঞ আত্মায় অশ্রুতঃ—” ইত্যাদিবিধ প্রতিতে যে কর্ত্তৃকর্মাদি-ভিন্নতার
 উল্লেখ আছে—সেই উল্লেখের দ্বারা ই ব্রহ্মের জীবাদধিকতা দর্শিত হইয়াছে ।
 [নন্বভেদ...তত্বাৎ] বলিতে পার, ভেদ উপদেশের দ্বারা ভেদ উপদেশও
 আছে, যথা—“তিনিই তুমি” ইত্যাদি, অতএব ভেদাভেদ উভয় কি প্রকারে
 সম্ভবিত পারে ? এ বিষয়ে আমরা বলি, ভেদাভেদ উভয়বিধ নির্দেশে দোষ
 হয় না । আকাশের ও ঘটাকাশের দৃষ্টান্তে উক্ত উভয় অসম্ভব নহে, প্রত্যুত
 সম্ভব, ইহা ভিন্ন ভিন্ন স্থানে প্রতিপাদিত হইয়াছে । (আকাশের বাস্তব ভেদ
 নাই কিন্তু ঘটাদি-উপাধিকৃত কাল্পনিক ভেদ আছে) । [অপি চ...দোষাঃ]

নির্দেশেনাহভেদঃ প্রতিবোধিতো ভবত্যাগতং ভবতি তদা
জীবস্য সংসারিত্বং ব্রহ্মণশ্চ অকৃত্বম্। সমস্তস্য মিথ্যাজ্ঞানবিজ্-
স্তিত্য ভেদব্যবহারস্য সম্যক্জ্ঞানেন বাধিতত্বাৎ। তত্র
কুত এব সৃষ্টিঃ কুতো বা হিতাকরণাদয়ো দোষাঃ। অবিদ্যা-
প্রত্যাশ্রয়পিতনামরূপকৃতকার্য্যকরণসম্ভ্রাতোপাধ্যবিবেককৃতা
হি ভ্রান্তিঃ, হিতাহিতকরণাদিলক্ষণঃ সংসারো ন তু পরমার্থ-
তোহস্তীত্যসকৃদবোচাম জন্মমরণচ্ছেদনভেদনাদ্যভিমানবৎ।
অবাধিতে তু ভেদব্যবহারে মোহনৈক্যব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ,

তত্ত্বমসী”তি। অপি চেতি চঃ পূর্ব্বোপপত্তিসাহিত্যং দ্যোতয়তি, নোপ-
পত্তাস্তরতাম্।

স্যাদেতৎ। যদি ব্রহ্মবিবর্তো জগৎ, হস্ত সর্ব্বস্যৈব জীববচৈতন্য-
প্রসঙ্গ ইত্যত আহ—

আরও দেখ, যখন “তত্ত্বমসী—তিনিই তুমি” এইরূপ এইরূপ উপদেশের দ্বারা
অভেদ বা একত্ব জ্ঞানগোচর হয়, তখন জীবের সংসারিত্ব ও ব্রহ্মের সৃষ্টি-
কর্তৃত্ব উভয়ই পরিত্যক্ত হয়। অর্থাৎ থাকে না। কারণ এই যে, যে-কিছু
ভেদব্যবহার—সমস্তই মিথ্যাজ্ঞানবিজৃষ্টিত (ভ্রম)। সেই কারণে সম্যক্
জ্ঞান তাহাকে নষ্ট করে। অতএব, পরমার্থদর্শনে সৃষ্টিই বা কোথায় ?
অহিতকরণাদি দোষই বা কোথায় ? অর্থাৎ পারমার্থিক সৃষ্টিও নাই, দোষও
নাই। [অবিদ্যা...মানবৎ] অবিদ্যাজনিত অব্যক্ত নামরূপ, তজ্জনিত
কার্য্যকরণ-সম্ভ্রাত (দেহেন্দ্রিয়ের ‘মেলন’) সেই সংঘাতই উপাধি, এই
উপাধি থাকাতেই হিত, অহিত, করা, না করা, এতদ্রূপ সংসারভ্রম
জন্মিতেছে বা জন্মিয়াছে। সংসার যে ভ্রমরচিত তাহা অনেকবার বলিয়াছি,
বুঝাইয়াও দিয়াছি। জন্ম, মরণ, ছেদন, ভেদন, এসকল অভিমান যদ্রূপ—
সংসার তদ্রূপ অর্থাৎ পরমার্থ সং নহে। [অবা...নিকণক্তি] জ্ঞানের পরে
অষ্টভুজাদি ধর্ম্মের বাধ হয় সত্য, কিন্তু তাহা জ্ঞানের পূর্বে অবাধিত থাকে।
জ্ঞানের পূর্বে যে ভেদব্যবহার অবাধিত থাকে, প্রতি সেই অবাধিত
ব্যবহারের অনুবাদ করিয়া “তিনিই জীবের অবেষণীয়, তিনিই বিচারণীয়”
(বিচার দ্বারা সাক্ষাৎকরণীয়) ইত্যাদি প্রকার ভেদ (জীব-ব্রহ্মের ভিন্নতা)
উপদেশ করিয়াছেন। সেই উপদেশের দ্বারাই ব্রহ্মের অধিকত্ব (জীব

ইত্যেবজ্ঞাতীয়কেন ভেদনির্দেশেনাবগম্যমানং ব্রহ্মণোহ-
ধিকত্বং হিতাকরণাদিদোষপ্রসক্তিং নিকৃণন্ধি ॥ ২২ ॥

অশ্মাদিবচ্চ তদনুপপত্তিঃ ॥ ২৩ ॥ *

যথা চ লোকে পৃথিবীভূসামান্যান্নিতানামপ্যশ্মনাং কেচি-
ন্মাহাঁ মণয়ো বজ্রবৈদূর্যাদয়োহন্তে মধ্যমবীৰ্যাঃ সূর্য্যকাস্তা-
দয়োহন্তে প্রহীণাঃ স্ববায়সপ্রক্ষেপণাহাঁঃ পাষাণা ইত্যনেক-
বিধং বৈচিত্র্যং দৃশ্যতে । যথা চৈকপৃথিবীব্যপাশ্রয়ানামপি
বীজানাং বহুবিধং পত্রপুষ্পফলগন্ধরসাদিবৈচিত্র্যকন্দনকিম্পা-
কাদিবৃপলভতে । যথা চৈকসাপ্যনরসস্য লোহিতাদীনি
কেশলোমাদীনি চ বিচিত্রাণি কার্য্যাণি ভবন্তি, এবমেকসাপি
ব্রহ্মণো জীবপ্রাজ্ঞপৃথক্ত্বং কার্য্যবৈচিত্র্যকোপপদ্যত ইত্যত

অতিরোহিতার্থেন ভাব্যেণ ব্যাখ্যাতম্ ।

ভিন্নতা) অনুভূত হয়, হইয়া অহিতকরণাদি দোষপ্রসক্তির অবরোধ করে।
অর্থাৎ উক্ত আশঙ্কা হইতে দেয় না অথবা নিবৃত্তি করায় ।

পৃথিবীর বিকার প্রস্তর । সকল প্রস্তরেই পৃথিবীই আছে, অথচ
কোন প্রস্তর মহামূল্য ও মহাশুণ, কোন প্রস্তর মধ্যশুণ, কোন প্রস্তর
কেবল লোষ্ট্রকার্য্যকারী । একই বীজ পৃথিবীতে উদ্ভূত হয় অথচ তাহার
পত্র পুষ্প ফল গন্ধ ও রসাদি নানাপ্রকার হইতে দেখা যায় । আরও দেখ,
একই অনরসের রক্তাদি ও লোমাদি পরিণাম হইতে দেখা যায় । এতদ্
দৃষ্টান্তে একই ব্রহ্মের জীব-প্রাজ্ঞ ভেদ ও অন্যান্য বৈচিত্র্য উপপন্ন হইতে
পারে । অতএব, তাঁহাতে পরকল্পিত দোষের অনুপপত্তি আছেই । অর্থাৎ
বেদান্তসিদ্ধান্তে পরকল্পিত দোষ আদৌ স্থানপ্রাপ্ত হয় না । কৃতি স্বতঃ-

* প্রস্তরাদিদৃষ্টান্তেনৈকস্য বৈচিত্র্যোপপত্তেঃ প্রাপ্তদোষানুপপত্তিরেব সাদৃশ্যং ।—
প্রস্তরাদির দৃষ্টান্তে একের বৈচিত্র্য অর্থাৎ বহুপ্রকারতা সিদ্ধ হয় স্বতরাং পূর্ব্বোক্ত দোষ স্থান
প্রাপ্ত হয় না ।

তদনুপপত্তিঃ । পরপরিকল্পিতদোষানুপপত্তিরিতার্থঃ ।
 ত্রুতেশ্চ প্রামাণ্যাদিকারস্য বাচারম্ভণমাত্রত্বাৎ স্বপ্নদৃশ্যভাব
 বৈচিত্র্যবচ্ছেদ্যভ্যুচ্চয়ঃ ॥ ২৩ ॥

উপসংহারদর্শনামেতি চেন্ন ক্ষীরবান্ধি ॥২৪॥ *

চেতনং ব্রহ্মৈকমদ্বিতীয়ং জগতঃ কারণমিতি যদুক্তং
 তন্নোপপদ্যতে। কস্মাৎ । উপসংহারদর্শনাৎ । ইহ হি লোকে
 কুলালাদয়ো ঘটপটাদীনাং কর্তারো মৃদগুচক্রসূত্রাদ্যনেক-
 কারকোপসংহারেণ সংগৃহীতসাধনাঃ সন্তুস্তত্তৎ কার্য্যং বুর্ব্বাণা

ব্রহ্ম ব্রহ্মৈকমদ্বিতীয়তয়া পরানপেক্ষং ক্রমেণোৎপদ্যমানস্য জগতো-
 বিবিধবিচিত্ররূপস্যোপাদানমুপেয়তে, তদনুপপন্নম্। ন হেচরূপাৎ কার্য্য-
 ভেদোভবিতুমর্হতি তস্যাকস্মিকত্বপ্রসঙ্গাৎ । কারণভেদো হি কার্য্যভেদ-
 হেতুঃ । ক্ষীরবীজাদিভেদাদ্বাদ্যক্ষুরাদিকার্য্যভেদদর্শনাৎ । ন চাক্রমাৎ
 কারণাৎ কার্য্যক্রমোবুজ্যতে । সমর্থস্য ক্ষেপাযোগাৎ । দ্বিতীয়তয়া চ
 ক্রমবত্তৎসহকারিসমবধানানুপপত্তেঃ । তদিদমুক্তং “ইহ হি লোক” ইতি ।

প্রমাণ, তাহাতে কথিত আছে, বিকার সকল কথামাত্র, সূত্রাৎ সে সকলের
 স্বপ্নদৃষ্টপদার্থের ন্যায় বিচিত্রতা সুসম্ভব ।

[আপত্তি]—এক অদ্বয় চেতন ব্রহ্ম জগৎস্রষ্টা, এ কথা অনুপপন্ন।
 অর্থাৎ দৃষ্টান্তবিরুদ্ধ । লোক মধ্যে, উপসংহার অর্থাৎ কারণকূট সংগ্রহ
 পূর্ব্বক কর্তৃত্ব দেখা যায়, একের কর্তৃত্ব দেখা যায় না । কুলাল
 প্রভৃতি ঘটাদি কার্য্যের কর্তা, তাহারা মৃত্তিকা, দণ্ড, চক্র, সূত্র প্রভৃতি
 অনেক উপকরণ সংগ্রহ পূর্ব্বক সেই সেই কার্য্য করে, বিনা উপকরণে কিছুই
 করিতে পারে না । তোমার মতে ব্রহ্ম একক, অসহায়, ব্রহ্ম ভিন্ন অন্য
 কিছুই নাই । যদি অন্য কিছু না থাকিল, তবে উপকরণ থাকিল না সূত্রাৎ
 একক ব্রহ্মের সৃষ্টিকর্তৃত্বও মিথ্যা হইল । এই জন্যই বলি, ব্রহ্ম জগতের

* উপসংহারদর্শনাৎ কার্য্যানিস্পাদকসামগ্রীসংগ্রহদর্শনান্নাসহায়ং ব্রহ্ম জগৎকারণ-
 মিতি ন বক্তব্যম্ । হি যস্মাৎ ক্ষীরবৎ ক্ষীরাদিদৃষ্টান্তেন অসহায়স্যপি ত্রাব্যভাববিশেষাত্তদ-
 উপপদ্যত এব।—ব্রহ্ম অথবা জল যেমন বাহ্য সাধন অপেক্ষা করে না, অথচ দধি ও হিমালী-
 রূপে পরিণত হয়, তেমনি অদ্বয় ব্রহ্মও সাধনান্তর সংগ্রহ ব্যতীত জগৎ সৃষ্টি করেন ।

দৃশ্যন্তে। ব্রহ্ম চাসহায়ং তবাভিপ্রেতম্। তস্য সাধনা-
স্তরানুপসংগ্রহে সতি কথং ব্রহ্মত্বমুপপদ্যেত। তস্মিন্ন ব্রহ্ম-
জগৎকারণমিতি চেৎ, নৈষ দোষঃ। যতঃ ক্ষীরবৎ দ্রব্য-
স্বভাববিশেষাদুপপদ্যতে। যথা হি লোকে ক্ষীরং জলং বা
স্বয়মেব দধিহিমভাবেন পরিণমতেহনপেক্ষ্য বাহুং সাধনং
তথেষাপি ভবিষ্যতি। ননু ক্ষীরাদ্যপি দধ্যাদিতাবেন পরি-
ণমমানমপেক্ষত এব বাহুং সাধনং ঔষ্যাদিকং, কথমুচ্যতে
ক্ষীরবদ্ধীতি। নৈষ দোষঃ। স্বয়মপি হি ক্ষীরং যাক্ষ যাবন্তীক্স
পরিণামমাত্রাননুভবত্যেব স্বার্য্যতে স্তৌষ্যাদিনা দধি-
ভাবায়। যদি চ স্বয়ং দধিভাবশীলতা ন স্যাৎ নৈবৌষ্যাদি-
নাইপি বলাদ্ দধিভাবমাপদ্যেত। ন হি বায়ুরাকাশো

একৈকং মৃদাদি কারকং, তেষাস্ত সামগ্র্যং সাধনম্, ততোহি কার্য্যং
ভবত্যেব, তস্মাদ্বিতীয়ং ব্রহ্ম জগৎপাদানমিতি প্রাপ্ত উচ্যতে—“ক্ষীর-
বদ্ধি”। ইদং তাবদ্বদান পৃষ্ঠো ব্যাচষ্টাৎ কিং তাত্ত্বিকমস্য রূপমপেক্ষেদমুচ্যত
উতানাদিনামরূপবীজসহিতঃ কারনিকং সার্বজ্জ্যং সর্বশক্তিভূম্। তত্র পূর্ব্বাশ্বিন্
কল্পে কিং নাম ততোহদ্বিতীয়াদসহায়াদুপজায়েত। ন হি তস্য শুদ্ধবুদ্ধিঃ-

কর্তা নহেন। এ বিষয়ে (এ আপত্তিতে) আমরা বলি, ব্রহ্ম এক হইলেও
তাঁহাতে উক্ত দোষ আশ্রয় করে না। কেননা, দুগ্ধাদির দৃষ্টান্তে এককের
বহুভাবিত্ব উপপন্ন হয়। [যথা হি...ভবিষ্যতি] দুগ্ধ ও জল দধিরূপে ও
হিমাত্ররূপে পরিণত হয়, তাহাতে দ্রব্যাস্তরের সাহায্যের অপেক্ষা নাই।
এই যেমন দৃষ্টান্ত, তেমনি, ব্রহ্ম হইতেও বিবিধ সৃষ্টি হয়, অথচ তাহাতে
সাধনাস্তর সভাবের অপেক্ষা নাই। [ননু...পদ্যতে] যদি বল, দুগ্ধ যে
দধি হয় তাহা বাহ্যসাধনের সাহায্যেই হয়। তাহাতে উগ্মার ও আতঙ্কনের
(দধল—দধিবীজ) সাহায্য আছে। অতএব দুগ্ধের দৃষ্টান্ত ত্বংপক্ষের
সমর্থক নহে। এ কথার প্রত্যুত্তরে আমরা বলি, দধি-ভাবের প্রতি
উগ্মাদির সাহায্য দৃষ্টি হইলেও তাহা দোষ নহে। দুগ্ধ নিজেই দধি হয়,
উগ্মাদি তাহার শীঘ্রতামাত্র জন্মায়। দুগ্ধ নিজে দধিস্বভাব না হইলে
উগ্মাদি কি তাহাকে বলপূর্ব্বক দধি করিতে পারে? উগ্মা ও আতঙ্কন কি

বৌদ্ধাদিনা বলাদ্দধিভাবমাপদ্যতে । সাধনসম্পত্ত্যা চ তস্য
পূর্ণতা সম্পদ্যতে । পরিপূর্ণশক্তিকন্তু ব্রহ্ম ন তস্যাশ্চেন কেন-
চিৎ পূর্ণতা সম্পাদয়িতব্য । অতিশ্চ তত্র ভবতি—

ন তস্য কার্য্যং করণঞ্চ বিদ্যতে

ন তৎসমশ্চাত্ত্যধিকশ্চ দৃশ্যতে ।

পরাস্য শক্তির্বিবিধৈব শ্রয়তে

স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া চ ॥ ইতি ।

তস্মাদেকস্যপি ব্রহ্মণো বিচিত্রশক্তিযোগাৎ ক্ষীরাদিবদ-
বিচিত্রপরিণাম উপপদ্যতে ॥ ২৪ ॥

স্বভাবস্য বস্তুসং কার্য্যমস্তি । তথা চ শ্রুতিঃ “ন তস্য কার্য্যং করণঞ্চ
বিদ্যতে” ইতি । উত্তরমিহ কল্পে যদি কুলালাদিবদতাস্তব্যতিরিক্তসহ-
কারিকারণাভাবাদনুপাদানত্বং সাধ্যতে, ততঃ ক্ষীরাদিভিব্যভিচারঃ ।
তেহপি হি বাহ্যতঃস্বাদিকারণানপেক্ষা এব কালপরিবাসবশেন স্বত এব
পরিণামান্তরমাসাদয়ন্তি । অথাস্তরকারণানপেক্ষত্বং হেতুঃ ক্রিয়তে, তদ-
সিদ্ধমনির্বাচ্যনামরূপবীজসহায়ত্বাৎ । তথা চ শ্রুতিঃ—মায়াস্ত প্রকৃতিং
বিদ্ধি মায়িনস্ত মহেশ্বরম্ । ইতি । কার্য্যক্রমেণ তৎপরিপাকোহপি ক্রম-
বানুগ্নেয়ঃ । একস্মাদপি চ বিচিত্রশক্তেঃ কারণাদনেককার্য্যোৎপাদো দৃশ্যতে ।
যথৈকস্মাদহুর্দাহপাকাবেকস্মাদাহ কৰ্ম্মণঃ সংযোগবিভাগসংস্কারাঃ । যদি তু
চেতনত্বে সতীতি বিশেষণেন ক্ষীরাদিভিব্যভিচারো, দৃষ্টা হি কুলালাদয়ো
বাহুদাদ্যাপেক্ষাশ্চেতনঞ্চ ব্রহ্মেতি, তত্রৈদমুপতিষ্ঠতে—

বায়ুকে ও আকাশকে দদি করিতে পারে? তাহা পারে না । সাধন বা
উপকরণ সহায়ীর পূর্ণতা সম্পাদন ভিন্ন অন্য কিছু করে না । [সাধন...
উপপদ্যতে] ব্রহ্ম পূর্ণশক্তিক, সে কারণ তাঁহার শক্তিপূরণের জন্য অন্য
কিছুর কল্পনা করিতে হয় না । এ কথা শ্রুতিও বলিয়াছেন । যথা—
“তাঁহার কার্য্য (শরীর) নাই, করণও (ইন্দ্রিয়ও) নাই । তাঁহার সমান ও
অধিক দেখা যায় না । শ্রুতিতে তাঁহার পূর্ণবিচিত্রশক্তি এবং স্বতঃসিদ্ধ
জ্ঞানশক্তি ও ক্রিয়াশক্তি থাকা কথিত আছে ।” যেহেতু তিনি পূর্ণশক্তিক,
সেই হেতু এক হইলেও তাঁহাতে বিচিত্রশক্তি থাকা (ব্রহ্মাদির দৃষ্টান্তে
বিচিত্র পরিণাম) উপপন্ন হইয়া থাকে ।

দেবাদিবদপি লোকে ॥ ২৫ ॥ *

সাদেতৎ, । উপপদ্যতে ক্ষীরাদীনামচেতনানামনপেক্ষ্যাপি
বাহ্যং সাধনং দধ্যাদিভাবো দৃষ্টত্বাৎ । চেতনাঃ পুনঃ কুলান-
দয়শ্চ সাধনসামগ্রীমপেক্ষ্যেব তস্মৈ তস্মৈ কার্যায় প্রবর্তমানা
দৃশ্যন্তে । কথং ব্রহ্ম চেতনং সদসহায়ং প্রবর্তেতেতি, দেবাদি-
বদিতি ক্রমঃ । যথা হি লোকে দেবাঃ পিতর ঋষয় ইত্যেব-
মাদয়ো মহাপ্রভাবাশ্চেতনা অপি সন্তোহনপেক্ষ্যেব কিঞ্চি-
দ্বাহ্যং সাধনমৈশ্বর্যবিশেষযোগাদভিধানমাত্রেণ স্বত এব
বহুনি নানাসংস্থানানি শরীরানি প্রাসাদাদীনি রথাদীনি চ
নির্মিমাণা উপলভ্যন্তে মন্ত্রার্থবাদেতিহাসপুরাণপ্রামাণ্যৎ,

লোকাতেহনেতি লোকঃ শব্দ এব তস্মিন্।

[আপত্তি] দুষ্ক ও ব্রহ্ম সমস্বতাব নহে । দুষ্ক অচেতন, তাহাকে তুমি
বিনা বাহ্যসাধনসাহায্যে দৃষ্টি হইতে দেখিয়াছ । কুস্তকার চেতন, তাহাকে
তুমি বিনা সাধনে কার্য্য করিতে দেখ নাহি । প্রত্যুত তাহাকে উপকরণ
লইয়াই ঘটাদিকার্য্য করিতে দেখিয়াছ । তবে তুমি কি দেখিয়া
কি প্রকারে বলিলে, চেতন ব্রহ্ম একক জগৎকার্য্য নির্বাহ করিয়াছেন ?
কোনও একক চেতনকে ত বিনা উপকরণে কার্য্য করিতে দেখ নাহি ?
[উত্তর] এ বিষয়ে আমরা বলি, আমরা দেবতাদির দৃষ্টান্তে ঐ সিদ্ধান্ত
করিতেছি । [যথা হি...প্রামাণ্যৎ] দেবতা, পিতৃ, ঋষি, ইহারা যেমন
মহাপ্রভাব ও চেতন, অথচ বিনা উপকরণে কেবলমাত্র স্বমহিমাবলে
অভিধান (সংকল্প) মাত্রে বহুবিধ শরীর, বিচিত্র অট্টালিকা ও রথাদি
নির্ম্মাণ করেন, এ তদ্ব মন্ত্র, অর্থবাদ, ইতিহাস ও পুরাণাদির প্রামাণ্যে
নিশ্চিত হয়, সেইরূপ, ব্রহ্মও বিনা সাধনে কেবল স্বমহিমাবলে জগৎসৃষ্টি

* চেতনমপি ব্রহ্ম অনপেক্ষ্যেব বাহ্যং সাধনং দেবাদিদৃষ্টান্তেন স্বত এব জগৎ প্রকৃতি-
ন কশ্চিদ্ব্যয় ইতি সূত্রাক্ষরার্থঃ ।—চেতন ব্রহ্ম একক বা অসহায় হইলেও দেবতাদির
দৃষ্টান্তে বিনা সাধনে সৃষ্টি করিতে পারেন, সে বিষয়ে অতদ্ব দোষও উদোষিত করিতে
পার না।

তন্তুনাভশ্চ স্বত এব তন্তুন্ স্বজ্জতি, বলাকা চান্তরেণৈব শুক্রং
গৰ্ভং ধত্তে, পদ্মিনী চানপেক্ষ্য কিঞ্চিৎ প্রস্থানসাধনং সরো-
হন্তরাৎ সরোহন্তরং প্রতিষ্ঠতে, এবং চেতনমপি ব্রহ্মানপেক্ষ্য
বাহ্যং সাধনং স্বত এব জগৎ স্রজ্জতি । স যদি ক্রয়াদ্ য এতে
দেবাদয়ো ব্রহ্মণোদৃষ্টান্তা উপাত্তান্তে দার্ষ্টান্তিকেন ব্রহ্মণা
সমানস্বভাবা ন ভবন্তি । শরীরমেব হ্যচেতনং দেবাদীনাং
শরীরান্তরাদিবিভূত্যাংপাদেনোপাদানং ন তু চেতন আত্মা ।
তন্তুনাভস্য চ ক্ষুদ্রতরজন্তুভক্ষণাল্লালা কঠিনতামাপদ্যমানা
তন্তুর্ভবতি । বলাকা চ স্তনয়িত্বুরবশ্রবণাদগৰ্ভং ধত্তে । পদ্মিনী
চ চেতনপ্রযুক্তা সত্যচেতেনৈব শরীরেণ সরোহন্তরাৎ
সরোহন্তরমূপসর্পতি বল্লীব বৃক্ষং ন তু স্বয়মেবাচেতনা সরো-
হন্তরোপসর্পণে ব্যাপ্রিয়তে । তস্মান্মৈতে ব্রহ্মণোদৃষ্টান্তা
ইতি । তং প্রতি ক্রয়ান্নায়াং দোষঃ । কুলালাদিদৃষ্টান্তবৈল-

করিয়া থাকেন । [তন্তু...স্রজ্জতি] তন্তুনাভ (মাকড়শ) একাকীই স্বত
সৃষ্টি করে, বক সকল বিনা শুক্রে (সঙ্গমে) গৰ্ভধারণ করে, পদ্মিনী এক
সরোবর হইতে অন্ন সরোবরে গমন করে, অথচ গমনের উপকরণ গ্রহণ
করে না । এতদৃষ্টান্তে জানা যায়, চেতন ব্রহ্ম বিনা বহিঃসাধনে জগৎসৃষ্টি
করিতে পারেন । [স যদি...দিতি] বাদী যদি বলেন, প্রদর্শিত দেবাদি-দৃষ্টান্ত
দার্ষ্টান্তিক ব্রহ্মের সহিত সমান নহে, অসমান, কেন-না, দেবাদির শরীর
আছে—তাহারা অচেতন—অচেতন দেহই তাহাদের ঐশ্বর্য্য (ক্ষমতাবিশেষ)
উৎপাদনের সহায় । তন্তুনাভ সকল ক্ষুদ্র জীব ভক্ষণ করে, তাহাতে তাহা-
দের লালস্রাব হয়, সেই লাল কাঠিগ্র প্রাপ্ত হইয়া সূত্রাকার ধারণ করে ।
মেঘগর্জন শ্রবণে বকীর গৰ্ভ হয় । পদ্মিনীও বৃক্ষে লতার ছায় চেতন জীব-
কর্তৃক সরোবর হইতে সরোবরে প্রাপিত হয় । চেতনসম্বন্ধ বাতীত অচেতন
পদ্মিনী সরোবর হইতে সরোবরে প্রস্থান করিতে অসমর্থ । অতএব, ঐ
সকল ব্রহ্মের দৃষ্টান্ত হইতে পারে না । বাদীর এই আপত্তির প্রত্যাপতি
এই যে, ঐ সকল দৃষ্টান্ত দর্শিত হইলেও বিষমদৃষ্টান্ত হইবে না । কেন-না,
কেবলমাত্র কুলালের সহিত দেবতার বৈলক্ষণ্য দেখানই উক্ত দৃষ্টান্তের

ক্ষণ্যমাত্রস্য বিবক্ষিতত্বাদিতি । যথা হি কুলালাদীনাং দেবা-
দীনাঞ্চ সমানে চেতনত্বে কুলালাদয়ঃ কার্য্যারম্ভে বাহ্যং
সাধনমপেক্ষন্তে ন দেবাদয়ঃ, তথা ব্রহ্ম চেতনমপি ন বাহ্যং
সাধনমপেক্ষ্যত ইত্যেতাবৎ বয়ং দেবাদ্যাদাহরণেন বিব-
ক্ষ্যামঃ । তস্মাৎ যথৈকস্য সামর্থ্যং দৃষ্টং তথা সৰ্ব্বেষামেব
ভবিতুমর্হীতি নাস্ত্যেকান্ত ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ২৫ ॥

কৃৎস্ন প্রসক্তির্নিরবয়বত্বশব্দকোপোবা ॥২৬॥ *

চেতনমেকমদ্বিতীয়ং ব্রহ্ম ক্ষীরাদিবদেবাদিবচ্চানপে-
ক্ষিতবাহ্যসাধনং স্বয়ং পরিণমমাণং জগতঃ কারণমিতি স্থিতং
শাস্ত্রার্থপরিশুদ্ধয়ে তু পুনরাক্ষিপতি—কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ কৃৎস্ন-

ননু ন ব্রহ্মণস্তত্ত্বতঃ পরিণামো যেন কাৎক্ষণ্যভাগবিকল্পেনাক্ষিপ্যত ।

অভিপ্রেত । (দৃষ্টান্ত সৰ্ব্বাংশে সমান হয় না, হইবার প্রয়োজনও নাই ।
একাংশে সমান হইলেই তাহা দৃষ্টান্ত হইতে পারে । পদের ন্যায় মুখ,
বলিলে কি মুখ ও পদ সৰ্ব্বাংশে সমান বুঝিবে ?) । [যথাহি...প্রায়ঃ :
কুলালও চেতন, দেবতাও চেতন, সে অংশে সমান হইলেও কুলাল বাহ্য-
সাধন সংগ্রহ ব্যতীত কার্য্য করিতে পারে না, কিন্তু দেবতা বিনা বাহ্যসাধনে
কার্য্য করিতে পারেন । এই অংশেই দৃষ্টান্ত । ব্রহ্ম চেতন হইলেও তাহার
কার্য্যে বাহ্যসাধনের অপেক্ষা নাই, এইমাত্র দেবতাদি দৃষ্টান্তের বিবক্ষিত ।
ফলিতার্থ এই যে, একের যে সামর্থ্য দেখা যায়, সেই সামর্থ্য যে সকলেরই
হইবেক বা থাকিবেক, এমন কোন নিয়ম নাই । (অধিকও হয়, অল্পও হয়) ।

চেতন ও দ্বিতীয়রহিত এক ব্রহ্মই হৃদ্ধাদির ও দেবতা প্রভৃতির দৃষ্টান্তে
বিনা বাহ্যসাধনে জগদাকারে ভাসমান বা পরিণত হন । এই সিদ্ধান্ত

* পুনঃ পূৰ্ণপক্ষসূত্রম্ । চেতনং ব্রহ্ম জগৎকারণমিত্যস্মিন পক্ষে কৃৎস্নপ্রসক্তিঃ—নিরবয়বত্বাৎ
ব্রহ্মণঃ কৃৎস্নস্য সমুদায়স্য জগদ্রূপেণ পরিণামঃ প্রাপ্নোতি তেন চ ব্রহ্মভাবপ্রসঙ্গশ্চ স্যাৎ । পক্ষা-
ন্তরে নিরবয়বত্বাজ্ঞাদিশব্দবাক্যোপো ভবেদ্বিতি সূত্রার্থঃ ।—ব্রহ্ম জগৎকারণ, জগতের উৎপা-
দান, এ সিদ্ধান্তে কৃৎস্নপ্রসক্তিদোষ অর্থাৎ নিরবয়বত্বহেতু ব্রহ্মের সৰ্ব্বাংশে জগৎ হওয়ার যে
দোষ সেই দোষ হয় । সে দোষ খণ্ডনার্থ সাবয়ব বলিলে নিরবয়বত্ববোধক শব্দের আনর্থক্য ও
ব্রহ্মের অনিত্যতা এই দুই দোষ হইবে ।

স্যাশ্চ ব্রহ্মণঃ কার্যরূপেণ পরিণামঃ প্রাপ্নোতি নিরবয়বত্বাৎ ।
যদি ব্রহ্ম পৃথিব্যাদিবৎ সাবয়বমভবিষ্যত্তোহৈশ্চকদেশঃ
পর্য্যণস্যত, একদেশশ্চাবাস্যস্যত । নিরবয়বস্তুব্রহ্ম শ্রুতিভ্যো-
হবগম্যতে—

‘নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শান্তং নিরবদ্যং নিরঞ্জনম্ ।

দিব্যো হ্যমূর্ত্তঃ পুরুষঃ স বাহ্যভ্যন্তরো হ্যজঃ’ ॥

ইদং মহদ্ভূতমনন্তমপারং, বিজ্ঞানঘন এব, স এষ নেতি
নেতাস্মাহস্থলমনণ, ইত্যাদ্যভ্যঃ সৰ্ব্ববিশেষপ্রতিষেধয়ি-
ত্রীভ্যঃ । ততশ্চৈকদেশপরিণামাসম্ভবাৎ কৃত্বস্পরিণামপ্রসক্তৌ
সত্যং মূলোচ্ছেদঃ প্রসজ্যেত । দ্রষ্টব্যত্বোপদেশানর্থক্যকা-

অবিদ্যাকল্পিতেন তু নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন ব্যাকৃতাব্যাকৃতাশ্চনা
তত্ত্বান্ভাভ্যামনির্কচনীয়েন পরিণামাদিবাবহারাস্পদত্বং ব্রহ্ম প্রতিপদ্যতে ।
ন চ কল্পিতং রূপং বস্তু স্পৃশতি । ন হি চন্দ্রমসি তৈমিরিকশ্চ দ্বিত্বকরনা

অকাটা হইলেও পুনরবার শাস্ত্রার্থ সংশোধনের নিমিত্ত পূর্বপক্ষ উদ্ভাবিত
হইতেছে । যেহেতু ব্রহ্ম নিরবয়ব, সেই হেতু পাওয়া যায়, সমুদয় ব্রহ্মই
কার্যরূপে অর্থাৎ জগদ্রূপে পরিণত হইয়াছেন । [যদি...ত্রীভ্যঃ] ব্রহ্ম যদি
পৃথিব্যাদির ভাষ্য সাবয়ব হইতেন তাহা হইলে বুঝা যাইত, ব্রহ্মের একাংশে
জগৎ হইয়াছে ; অবশিষ্টাংশ অবিকৃত আছে । ব্রহ্ম যে সাবয়ব নহেন,
নিরবয়ব, তাহা শ্রুতির দ্বারা অবগত আছে । শ্রুতি যথা—“ব্রহ্ম নিষ্কল
অর্থাৎ নিরবয়ব, নিষ্ক্রিয়, শান্ত, অনিন্দনীয়, নিরঞ্জন অর্থাৎ নির্লেপ ।” “সেই
দিব্য পুরুষ (পূর্ণ আত্মা) অমূর্ত্ত (মূর্ত্তিরহিত বা নিরবয়ব), জন্মাদিবর্জিত
এবং তিনিই বাহিরে ও অন্তরে পারিপূর্ণ বা বিদ্যমান ।” “এই মহদ্ভূত
অনন্ত, অপার, কেবল বিজ্ঞান ।” “সেই ইনি ইহা নহেন, তাহা নহেন । তিনি
অস্তি এতদ্রূপে জ্ঞেয় ।” “আত্মা স্থূল নহে, সূক্ষ্মও নহে,” ইত্যাদি । [ততশ্চ...
ক্ষিপতি] যেহেতু ব্রহ্মের অংশ নাই, সেই-হেতু আংশিক পরিণাম অসম্ভব ।
কাবেই মানিতে হইবে, ব্রহ্মই জগদাকারে পরিণত হইয়াছেন । কিন্তু সমুদার
পরিণাম স্বীকার করিলে মূল থাকে না । (মূল = ব্রহ্ম । ব্রহ্মের ব্রহ্মত্ব নষ্ট
হইয়া জগৎ হইয়াছে, ইহাই পাওয়া যায় ।) যদি মূল না থাকিল অর্থাৎ

পন্নমবত্বদৃষ্টাং কার্যস্য । তদ্ব্যতিরিক্তশ্চ ব্রহ্মণোহভাবাৎ । অজহাদিশব্দবাক্যোপশ্চ । অথৈতদ্ব্যপরিজিহীৰ্ষয়া সাবয়বমেব ব্রহ্মাভ্যুপগম্যেত, তথাপি যে নিরবয়বত্বশ্চ প্রতিপাদকাঃ শব্দা উদাহৃতান্তে প্রকুপ্যেয়ুঃ । সাবয়বত্বে চানিত্যত্বপ্রসঙ্গ ইতি সৰ্ব্বথাহয়ং পক্ষো ন ঘটয়িতুং শক্যত ইত্যাক্ষিপতি ॥ ২৬ ॥

শ্রুতেস্তু শব্দমূলত্বাৎ ॥ ২৭ ॥ *

তু-শব্দেনাপক্ষেপং পরিহরতি । ন শব্দস্যাপক্ষে কশ্চিদপি চক্রমসৌ দ্বিত্যবহতি । তদনুপপত্তা বা চক্রমসৌহনুপপত্তিঃ । তস্মাদবাস্তবো পরিণামকল্পনানুপপদ্যমানাপি ন পরমার্থসত্ত্বো ব্রহ্মণোহনুপপত্তির্ভাবহতি । তস্মাৎ পূৰ্ণপক্ষাভাবাদনারভামিদমধিকরণমিত্যত আহ “চেতনমেক” মिति ।

যদ্যপি শ্রুতিশত্বেদেকান্তিকাদৈতপ্রতিপাদনপরাং পরিণামো বস্তুতো ব্রহ্ম না থাকিল, “তাঁহাকে দেখিবেক, জানিবেক” এ উপদেশ ব্যর্থ । কেননা, কার্যমাত্রেই অবত্বদৃশ্য । অর্থাৎ জগৎ দর্শনের জন্য বস্তুর প্রয়োজন হয় না । আবার ইহাও প্রতীত হয়, তদতিরিক্ত ব্রহ্ম নাই । (জগৎ ই ব্রহ্ম) । ব্রহ্মের ঐক্য পারিণামিক জন্মবিনাশ স্বীকারপক্ষে ‘অজর’ ‘জ’ এ সকল শব্দের ব্যাকোপ (অর্থের ব্যাঘাত) হইবেক । যদি এই সকল দোষের পরিহারার্থ ব্রহ্মকে সাবয়ব বল, তাহা হইলে নিরবয়বত্বপ্রতিপাদক শব্দের অর্থহানি হইবেক । অপিচ, সাবয়ব-পক্ষে ব্রহ্মের নশ্বরতা আপত্তি হইবেক । কোনও প্রকারে সাবয়বপক্ষ সমর্থন করিতে পারিবে না ।

পূৰ্ণপক্ষ নিবাদের জন্য সূত্রে তু-শব্দের প্রয়োগ হইয়াছে । অভিপায় এই যে, আমাদের (বেদান্তবাদীর) পক্ষে উল্লিখিত দোষের কোনও দোষ

* তু-শব্দঃ পূৰ্ণপক্ষপরিহারার্থঃ । কুৎসপ্রসক্তিরিতি পূৰ্ণপক্ষো ন ভবেদিত্যর্থঃ । কুতঃ ? এতৎ । বিকারবাতিরেকেণ হি ব্রহ্মণোঃ বস্তুত্বং জ্ঞেয়ত ইতি যাবৎ । শব্দমূলত্বাৎ শব্দপ্রমাণকরাত্ত ব্রহ্মণঃ কুৎসপ্রসক্তিদোষাভাবঃ । শব্দো ভাভয়মপি ব্রহ্মণঃ প্রতিপাদয়তি অকুৎসপ্রসক্তিঃ নিরবয়বত্বাৎ ইতি সত্যার্থঃ ।—ই পূৰ্ণপক্ষ হইতেই পারে না । কেননা, শ্রুতি ব্রহ্ম হইতে জগৎপত্তি ও জগৎবাতিরেকে ব্রহ্মের অবস্থান বলিয়াছেন । আরও দেখ, ব্রহ্ম শব্দ প্রমাণের প্রামেয় । তদনুসারে শব্দানুরূপ প্রতিপত্তিই হইবে । শব্দ বলিয়াছেন, বুঝাইয়া দিয়াছেন, ব্রহ্মের একাংশে জগৎ অপচ ব্রহ্ম নিরবয়ব ।

দোষোহস্তু। ন তাবৎ কৃৎস্নপ্রসক্তিরস্তু। কৃতঃ। শ্রুতেঃ। যথৈব হি ব্রহ্মণো জগদুৎপত্তিঃ শ্রুয়তে, এবং বিকারব্যতিরেকেণাপি ব্রহ্মণোহবস্থানং শ্রুয়তে। প্রকৃতিবিকারয়োর্ভেদেন ব্যপদেশাৎ। ‘সেয়ং দেবতৈষ্কত হস্তাহমিমাংস্তিস্রো দেবতা, অনেন জীবেনাত্মনানুপ্রবিশ্য নামরূপে ব্যাকরবাণি’ ইতি ‘তাবানস্তু মহিমা ততো জ্যায়াংশ্চ পুরুষঃ। পাদোহস্তু বিশ্বা ভূতানি ত্রিপাদস্ত্যামৃতং দিবী, ইতি চৈবজ্ঞাতীয়কাৎ। তথা হৃদয়ায়তনত্ববচনাৎ। সংসম্পত্তিবচনাচ্চ। যদি চ কৃৎস্নং ব্রহ্ম কার্য্যভাবেনোপযুক্তং স্যাৎ ‘সতা সৌম্য! তদা সম্পন্নো ভবতি’ ইতি সুষুপ্তিগতং বিশেষণমনুপপন্নং স্যাৎ। বিকৃতেন

নিষিদ্ধস্তথাপি ক্ষীরাদিদেবতাদিদৃষ্টান্তেন পুনস্তদ্বাস্তবত্বপ্রসঙ্গঃ পূৰ্ব্বপক্ষোপপত্তয়া সৰ্ব্বথাঃ পক্ষো ন ঘটয়িতুং শক্যত ইত্যপবাধ্য শ্রুতেস্ত শব্দ-মূলত্যাৎ, আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হী’তি সূত্রাত্যাং বিবর্তদৃষ্টীকরণেনৈকা-

হয় না। কৃৎস্নপ্রসক্তি দোষ ত না-ই। (অবয়ব না থাকায় সমুদয় ব্রহ্মই জগদাকারে পরিণত হইয়াছে, সুতরাং এক্ষণে জগৎ-ই আছে, ব্রহ্ম নাহি, এ দোষ বা এ আপত্তি অস্বংপক্ষে স্থানপ্রাপ্ত হয় না)। কেননা শ্রুতি ব্রহ্ম হইতে জগদুৎপত্তি ও জগদ্ব্যতিরেকে তাঁহার অবস্থান উভয়ই বলিয়া-ছেন। শ্রুতি প্রকৃতিকে ও বিকৃতিকে পৃথকরূপে উল্লেখ ও ব্রহ্মের একাংশে জগতের অবস্থান উপদেশ করাতেই উক্ত উভয় বলা হইয়াছে। যথা—“সেই এই দেবতা আলোচনা করিলেন, এই তিন দেবতাত্মক আমি জীবাত্মরূপে এতদনুপ্রবিষ্ট হইয়া নামরূপের বিকাশ করিবা” “বাহা বলা হইল—সমস্তই ব্রহ্মপুরুষের মহিমা পরন্তু ব্রহ্মপুরুষ এ সমুদয় হইতে স্ফোৰ্ত্তি বা অধিক। এই সমস্ত ভূত তাঁহার এক পাদ, অপর তিন পাদ মুক্ত ও সর্গে অবস্থিত।” “তাঁহার স্থান হৃদয় (বুদ্ধি) এবং তিনি সংসম্পন্ন হন”, এ কথাতেও অবিকৃত ব্রহ্মের অস্তিত্বসিদ্ধি হয়। অবিকৃত ব্রহ্ম না থাকিলে সৃষ্টিকালের “হে সৌম্য! জীব যখন সংসম্পন্ন (ব্রহ্ম প্রাপ্ত) হয়” এ বিশেষণ নিরর্থক। কারণ, বিকৃত ব্রহ্মের প্রাপ্তি নিত্য, আগন্তুক বা নৈমিত্তিক নহে। অর্থাৎ সুষুপ্তিরূপ নিমিত্তের দ্বারা নহে। অবিকৃত ব্রহ্ম

ব্রহ্মণা নিত্যং সম্পন্নত্বাৎ, অবিকৃতশ্চ চ ব্রহ্মণোহভাবাৎ, তথেন্দ্রিয়গোচরত্বপ্রতিষেধাৎ ব্রহ্মণো বিকারস্য চেন্দ্রিয়গোচরহোপপত্তেঃ। তস্মাদন্ত্যবিকৃতং ব্রহ্ম। ন চ নিরবয়বত্বশব্দ-
ব্যাকোপোহস্তি শ্রয়মাণত্বাদেব নিরবয়বত্বস্যাপ্যভ্যুপগম্য-
মানত্বাৎ। শব্দমূলকং ব্রহ্ম শব্দপ্রমাণকং নেন্দ্রিয়াদিপ্রমাণকং
তদ্যথাশব্দমভ্যুপগন্তব্যম্। শব্দশ্চোভয়মপি ব্রহ্মণঃ প্রতি-
পাদয়ত্যকুৎস্রপ্রসক্তিং নিরবয়বতাং। লৌকিকানামপি
মণিমস্ত্রৌষধীপ্রভৃतीনাং দেশকালনিমিত্তবৈচিত্র্যবশাচ্ছক্তয়ো
বিরুদ্ধানেককার্যাবিষয়া দৃশ্যন্তে তা অপি তাবমোপদেশমন্ত-
রেণ কেবলেন তর্কৈণাবগন্তং শক্যন্তে—অশ্রু বস্তন এতাবত্যা
এতৎসহায়্যা এতদ্বিষয়া এতৎপ্রয়োজনশ্চ শক্তয় ইতি, কি-

স্তিকাদয়লক্ষণঃ শ্রুতার্থঃ পরিশোধ্যত ইত্যর্থঃ। “তস্মাদন্ত্যবিকৃতং ব্রহ্ম”

না থাকতেই উহা স্বীকার্য। আরও দেখ, বিকার বা জগৎ ইন্দ্রিয়গম্য
কিন্তু শ্রুতি বলেন, ব্রহ্ম ইন্দ্রিয়ের অগোচর। এ সকল কারণে স্বীকার
করিতে হইবেক, অবিকৃত ব্রহ্ম আছেন। [ন চ...ত্বাৎ] শ্রুতিবোধ্য নির-
বয়বত্বের স্বীকার পাকাতে নিরবয়বত্ব-প্রতিপাদক শব্দের অর্থহানি হয় না
ব্রহ্ম শব্দমূলক অর্থাৎ শব্দপ্রমাণক। প্রত্যক্ষাদি-প্রমাণক নহেন। (প্রত্য-
ক্ষের, অনুমানের ও উপমানের দ্বারা ব্রহ্মজ্ঞান হয় না, কেবলমাত্র শব্দের
দ্বারা হয়)। সেই কারণে ব্রহ্মের স্বরূপ যথাস্থ অর্থাৎ শব্দানুরূপ। (শব্দ
অর্থাৎ শ্রুতি) শ্রুতি ব্রহ্মের নিরবয়বতা ও একাংশে জগতের অবস্থান
প্রতিপন্ন করিয়াছেন। [লৌকিকানা...নিক্রপোত] লোকমধ্যেও দেখা যায়,
মণি, মস্ত ও ঔষধ প্রভৃতির শক্তি বিবিধ দেশকালানির্মিতবশতঃ বিচিত্র ও
বহু বিরুদ্ধকার্য্য উৎপাদন করিয়া থাকে। সে সকল শক্তি উপদেশ ব্যতীত
কেবল তর্কে জানা যায় না। অমুক বস্তুর এই শক্তি, অমুক সহায়, অমুক
বিষয়, অমুক প্রয়োজন, এ সকল যখন বিনা উপদেশে কেবল তর্কে জানা
যায় না, তখন যে অচিন্ত্যশক্তি ব্রহ্মের স্বরূপ বিনা শব্দে জানা যাইবে না,
ইহা বলা বাহুল্য। (যখন প্রত্যক্ষ দৃষ্ট পদার্থের শক্তি অচিন্ত্য, তখন যে
শব্দ বা শাস্ত্র গম্য অচিন্ত্যপ্রভাব ব্রহ্মের স্বরূপ অচিন্ত্য, তর্কের অবিষয়, তাহা

মুতাচ্চিস্ত্যপ্রভাবস্য ব্রহ্মণোরূপং বিনা শব্দেন নিক্রপ্যেত ।
তথাহ্ঃ পৌরাণিকাঃ—

অচিস্ত্যঃ খলু যে ভাষা ন তাংস্তর্কেণ যোজয়েৎ ।

প্রকৃতিভ্যঃ পরং যচ্চ তদচিস্ত্যস্য লক্ষণম্ ॥ ইতি ।

তস্মাচ্ছব্দমূল এবাতীন্দ্রিয়ার্থবাখ্যাত্যাধিগমঃ । ননু শব্দে-
নাপি ন শক্যতে বিরুদ্ধোহর্থঃ প্রত্যায়য়িতুং, নিরবয়বঞ্চ ব্রহ্ম
পরিণমতে ন চ কৃৎস্নমিতি, যদি নিরবয়বং ব্রহ্ম স্যাম্নৈব পরি-
ণমেত, কৃৎস্নমেব বা পরিণমেত । অথ কেনচিৎ রূপেণ পরি-
ণমেত কেনচিৎ রূপেণাবতিষ্ঠেতেতি রূপভেদকল্পনাং সাবয়ব-
মেব প্রসজ্যেত । ক্রিয়াবিষয়ে হি ‘অতিরাত্রৈ যোড়শিনং
গৃহ্মতি নতিরাত্রৈ যোড়শিনং গৃহ্মতি’ ইত্যেবজাতীয়কায়্যঃ

তত্ত্বতঃ । “ননু শব্দেনাপী”তি চোদ্যমবিদ্যাকল্পিতত্বোদ্ঘাটনায় । ন হি

বলা বাহুল্য । কলিতার্থ এই যে, ব্রহ্মের শাস্ত্রপ্রমাণলভ্য নিরবয়বত্ব ও
দ্বিধাভাব তর্কের দ্বারা বাধনীয় নহে ।) [তথাহ্ঃ...গমঃ] এ কথা পৌরা-
ণিকগণও বলিয়াছেন । যথা—“যে বস্তু অচিস্ত্য, চিস্তার অগোচর, সে বস্তুকে
তর্কাক্রুত করিবে না । যাহা প্রকৃতির পরে—তাহাই অচিস্ত্য ।” (প্রকৃতি =
প্রত্যক্ষদৃষ্ট পদার্থের স্বভাব । পর = তদ্বিলক্ষণ অর্থাৎ কেবল উপদেশের
গোচর । লক্ষণ = স্বরূপ ।) এইজন্যই বলিতেছি, অতীন্দ্রিয় বস্তুর স্বরূপাব-
বোধ শব্দমূলক । প্রত্যক্ষাদিপ্রমাণমূলক নহে । [ননু...ত্যাগমাং] যদি
বল, শব্দও (শাস্ত্রও) বিরুদ্ধ অর্থ বুঝাইতে পারে না,—ব্রহ্ম নিরবয়ব অথচ
তাহার একাংশ পরিণাম হয়—এ অর্থ বিরুদ্ধ অর্থ,—ব্রহ্ম যদি নিরবয়বই হন,
তাহা হইলে বলিতেই হইবে, তাহার পরিণাম হয় না । যদি হয় ত সমস্তই
হয় । এক আকারে পরিণত হন, আর অন্য আকারে স্বরূপাবস্থান
করেন, এরূপ বলিলে স্বরূপের ভেদ ও সাবয়বত্ব অস্বীকার করিতে
হইবে । বিরুদ্ধ আশ্রয় করিলে ক্রিয়াবিষয়ক বিরোধের পরিহার হইতে
পারে ; কিন্তু বস্তুবিরোধের পরিহার হইতে পারে না । “অতিরাত্র যোগে
যোড়শি-পাত্র লইবেক, অতিরাত্র যোগে যোড়শি-পাত্র লইবেক না” এই
বিরুদ্ধ বাক্যের বিরোধ পরিহারার্থ বিরুদ্ধ গৃহীত হয় । কারণ, বিরুদ্ধ-

বিরোধপ্রতীতাবপি বিকল্পাশ্রয়ণং বিরোধপরিহারকারণং
ভবতি পুরুষতন্ত্রহাদনুষ্ঠানস্য । ইহ তু বিকল্পাশ্রয়ণেনাপি ন
বিরোধপরিহারঃ সম্ভবতি, অপুরুষতন্ত্রহাদ্বস্তনঃ । তস্মাদ্ দুর্ঘট-
মেতদिति । নৈষ দোষঃ । অবিদ্যাকল্পিতরূপভেদাভ্যুপগমাৎ ।
ন হ্যবিদ্যাকল্পিতেন রূপভেদেন সাবয়বং বস্তু সম্পদ্যতে ।
ন হি তিমিরোপহতনয়নেনানেক ইব চন্দ্রমা দৃশ্যমানোহনেক
এব ভবতি । অবিদ্যাকল্পিতেন চ নামরূপলক্ষণেন রূপভেদেন
ব্যাকৃতাব্যাকৃতাভ্যকেন তদ্ব্যাকৃতাভ্যামনির্বচনীয়েন ব্রহ্ম পরি-
ণামাদিসম্পদ্যনহারা সম্পদ্যত্বং প্রতিপদ্যতে, পারমার্থিকেন চ
রূপেণ সর্বব্যবহারাতীতমপরিণতমবতিষ্ঠতে । বাচারম্ভণ-
মাত্রহ্রাস্তবিদ্যাকল্পিতস্য নামরূপভেদস্য ন নিরবয়বত্বং

নিরবয়বত্বসাবয়বত্বাত্যাং বিধাস্তরমন্তোকনিষেধস্তেতরবিধাননাস্তরীয়কত্বাৎ ।

ব্যবস্থাই তদ্বিধ স্থলে বিরোধ পরিহারের উপায় । গ্রহণ করা ও না করা
উভয়ই কর্তৃপুরুষের অধীন । কর্তা ঘোড়শি-পাত্র গ্রহণ করিতে পারেন,
ভাগ করিতেও পারেন, সুতরাং তদনুযায়ী বিকল্প ব্যবস্থাও হইতে পারে ;
কিন্তু বস্তুবিজ্ঞানস্থলে বিকল্পব্যবস্থা হইতে পারে না । (জ্ঞানকর্তা কি ইচ্ছা
পূরক অথকে মহিষ বলিয়া জ্ঞান করিতে পারে ? তাহা পারে না) ।
সেইজন্যই বলিতেছি, বিরুদ্ধপ্রতীতি স্থলে শব্দের প্রামাণ্য অত্যন্ত দুর্ঘট ।
এ বিষয়ে আমরা বলি, দুর্ঘটত্ব দোষ হয় না । কারণ, আমরা কল্পিত
ভেদের স্বীকার করিয়া থাকি । পারমার্থিক ভেদ স্বীকার করি না ।
(কল্পিত ভেদ দোষাবহ নহে) । [ন হি...কুপ্যতি] অনেক লোকে যে
নেত্রের তিমিরদোষে দ্বিচন্দ্র ত্রিচন্দ্র দেখে, তাই বলিয়া চন্দ্র কি দ্বিতীয়
তৃতীয় হন ? নামরূপমূলক রূপভেদ মিথ্যাজ্ঞানকল্পিত । তাহা ব্যাকৃত
অব্যাকৃত উভয়াত্মক । সত্য মিথ্যা কোনও এক নির্দিষ্টরূপে মিরূপণীয়
নহে । তদ্রূপ তুচ্ছ ও অনির্বচ্য কল্পিত ভেদের দ্বারা ব্রহ্ম পরিণামী ও সর্ব-
ব্যবহারের আশ্পদ হইতেছে সত্য ; কিন্তু পারমার্থিকরূপে তিনি সর্বব্যব-
হারের অতীত ও অপরিণতই আছেন । কল্পিত নামরূপাদি যখন মিথ্যা,
কেবলমাত্র কথা, তখন কি জন্য তাঁহার নিরবয়বত্ব বোধক শব্দের ব্যাকোপ

ব্রহ্মণঃ কুপ্যতি। ন চেয়ং পরিণামশ্রুতিঃ পরিণামপ্রতিপাদ-
নার্থী, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলানবগমাৎ। সর্বব্যবহারহীনব্রহ্মাত্ম-
ভাবপ্রতিপাদনার্থী হ্বেয়া, তৎপ্রতিপত্তৌ ফলাবগমাৎ। ‘স এষ
নেতি নেতাত্মা’ ইত্যুপক্রম্যাহ ‘অভয়ং বৈ জনক প্রাপ্তোহসি’
ইতি। তস্মাদস্মৎপক্ষে ন কশ্চিদপি দোষপ্রসঙ্গোহস্তি॥ ২৭ ॥

আত্মনি চৈবং বিচিত্রাশ্চ হি ॥২৮॥ *

অপি চ নৈবাত্র বিবদিতবাং কথমেকস্মিন্ ব্রহ্মণি স্বরূপা-
নুপমর্দেনৈবানেকাকারা সৃষ্টিঃ স্রাদিতি, যতঃ আত্মন্যপি এক-
স্মিন্ স্বপ্নদৃশি স্বরূপানুপমর্দেনৈবানেকাকারা সৃষ্টিঃ পঠ্যতে—

তেন প্রকারান্তরাভাবান্নিবয়বহুসাবয়বত্বয়োশ্চ প্রকারয়োরনুপপত্তের্ভাব-
প্রবণাদানন্দবদপ্রধানঃ শব্দঃ স্রাদিতি চোদ্যার্থঃ। পরিহারঃ স্রগমঃ।

(ব্যাঘাত) হইবে? [ন চেয়ং...প্রসঙ্গোহস্তি] যেহেতু পরিণামজ্ঞান নিফল,
পরিণামজ্ঞানের ফল নাই, সেই-হেতু পরিণামশ্রুতি পরিণাম-তাৎপর্য্যে অভি-
হিত নহে। সর্বব্যবহার-পরিহীন ব্রহ্মাত্মভাব প্রতিপন্ন করাই সে সকল
শ্রুতির অভিপ্রেত। কেননা, তাদৃশ ব্রহ্মাত্মতা জ্ঞানের অভয়-ফল (মোক্ষ)
শ্রুত আছে। শ্রুতি “আত্মা ইহা নহে, তাহা নহে, ইত্যাদি প্রকার নিষেধের পর
নিষেধ্য সীমা প্রদর্শন পূর্ব্বক বলিয়াছেন” “হে জনক! তুমি এখন অভয়পদ
পাইলে।” অতএব, আমাদের পক্ষে (বেদান্তবাদীর পক্ষে) কোনও দোষ
হয় না।

ব্রহ্ম এক, অসহায়, তাঁহাতে অনেকাকার সৃষ্টি হয় অথচ তাঁহার স্বরূপ বিনষ্ট
হয় না, ইহা কেন হয়? কি প্রকারে হয়? ইহা লইয়া বিবাদ করিও না।
স্বপ্নদ্রষ্টা আত্মা এক, স্বপ্নকালে তাঁহাতেও অনেকাকার সৃষ্টি হয় অথচ আত্মার
স্বরূপ অপ্ৰচ্যুত থাকে। বিচিত্র স্বাপ্নিক সৃষ্টি শ্রুতিতেও পঠিত হইয়াছে।
যথা—“সেখানে (আত্মায়) রথ নাই, রথবাহী অশ্বও নাই, পথও নাই। স্বপ্নদ্রষ্টা

* আত্মনি চ আত্মন্যপি একস্মিন্ বিচিত্রা অনেকাকারা সৃষ্টিদৃশ্যঃ পক্ষ্যতে চ শ্রুতৌ।—
স্বরূপের হান হয় না অথচ ব্রহ্মে অনেকাকার সৃষ্টি হয়, এ সম্বন্ধে দৃষ্টান্ত আছে। আত্মা এক,
স্বপ্নকালে তাহার স্বরূপ যথাযথ থাকে অথচ তাহাতে বিচিত্র সৃষ্টি (স্বাপ্নিক সৃষ্টি) হইতে দেখা
যায় এবং তাহা শ্রুতিতেও কথিত আছে।

‘ন তত্র রথা ন রথযোগা ন পস্থানো ভবন্ত্যথ রথানুথযোগানু
পথঃ সৃজতে’ ইত্যাদিনা । লোকেহপি দেবাদিবু মায়াব্যা-
দিষু চ স্বরূপানুপমর্দেনৈব বিচিত্রা হস্ত্যাদিসৃষ্টয়ো দৃশ্যন্তে,
তথৈকস্মিনপি ব্রহ্মণি স্বরূপানুপমর্দেনৈবানেকাকারা সৃষ্টি-
ভবিষ্যতীতি ॥ ২৮ ॥

স্বপক্ষদোষাচ্চ ॥ ২৯ ॥ *

পরেষামপোষ সমানঃ স্বপক্ষদোষঃ । প্রধানবাদিনোহপি হি
নিরবয়বমপরিচ্ছিন্নং শব্দাদিহীনং প্রধানং সাবয়বস্য পরিচ্ছিন্নস্য
শব্দাদিমতঃ কার্য্যস্য কারণমিতি স্বপক্ষস্তত্রাপি কৃৎস্নপ্রসক্তি-
নিরবয়বত্বাৎ প্রধানস্য প্রাপ্নোতি নিরবয়বত্বাভ্যুপগমকোপো-
বা । ননু নৈব তৈর্নিরবয়বং প্রধানমভ্যুপগম্যতে, সত্ত্বরজ-

অনেন সৃষ্টিতো মায়াবাদঃ । স্বপদগান্ধা হি মনসৈব স্বরূপানুপমর্দেন
রথাদীন সৃজতি ।

রথ, অশ্ব ও পথ সৃজন করেন।” ইত্যাদি। লোক মধ্যেও দেবতা ঐন্দ্র-
জালিক (বাজীকর) প্রভৃতিতে দেখা যায়, তাঁহাদের স্বরূপের পমর্দন
(বিনাশ) হয় না অথচ হস্তীপ্রভৃতির সৃষ্টি হইয়া থাকে। (মায়াবীরা
মায়ার দ্বারা আপনাতে হস্ত্যাদির সৃষ্টি করেন অথচ তাঁহারা যেমন তেমনই
থাকেন)। এই যেমন দৃষ্টান্ত, তেমনি, অদ্বয় ব্রহ্মেও বিবিধাকার সৃষ্টি হয় অথচ
ব্রহ্মস্বরূপ যেমন তেমনই থাকে।

প্রোক্ত স্বপক্ষ-দোষ সাংখ্যবাদের সহিত সমান। প্রধানবাদীরাও নিরবয়ব,
অপরিচ্ছিন্ন (সর্ব্ববাপী) ও শব্দাদিহীন প্রধানকে সাবয়ব, পরিচ্ছিন্ন ও শব্দাদি-
যুক্ত জগৎকার্যের কারণ বলেন, তাহাই তাঁহাদের পক্ষ, সে পক্ষেও নিরবয়বত্ব-
নিবন্ধন কৃৎস্নপ্রসক্তি, পক্ষান্তরে প্রধানের সাবয়বত্ব ও নিরবয়বত্ব প্রতিপাদক
শব্দের ব্যর্থতা প্রাপ্তি হয়। [ননু...প্রসঙ্গস্য] যদি বল, সাংখ্য প্রধানকে

* সাংখ্যপক্ষেহপি কৃৎস্নপ্রসক্তাদি দোষোহস্তি, তস্মাৎ সাংখ্যে স্তে দোষা নোদ্বাবনীয়া ইতি
সূত্রার্থঃ ।—বাদী যে সকল দোষ উদ্ভাবন করিয়াছেন সে সকল দোষ তাঁহার নিজ পক্ষেও আছে।
যাহা নিজ পক্ষে থাকে তাহা পরপক্ষে প্রসঙ্গিত করা অন্যায়।

স্তমাংসি হি ত্রয়ো গুণাঃ, তেষাং সাম্যাবস্থা প্রধানং তৈরেবাবয়বৈ-
 স্তংসাবয়বমিতি, নৈবজ্ঞাতীয়কেন সাবয়বত্বেন প্রকৃতো দোষঃ
 পরিহর্তুং পার্য্যতে, যতঃ সত্ত্বরজস্তমসামপ্যোেকৈকশ্চ সমানং
 নিরবয়বত্বং একৈকমেব চেতরদ্বয়ানুগৃহীতং সজাতীয়শ্চ প্রপঞ্চ-
 স্তোপাদানমিতি সমানত্বাৎ স্বপক্ষদোষপ্রসঙ্গশ্চ। তর্কাপ্রতি-
 ষ্ঠানাং সাবয়বত্বমেবেতি চেৎ, এবমপ্যনিত্যত্বাদিদোষপ্রসঙ্গঃ।
 অথ শব্দ্য এব কার্য্যাবৈচিত্র্যসূচিতা অবয়বা ইত্যভিপ্রায়ঃ,
 তাস্ত ব্রহ্মবাদিনোহপ্যবিশিষ্টাঃ। তথা, অণুবাদিনোহপ্যণুরণু-
 স্তরেণ সংযুজ্যমানো নিরবয়বত্বাদ্যদি কাৎস্তেন সংযুজ্যেত

চোদয়তি।—“ননু নৈব” ইতি। পরিহরতি।—“নৈবজ্ঞাতীয়কেন”
 ইতি। যদ্যপি সমুদায়ঃ সাবয়বস্তথাপি প্রত্যেকং সত্ত্বাদয়ো নিরবয়বাঃ। ন
 হস্তি সম্ভবঃ সত্ত্বমাত্রং পরিণমতে ন রজস্তমসী ইতি। সর্বেষাং সত্ত্ব-
 পরিণামাভ্যুপগমাৎ। প্রত্যেকং চানবয়বানাং কৃৎস্নপরিণামে” মূলোচ্ছেদ-
 প্রসঙ্গঃ। একদেশপরিণামে বা সাবয়বত্বমনিষ্টং প্রসজ্যেত। “তথাপুবা-
 দিনো-
 হপী”তি। বৈশেষিকাণাং হণুভ্যাং সংযুজ্য দ্বাণুকমেকমারভাতে, তৈজ্জিভি-
 দ্বাণুকৈস্ত্রাণুকমেকমারভাত ইতি প্রক্রিয়া। তত্র দ্বয়োরণোরনবয়বয়োঃ সংযোগ-
 স্তাবণু ব্যাপুয়াং ব্যাপুবন্ বা তত্র ন বর্তেত। ন হস্তি সম্ভবঃ স এব তদানীং

নিরবয়ব বলেন না, সাংখ্য সত্ত্ব রজঃ তমঃ, এই তিন গুণের সমান অবস্থাকে
 প্রধান বলেন, সেই সকল গুণই অবয়ব স্ততরাং প্রধান সাবয়ব। এ বিষয়ে
 আমরা বলি, ঐক্য সাবয়বত্বের দ্বারা প্রদর্শিত দোষের পরিহার হয় না।
 যেহেতু, তাঁহাদের মতে সত্ত্ব রজঃ তমঃ, ইহারা প্রত্যেকে সমান নিরবয়ব এবং
 অত্ গুণদ্বয়ের সাহিত্যে সজাতীয় প্রপঞ্চের (বিস্তারের) উপাদান (জনক)
 হয়। [তর্কী...দোষঃ] তর্ক প্রতিষ্ঠিত নহে, তর্কের দ্বারা তত্ত্বনির্ণয় হয় না,
 ইহা ভাবিয়া তর্ক পরিত্যাগ পূর্ব্বক শাস্ত্রীয় সাবয়বত্ব গ্রহণ করিলেও অনিত্য-
 দোষাদি দোষ হইবেক। যদি কার্য্যের বিচিত্রতা (অনেকাকারতা) দেখিয়া
 সত্ত্বাদিনিষ্ট শক্তিগুণের অনুমান কর, করিয়া তদনুরূপ সাবয়বত্ব অঙ্গীকার কর,
 তাহা হইলে সেরূপ সাবয়বত্ব ব্রহ্মবাদীর পক্ষে ইষ্টও সম্ভব। ব্রহ্মবাদীরাও
 মায়াশক্তির দ্বারা ব্রহ্মের সাবয়বত্ব স্বীকার করিয়া থাকেন। অপিচ, পরমাণু-

ততঃ প্রথিমাত্মপপত্তেরণুমাত্রপ্রসঙ্গঃ । অথৈকদেশেন সংযু-
জ্যেত তথাপি নিরবয়বত্বাভ্যুপগমকোপ ইতি স্বপক্ষেহপি
সমান এষ দোষঃ । সমানত্বাচ্চ নাত্ততরস্মিন্বেব পক্ষ উপ-
ক্ষেপ্তব্যো ভবতি । পরিহৃতস্ত ব্রহ্মবাদিনা স্বপক্ষদোষঃ ॥২৯॥

সর্বোপেতা চ তদর্শনাং ॥ ৩০ ॥ *

একস্মাপি ব্রহ্মণো বিচিত্রশক্তিয়োগাচ্চুপপদ্যতে বিচিত্রো
বিকারপ্রপঞ্চ ইত্যুক্তং, তৎ পুনঃ কথমুপগম্যতে বিচিত্রশক্তি-

তত্র বর্ততে ন বর্ততে চেতি । তথা চোপৰ্য্যায়ঃপার্থক্যঃ বড়পি পরমাণবঃ
সমানদেশা ইতি প্রথিমাত্মপপত্তেরণুমাত্রঃ পিণ্ডঃ প্রসজ্যেত । অব্যাপনে বা
ষড়বয়বঃ পরমাণুঃ আদিতানবয়বত্বব্যাকোপঃ । অশক্যঞ্চ সাবয়বত্বমুপেতুং
তথা সত্যনন্তাবয়বত্বেন সূমেরুরাজসর্যপয়োঃ সমানপরিণামত্বপ্রসঙ্গঃ । তস্মাৎ
সমানো দোষঃ । আপাতমাত্রেন সামান্যকৃতং পরমার্থতত্ত্ব ভাবিকং পরিণামং
বা কার্যাকারণভাবং বেচ্ছ্যতামেব ত্বর্ক্যারো দোষো ন পুনরস্মাকং মার্গা-
বাদিনামিত্যাহ—“পরিহৃতস্তি”তি ।

বিচিত্রশক্তিহুমুক্তং ব্রহ্মণস্তত্র শ্রুতাপত্তাসম্পন্নং সূত্রম্ ।

বাদেও স্বপক্ষ দোষ আছে । পরমাণুও নিরবয়ব, সুতরাং এক পরমাণু অপরা
পরমাণুর সহিত সংযুক্ত হইতে গেলে নিরবয়বত্ব-নিবন্ধন কৃত্যঙ্গ সংযোগই হই-
বেক । কৃত্যঙ্গ সংযোগ হইলে প্রথিমা (স্থূল) হইবে না । একদেশ সংযোগ
(পাশাপাশি সংযোগ) হয় বলিতে গেলে পরমাণু নিরবয়ব এ কথা ব্যর্থ
হইবেক । অতএব অণুবাদীর পক্ষেও প্রদত্ত দোষ সমান । যেহেতু সমান
দোষ—সেই হেতু কেহ কাহার পক্ষে উক্ত দোষ প্রসঙ্গিত করিতে পারেন না ।
ব্রহ্মবাদী স্বপক্ষদোষের পরিহার করিয়াছেন ।

২৯

বলা হইল, বিচিত্রশক্তি ব্রহ্ম হইতে বিচিত্র বিকারপ্রপঞ্চ (জগৎ) উৎপন্ন
হওয়া অগুক্ত নহে । কিন্তু পরব্রহ্ম যে বিচিত্র শক্তিসম্পন্ন তাহা কিমে জানিলে ?
এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ বলা হইল, “সর্বোপেতা চ তদর্শনাং” । অর্থাৎ যে, সেই

* সর্বোপেতা সর্বশক্তিসম্পন্ন বা পরদেবতা ইত্যাহম্ । কৃতঃ ? তদর্শনাং সর্বশক্তিযুক্তত্ব-
দর্শনাং । পরদেবতয়াঃ সর্বশক্তিমত্ত্বং শ্রুত্যা দর্শিতমিত্যর্থঃ ।—শক্তি পরব্রহ্মে বিচিত্র শক্তির
সম্ভাব দেখাইয়াছেন । বিচিত্রশক্তি থাকাতাই তাহাতে এই বিচিত্র সৃষ্টি উপপন্ন হয় ।

যুক্তং পরং ব্রহ্মেতি, তদুচ্যতে, সৰ্ব্বোপেতা চ তদর্শনাৎ ।
 সৰ্ব্বশক্তিযুক্তা চ পরা দেবতেত্যবগম্যবাং, কুতঃ, তদর্শনাৎ ।
 তথা হি দর্শয়তি শ্রুতিঃ সৰ্ব্বশক্তিযোগং পরম্ । দেবতায়াঃ
 ‘সৰ্ব্বকৰ্ম্মা সৰ্ব্বকামঃ সৰ্ব্বগন্ধঃ সৰ্ব্বরসঃ সৰ্ব্বমিদমভ্যাভো-
 হবাক্যানাদরঃ সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্পো যঃ সৰ্ব্বজ্ঞঃ সৰ্ব্ববিদেতস্ম
 বা অক্ষরম্ প্রশাসনে গার্গি সূৰ্য্যাচন্দ্রমসৌ বিধ্বতো তিষ্ঠতঃ,’
 ইত্যেবং জাতীয়ক। ॥ ৩০ ॥

বিকরণত্বান্নেতি চেত্তদ্বক্তৃত্বম্ ॥ ৩১ ॥ *

স্বাদেতৎ, বিকরণং পরাং দেবতাং শাস্তি শাস্ত্রং ‘অচক্ষু-
 ক্ষমশ্রোত্রমবাগমনাঃ’ ইত্যেবং জাতীয়কং, কথং সা সৰ্ব্বশক্তি-

এতদাক্ষেপসমাধানপরং সূত্রম্ ।

কুলানাদি ভাস্তাবদ্রাহকরণাপেক্ষে ভাদেবানীনাঃ বাহ্যানপেক্ষাণামান্তরকরণা-
 পেক্ষস্বষ্টীনাং প্রমাণেন দৃষ্টৌ যথা বিশেষো নাপহোতুং শক্যঃ । যথা তু
 জাগ্রৎস্বষ্টেকীহকরণাপেক্ষাস্তদনপেক্ষান্তরকরণমাত্রাধা দৃষ্টৌ স্বপ্নে রথাদি-

পরদেবতা সৰ্ব্বশক্তি যুক্ত, ইহা অবগত হও । কেননা, প্রমাণভূত শ্রুতি
 তাহাই দেখাইয়াছেন । পরদেবতা সৰ্ব্বশক্তিসম্পন্ন, ইহা “তিনি সৰ্ব্বকৰ্ম্মা,
 সৰ্ব্বকাম, সৰ্ব্বগন্ধ, সৰ্ব্বরস, সৰ্ব্বব্যাপী, বাগিন্দ্রিয়বর্জিত, নিষ্কাম, আগ্নিকাম,
 সত্যসঙ্কল্প” “বিনি সৰ্ব্বজ্ঞ ও সৰ্ব্ববিৎ” “হে গার্গি ! এই অক্ষরের শাসন হেতু
 চন্দ্র সূর্য্য বিধ্বত আছে” ইত্যাদি শ্রুতিতে কথিত হইয়াছে ।

শাস্ত্র বলেন, পরদেবতা নিরিন্দ্রিয় । যথা—“তিনি অচক্ষু, অশ্রোত্র, অবা-
 ক ও অমনাঃ ।” অতএব, সৰ্ব্বশক্তিযুক্ত হইলেও তিনি কি প্রকারে সৃষ্টি করিতে
 সমর্থ হন ? দেবতা সকল চেতন, তাঁহারা আধ্যাত্মিক কার্য্যকরণসম্পন্ন
 (তাঁহাদের দেহ ও ইন্দ্রিয় আছে), তৎ কারণে তাঁহারা সৰ্ব্বশক্তিযুক্ত হইয়া
 সেই সেই কার্য্য করিতে পারেন । কিন্তু পরদেবতা ব্রহ্মের দেহ নাই, ইন্দ্রিয়ও

* করণনিশ্চয়ম্ । বিকরণত্বাৎ নিরিন্দ্রিয়ত্বাৎ সৰ্ব্বশক্তিযুক্তোপি সা পরা দেবতা ন কার্য্যায়
 প্রভবেদিত চেৎ যদি পূৰ্ব্বপক্ষয়সি, তত্র যদ্বক্তব্যং তৎ উক্তং পূৰ্ব্বব্রুতি সূত্রার্থঃ ।—পরদেবতা
 নিরিন্দ্রিয়, সূত্রবাং তাহাতে সৰ্ব্বশক্তি থাকা অসম্ভব । সম্ভব হইলেও তিনি দেহেন্দ্রিয়াদির অভাবে
 সৃষ্টি করিতে পারেন না । এই পূৰ্ব্ব পক্ষের বা আপত্তির প্রত্যাপত্তি পূৰ্ব্বব্রুতি বলা হইয়াছে ।

যুক্তাপি সতী কার্যায় প্রভবেৎ, দেবাদয়ো হি চেতনাঃ সর্ব-
শক্তিযুক্তা। অপি সন্ত আধ্যাত্মিককার্য্যকরণসম্পন্না এব তস্মৈ
তস্মৈ কার্য্যায় প্রভবন্তে। বিজ্ঞায়ন্তে, কথঞ্চ ‘নেতি’ ‘নেতি’ ইতি
প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষায়। দেবতায়ঃ সর্বশক্তিযোগঃ সম্ভবে-
দिति চেৎ, যদত্র বক্তব্যং তৎপুৰুষাদেবোক্তম্। ঐশ্বর্য্যবগ-
হমেবেদমতিগম্ভীরং পরং ব্রহ্ম ন তর্ক্যবগাহম্। ন চ যথৈকশ্চ
সামর্থ্যং দৃষ্টং তথান্যস্তাপি সামর্থ্যেন ভবিতব্যমিতি নিয়মো-
হস্তীতি প্রতিষিদ্ধসর্ববিশেষস্যাপি ব্রহ্মণঃ সর্বশক্তিযোগঃ সম্ভ-
বতীত্যেতদপ্যবিদ্যাকল্পিতরূপভেদোপন্যাসেনোক্তমেব। তথা
চ শাস্ত্রং—

“অপাণিপাদো জবনো গ্রহীতা

পশ্যত্যচক্ষুঃ স শৃণোত্যকর্ণঃ।”

ইত্যকরণস্তাপি ব্রহ্মণঃ সর্বসামর্থ্যযোগঃ দর্শয়তি ॥ ৩১ ॥

সৃষ্টিরশক্তিাপহোতুমেবং সর্বশক্তেঃ পরন্তা দেবতায়। আন্তরকরণানপেক্ষয়া
জগৎসর্জনং ক্রয়মাণং ন সামান্ততোদৃষ্টমাত্রোপক্ৰবমইতীতি।

নাই, অধিক কি—তঁাহার কোনও ধর্ম্য নাই প্রত্যুত সর্বপ্রকার বিশেষ তঁাহাতে
প্রতিষিদ্ধ আছে। তবে কি প্রকারে তঁাহাতে সর্বশক্তি থাকা সম্ভব হয় ?
এ আপত্তির প্রত্যাপত্তি করিতে যে-কিছু বলা আবশ্যক সে সমস্তই পূর্বে বলা
হইয়াছে। পরব্রহ্ম অত্যন্ত গম্ভীর, কেবলমাত্র শ্রুতিগম্য, তর্কগম্য নহেন।
অপিচ, এক ব্যক্তিতে যে শক্তি দেখা যায়, অত্র ব্যক্তিতেও অবিকল সেই শক্তি
অবস্থান করিবেক, থাকিবেক, এমন কোন নিয়ম নাই। (একের শক্তি
দেখিয়া অপরের শক্তি অনুমান করিলে তাহা ব্যভিচারী হইতেও পারে)।
অতএব, কোনও প্রকার বিশেষ অর্থাৎ বাস্তব ভেদ (দ্বৈত) না থাকিলেও
পরব্রহ্মে সর্বশক্তিযোগ অসম্ভব হয় না, এ কথা আমরা অবিদ্যাকল্পিত রূপ
ভেদ স্বীকার প্রসঙ্গে বলিয়াছি। এ বিষয়ে শাস্ত্রপ্রমাণও আছে। যথা—
“ইতুপদ রহিত অথচ পমন ও গ্রহণ করিতে সমর্থ। তঁাহার চক্ষু নাই, কর্ণও
নাই, অথচ তিনি দেখেন ও শুনেন।” শ্রুতি এইরূপ ইন্দ্রিয়শূন্য পরব্রহ্মের
সর্বসামর্থ্য যোগ (থাকা) দেখাইয়াছেন।

ন প্রয়োজনবত্বাৎ ॥ ৩২ ॥ *

অন্যথা পুনশ্চেতনকর্তৃকত্বং জগত আক্ষিপতি । ন খলু চেতনঃ
পরমাত্মেদং জগদ্বিশ্বং বিরচয়িতুমর্হতি । কৃতঃ । প্রয়োজনবত্বাৎ
প্রবৃত্তীনাম্ । চেতনো হি লোকে বুদ্ধিপূর্ব্বকারী পুরুষঃ প্রবর্ত্ত-
মানো ন মন্দোপক্রমামপি তাবৎ প্রবৃত্তিমাত্রপ্রয়োজনানুপ-
যোগিনীমারভমাণো দৃষ্টঃ কিমুত গুরুতরসংরম্ভাম্ । ভবতি চ
লোকপ্রসিদ্ধানুবাদিনী শ্রুতিঃ ‘ন বা অরে সর্ব্বশ্চ কামায় সর্ব্বং
প্রিয়ং ভবতি, আত্মনস্ত কামায় সর্ব্বং প্রিয়ং ভবতি’ ইতি ।
গুরুতরসংরম্ভা চেয়ং প্রবৃত্তির্যদুচ্চাবচপ্রপঞ্চং জগদ্বিশ্বং বির-

ন তাবদুন্নতবদস্ত মতিবিভ্রমাজ্জগৎপ্রক্রিয়া ভ্রাস্ত্রস্ত সর্ব্বজ্ঞহানুপপত্তেঃ ।
তস্মাৎ প্রেক্ষাবতাহনেন জগৎ কর্তব্যাম্ । প্রেক্ষাবতশ্চ প্রবৃত্তিঃ স্বপরহিতা-
হি : পাপিপদিত্যাদি প্রয়োজনা সত্যী নাপ্রয়োজনান্নায়াসাপি সম্ভবতি, কিং পুন-
রপরিমেয়ানেকবিধোচ্চাবচপ্রপঞ্চজগদ্বিভ্রমবিরচনা মহাপ্রয়াসা । অতএব
লীলাপি পরাস্তা । অন্নায়াসসাধ্যা হি সা । ন চেয়মপ্যপ্রয়োজনা তত্ত্বা অপি

চেতন ব্রহ্ম জগৎ কর্তা, এ সিদ্ধান্তের বিপক্ষে অত্র প্রকার আপত্তি উত্থা-
পিত হইতেছে । চেতন পরমাত্মা এ জগৎ রচনা করেন নাই । কারণ এই
যে, প্রবৃত্তিমাট্রেই সপ্রয়োজন । (বিনা প্রয়োজনে কেহ কিছু করে না) ।
লোক মধ্যে দেখা যায়, বুদ্ধিপূর্ব্বকারী চেতন পুরুষই কার্য্যে প্রবৃত্ত হয় । বে
চেষ্ঠা নিতান্ত স্বল্প, প্রয়োজনের অনুপযোগী হইলে সে চেষ্ঠাতেও প্রবৃত্তি হয় না,
গুরুতর বা বহুব্যাপার কার্য্যের ত কথাই নাই । এ বিষয়ে লোকপ্রসিদ্ধি অনু-
বাদিনী শ্রুতিও আছে । যথা—“হে মৈত্রেয়ি ! সকলের কামনায় (সুখের
জন্ত) এ সকল প্রিয় নহে ; আত্ম কামনাতেই (আত্ম সুখের জন্তই) এ সকল
প্রিয় (ভালবাসার আশ্রয়) হয় । ” উচ্চাবচ অর্থাৎ ছোট বড় ও নানাবিধ
জগৎপ্রপঞ্চের রচনা করা অল্পপ্রবৃত্তির বা অল্পচেষ্ঠার (অথবা ইচ্ছার) কার্য্য

* ন জগদ্বিরচিতবৎ ব্রহ্ম । কৃতঃ ? প্রয়োজনবত্বাৎ । প্রবৃত্তির্হি প্রয়োজনবুদ্ধিপূর্ব্বিকা ।
ব্রহ্ম তু পরিতৃপ্তম্ । অতঃএতৎ কেনচিৎ প্রয়োজনবতা পুরুষেন সৃষ্টং ন তু ব্রহ্মণা । তত্ত্ব নিত্য
তৃপ্তবেন প্রয়োজনবুদ্ধিবাদিনিতি বোজনা ।—ব্রহ্ম আপ্তকাম, সৃষ্টিতে তাহার কিছুমাত্র প্রয়োজন
নাই, এতদ্ব্যসারে অনুমান করা যায়, ব্রহ্ম ইহা সৃজ্য করেন নাই । (পূর্ব্বপক্ষ সূত্রে) ।

চয়িতব্যম্ । যদিয়মপি প্রবৃত্তিশ্চেতনস্য পরমাত্মন আত্ম-
প্রয়োজনোপযোগিনী পরিকল্প্যেত পরিতৃপ্তত্বং পরমাত্মনঃ
শ্রয়মাণং বাধ্যত । প্রয়োজনাভাবে বা প্রবৃত্ত্যভাবোহপি স্যাৎ ।
অথ চেতনোহপি সন্ উন্মত্তো বুদ্ধ্যপরাধাদন্তরৈণেবাত্মপ্রয়ো-
জনং প্রবর্তমানো দৃষ্টস্তথা পরমাত্মাপি প্রবর্তিত্যত ইত্যুচ্যেত,
তথা সতি সৰ্ব্বজ্ঞত্বং পরমাত্মনঃ শ্রয়মাণং বাধ্যত । তস্মাদ-
শ্লিক্তা চেতনাং সৃষ্টিরिति ॥ ৩২ ॥

লোকবত্তু লীলাকৈবল্যম্ ॥ ৩৩ ॥*

তুশ্চকেনাক্ষেপং পরিহরতি । যথা লোকে কস্মচিদাপ্তৈ-

স্বপ্নপ্রয়োজনবস্ত্রাদর্থোন্ বা প্রবৃত্তৌ তদভাবে কৃতার্থত্বপপত্তেঃ পরেবাং
চোপকার্যাণামভাবেন তদুপকারায়্য অপি প্রবৃত্তেরবোগাং । তস্মাৎ প্রেক্ষা-
বৎপ্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবস্ত্রা ব্যাপ্তা তদভাবেহনুপপত্তা ব্রহ্মোপাদানতাং জগতঃ
প্রতিক্ষিপতীতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে—

ভবেদেতদেবং যদি প্রেক্ষাবৎপ্রবৃত্তিঃ প্রয়োজনবস্ত্রা ব্যাপ্তা ভবেত্ত-

নহে । [যদিয়...রিতি] যদি এই সৃষ্টিপ্রবৃত্তিতে চেতন পরমাত্মান প্রয়োজন
থাকা অনুমান কর, তাহা হইলে প্রতিতে যে শুনা যায় পরমাত্ম নিত্যতৃপ্ত,
সে শ্রবণ বাধিত (নিথ্যা) হইবে । এদিকে আবার প্রয়োজন ব্যতীত কার্য্যে
প্রবৃত্তি হয় না, ইহাও দেখিতে ও মানিতে হইবেক । যদি উন্মত্ত চেতনকে
বুদ্ধিদোষ-বশতঃ বিনা প্রয়োজনে প্রবৃত্ত হইতে বা কার্য্য করিতে দেখিয়াছি,
দেখিয়া পরমাত্মার প্রবৃত্তিকে তদ্ব্যুৎপত্তি বলিতে ইচ্ছা কর, তাহা হইলে তাঁহার
শ্রয়মাণ (শ্রুত্যানু) সৰ্ব্বজ্ঞতা থাকিবেক না । স্থান প্রাপ্ত হইবেক । এই
সকল কারণেই বলিতেছি, চেতন পরমাত্মা হইতে জগৎ সৃষ্টি হওয়া নিতান্ত
অসম্ভব ।

৩২

স্বপ্নতু-শব্দ আপত্তি পরিহারের দোতক । অর্থাৎ ঐ সকল আপত্তি

* আক্ষেপপরিহারায় তু শব্দঃ । লোকবৎ লৌকিকদৃষ্টান্তেন লীলাকৈবল্যং লীলাকৈবল্যং
জগদ্রচনায় ইতি জগদ্রচনায় লীলারূপে প্রোক্তাক্ষেপো ন বুজ্যত ইত্যর্থঃ ।—এই জগদ্রচনা
ঈশ্বরের লীলারূপ । বিনা প্রয়োজনে লীলাপ্রবৃত্তি দেখা যায় স্বতরাং ঐ সকল পূর্বপক্ষ (ঈশ্বরের
রূপং সৃষ্টি সম্বন্ধীয় পূর্বপক্ষ) স্থান প্রাপ্ত হয় না ।

যশস্ব রাজ্ঞো রাজামাত্যস্ব বা ব্যতিরিক্তং কিঞ্চিৎ প্রয়োজন-
মনভিসন্ধায় কেবলং লীলারূপাঃ প্রবৃত্তয়ঃ ক্রীড়াবিহারেষু
ভবন্তি । যথা চোচ্ছ্বাসপ্রস্থাসাদয়োহনভিসন্ধায় বাহ্যং কিঞ্চিৎ
প্রয়োজনান্তরং স্বভাবাদেব ভবন্তি, এবমীশদম্পাদানাপেক্ষ্য
কিঞ্চিৎ প্রয়োজনান্তরং স্বভাবাদেব কেবলং লীলারূপা প্রবৃত্তি-

তত্ত্বনিবৃত্তৌ নিবর্তেত শিশুপাত্মমিব বৃক্ষতানিবৃত্তৌ ন হেতদস্তি । প্রেক্ষা-
বতামননুসংহিতপ্রয়োজনানানপি যাদৃচ্ছিকীৰু ক্রিয়াসু প্রবৃত্তির্দর্শনাৎ । অতথা
‘ন কুব্বীত বুধা চেষ্টা’মিতি ধর্ম্মসূত্রকৃতাং প্রতিষেধো নির্বিঘ্নঃ প্রসজ্যেত ।
ন চোন্মত্তান্ প্রোত্যেতৎ সূত্রমর্থবৎ । তেষাং তদর্থবোধতদনুষ্ঠানানুপপত্তেঃ ।
অপি চাদর্শঃকৃত্যোংগাহিকী স্বাসপ্রস্থাসলক্ষণা প্রেক্ষাবতাং ক্রিয়া প্রয়ো-
জনানুসন্ধানমন্তরেণ দৃষ্টা । ন চাত্মাং চেতনস্তাপি চৈতন্তমন্তপযোগি সম্প্র-
সাদেহপি ভাবাদিতি যুক্তং প্রাজ্ঞস্তাপি চৈতন্তাপ্র্যুতেরন্তথা মৃতশরীরেহপি
স্বাসপ্রস্থাসপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গাৎ । যথা চ স্বার্থপরার্থসম্পাদাদিতসমস্তকামানাং
কৃতকৃত্যতয়াহনাকুলমনসামকামানামেব লীলামাত্রাং সত্যাত্মনিষ্পাদিনি
প্রয়োজনে নৈব তদুদ্দেশেন প্রবৃত্তিরেবং ব্রহ্মণোহপি জগৎসর্জ্জনে প্রবৃত্তি-
র্নানুপপত্তা । দৃষ্টঞ্চ যদম্মবদবীর্ষাব্দীনাশকানতিদুরং বা তদম্মবদবদবদ-
বীর্ষাব্দীনাং স্মশকবীষংকরং বা । ন হি বানরৈর্গাংকতিপ্রভৃতিভিন্নগৈর্ন বদ্ধো

এই প্রণালীতে নিরন্ত (তাড়িত) হয় । যেমন লোকमध्ये কোন এক প্রাপ্ত-
কাম রাজার অথবা রাজ-অমাত্যের (যাহার কিছুমাত্র অভাব নাই, সমস্তই
আছে, তাহার) বিনা প্রয়োজনে কেবলমাত্র লীলারূপ প্রবৃত্তি (চেষ্টা) হইতে
দেখা যায়, অথবা যেমন স্বাস প্রস্থাস প্রভৃতিকে বিনা প্রয়োজনে বা বিনা
উদ্দেশে কেবলমাত্র স্বভাবের বশে লীলারূপে অর্থাৎ অনারাসে প্রবৃত্ত হইতে
দেখা যায়, সেইরূপ, ঈশ্বরের প্রবৃত্তিও বিনা উদ্দেশে বা বিনা প্রয়োজনে
কেবলমাত্র স্বভাবের বশে নিষ্পন্ন হইতে পারে । লীলায় যৎকিঞ্চিৎ উল্লাসাদি
প্রয়োজন আছে সত্য ; কিন্তু স্বাস প্রস্থাস ত্যাগে কিছুমাত্র উদ্দেশ্য অথবা
অভিসন্ধি নাই । কোনও বুদ্ধিমান্ অমুক হউক বা হইবেক, ভাবিয়া স্বাস-
প্রস্থাস ত্যাগ করেন না । তাহা স্বভাববশে আপনা হইতেই নিষ্পন্ন হয় ।
সেইরূপ, ঈশ্বরের যে কাল-কর্ম্ম-সচিব মায়াশক্তি আছে সেই মায়াশক্তিই তাঁহার
স্বভাব । সেই স্বভাবের বশেই সৃষ্টি হয়, কেহ তাহা নিবারণ করিতে সক্ষম

ৰ্ভবিষ্যতি । ন হীশ্বরস্য প্রয়োজনান্তরং নিরূপ্যমাণং ন্যায়তঃ
 শ্রুতিতো বা সম্ভবতি । ন চ স্বভাবঃ পর্য্যায়োক্তো শক্যতে ।
 যদ্যপ্যস্মাকমিয়ং জগদ্বিশ্ববিরচনা গুরুতরসংরম্ভেবাভাতি তথাপি
 পরমেশ্বরস্য লীলৈব কেবলেয়ং অপরিমিতশক্তিত্বাৎ । যদি
 নাম লোকে লীলাস্বপি কিঞ্চিৎ সূক্ষ্মং প্রয়োজনং উৎপ্রেক্ষেত
 তথাপি নৈবাত্র কিঞ্চিৎ প্রয়োজনমুৎপ্রেক্ষিতুং শক্যতে, আপ্ত-
 কামশ্রুতেঃ । নাপ্যপ্রবৃত্তিরুন্মত্তপ্রবৃত্তিৰ্বা । সৃষ্টিশ্রুতেঃ
 সৰ্ব্বদ্বৈতশ্রুতেশ্চ । ন চেয়ং পরমার্থবিষয়া সৃষ্টিশ্রুতিঃ, অবিদ্যা-

নীৰনিধিরগাধো মহাসঙ্গানাম্ । ন চৈষ পার্থেন শিলীমূৰ্ধন বক্কো ন চায়ং
 ন পীতঃ সংক্ষিপ্য চুলুকেন হেলয়েব কলশযোনিনা মহামুনিনা । ন চাদ্যাপি
 ন দৃশ্যন্তে লীলামাত্রবিনির্গিতানি মহাপ্রাসাদপ্রমদবনানি শ্রীমদ্বৃগনরেন্দ্ৰা-
 গামন্ত্ৰেবাং মনসাপি ছন্দরাগি নরেশ্বরগাম্ । তস্মাদ্ভূতপন্নং যদৃচ্ছয়া বা
 স্বভাবাদা লীলয়া বা জগৎসৰ্জনং ভগবতো মহেশ্বরশ্চেতি । অপি চ নেয়ং
 পারমার্থিকী সৃষ্টির্দৈনানুগুজাত প্রয়োজনমপি দ্বন্দ্বাদবিদ্যানিবন্ধনা । অবিদ্যা
 চ স্বভাবত এব কার্যোন্মথী ন প্রয়োজনমপেক্ষতে । ন হি দ্বিচন্দ্রালাত-
 চক্রগন্ধৰ্ব্বনগরাদিবিভ্রমাঃ সমৃদ্ধিঃ প্রয়োজনা ভবন্তি । ন চ তৎকার্য্য বিষয়-
 ভয়কম্পাদয়ঃ স্বেতপত্তৌ প্রয়োজনমপেক্ষতে । সা চ চৈতন্যচ্ছুরি- জগৎ-
 পাদহেতুরিতি চেতনো জগদ্ব্যোমনিরাখ্যায়ত ইত্যাহ । “ন চেয়ং পরমার্থ-
 বিষয়া” ইতি । অপি চ ন ব্রহ্ম জগৎকারণমপি তত্ত্বা বিবক্ষণ্যাগনা অপিতু

নহে । [ন হীশ্বরস্য...প্রসম্ভব্যম্] জগৎসৃষ্টিতে যে পরমাত্মার কোনরূপ
 উদ্দেশ্য, অভিসন্ধি অথবা প্রয়োজন আছে, তাহা নাই । ঐতি ও যুক্তি, ছ-এর
 কোনওটির দ্বারা প্রয়োজনসম্ভাব নিরূপিত হয় না । তিনি সৃষ্টি করেন কেন ?
 চুপ্ করিয়া না থাকেন কেন ? এ অনুবোধ (প্রশ্ন) করিতে পার না । স্বভাব-
 রূপ কারণ থাকিলে তাহার কার্য্য নিতান্ত অ পরিহার্য্য । আমরা মনে
 করিতেছি, জগদ্রচনা অতি গুরুতর কার্য্য, কিন্তু পরমেশ্বরের নিকট ইহা
 গুরুতর নহে—কিছুই নহে । তিনি অপরিমিতশক্তি, তাঁহার নিকট ইহা
 লীলা-ই, অত্ন কিছু নহে । যদিও লৌকিক লীলায় কিছু না কিছু প্রয়োজনের
 অস্তিত্ব উহা করিতে পার, কিন্তু ঈশ্বরের জগদ্রচনারূপ লীলায় অত্যন্ত
 প্রয়োজনও উহা করিতে পারিবে না । কেননা, তিনি আপ্তকাম, পূর্ণ বা নিত্য-

কল্পিতনামরূপব্যবহারগোচরত্বাৎ ব্রহ্মাত্ম্যভাবপ্রতিপাদনপরত্বা-
চ্ছেত্যেতদপি নৈব প্রশস্তব্যম্ ॥ ৩৩ ॥

বৈষম্যনৈর্ঘ্যে ন সাপেক্ষত্বাৎ তথা হি
দর্শয়তি ॥ ৩৪ ॥ *

পুনশ্চ জগজ্জন্মাদিহেতুত্বমীশ্বরশ্রাফিপ্যতে স্থূণানিখনন-
ন্যায়েন প্রতিজ্ঞাতস্বার্থশ্চ দ্রষ্টীকরণায় । নেশ্বরো জগতঃ
কারণমুপপদ্যতে, কুতঃ, বৈষম্যনৈর্ঘ্যণ্যপ্রসঙ্গাৎ । কাংশ্চিদত্যন্ত-

জগতি ব্রহ্মাত্ম্যভাবম্ । তথা চ সৃষ্টেরবিবক্ষায়াং তদাশ্রয়ো দোষো নির্বিষয়
এবেতাশ্রয়েনাত্ ।—“ব্রহ্মাত্ম্যভাবে”তি ।

অতিরোহিতোহত্র পূৰ্ণঃ পক্ষঃ । উত্তরস্তূচ্যতে । উচ্চাবচমধ্যমসুখদুঃখ-
ভেদবৎপ্রাণভূতংপ্রপঞ্চঞ্চ সুখদুঃখকারণং সুধাবিবাদি চানেকবিধং বিরচয়তঃ
প্রাণভূতদোষাপাত্তপাপপুণ্যাকস্মাতিশয়সহায়শ্রাহব্রতবতঃ পরমেশ্বরশ্চ ন বৈষম্য-
নৈর্ঘ্যেণো প্রসজ্যতে । ন হি সভাঃ সভায়াং নিযুক্তো যুক্তবাদিনঃ যুক্তবাদানীতি

তৃপ্ত । তিনি করেন নাই, অথবা তাঁহার এ প্রবৃত্তি উন্মাদের প্রবৃত্তির ন্যায়,
ইহাও বলিতে পার না । শ্রুতি বলিয়াছেন, তিনিই সৃষ্টি করিয়াছেন এবং
তিনি সৰ্ব্বজ্ঞ—সমস্তই জ্ঞানপূৰ্ব্বক করেন । ইহাও মনে করিও না যে,
সৃষ্টি-শ্রুতি সকল পরমার্থবিয়গিনী । অর্থাৎ শ্রুতি যে সৃষ্টি বলিয়াছেন সে সৃষ্টি
সত্য সৃষ্টি । অবিদ্যার দ্বারাই নামরূপ ব্যবহার যোগ্য করন। প্রাজুভূত
হওয়াকে সৃষ্টি বলে, সূতরাং তাহা অপরনার্থ । অপিচ, ব্রহ্মাত্ম্যভাব প্রতিপন্ন
করাই সৃষ্টিবাক্য-সমূহের উদ্দেশ্য, ইহা যেন বিস্মৃত হইও না ।

ঈশ্বর সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয়ের কারণ, এ বিষয়ে অগ্র আপত্তি উত্থাপিত
হইতেছে । নাবিকেরা যেমন স্থূণাকে (স্থূণা=খোঁটা বা লগা) একবার উঠায়,

* বিষমশ্চ ভাবো বৈষম্যং উত্তমাদমাদিভাবেন সজ্জনমিত্যর্থঃ । নিযুগন্ত ভাবোনৈর্ঘ্যণ্যং
শ্রষ্টৃত্ত্বজ্ঞরহমিতি যাবৎ । এতৌ দোষৌ নেশ্বরস্য ভবতঃ সাপেক্ষত্বাৎ । অপেক্ষা নিমিত্তং তৎ
সহিতত্বাৎ । ন হি নিরপেক্ষঃ কেবল ঈশ্বরো বিষম্যং সৃষ্টিং নিশ্চিনীতে দুঃখযোগাদীংশ্চ বিদধাতি
কিস্ত্ব ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মাবপেক্ষ্য নিশ্চিনীতে বিদধাতি চ । শ্রুতিরপি তথা দর্শয়তি বোধয়তি ।—কেহ অত্যন্ত
সুখী, কেহ অত্যন্ত দুঃখী, একপ বিষম সৃষ্টি দেখিয়া সে দোষ ঈশ্বরে স্থাপন করিতে পার না ।
দুঃখের সৃষ্টি ও জগতের সংহার দেখিয়া তাঁহাকে নিযুগ্ন অর্থাৎ নির্দয় বলিতেও পার না । কারণ
এই যে, ঐ সকল নিমিত্তান্তর যোগেই হয় । শ্রুতিও ঐরূপ বলিয়াছেন ও দেখাইয়াছেন ।

সুখভাজঃ কৰোতি দেবাদীন্, কাংশ্চিদত্যন্তদুঃখভাজঃ কৰোতি
পশ্বাদীন্, কাংশ্চিন্মধ্যমভাজোমনুষ্যাদীনিত্যেবং বিষমাং সৃষ্টিং
নিৰ্ম্মিমাণশ্চেশ্বরস্য পৃথগ্জনস্যেব রাগদ্বेषোপপত্তেঃ শ্রুতি-
স্মৃত্যবধারিতম্। তদ্বাদীশ্বরস্বভাববিলোপঃ প্রসজ্যেত । তথা
খলজর্জনেরপি জুগুপ্সিতং নিৰ্ম্মণত্বমতিক্রুরত্বং দুঃখযোগবিধানাৎ
সৰ্ব্বপ্রাণোপাস-হরণাম্ প্রসজ্যেত । তস্মাদ্বেষম্যনৈৰ্ম্মণ্যপ্রসঙ্গা-

চাত্তবাদিনামুক্তবাদনীতি ব্রহ্মাণঃ সভাপতির্য্য নুক্তবাদিনমুগ্ধমুক্তবাদিনঞ্চ
নিগৃহ্মনুত্তরভেদো দ্বিষ্টো বা ভবতাপি তু মধ্যস্থ ইতি বিতরাগদ্বেষ ইতি
চাখ্যায়তে । তদ্বাদীশ্বরঃ পুণ্যকৰ্ম্মাণমুগ্ধমুক্তপুণ্যকৰ্ম্মাণঞ্চ নিগৃহ্মন্থ্য ইতি
মধ্যস্থঃ । এবং হ্যসাবমধ্যস্থঃ স্তাদ্ব্যদ্যকলাণকারিণমুগ্ধমুক্তকলাণকারিণঞ্চ
নিগৃহ্ময়িত্বং হেতুদন্ত । তস্মিন্নৈবৈষম্যাদোষো হত এব ন নৈৰ্ম্মণ্যমপি সংহরতঃ
সমস্তান্ প্রাণভূতঃ । স হি প্রাণভূতঃ কৰ্ম্মাণয়ানাং বৃত্তিনিৰোধসময়স্তমতি-
লজ্জয়ন্নয়নমুক্তকারী স্তাৎ । ন চ কৰ্ম্মাপেক্ষারামীশ্বরশ্চৈৰ্ম্মণ্যাব্যবাহারঃ । ন হি
সেবাদিকৰ্ম্মভেদাপেক্ষঃ ফলভেদপ্রদঃ প্রভুরপ্রভূর্ভবতি । ন চ 'এষ হ্যেব সাধু
কৰ্ম্ম কারয়তি যমেভ্যো লোকেভ্য উম্নিনীবত এষ এবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং

অত্বেবার প্রোপিত করে, সেইরূপ করাতে তাহা দৃঢ় হইয়া । এবং, শাস্ত্র-
কারেরাও তেমনি পুনঃপুনঃ আপত্তি ও পুনঃপুনঃ খণ্ডন করিয়া প্রতিজ্ঞাত
তত্ত্বকে দৃঢ় করিয়া থাকেন । ঈশ্বর জগতের সৃষ্টিস্থিতি প্রলয়ের কারণ, এ কথা
অযুক্ত । ঈশ্বরকে সৃষ্টির ও প্রলয়ের কারণ বলিলে তাঁহাতে বৈষম্য ও
নৈৰ্ম্মণ্য এই দুই দোষ আশ্রয় করিবেক । তিনি দেবতা প্রভৃতিকে
অত্যন্ত সুখী, পশু প্রভৃতিকে অত্যন্ত দুঃখী, এবং মনুষ্য প্রভৃতিকে
মধ্যাবস্থা করার অবশ্যই বিবম (অসমান) কার্য্য করিয়াছেন । এরূপ বিবম
সৃষ্টি করাতে তাঁহার পামর মনুষ্যের জ্ঞান রাগদ্বেষাদি থাকা অসম্মিত হয় ।
(পামরেরা রাগবশতঃ কাহার ভাল করে, আবার দ্বেষবশতঃ মন্দ করে, কষ্ট
দেয়) । অপিচ, শ্রুতিতে ও স্মৃতিতে যে তাঁহার নিৰ্ম্মলস্বভাব বর্ণিত আছে,
বিবম-সৃষ্টি করাতে সে স্বভাবের অভাবপ্রসঙ্গি হয় । দুঃখ বিধান করাতে
ও প্রজা সংহার করাতে তাঁহাকে খল মনুষ্যের জ্ঞান নির্দয় বলাও যাইতে
পারে । অতএব, বৈষম্য ও নৈৰ্ম্মণ্য এই দুই দোষ হয় বলিয়া বলিতে

নেশ্বরঃ কারণমিত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ । বৈষম্যনৈর্ঘ্যণে
নেশ্বরস্য প্রসজ্যেতে, কস্মাৎ, সাপেক্ষত্বাৎ । যদি হি নিরপেক্ষঃ
কেবল ঈশ্বরো বিষমাং সৃষ্টিং নিশ্চিনীতে স্যাতামেতৌ দোষৌ
বৈষম্যং নৈর্ঘ্যণ্যক্ । ন তু নিরপেক্ষস্ত নিশ্চিনীতমস্তি । সাপেক্ষো
হীশ্বরো বিষমাং সৃষ্টিং নিশ্চিনীতে । কিমপেক্ষত ইতি চেৎ,
ধর্মাদধর্মাবপেক্ষত ইতি বদামঃ । অতঃ সৃজ্যমানপ্রাণিধর্ম-
পেক্ষা বিষমা সৃষ্টিরিতি নায়মীশ্বরস্বাপরোধঃ । ঈশ্বরস্ত পর্জন্ত-
বৎ দ্রষ্টব্যঃ । যথা হি পর্জন্তো ব্রীহিযবাদিস্বকৌ সাধারণং
কারণং ভবতি, ব্রীহিযবাদিবৈষম্যে তু ততদ্বীজগতান্তেবাসাধা-

যমধোনিবীষত’ ইতি শ্রুতেরীশ্বর এব দেবপক্ষপাতাত্যং সাধবসাধুনী কৰ্ম্মণী
কারয়িত্বা স্বৰ্গং নরকং বা লোকং নয়তি । তস্মাদ্বেষমাদৌষপ্রসঙ্গানেশ্বরঃ
কারণমিতি বাচ্যম্ । বিরোধঃ । যস্মাৎ কৰ্ম্ম কারয়িতেশ্বরঃ প্রাণিনঃ
সুখদুঃখিনঃ সৃজতীতি শ্রুতেরবগম্যতে তস্মান সৃজতীতি বিরুদ্ধমভিধীয়তে ।
ন চ বৈষম্যমাত্রমত্র ক্রমো ন ঈশ্বরকারণত্বং ব্যাসেধাম ইতি বক্তব্যম্ । কিমতো
যদৌষম্, তস্মাদীশ্বরস্ত সবাঁসনক্ৰেশাপরামর্শমভিবদন্তীনাং ভূষনীনাং শ্রুতী-
নান্নগুগ্রাহারোগ্নিনিবীষতেহধোনিবীষত ইত্যেতদপি তজ্জাতীয়পূৰ্ব্বকৰ্ম্মাত্যাসবশাৎ-
প্রাণিন ইত্যেবং নেয়ম্ । যথাহঃ—

হয়, ঈশ্বর এ জগতের কারণ নহে । সূত্রকার এই পূৰ্ব্বপক্ষের প্রত্যুত্তর
বলিতেছেন—[বৈষম্য... বদামঃ] ঈশ্বরে ঐ ছই দোষ আশ্রয় করে না ।
কেন-না, তিনি সাপেক্ষ । অর্থাৎ এরূপ বিষম সৃষ্টি নিমিত্ত বশতঃই হয় ;
কায়েই ঈশ্বরের প্রতি দোষারোপ করিতে পার না । যদি কেবল ঈশ্বর
বিষম-সৃষ্টি করিতেন তাহা হইলে অবশ্যই তাঁহার বৈষম্যাদি দোষ হইত ।
কেবল ঈশ্বর সৃষ্টি করেন না, তৎসঙ্গে নিমিত্তান্তরেরও কর্তৃত্ব আছে । অর্থাৎ
ঈশ্বর নিমিত্তান্তরপ্রযুক্ত হইয়াই এরূপ বিষমসৃষ্টি করেন । যদি বল, নিমিত্ত
কি ? আমরা বলি, জীবের ধর্মাদধর্মই নিমিত্ত । [অতঃ... দূষতি] সৃজ্যমান
জীবের যে ধর্মাদধর্ম থাকে, সেই ধর্মাদধর্মই সৃষ্টিবৈষম্যের কারণ । সূত্রকার ঈশ্বর
সে বিষয়ে অনপরাধী । ঈশ্বর মেঘের ণায় সাধারণ কারণ মাত্র । মেঘ
যেমন গবাদিশঃশ্রাংপত্ৰিব প্রতি সাধারণ কারণ, আর বীজাদির শক্তিবিশেষ

পেক্ষমেবেশ্বরস্তানুগ্রহীতৃত্বং নিগ্রহীতৃত্বঞ্চ দর্শয়তি—যে যথা
মাং প্রপদ্যন্তে তাংস্তথৈব ভজাম্যহম্, ইত্যেবজ্ঞাতীয়কা ॥৩৪॥

ন কর্ম্মবিভাগাদিতি চেন্নানাদিত্বাৎ ॥ ৩৫ ॥ *

সদেব সোম্যোদমগ্রা আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ম্ ইতি প্রাক্
সৃষ্টিরবিভাগাবধারণান্নাস্তি কর্ম্ম যদপেক্ষা বিষয়া সৃষ্টিঃ স্মাৎ।
সৃষ্টান্তরকালং হি শরীরাদিবিভাগাপেক্ষং কর্ম্ম কর্ম্মাপেক্ষশ্চ
শরীরাদিবিভাগ ইতীতরেতরাশ্রয়ত্বং প্রসজ্যেত। অতো
বিভাগাদুর্দ্ধং কর্ম্মাপেক্ষ ঈশ্বরঃ প্রবর্ততাং নাম, প্রাক্ তু বিভা-
গাদ্বৈচিত্র্যনিমিত্তস্য কর্ম্মণোহভাবাতুলৈ্যবাদ্যা সৃষ্টিঃ প্রাপ্নো-
তীতি চেৎ, নৈষ দোষঃ, অনাদিত্বাৎ সংসারস্ত। ভবেদেয

শঙ্কোত্তরে অতিরোহিতার্থেন ভাষাগ্রহেন ব্যাখ্যাতে। অনাদিত্বাদিতি
দিক্চবজ্ঞত্বং তৎসাধনার্থং সূত্রম্।

নিগ্রহের পাত্র হয়। যথা—“আমাকে যে যে-রূপে ভজনা করে, আমি
তাহাকে সেই রূপে প্রাপ্ত হই।” ইত্যাদি।

“হে সোম্য! সৃষ্টির পূর্বে সজাতীয়-বিজাতীয়-স্বগত-ভেদ শূন্য এক সং
ছিল।” ইত্যাদি শ্রুতিতে সৃষ্টির পূর্বে অবিভাগ (একরূপ বা ভেদরাহিত্য)
নিশ্চিত থাকায় তৎকালে বিষয়-সৃষ্টির প্রয়োজক কর্ম্ম ছিল না, ইহা স্বীকার
করিতে হইবেক। সৃষ্টির পরে শরীরাদি বিভাগ হইলে কর্ম্ম হয় এবং
কর্ম্ম হইতে শরীরাদি বিভাগ হয়, এইরূপ অত্যাশ্রয় দোষও প্রসক্ত হয়।
(বিনা শরীরাদি বিভাগে কর্ম্ম হয় না, আবার বিনা কর্ম্মে শরীরাদি বিভাগ
নিষ্পন্ন হয় না, সুতরাং কর্ম্মানুযায়ী সৃষ্টি, এ কথা অপ্রমাণ)। অতএব, ঈশ্বর
বিভাগের পর অর্থাৎ সৃষ্টির পরে কর্ম্মানুযায়ী ফল দেন দিউন, কিন্তু বিভাগের
পূর্বে কর্ম্ম না থাকায় অবশ্যই সমান সৃষ্টি হইবেক, তাহা না হওয়ার বৈষম্যাদি

* শরীরাদিবিভাগাপেক্ষং কর্ম্ম। তচ্চ সৃষ্টিঃ প্রাক্ শ্রুত্যা বিভাগাভাবনির্দ্ধারণাং নাসী-
দিত গম্যত ইতি মা ভণ্যতাম্। কৃতঃ? অনাদিত্বাৎ সংসারস্ত। সংসারো নাদিমাম্। অতো
নোক্তদোষাবতারণসম্ভবঃ।—সৃষ্টির পূর্বে কোনও বিভাগ ছিল না, কেবলমাত্র এক ও একরূপ
কারণ ছিল, এরূপ নিশ্চয় থাকায় বৈষম্যাকারক কর্ম্ম ছিল না, এরূপ বলিতে পার না। কারণ
এই যে, সংসার অনাদি। সংসার যখন অনাদি তখন ই আপত্তি হইতেই পারে না।

দোষো যদ্যাদিমানয়ং সংসারঃ স্মৃতাঃ । অনাদৌ তু সংসারে
বীজাকুরবদ্ধেতুহেতুমন্ত্যাবেন কৰ্ম্মণঃ সৰ্গবৈষম্যাস্ত চ প্রবৃতির্ন
বিরুধ্যতে । কথং পুনরবগম্যতে অনাদিরেষ সংসার ইতি,
অত উত্তরং পঠতি ॥ ৩৫ ॥

উপপদ্যতে চাপ্যুপলভ্যতে চ ॥ ৩৬ ॥ *

উপপদ্যতে চ সংসারস্থানাদিহম্ । আদিমত্বে হি সংসারস্তা
হকালোদ্ভূতেষ্মুক্তানামপি পুনঃ সংসারোদ্ভূতিপ্রসঙ্গঃ, অকু-

অকৃত্যে কৰ্ম্মণি পুণ্যে পাপে বা তৎকলং ভোক্তারমধ্যাগচ্ছত্ । তথা
চ বিধিনিষেধশাস্ত্রমনর্থকং ভবেৎ প্রবৃতিনিবৃত্ত্যভাবাদিতি । মোক্ষশাস্ত্রস্ত
চোক্তমানর্থকাম্ । ম চাবিনা কেবলেতি লয়াতিপ্রায়ম্ । বিক্ষেপমক্ষাণবিদ্যা-
সংস্কারস্ত কার্য্যদ্বাং স্মৃৎপত্তৌ পূৰ্ব্বঃ বিক্ষেপমপেক্ষত । বিক্ষেপশ্চ মিথ্যা-
প্রত্যয়ো মোহাপরনামা পুণ্যাপুণ্যপ্রবৃতিহেতুভূতরাগবেষনিদানম্ । স চ রাগা-
দিভিঃ সহিতঃ স্বকার্ণেদান শরীরং সূত্ৰঃপভোগায়তনমন্তরণে সম্ভবতি । ন চ

দোষ আসিতে পারে । যদি একপ বল, তাহা হইলে আমরা বলিব, সংসারের
অনাদিত্ব বিধায় ঐ দোষ বা ঐ আপত্তি হইতে পারে না । সংসার যদি
আদি থাকিত, প্রাণম্বা থাকিত, তাহা হইলে অবশ্য প্রদর্শিত হইত ।
যেহেতু সংসারের আদি নাই, প্রথম নাই, বীজাকুরের স্থায় অনাদি, সেই হেতু
বীজাকুরের স্থায় কৰ্ম্মের সহিত সৃষ্টিবৈষম্যের হেতুহেতুমন্ত্যাব আছে । ফলিতার্থ,
সৃষ্টিবৈষম্য কৰ্ম্মনিমিত্তক, ইহা বিরুদ্ধ সিদ্ধান্ত নহে । পাছে কেহ বলেন,
সংসার অনাদি, ইহা কিসে জানিলে ? তাহাদিগকে প্রত্যুত্তর দিবার জন্ত সূত্র
বলিতেছেন—

সংসারের অনাদিত্ব যুক্তিসিদ্ধ এবং শ্রুতি-স্মৃতি উভয়সিদ্ধ । সংসারকে
আদিমান বলিতে গেলে আকস্মিক উৎপত্তি, মুক্ত জীবের পুনঃসংসার, অকৃত্য
ভাগ্যম ও কৃতনাশ (কিছু না করিয়া ফলভোগ ও করিয়াও অভোগ) এই
সকল স্বীকার করিতে হইবে । অপিচ, বিনা নিমিত্তে সূত্ৰঃপের বৈষম্য
হওয়া মানিতে হইবে । (এ সকল মানা বা স্বীকার করা অসঙ্গত ।

* সংসারস্থানাদিহং যুক্ত্যা সিধ্যতি শ্রুতৌ স্মৃতৌ চোপলভ্যত ইতি যোজনা ।—সংসারের
অনাদিত্ব যুক্তিসিদ্ধ এবং তাহা শ্রুতি স্মৃতি উভয়দ্বয়ই কথিত আছে ।

তাভ্যাগমপ্রসঙ্গঃ চ । সুখদুঃখাদিবৈষম্যস্য নির্নিমিত্তত্বাৎ । ন
 চেত্বরো বৈষম্যাহেতুরিত্যুক্তম্ । ন চাবিদ্যা কেবলা বৈষম্যস্য
 কারণং, একরূপত্বাৎ । রাগাদিক্লেশবাসনাক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা
 হবিদ্যা বৈষম্যাকরী স্যাৎ । ন চ কৰ্ম্মান্তরেণ শরীরং সম্ভবতি
 ন চ শরীরমন্তরেণ কৰ্ম্ম সম্ভবতীতীতরেতরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গঃ ।
 অনাদিত্বে তু বীজাকুরন্যায়েনোপপত্তের্ কশ্চিদদোষো ভবতি ।
 উপলভ্যতে চ সংসারস্যানাদিত্বং শ্রুতিস্মৃত্যোঃ । শ্রুতৌ
 তারং—অনেন জীবেনাত্মনা ইতি সৰ্গপ্রমুখে শারীরমাশ্রয়ান-
 জীবশব্দেন প্রাণধারণনিমিত্তেনাভিলপন্যাদিঃ সংসার ইতি

রাগদেষ্যবস্তুরেণ কৰ্ম্ম । ন চ ভোগসহিতং মোহমন্তরেণ রাগদেষ্যে । ন চ পূৰ্ণ-
 শরীরমন্তরেণ মোহাদিরিতি পূৰ্ণপূৰ্ণশরীরাপেক্ষা মোহাদিরেবং পূৰ্ণপূৰ্ণ-
 মোহাদ্যাপেক্ষং পূৰ্ণপূৰ্ণশরীরমিত্যাদিতৈবাত্র ভগবতী চিত্তমনাকুলয়তি ।
 তদেতদাহ—“রাগাদিক্লেশবাসনাক্ষিপ্তকৰ্ম্মাপেক্ষা হবিদ্যা বৈষম্যাকরী স্যা”দिति ।
 রাগদেষ্যমোহা রাগাদয়স্ত এব হি পুরুষং সংসারজঃখমত্বভাব্য ক্লেশয়ন্তীতি ক্লেশা-
 স্তেষাং বাসনাঃ কৰ্ম্মপ্রবৃত্তাদ্ব্যুৎপাদ্যভিরাগিপ্তানি প্রবর্তিতানি কৰ্ম্মাণি তদ-

কেন-না, আকস্মিক-সৃষ্টি-পক্ষে জ্ঞান ও কৰ্ম্ম উভয়ই বার্থ হয়) । ঈশ্বর
 বৈষম্যের কারণ নহেন, তাহা বলা হইয়াছে এবং প্রতিপাদন করাও
 হইয়াছে । [ন চাবিদ্যা...ভবতি] একরূপতা নিবন্ধন কেবল অবিদ্যাও
 বৈষম্যের হেতু নহে । রাগ দেষ ও মোহরূপ ক্লেশের বাসনা নামক
 সংস্কার হইতে যে কৰ্ম্ম জন্মে, সেই কৰ্ম্মই অবিদ্যার সাচিবা প্রাপ্ত হইয়া
 সৃষ্টিবৈষম্যাকরী হয় । (এতাবতা বলা হইল যে, অবিদ্যাসহচর ক্লেশের ও
 তদাক্ষিপ্ত-কৰ্ম্মের অনাদি প্রবাহ আছে) । সংসারের সাদিহ পক্ষে, বিনা
 কৰ্ম্মে শরীর হয় না, আবার বিনা শরীরে কৰ্ম্ম হয় না, এইরূপ অশ্রোত্যাশ্রয়
 দোষ আছে । কিন্তু অনাদি পক্ষে বীজমূলের দৃষ্টান্তে উক্ত ঘটনা দোষ
 বলিয়া গণনীয় হয় না । [উপলভ্যতে...নিষ্পন্নত্বাৎ] সংসারের অনাদিত্ব
 শ্রুতিতেও দেখা যায়, স্মৃতিতেও দেখা যায় । শ্রুতিতে যথা—“আমি এই
 জীবাত্মরূপে অল্পপ্রবিষ্ট হইয়া—” ইত্যাদি । এই শ্রুতি সৃষ্টিপ্রক্রিয়ায় শরীরস্থ
 আত্মাকে প্রাণধারণার্থক জীব-শব্দে বিশেষিত করিয়া ইহাই দেখাইয়াছেন

দর্শয়তি । আদিমদ্বৈ তু ততঃ প্রাণনবধারিতঃ প্রাণঃ স কথং
 প্রাণধারণনিমিত্তেন জীবশব্দেন সর্গপ্রমুখেহভিলপ্যেত । ন চ
 ধারয়িত্যতীত্যতোহভিলপ্যেত । অনাগতাক্মি সম্বন্ধাদতীতঃ
 সম্বন্ধো বলীয়ান্ ভবতি, অভিनिष्पन्नत्वाৎ । সূর্যাচন্দ্রমসৌ
 ধাতা যথা পূর্ব্বমকল্পয়ৎ ইতি চ মন্ত্রবর্ণঃ পূর্ব্বকল্পসম্ভাবং দর্শ-
 যতি । স্মৃতিবপ্যনাদিত্বং সংসারস্যোপলভ্যতে ।—ন রূপম-
 স্যেহ তথোপলভ্যতে নাস্তৌ ন চাদিন্ চ সম্প্রতিষ্ঠা ইতি ।
 পুরাণে চাতীতানামনাপতানাঞ্চ কল্পানাং ন পরিমাণমস্মীতি
 স্থাপিতম্ ॥ ৩৬ ॥

সর্ব্বধর্ম্মোপপত্তেশ্চ ॥ ৩৭ ॥ *

পেক্ষা লয়লক্ষণা বিদ্যা । শ্রাদেতৎ । ভবিষ্যতাহপি বাপদেশে দৃষ্টৌ যথা
 পুরোডাশকপালেন তুষাঙ্কপবয়তীত্যত আহ ।—“ন চ ধারয়িত্যতীত্যত” ইতি ।
 তদেবমনাদিত্বে সিদ্ধে স্বেদেব সৌনোদনং অসীদেকমেবাদিতীতানিচিৎ প্রাক্
 সৃষ্টেবনিষ্ঠাণাবদাবৎ সমুদাচরক্রপরাগাদিনিষেধপরঃ ন পুনরেতান্ প্রস্তুতান্য-
 পাকরোতীতি সর্ব্বমবদাতম্ ।

যে, সংসারের প্রথন নাই, সংসার অনাদি । ইহার আদি থাকিলে কিরূপে
 সৃষ্টিমুখে (সৃষ্টির প্রথমে) প্রাণধারণবাচক জীব-শব্দের অভিলাপ (উচ্চারণ)
 সম্ভব হইতে পারে ? প্রাণ ধারণ করিবেন, এইরূপ ভবিষ্যৎ প্রাণধারণ লক্ষ্য
 করিয়া জীব-শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন, এরূপ বলাও সম্ভব নহে । কেননা,
 ভবিষ্যৎসম্বন্ধ অপেক্ষা ভূতসম্বন্ধের বলবত্তা আছে । (হইয়াছে ও হইবে, এই
 দুয়ের মধ্যে যাহা হইয়াছে তাহাই প্রবল) । [হৃদ্যা...স্থাপিতম্] “বিধাতা
 পূর্ব্বকল্পনামুরূপ চন্দ্রসূর্য্যের সৃষ্টি করিলেন” এই মন্ত্র পূর্ব্বকল্প থাকা দেখা-
 ইয়াছেন । স্মৃতিও সংসারকে অনাদি বলিয়াছেন । যথা—“এ সৃষ্টিতে ইহার
 (ব্রহ্মের) রূপ, অন্ত (সীমা), আদি (প্রথম) ও অবিদ্যা অর্থাৎ আত্মদ
 উপলব্ধ হয় না ।” পুরাণেও স্থাপিত হইয়াছে, অতীত ও অনাগত কল্পের
 পরিমাণ বা ইয়ত্তা নাই ।

* সর্ব্বৈ ধর্ম্মা সর্ব্বধর্ম্মান্তেষামুপপত্তিসু ক্রমঃ তস্মাৎ অপি । যে যে ধর্ম্মাঃ কারণে প্রসিদ্ধ

চেতনং ব্রহ্ম জগতঃ কারণং প্রকৃতিশ্চেত্যস্মিন্নবধারিতে
বেদার্থে পরৈরুপক্ষিপ্তান্ বিলক্ষণত্বাদীন্ দোষান্ পর্যাহার্ষীদা-
চার্য্যঃ। ইদানীং পরপক্ষপ্রতিষেধপ্রধানং প্রকরণমারিস্পমাণঃ
স্বপক্ষপরিগ্রহপ্রধানং প্রকরণমুপসংহরতি।—যস্মাদস্মিন্ ব্রহ্মাণি
কারণে পরিগ্রহমাণে প্রদর্শিতেন প্রকারেণ সর্বৈ কারণধর্ম্মা
উপপদ্যন্তে সর্বজ্ঞং সর্বশক্তি মহামায়ঞ্চ তদব্রহ্ম ইতি তস্মা-
দনতিশঙ্কনীয়মিদমোপনিষদং দর্শনমিতি ॥ ৩৭ ॥

ইতি শ্রীমচ্ছারীরকমীমাংসাতাষ্যে শঙ্করভগবৎপূজ্যপাদকৃতো
দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ।

অত্র সর্বজ্ঞমিতি দৃশ্যতে। সর্বজ্ঞ চেতনাধিষ্ঠিতশ্চৈব লোকে প্রভৃতিরিতি
লোকাভিসারো দর্শিতঃ। “সর্বশক্তি”তি। সর্বজ্ঞ জগত উপাদানকারণং
নিমিত্তকারণং চেতুপপাদিতম্। “মহামায়”মিতি। সর্বানুপপত্তিশঙ্কা পরাজ্ঞা।
তস্মাজ্জগৎকারণং ব্রহ্মেতি সিদ্ধম্।

ইতি শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রবিরচিতে ভাষ্যবিভাগে ভামত্যাং
দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্ত প্রথমঃ পাদঃ।

চেতন ব্রহ্ম জগতের উত্তরবিধ কারণ (নিমিত্ত ও উপাদান) এই স্থনিশ্চিত
বেদান্তার্থের প্রতি ঐক্য অর্থ নিশ্চিত থাকিলেও বাদিগণ যে দোষার্ণ
করেন, আচার্য্য (ব্যাস) সে সকল দোষ পরিহার করিয়াছেন। এক্ষণে তিনি
পরপক্ষনিষেধপ্রধান প্রকরণ আরম্ভ করিবেন বলিয়া স্বপক্ষসংশোধনপ্রধান
প্রকরণের উপসংহার (সমাপ্তি) করিতেছেন। যেহেতু চেতন ব্রহ্মকে
জগৎকারণরূপে গ্রহণ করিলে তাঁহাতে প্রদর্শিতপ্রকারে সমুদার কারণধর্ম্ম
(সর্বজ্ঞতা, সর্বশক্তিতা ও মহামায়াবিত্ত প্রভৃতি) উপপন্ন হয়, সেই হেতু এই
উপনিষদ দর্শন (উপনিষদজনিত জ্ঞান) সর্বপ্রকার আশঙ্কার অতীত।
অর্থাৎ এ দর্শনে অল্পমাত্রও শঙ্কা বা পূর্বপক্ষ স্থানপ্রাপ্ত হয় না।

স্তু সর্বৈ ব্রহ্মণ্যপি কারণে যুজ্যন্ত ইতি ব্রহ্মকারণবাদ এব সাধীয়ান্।—যে কিছু কারণধর্ম্ম
সমস্তই ব্রহ্মকারণে সঙ্গত হয় হুতরাং ব্রহ্মকারণবাদী বেদান্তের মত নির্দোষ।

দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ।

রচনানুপপত্তেশ্চ নানুমানম্ ॥ ১ ॥ *

যদ্যপীদং বেদান্তবাক্যানামৈদম্পর্য্যং নিরূপয়িতুং শাস্ত্রং
প্রবৃত্তং ন তর্কশাস্ত্রবৎ কেবলাভিযুক্তিভিঃ কক্ষিৎ সিদ্ধান্তং সাধ-
য়িতুং দৃশ্যিতুং বা প্রবৃত্তং, তথাপি বেদান্তবাক্যানি ব্যাচক্ষাণৈঃ

জ্ঞাদেতৎ । ইহ হি পাদে স্বতন্ত্রা বেদানপেক্ষাঃ প্রধানাদিসিদ্ধিবিষয়াঃ
সাংখ্যাদিবৃক্তয়োনিরাকরিবাস্তে, তদবৃক্তমশাস্ত্রাঙ্গত্বাৎ । ন হীদং শাস্ত্রমুচ্ছাদ-
তর্কশাস্ত্রবৎ প্রবৃত্তমপি তু বেদান্তবাক্যানি ব্রহ্মপরাণীতি পূর্ব্বপক্ষোত্তরপক্ষাভ্যাং
বিনিশ্চেতুম্ । তত্র কঃ প্রশংসঃ শুদ্ধতর্কবৎ স্বতন্ত্রযুক্তিনিরাকরণশ্চেত্যত আহ—
“যদ্যপীদং বেদান্তবাক্যানা”মিতি । ন হি বেদান্তবাক্যানি নির্ণেতব্যানীতি
নির্ণয়শ্চে, কিন্তু মোক্ষনাশানাং তত্ত্বজ্ঞানোৎপাদনায় । যথা চ বেদান্তবাক্যোভো
জগৎপাদানং ব্রহ্মাবগম্যতে, এবং সাংখ্যাদানুমানভাঃ প্রধানাদাচেতনং জগৎ-
দুপাদানমবগম্যতে । ন চেতদেব চেতনোপাদানমচেতনোপাদানক্ষেতি সমুচ্চেতুং
শক্যং, বিরোধাত্ । ন চ ব্যবস্থিতে বস্তুনি বিকল্পোযুজ্যতে । ন চ সমবাসিত-
বিষয়তয়ানুমানমেব নোদীয়ত ইতি সাম্প্রতম্ । সর্ব্বজ্ঞপ্রণীততয়া সাংখ্যাদ্যা-

যদিও এই শাস্ত্র (মীমাংসা শাস্ত্র) বেদান্তবাক্যের তাৎপর্য্য নির্ণয়ে প্রবৃত্ত,
তর্কশাস্ত্রের স্থায় যুক্তি মাত্র অবলম্বনে কোন কিছু নির্ণয় করিতে ও কোন
কিছুরও দোষ দেখাইতে প্রবৃত্ত নহে, তথাপি, বেদান্ত বাক্যের ব্যাখ্যা করিতে
গেলে তৎপ্রতিপাদ্য সম্যক্জ্ঞানের শত্রুস্বরূপ সাংখ্যাদি দর্শনের মত খণ্ডন
করা আবশ্যক হয় এবং সেই কারণে এই দ্বিতীয় পাদের আরম্ভ । বেদান্তার্থ

* চেতনানির্দিষ্টতজ্জড়প্রকৃতিকারণপক্ষে জগতঃ স্বতন্ত্রত্বপ্রাপ্তিপরিহারাদিযোগ্যো নিবিশিষ্টো-
বিন্যাসো রচনা তস্যা অনুপপত্তিরসিদ্ধিঃ সাদিত্যচেতনস্য জগৎকারণস্যানুমানং ন ভবতীতি
যোজন্য ।—বেহেতু চেতনের প্রেরণা ব্যতীত একপ বিচিত্র ও স্বশৃঙ্খল জগৎ রচনা করা
অচেতন প্রধানের পক্ষে অসিদ্ধ বা অসম্ভব—সেই হেতু জগৎ কার্য্য দেখিয়া অচেতন প্রধানের
অনুমান অসিদ্ধ অর্থাৎ হয় না ।

সর্বজ্ঞতাবিত্ত্বাচ্চ শ্রদ্ধা চ তেষ্বিত্যতস্তদসারত্বেপপাদনায়
প্রযত্যাতে । ননু, ঈক্ষতের্নাশকং [অ० ১ । পা० ১ । সূ० ৫]
কামাচ্চ নানুমানাপেক্ষা [অ० ১ । পা० ১ । সূ० ১৮] এতেন
সর্বের ব্যাখ্যাতা ব্যাখ্যাতাঃ [অ० ১ । পা० ৪ । সূ० ২৮]
ইতি চ পূর্বত্রাপি সাংখ্যাদিপক্ষপ্রতিষেধঃ কৃতঃ কিং পুনঃ
কৃতকরণেনেতি । তদুচ্যতে । সাংখ্যাদয়ঃ স্বপক্ষস্থাপনায়
বেদান্তবাক্যানুপাদ্যাহত্যা দপক্ষানুগোণ্যেনৈব যোজয়ন্তো ব্যাচ-
ক্ষতে, তেষাং যদ্ব্যখ্যানং তদ্ব্যখ্যানাভাসং ন সম্যগ্ব্যখ্যান-
মিত্যেতাবৎ পূর্বত্র কৃতম্, ইহ তু বাক্যানিরপেক্ষঃ স্বতন্ত্র-
সুদযুক্তিপ্রতিষেধঃ ক্রিয়ত ইত্যেয বিশেষঃ । তত্র সাংখ্যা

বীতরাগকথাব্রব্যাহতিরিত্যর্থঃ । পুনরুক্ততাং পরিচোদ্য সমাধত্তে । —“নবী-
ক্ষতে”রিত্যি । “তত্র সাংখ্যা” ইতি । যানি হি যেন রূপেণাত্ত্বোক্তাদ্যা চ
সৌক্ষ্ম্যাং সমবীয়ন্তে তানি তৎকারণানি দৃষ্টানি যথা ঘটাদয়ো রূচকাদয়শ্চা-
ত্বোক্তাদ্যা চ সৌক্ষ্ম্যানুৎসবর্ণানিত্যতৎকারণাঃ । তথা চেনং বাহ্যমাধ্যাত্মিকঞ্চ
ভাবজাতং সুখদুঃখমোহাদ্ব্যনামিতমুপলভ্যাতে তস্মাদ্ভদপি সুখদুঃখমোহাদ্ব্য-
সামান্যকারণকং ভবিতুমর্হতি । তত্র জগৎকারণশ্চ যেরং সুখাদ্ব্যতা তং সত্ত্বং,
যা চ দুঃখাদ্ব্যতা তদ্রজো, যা চ মোহাদ্ব্যতা তত্ত্বম ইতি ত্রৈগুণ্যাকারণ সাক্ষ্যঃ । তথা
হি প্রত্যেকং ভাবাত্ত্রৈগুণ্যমন্তোন্তুভূয়তে । যথা মৈত্রদাবেষু পলাবত্যাং মৈত্রশ্চ
সুখং তং কশ্চ হেতোন্তং প্রতি সত্ত্বগুণদমদ্ববাং । তৎসপত্ত্বীনাঞ্চ দুঃখং তং কশ্চ

শাস্ত্রের প্রতি লোকের অবিচারিত শ্রদ্ধা হইতে পারে । কানেই মুমুক্শুদিগের
হিতের জন্ত সে সকল শাস্ত্রের অসারতা দেখান ও তৎপক্ষে যত্ন করা বিধেয় ।
[ননু-বিশেষঃ] তবে এই বলিতে পার যে, পূর্বের সাংখ্যাদি মতের খণ্ডন
করা হইয়াছে আবার তাহা কেন ? ইহার প্রত্যুত্তরে এই যে, সাংখ্যাদি শাস্ত্র
নিজপক্ষ স্থাপনার্থ বেদান্তবাক্য উল্লেখপূর্বক সে সকলকে যে আপন
মতের অনুরূপ করিয়া লইয়াছেন, তাহা সঙ্গত হয় নাই । পূর্বের এতাবন্মাত্র
বলা হইয়াছে ও দেখান হইয়াছে । এই দ্বিতীয় পাদে, তাঁহাদের যে বেদ-
বাক্যানিরপেক্ষ স্বতন্ত্র যুক্তি আছে সে সকল যুক্তির খণ্ডন করা হইবেক ।
বিশেষ এই যে, পূর্বের তাঁহাদের যুক্তিখণ্ডন প্রাধাত্মরূপে করা হয় নাই, এই
পাদে তাহা করা হইবেক । [তত্র-নিমিত্তে] তন্মধ্যে সাংখ্যের বিবেচনা

মন্ত্যন্তে যথা ঘটশরাবাদয়ো ভেদা যুদান্নতয়াহ্নীয়মানা যুদান্নক-
সামান্যপূর্ব্বক। লোকে দৃষ্টাঃ, তথা সর্ব্ব এব বাহ্যাত্মনিক।
ভেদাঃ স্বথদুঃখমোহান্নতয়াহ্নীয়মানাঃ স্বথদুঃখমোহান্নক-
সামান্যপূর্ব্বক। ভবিতুমর্হন্তি। যন্তঃ স্বথদুঃখমোহান্নকং সামান্যং
তৎ ত্রিগুণং প্রধানং যুদ্ধদচেতনং চেতনস্ত পুরুষস্তার্থং সাধয়িতুং
প্রবৃত্তং স্বভাবভেদেনৈব বিচিত্রেণ বিকারান্ননা প্রবর্ত্তত ইতি।
তথা পরিমাণাদিভিরপি নিঃসৈস্তদেব প্রধানমনুমিতং। তত্র
বদামঃ, যদি দৃষ্টান্তবলেনৈবৈতন্নিক্রপাতে নাচেতনং লোকে

হেতোস্তাঃ প্রত্যস্তা রজোগুণসমুদ্ভবাঃ। চৈত্রস্ত তু স্বৈগুণ্য তামবিন্দতো মোহো
বিবাদস্তং কস্ত হেতোস্তং প্রত্যস্তাস্তমোগুণসমুদ্ভবাঃ। পদ্যাবতা চ সর্বে ভাবা
ব্যাখ্যাতাঃ। তস্মাৎ সর্ব্বং স্বথদুঃখমোহাধিতং জগত্তৎকারণং গম্যতে। তচ্চ
ত্রিগুণং প্রধানং—প্রদীরতে ক্রিয়তে হনেন জগদিতি প্রদীরতে নিদীরতে ইন্দ্ৰিন্-
প্রলয়সময়ে জগদিতি বা প্রধানং, তচ্চ মুংস্বর্ণাদেচেতনং চেতনস্ত পুরুষস্ত
ভোগাপবর্গলক্ষণমর্থং সাধয়িতুং স্বভাবত এব প্রবর্ত্ততে, ন তু কেনচিৎ-
প্রবর্ত্তাতে। তথা হুঃ ‘পুরুষার্থ এব হেতুর্ন কেনচিৎ কার্য্যতে করণ’-
মিতি। পরিমাণাদিভিরিত্যাদিগ্রহণেন ‘শক্তিভঃ প্রবৃত্তেঃ কারণকার্য্যবি-
ভাগাদিবিভাগাদৈশ্চরূপাত্ত’ ইত্যব্যক্তসিদ্ধিহেতবো গৃহ্যন্তে। এতাংশোপরিষ্টা-
দ্বাখ্যায় নিবাকরিযাত ইতি। তদেতৎপ্রধানান্নমানং দ্বয়রতি।—“তত্র
বদামঃ” ইতি। যদি তাবদচেতনং প্রধাননবিস্তিতং চেতনেন প্রবর্ত্ততে
স্বভাবত এবতি সাধ্যতে, তদন্তঃ, সমন্বয়াদেহেতোশ্চেতনাবিস্তিতত্ববিরুদ্ধ-
চেতনাবিস্তিতত্বেন মুংস্বর্ণাদৌ দৃষ্টান্তাদিনি ব্যাপ্তপুরুষলক্ষণিকফলং। নহি

এই যে, যেমন ঘটাদি মুখ্য পদার্থে মৃত্তিকাকণের অবয় থাকায় মৃত্তিকাজাতি
সে সকলের কারণ, তেমনি, যে কিছু বাহ্যিক ও আন্তরিকভাব (পদার্থ)
সে সমস্তই স্বথ দুঃখ মোহরূপে অবিত থাকায় স্বথদুঃখমোহান্নক কোন এক
সামান্য (জাতি) সে সমস্তের কারণ। সেই স্বথদুঃখমোহান্নক সামান্য পদার্থটী
ত্রিগুণ ও মৃত্তিকাদির আয় অচেতন। চেতন এবং চেতন পুরুষের (আত্মার)
প্রয়োজন সাধনার্থ তাহা স্বনিষ্ট বিচিত্রপ্রভাবপ্রভাবে নিবিধাকার বিকারে পরি-
ণমিত হয়। পরিমাণ প্রভৃতি বোধকহেতুর দ্বারাও তাহার (প্রধানের) অনু-
মান হইয়া থাকে। [তত্র বদামঃ—দৃষ্টান্তঃ] এই মন্তের উপরে আমরা বলি.

চেতনানিষ্ঠিতং স্বতন্ত্রং কিঞ্চিৎশিষ্টপুরুষার্থনির্বর্তনসমর্থান
বিকারান্ বিরচয়ৎ দৃষ্টম্ । গেহপ্রাসাদশয়নাসনবিহারভূম্যা-
দয়ো হি লোকে প্রজ্ঞাবত্তিঃ শিল্পিভির্যথাকালং সুখতুঃখপ্রাপ্তি-
পরিহারযোগ্য রচিতা দৃশ্যস্তে, তথেষৎ জগদখিলং পৃথিব্যাদি-
নানাকর্মফলোপভোগযোগ্যং বাহ্যমাধ্যাত্মিকঞ্চ শরীরাদিনানা-
জাত্যনিতং ঐহিকনিরতাবগবিনিয়াসমানকনকশৃংগলানুভবাদিষ্ঠানঃ
দৃশ্যমানং প্রজ্ঞাবত্তিঃ সম্ভাবিততমৈঃ শিল্পিভির্মনসাপ্যালোচ-
য়িতুমশক্যং সৎ কথমচেতনং প্রধানং রচয়ৎ লৌক্যপাশাণা-
দিষদৃষ্টত্বাৎ । যদাদিষপি কুম্ভকারাদ্যাধিষ্ঠিতেষু বিশিষ্টাকারা
রচনা দৃশ্যতে, তদ্বৎ প্রধানস্তাপি চেতনান্তরাধিষ্ঠিতত্বপ্রসঙ্গঃ ।

মুৎসুর্বদাক্ষাদয়ঃ কুলালহেমকাররথকারাদিভিরনধিষ্ঠিতাঃ কুম্ভকচকরাঢ্যাপা-
দদতে । তস্মাৎ কৃতকত্বমিব নিত্যস্বসাধনায় প্রযুক্তং সাধারিকেন ব্যাপ্তং
বিরুদ্ধম্ । এবং সমন্বয়াদিচেতনানিষ্ঠিতত্বং সাধ্য ইতি রচনানুপপত্তিরিতি
দর্শিতম্ । বহুচ্যেত দৃষ্টান্তধর্মিণ্যচেতনং তাবদুপাদানং দৃষ্টং তত্র যদ্যপি
তচ্চেতনপ্রযুক্তমপি দৃশ্যতে তথাপি তৎপ্রযুক্তত্বং হেতোরপ্রয়োজকং বহি-

সাংখ্য কেবলমাত্র দৃষ্টান্ত-বল অবলম্বন করিয়া ঐকপ জগৎকারণ নির্দেশ
করিতে প্রবৃত্ত হইয়াছেন সত্য ; কিন্তু তিনি চেতনকর্তৃক অনধিষ্ঠিত কোনও
অচেতনকে বিশিষ্টপুরুষার্গ নির্বাহক বিকার (বস্তুভেদ) রচনা করিতে দেখেন
নাই । (অর্থাৎ অচেতন কারণ পক্ষে দৃষ্টান্ত নাই) । গৃহ, অট্টালিকা,
শয্যা, আসন ও ক্রীড়াভূমি প্রভৃতি যে কিছু সুখতুঃখপ্রাপ্তিপরিহারযোগ্য
বস্তুভেদ—সমস্তই বুদ্ধিমান শিল্পীর দ্বারা বিরচিত হইতে দেখা যায়, কেবল
পাষাণাদি অচেতন কর্তৃক সে সকল রচিত হইতে দেখা যায় না । লৌক্য-
পাষাণাদি অচেতন পদার্থ যখন চেতনের প্রেরণা ব্যতীত অল্পমাত্রও বিশিষ্ট-
রচনা করিতে পারে না, তখন, অচেতন প্রধান কিরূপে এই পৃথিব্যাদি
লোক—এতদ্ব্যবস্তী কর্মফলভোগযোগ্য নানা স্থান—বাহ্য ও আধ্যাত্মিক
শরীরাদি—নানুবাচ্যাদি নানি—অসাদারপদার্থে বিভ্রান্ত ও রচনাপরিপাট্যযুক্ত
নানা কর্মফল অনুভব করিবার উপযুক্ত আশ্রয়—নানান্ শিল্পীরও হৃদ্যোধ্যা—
কল্পনার অতীত—এই অদ্ভুত জগৎ রচনা করিবে? [যদা—ভবতি] এ সম্বন্ধে
এই মাত্র দেখা যায় যে, মুক্তিকাদি দ্রব্য কুম্ভকারাদি কর্তৃক অধিষ্ঠিত হইয়া

ন চ যদাত্ম্যুপাদানস্বরূপব্যাপ্তয়েণৈব ধর্মেণ মূল কারণমব-
ধারণীয়ং ন বাহুকুন্তকারাদিব্যাপ্তয়েণেতি কিঞ্চিৎ নিয়ামক-
মস্তি । ন চৈবং সতি কিঞ্চিদ্বিরুদ্ধ্যতে প্রত্যুত শ্রুতিরনুগৃহ্যতে
চেতনকারণত্বসমর্পণাৎ । অতোরচনানুপপত্তেঃ চ হেতোর্নাচে-
তনং জগৎ কারণমনুমাং ভবতি । অম্বয়াদানুপপত্তেঃ চতি

রঙ্গহাদন্তরঙ্গং অচেতনামাত্রমুপাদানানুগতং হেতোঃ প্রযোজকম্ । যথাহঃ—
‘ব্যাপ্তেঃ চ দৃশ্যমানাঃ কশ্চিদ্ধর্মঃ প্রযোজকঃ’ ইতি । তত্রাহঃ—“ন চ
মুদাদী”তি । স্বভাবপ্রতিবন্ধং হি ব্যাপ্যং ব্যাপকমবগময়তি । স চ স্বভাব-
প্রতিবন্ধঃ শক্তিতসমানোপিতোপাদিনিবাসে সতি নিশ্চীয়তে । তন্নিশ্চয়শ্চা-
হম্বয়ব্যতিরেকেরোরায়তে । তৌ চাম্বয়ব্যতিরেকৌ ন তঃপাদানানিচৈতন্তে
যথা চেতনপ্রযুক্ত্যেপি পরিস্কূটৌ । তদলমাত্রাস্ববন্ধঃ ইতি ভাবঃ । এবমপি
চেতনপ্রযুক্ত্যং নাভ্যুপায়েত যদি প্রমাণান্তরবিরোধো ভবেৎ, প্রত্যুত
শ্রুতিরনুগুণতরাত্রেত্যাহঃ—“ন চৈবং সতী”তি । চকারেণ স্মৃৎস্মৃৎখাদিসম-
বয়লক্ষণশ্চ হেতোরসিদ্ধত্বং সমুচ্চিনোতীত্যাহঃ—“অম্বয়াদানুপপত্তেঃ”তি ।
আস্তরাঃ খবমী স্মৃৎস্মৃৎপনোহবিবাদা বাহ্যেভাশ্চন্দনাদিভোহতিবিক্লিষ্টপ্রত্যয়-
প্রবেদনীয়েভ্যো ব্যতিরিক্তা অধ্যক্ষমীক্ষ্যন্তে । যদি পুনরেত এব স্মৃৎস্মৃৎখাদি-
স্বভাবা ভবেয়ুস্ততঃ স্বরূপত্বান্নেমন্তেপি চন্দনঃ স্মৃৎ স্মৃৎ । ন হি চন্দনঃ
কদাচিদচন্দনঃ । তথা নিবোধেষপি কুন্তমপঙ্কঃ স্মৃৎখো ভবেৎ । ন হ্যসৌ কদা

বিবিধাকারে বিরচিত হয় । তদদৃষ্টান্তে প্রধানেরও কোন এক চেতন অধি-
ষ্ঠাতা আছে, এইরূপই অনুমান হইতে পারে । এমন কোন নিয়ামক নাই
যে তদ্বারা মূল কারণে মৃত্তিকাদি উপাদান স্বরূপের অতিরিক্ত ধর্ম থাকা
স্বীকার করা যাইতে পারে এবং কুন্তকারাদির দ্বারা অধিষ্ঠাতাকে পরিহার করা
যাইতে পারে । (অর্থাৎ মূল প্রকৃতিতে অচেতনই ধর্ম আছে, তাহাতে অজ্ঞ-
সাপেক্ষতা ধর্ম নাই । মৃত্তিকা কুন্তকারকর্তৃক প্রযুক্ত হইয়া ঘটাদি আকারে
পরিণত হয়, কিন্তু মূল প্রকৃতি যে সেরূপ নিয়মের অধীন নহেন, এমন
কথা বলিতে পারিবে না) । অচেতন মাত্রেই চেতনাধিষ্ঠিত, এরূপ হইলে
কিছুমাত্র দোষ হয় না প্রত্যুত চেতন-কারণ-সমর্পণ করায় শ্রুতির আলুকৃত্য
হয় । অতএব, অচেতন কারণ পক্ষে বিচিত্র জগৎচনা উপপন্ন না হওয়ার
অচেতন প্রধানই জগৎ কারণ, এ অনুমান হইতেই পারে না । [অম্বয়া...
বিশেষাৎ] স্মৃৎস্মৃৎ চ-শব্দের দ্বারা সাংখ্যোক্ত অম্বয়াদি হেতুর অসিদ্ধতা বিজ্ঞাপিত

চ-শব্দেন হেতোরসিক্ৰিঃ সমুচ্চিনোতি । ন হি বাহ্যাধ্যাত্মিকানাং ভেদানাং সুখদুঃখমোহাশ্লকতয়াহ্বয় উপপদ্যতে, সুখাদীনামন্তরত্বপ্রতীতেঃ শব্দাদীনাঞ্চ। হতদ্রুপত্বপ্রতীতেঃ স্তম্ভিমিত্তত্বপ্রতীতেশ্চ । শব্দাদ্যবিশেষেপি চ ভাবনাবিশেষাৎ সুখাদিবিশেষোপলব্ধেঃ । তথা পরিমিতানাং ভেদানাং মূল-
স্কুরাদীনাং সংসর্গপূর্ব্বকত্বং দৃষ্ট্ৱ। বাহ্যাধ্যাত্মিকানাং ভেদানাং

চিদকুঙ্কমপক্ষ ইতি । এবং কণ্টকঃ ক্রমেলকশ্চ সুখ ইতি মনুষ্যাदीনামপি প্রাণভূতাং সুখং জ্ঞানং । ন হ্যসৌ কাংশ্চিৎ প্রত্যেব কণ্টক ইতি । তস্মাদ-
সুখাদিস্বভাবা অপি চন্দনকুঙ্কমাদয়ো জাতিকালাবস্থাদ্যপেক্ষয়া সুখদুঃখাদি-
হেতবো ন তু স্বয়ং সুখাদিস্বভাবা ইতি রমণীয়ম্ । তস্মাৎ সুখাদিরূপ-
সম্বন্ধয়ো ভাবনামসিক্ৰিঃ ইতি নানেন তদ্রূপং কারণমব্যাক্তমুদীয়ত ইতি ।
তদিদমুক্তং “শব্দাদ্যবিশেষেপি চ ভাবনাবিশেষা”দিতি । ভাবনা বাসনা
সংস্কারস্তবিশেষাঃ । করভজ্ঞানদ্বর্ভকং হি কর্ম্ম করভোচিতামেব ভাবনামভি-
ব্যানজি, যথাস্মৈ কটকা এব রোচস্তে । এবমশ্রুত্বাপি দ্রষ্টব্যম্ । পরিমাণা-
দিতি সাংখ্যীয়ং হেতুমুপপত্ততি । “তথা পরিমিতানাং ভেদানা”মিতি ।
সংসর্গপূর্ব্বকত্বে হি সংসর্গশ্লোকস্মিন্নদ্বয়ে হস্তবানানাদৈক্যার্থদবতত্ত্ব নানা-
কারণানি সংসৃষ্টানি কল্পনীয়ানি । তানি চ সহরজন্তুমাংস্তেবেতি ভাব ।
তদেতৎ পরিমিতত্বং সাংখ্যীয়রাজাস্তালোচনেনানৈকান্তিকমিতি দৃশ্যমি —

হইয়াছে । বাহ্যিক আধ্যাত্মিক যে কিছু বিকার—সমস্তই সুখ দুঃখ মোহাশ্লক
—সমস্ত বিকারে সুখদুঃখাদির অদ্বয় আছে,—এ প্রতিজ্ঞা উপপন্ন হয় না ।
কেননা, সুখ দুঃখ মোহ, এসকল অন্তরত্ব বলিয়াই প্রতীত হয় এবং শব্দাদি
পদার্থ বাহ্যিক বলিয়াই অন্তর্ভূত হয় । (বাহ্যবস্তুরে সুখ দুঃখাদি নাই) ।
একই শব্দ, একই স্পর্শ, একই রূপ, কেবল ভাবনার পার্থক্য অনুসারে কাহার
কিছুতে দুঃখ, কাহার কিছুতে সুখ হইয়া থাকে । (ইহাতেও বুঝা যায়, বিষয়
সুখাদ্যাশ্লক নহে) । যাহারা পরিমিত অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন পরিমাণ অঙ্কুরাদি
বিকারের সংসর্গপূর্ব্বক উৎপত্তি দেখিয়া * পরিমিতত্ব হেতুর দ্বারা বাহ্যিক
ও আধ্যাত্মিক বিকারের (জন্তু পদার্থের) সংসর্গপূর্ব্বকত্ব অনুমান করেন,

* ঘট, কপালকপালিকাসংসর্গ জন্ম । অঙ্কুর, বীজভূমিজলাদিসংসর্গ জন্ম । সংসর্গ,
সংযোগাদি সম্বন্ধ ।

পরিমিতত্বাৎ সংসর্গপূর্বকত্বমনুমিমানশ্চ সত্ত্বরজস্তমসামপি
সংসর্গপূর্বকত্বপ্রসঙ্গঃ পরিমিতত্বাবিশেষাৎ । কার্য্যাকারণভাবস্ত
প্রেক্ষাপূর্বনিশ্চিতানাং শয়নাসনাদীনাং দৃষ্ট ইতি ন কার্য্য-
কারণভাবাৎ বাহ্যাদ্যাগ্নিকানাং ভেদানামচেতনপূর্বকত্বং শক্যং
কল্পয়িতুম্ ॥ ১ ॥

প্রবৃত্তেশ্চ ॥ ২ ॥ *

আস্তাং তাবদিয়ং রচনা, তৎসিদ্ধার্থা যা প্রবৃত্তিঃ সাম্যা-

“সত্ত্বরজস্তমসা”মিতি । যদি তাবৎ পরিমিতত্বমিহ ত্বা, সা নভসোপি নাস্তীতা-
ব্যাপকো হেতুঃ পরিমাণাদিতি । অথ ন যোজনাদিমিতত্বং পরিমাণমিহ ত্বাং
নভসো ক্রমঃ, কিং ত্বাব্যাপিতা মব্যাপি চ নভস্তম্মাত্রাদেঃ । ন হি কার্য্যং কারণ-
ব্যাপি, কিন্তু কারণং কার্য্যব্যাপীতি পরিমিতং নভস্তম্মাত্রাদাব্যাপিত্বাৎ । ইহ
সত্ত্বরজস্তম্মাংস্তপি ন পরস্পরং ব্যাপ্যবস্তি । ন চ ত্বাস্তরপূর্বকত্বমেতেষামিতি
ব্যভিচারঃ । ন হি যথা তৈঃ কার্য্যজাতমাবিষ্টমেবং তানি পরস্পরং বিশস্তি,
মিথঃ কার্য্যাকারণভাবাভাবাৎ । পরস্পরসংসর্গদ্ব্যবশ্যেচ্চিতিশক্তো নাস্তি । ন হি
চিতিশক্তিঃ কূটস্থনিত্যা তৈঃ সংসৃজ্যতে । ততশ্চ তদব্যাপকো গুণা ইতি পরি-
মিতাঃ । এবং চিতিশক্তিরপি গুণৈরসংসৃষ্টেতি সাপি পরিমিতেতানৈকান্তিকত্বং
পরিমিতত্বস্ত হেতোরিতি । তথা কার্য্যাকারণবিভাগোপি সমন্বয়বদ্বিরুদ্ধ ইত্যাহ—
“কার্য্য কারণভাবস্তি”তি ।

ন কেবলং রচনাভেদা ন চেতনাধিষ্ঠানমন্তরেণ ভবন্ত্যপি তু সাম্যা-

উাহাদের মতে সত্ত্বরজস্তমোগুণেরও সংসর্গপূর্বকত্ব প্রসক্ত হইবে । কারণ,
উক্ত গুণত্রয়েরও পরিমিতত্ব ধর্ম্ম আছে । [কার্য্য-কল্পয়িতুম্] বুদ্ধিপূর্বক
বিরচিত যান, আসন, শয্যা প্রভৃতিতে কার্য্যাকারণভাব দৃষ্ট হয়, এ নিমিত্ত,
কার্য্যাকারণ ভাব গ্রহণপূর্বক বাহ্যিক ও আধ্যাত্মিক ভেদের (ভিন্ন ভিন্ন
পদার্থের) অচেতনপূর্বকত্ব অর্থাৎ অচেতনকারণনিশ্চিতত্ব অনুমান করিতে
পার না ।

রচনা দূরে থাকুক, রচনাসিদ্ধির জন্ত যে প্রবৃত্তি—তাহাও অচেতন প্রধা-

৬ চ-কারণে অনুপপত্তিপদমুখজাং সূত্রং যোজ্যম্ । স্বতন্ত্রমচেতনং জগৎ কারণত্বেন নানু-
মাতব্যং তস্য সূত্রার্থঃ প্রবৃত্তেরনুপপত্তিরিতি সূত্রার্থঃ ।—অচেতন কারণ পক্ষে প্রবৃত্তির অনুপপত্তি
আছে । কার্য্যোন্মুখ হওয়াকে প্রবৃত্তি বলে, তাহা স্বতন্ত্ররূপে অচেতনের সম্বন্ধে অসম্ভব ।

বহ্নানাং প্রচ্যুতিঃ সত্ত্বরজস্তমসামঙ্গাঙ্গিভাবরূপাপত্তির্বি-
শিষ্টকার্যাত্মাভিমুখপ্রবৃত্তিতা সাপি নাচেতনশ্চ প্রধানশ্চ
স্বতন্ত্রশ্চোপপদ্যতে যুদ্ধাদিষদর্শনাং রথাদিষু চ । ন হি যুদা-
দয়ো রথাদয়ো বা স্বয়মচেতনাঃ সন্তশ্চেতনৈঃ কুলাদিভি-
রশ্বাদিভির্বাহনধিষ্ঠিতা বিশিষ্টকার্যাত্মিমুখপ্রবৃত্তয়ো দৃশ্যন্তে ।
দৃষ্টাচ্চাদৃষ্টসিদ্ধিঃ । অতঃ প্রবৃত্ত্যানুপপত্তেরপি হেতোর্নাচেতনং
জগৎকারণমনুমাত্যং ভবতি । সত্যমেতৎ, ন কেবলশ্চ

বহ্নায়াঃ প্রচ্যুতির্যেষম্যম্ । তথা চ যজ্ঞভূতং বলীয়স্তদস্ম্যভিভূতঞ্চ তদনুগুণ-
তয়া স্থিতমঙ্গম্ । এবং হি গুণপ্রধানভাবে সত্যশ্চ মহাদাদৌ কার্যো প্রবৃত্তিঃ
সাপি চেতনাধিষ্ঠানমেব গময়তি । ন হি চেতনাধিষ্ঠানমন্তরেণ মৃৎপিণ্ডে
প্রধানেহঙ্গভাবেন চক্রদণ্ডসলিলস্রুতাদয়োহবতিষ্ঠন্তে । তস্মাৎ প্রবৃত্তেরপি
চেতনাধিষ্ঠানসিদ্ধিসিদ্ধি শক্তিতঃ প্রবৃত্তেঃ চেতায়মপি হেতুঃ সাংখ্যীযো বিরুদ্ধ
এবেতুক্তং বক্তোক্ত্যা । অত্র সাংখ্যশ্চোদয়তি ।—ননু চেতনশ্চাপি প্রবৃত্তি-
রিতি । অয়মভিপ্রায়ঃ—ত্বয়া কিলৌপনিষদেনাস্বক্কেতুন্য দৃষয়িত্বা কেবলশ্চ
চেতনশ্চৈবান্তানিরপেক্ষশ্চ জগদুৎপাদানস্বং নিমিত্তত্বঞ্চ সমর্থনীয়ম্ । তদনুগুণম্ ।
কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তেঃ দৃষ্টাশ্চদর্শিণামনুপলব্ধিরিতি । ঔপনিষদস্ত চেতন-
হেতুকাং তাবদেষ সাংখ্যঃ প্রবৃত্তিমভ্যুপগচ্ছতু পশ্চাৎ স্বপক্ষমত এব

নের পক্ষে স্বাধীনভাবে হওয়ার সম্ভাবনা নাই । বিশিষ্ট বিজ্ঞানের না রচনা
এবং তৎসাধক ক্রিয়াবিশেষের (চেতনের পক্ষে ইচ্ছাসম্বলিত যত্নের) নাম
প্রবৃত্তি । সৃষ্টির উদ্দেশে প্রধানের প্রবৃত্তি কি-না সামান্যবহার ভঙ্গ । সত্ত্ব
রজ ও তম এই গুণ পরস্পর পরস্পরের অঙ্গাঙ্গিভাব প্রাপ্তি । তদনন্তর কোন
এক বিশিষ্টকার কার্যো উন্মুখ হওয়া । এরূপ প্রবৃত্তি চেতনানধিষ্ঠিত অচেতন
প্রধানের পক্ষে হইতেই পারে না । হেতু এই যে, মৃত্তিকার ও রথাদি অচেতনের
তাদৃশী বিশিষ্ট প্রবৃত্তি দেখা যায় নাই । [ন হি—ভবতি] মৃত্তিকাই হউক, আর
রথাদিই হউক, কুম্ভকারের ও রথবাহকের অধিষ্ঠান ব্যতীত আপনা হইতে
কেহ কখন মৃত্তিকাকে ও রথকে বিশিষ্ট কার্যাত্মিমুখ হইতে দেখেন নাই ।
দৃষ্টান্ত থাকিলেই তদ্বারা অদৃশ্যের জ্ঞান হইতে পারে সত্য ; কিন্তু দৃষ্টান্ত
নাই । যেহেতু অনুমান উৎপাদক দৃষ্টান্ত নাই সেই হেতু অচেতনের প্রবৃত্তি
অননুমেয় । যেহেতু অচেতনের বিশিষ্টকার্য প্রবৃত্তির অনুমান দুর্ঘট, সেই হেতু
অচেতন জগৎকারণের অনুমানও দুর্ঘট । [সত্যমেতৎ—রীতি] যদিও কেবল

চেতনশ্চ প্রবৃত্তির্দৃষ্টেতি, তথাপি, চেতনসংযুক্তশ্চ রথাদে-
রচেতনশ্চ প্রবৃত্তির্দৃষ্টা । ন হুচেতনসংযুক্তশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তি-
র্দৃষ্টা । কিং পুনরত্র যুক্তম্ । যস্মিন্ প্রবৃত্তির্দৃষ্টা তশ্চ সেতি, উত
যৎসংযুক্তশ্চ দৃষ্টা তস্মৈব সেতি । নহু যস্মিন্ দৃষ্টাতে প্রবৃত্তি-
স্তস্মৈব সেতি যুক্তম্ । উভয়োঃ প্রত্যক্ষত্বাৎ । ন তু প্রবৃত্ত্যা-
শ্রয়ত্বেন কেবলশ্চেতনো রথাদিবৎ প্রত্যক্ষঃ । প্রবৃত্ত্যাশ্রয়-
দেহাদিসংযুক্তস্তস্মৈব তু চেতনশ্চ সদ্ভাবসিদ্ধিঃ কেবলাচেতন-
রথাদিবৈলক্ষণ্যং জীবদেহশ্চ দৃষ্টমিতি । অতএব চ প্রত্যক্ষে

সমাধাত্তামীত্যভিসন্ধিমানাহ ।—“সত্যমেতৎ । ন কেবলশ্চ চেতনশ্চ প্রবৃত্তি-
র্দৃষ্টা” ইতি । সাংখ্য আহ ।—“ন হুচেতনসংযুক্তশ্চ” ইতি । তু-শব্দ ঔপ-
নিষদপক্ষঃ ব্যাবর্তয়তি । অচেতনাশ্রয়েব সৰ্ব্বা প্রবৃত্তির্দৃষ্টতে ন তু
চেতনাশ্রয়া কা চিদপি । তস্মাৎ ন চেতনশ্চ জগৎসৰ্জ্জনে প্রবৃত্তিরিত্যর্থঃ ।
অত্রোপনিষদো গূঢ়াভিসন্ধিঃ প্রশ্নপূৰ্ব্বকং বিমূশতি ।—“কিং পুনরত্র” ইতি ।
অত্রান্তরে সাংখ্যো ক্রতে । “নহু যস্মিন্” ইতি । ন তাবচেতনঃ প্রবৃত্ত্যা-
শ্রয়তয়া তৎপ্রযোজকতয়া বা প্রত্যক্ষমীক্ষ্যতে, কেবলং পবৃত্তিস্থদাশ্রয়শ্চা-
চেতনো দেহরথাদিঃ প্রত্যক্ষেণ প্রতীয়তে, তত্রাচেতনশ্চ প্রবৃত্তিস্তন্নিমি-
ত্বৈব ন তু চেতননিমিত্তা । সদ্ভাবমাত্রস্ত তত্র চেতনশ্চ গম্যতে রথাদি-
বৈলক্ষণ্যাজ্জীবদেহশ্চ । ন চ সদ্ভাবমাত্রেন কারণত্বসিদ্ধিঃ । মা ভূদাকাশ
উৎপত্তিমতাং বটাদীনাং নিমিত্তকারণমন্তি হি সৰ্ব্বত্রোতি । তদনেন দেহাতি-
রিক্তে সত্যপি চেতনে তশ্চ ন প্রবৃত্তিঃ প্রতি নিমিত্তভাবোহস্তীত্যুক্তম্ ।

চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না ; তথাপি, চেতন সংযুক্ত রথাদি অচেতনের
প্রবৃত্তি দেখা যায় কিন্তু অচেতনসংযুক্ত চেতনের প্রবৃত্তি দেখা যায় না ।
যদি জিজ্ঞাসা কর, যে আধারে প্রবৃত্তি দৃষ্ট হয় সেই আধারের প্রবৃত্তি ? অথবা
বাহার সংযোগে আধার বিশেষ প্রবৃত্ত হয় তাহার প্রবৃত্তি ? কাহার প্রবৃত্তি ?
কাহার প্রবৃত্তি যুক্তি সিদ্ধ ? ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, বাহাতে প্রবৃত্তির
দর্শন হয় তাহারই প্রবৃত্তি, ইহাই যুক্তিসিদ্ধ । কেননা, ঐরূপ হইলে উভয়েরই
প্রত্যক্ষতা সংরক্ষিত হয় । শুদ্ধ চেতন প্রবৃত্তির আশ্রয়, কিন্তু তাহা রথাদির
হায় প্রত্যক্ষ নহে । আরও দেখ, প্রবৃত্তিযুক্ত দেহেই চৈতন্যের অস্তিত্ব
অস্বভূত হয়, যত দেহে নহে । সুতরাং কেবল অচেতন রথাদি, জীবদেহ

দেহে সতি চৈতন্যস্য দর্শনাৎ, অসতি চাদর্শনাৎ, দেহশ্চৈব চৈতন্যমপীতি লোকাযতিকাঃ প্রতিপন্নঃ। তস্মাদচেতনশ্চৈব প্রবৃত্তিরিতি। তদভিধীয়তে। ন ক্রমো যস্মিন্নচেতনে প্রবৃত্তি-
দৃশ্যতে ন তস্য সেতি, ভবতি তু তশ্চৈব সা। সাপি চেতনাস্ত-
বতীতি ক্রমঃ। তদ্বাবে ভাবাৎ তদভাবে চাভাবাৎ। যথা
কার্ত্তাদিব্যপাশ্রয়াপি দাহপ্রকাশাদিলক্ষণা বিক্রিয়াহনুপলভ্য-
মানাপি চ কেবলে জ্বলনে জ্বলনাদেব ভবতি তৎসংযোগে
দর্শনাৎ তদ্বিয়োগে চাদর্শনাৎ তদ্বৎ। লোকাযতিকানামপি

যতশ্চাস্ত ন প্রবৃত্তিহেতুভাবোহস্তু অত এব প্রত্যক্ষে দেহে সতি প্রবৃত্তি-
দর্শনাদসতি চাদর্শনাদেহশ্চৈব চৈতন্যং লোকাযতিকাঃ প্রতিপন্নঃ। তথা
চ ন চিদাশ্রয়নিমিত্তা প্রবৃত্তিরিতি সিদ্ধম্। তস্মায় রচনায়াঃ প্রবৃত্তৌর্বা
চিদাশ্রয়াদগত্বনিক্রিজ্জগত ইতি। ঔপনিষদঃ পরিহরতি—“তদভিধীয়তে। ন
ক্রম” ইতি। ন তাবৎ প্রত্যক্ষানুমানাগমসিদ্ধঃ শরীরো বা পরমাশ্রা বা-
হুস্বপ্নাবিধানীঃ সাপনীয়া। কেবলমস্ত্য প্রবৃত্তিং প্রতি কারণস্বং বক্তব্যম্।
তত্র যতশ্চরীরে বা যথাস্তে বাহনবিষ্ঠিতে চেতনেন প্রবৃত্তেরদর্শনাৎ তদ্বি-
পর্যয়ে চ প্রবৃত্তিদর্শনাদব্যব্যতিরেকাত্যাং চেতনহেতুকস্বং প্রবৃত্তেনির্শচীয়তে,
ন তু চেতনসত্ত্বব্যাগ্রেণ, যেনাতিপ্রসঙ্গে ভবেৎ। ভূতচৈতনিকানামপি
চেতনাবিষ্ঠানাদচেতনানাং প্রবৃত্তিরিত্যত্রাবিবাদ ইত্যাহ।—“লোকাযতিকা-

হইতে অত্যন্ত বিলক্ষণ। সেই কারণেই প্রবৃত্তিবৃত্ত দেহের জ্ঞান চৈতন্য
সত্ত্বাবের জ্ঞান হয়, তদভাবে চৈতন্যের অভাব অনুভূত হয়। এই অভি-
প্রায়েই নাস্তিকেরা দেহেরই চৈতন্য স্বীকার করে। এই সকল যুক্তিতে স্থির
হয়, জানা যায়, অচেতনই প্রবৃত্ত হয় এবং শুদ্ধ চেতনের প্রবৃত্তি নাই।
[তদভি...প্রবর্তকত্বম্] সাংখ্যের এবম্বিধ মত খণ্ডনার্থ ইহা বলা হইল
অর্থাৎ সূত্র বলা হইল। অর্থ এই যে, অচেতনে যে প্রবৃত্তি দেখা যায়, সে
প্রবৃত্তি সে অচেতনের নহে, এমন কথা আমরা বলি না। সে প্রবৃত্তি তাহারই,
কিন্তু তাহা চেতন হইতেই হয়। অর্থাৎ চেতনই তৎপ্রবৃত্তির কারণ।
চেতনকে কারণ বলিবার হেতু এই যে, চৈতন্য থাকিলেই প্রবৃত্তি (দেহের)
থাকে, না থাকিলে থাকে না। কাষ্ঠের আশ্রয় ব্যতীত দাহাদি আগ্নেয়
বিকার অনুভূত হয় না সত্য; কিন্তু অগ্নিসংযোগ ব্যতীত দাহাদি আগ্নেয়

চেতন এব দেহোহচেতনানাং রথাদীনাং প্রবর্তকো দৃষ্ট ইত্য-
 বিপ্রতিষিদ্ধং চেতনশ্চ প্রবর্তকত্বম্ । ননু তব দেহাদিসংযুক্ত-
 আপ্যাত্মনো বিজ্ঞানস্বরূপমাত্রাব্যতিরেকেণ প্রবৃত্তানুপপত্তে-
 রনুপপন্নং প্রবর্তকত্বমিতি চেৎ, ন, অয়স্কান্তবজ্রপাদিবচ্চ
 প্রবৃত্তিরহিতশ্চাপি প্রবর্তকত্বোপপত্তেঃ । যথাহয়স্কান্তো মণিঃ
 স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতোহপ্যয়সঃ প্রবর্তকো ভবতি, যথা চ রূপা-
 দয়ো বিষয়াঃ স্বয়ং প্রবৃত্তিরহিতা অপি চক্ষুরাদীনাং প্রবর্তকা
 ভবন্তি, এবং প্রবৃত্তিরহিতোহপীশ্বরঃ সৰ্ব্বগতঃ সৰ্ব্বাত্মা সৰ্ব্বজ্ঞঃ

নামপী”তি । আদেতং । দেহঃ স্বয়ং চেতনঃ করচরণাদিমান্ স্বব্যাপারেণ
 প্রবর্তয়তীতি যুক্তং ন তু তদতিরিক্তঃ কূটস্থনিত্যচেতনো ব্যাপাররহিতো
 জ্ঞানৈকস্বভাবঃ প্রবৃত্ত্যাব্যাবং প্রবর্তকো যুক্ত ইতি চোদয়তি । —“ননু তব”
 ইতি । পরিহরতি । —“নায়স্কান্তবজ্রপাদিবচ্চ” ইতি । “যথা চ রূপাদয়ঃ”
 ইতি । সাংখ্যানাং হি স্বদেশস্থা রূপাদয় ইন্দ্রিয়ং বিকূৰ্ণতে তেন তদিন্দ্রিয়মর্থং
 প্রাপ্তমর্থাকারেণ পরিণমত ইতি স্থিতিঃ । সম্প্রতি চোদকঃ স্বাতিপ্রায়মাবি-

বিকারও দৃষ্ট নাই, ইহাও সত্য । অগ্নিসংযোগেই কাঠে দাহাদি বিকার দৃষ্ট
 হওয়ায় তদৃষ্টান্তে চেতনেরই প্রবর্তকত্ব সিদ্ধ হইতে পারে । চার্লসাক
 যে স্বপক্ষ সাধনার্থ রথাদির প্রবৃত্তি দেখান, তাহাতেও চেতন দেহের কার-
 ণতা আছে । (চেতনযোগে দেহের প্রবৃত্তি, তৎসংযোগে রথাদির প্রবৃত্তি,
 ইহাই দেখা যায়, কেবল রথের প্রবৃত্তি দেখা যায় না) । অতএব, চেতনের
 প্রবর্তকতা কাহারও মতে বিবর্তক নহে । [ননু...পন্নম্] যদি বল, আত্মা
 দেহাদিতে সংযুক্ত সত্য ; কিন্তু তাঁহার নিজের প্রবৃত্তি নাই । (কেবল
 বিজ্ঞানের আবার প্রবৃত্তি কি ?) প্রবৃত্তি নাই বলিয়া তাঁহার প্রবর্তকতাও
 নাই । (যে প্রবর্তক, সে স্বয়ংপ্রবৃত্তিমান, ইহা দৃষ্ট হয় । যেমন অশ্ব ।
 ঘনবিজ্ঞান আত্মা প্রবৃত্তিবিহীন, সে কারণ, তিনি প্রবর্তক নহেন) । ইহার
 প্রত্যুত্তর এই যে, অয়স্কান্তমণির ও রূপাদির দৃষ্টান্তে প্রবৃত্তিহীনেরও প্রবর্তকতা
 সিদ্ধ হয় । অয়স্কান্তমণি নিজে প্রবৃত্তিরহিত অথচ সে প্রবর্তক । রূপাদি
 বিষয়ের প্রবৃত্তি নাই অথচ তাহারা চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ের প্রবর্তক । সৰ্ব্বগত,
 সৰ্ব্বাত্মা, সৰ্ব্বজ্ঞ ও সৰ্ব্বশক্তি ঈশ্বর যে সমুদয় জগতের প্রবর্তক, ইহা উক্ত

সর্বশক্তিঞ্চ সন্ সর্বং প্রবর্তয়েদিত্যুপপন্নম্ । একত্বাৎ প্রবর্ত্য।
ভাবে প্রবর্তকত্বানুপপত্তিরিতি চেৎ, ন, অবিদ্যাপ্রত্যুপস্থাপিত-
নামরূপমায়াবেশবশেনাসকুৎ প্রত্যুক্তত্বাৎ । তস্যাৎ সম্ভবতি
প্রবৃতিঃ সর্বজ্ঞকারণত্বে ন ত্বচেতনকারণত্বে ॥ ২ ॥

পর্যোহম্বুবক্ষেৎ তত্রাপি ॥ ৩ ॥ *

করোতি।—“একত্বাদি”তি । যেধামচেতনং চেতনশক্তি তেষামেতদ্বজ্ঞাতে
বক্তুঃ চেতনাধিষ্ঠিতমচেতনং প্রবর্ত্তত ইতি । যথা যোগানামীশ্বরবাদিনাম্ ।
যেধাস্ত চেতনাতিরিক্তং নাস্ত্যদ্বৈতবাদিনাং, তেযাং প্রবর্ত্ত্যভাবে কং প্রতি
প্রবর্ত্তকত্বং চেতনত্বেত্যর্থঃ । পরিহরতি—“নাবিদ্যা” ইতি । কারণভূতয়া
লয়লক্ষণয়াহবিদ্যায়া প্রাক্সর্গোপচিতেন চ বিক্ষেপসংস্কারেণ যৎ প্রত্যুপস্থাপিতং
নামরূপং ভদেব মায়া তদাবেশেনাহস্ত চোদ্যস্তাসকুৎ প্রত্যুক্তত্বাৎ । এতচ্চকুৎ
ভবতি।—নেয়ং সৃষ্টির্কল্পসত্তী যেনাদ্বৈতিনো বস্তসতো দ্বিতীয়শ্চাভাবাদমু-
য্জ্যেত । কাল্লনিক্যাস্ত সৃষ্টাবস্তি কাল্লনিকং দ্বিতীয়ং সহায়ং মায়াময়ম্ ।
যথাহঃ—

সহায়ান্তাদৃশা এব যাদৃশী ভবিতব্যতা । ইতি ।

ন চৈবং ব্রহ্মোপাদানত্বাব্যঘাতো ব্রহ্মণ এব মায়াবশেনোপাদানত্বাৎ তদপি
ষ্ঠানত্বাৎ জগদ্বিত্রমস্ত রজতবিত্রমশ্চেব শুক্তিকাদিষ্ঠানস্ত শুক্তিকোপাদানত্বমিতি
নিরবদ্যম্ ।

দৃষ্টান্তে উপপন্ন হইতে পারে । [একত্বাৎ...কারণত্বে] এক আত্মাই আছে,
অন্য কিছু নাই, সুতরাং প্রবর্ত্তা না থাকায় প্রবর্ত্তকতা অনুপপন্ন, একথাও
বলিতে পার না । কারণ, অবিদ্যাকল্পিত নামরূপাত্মিকা মায়ায় আবেশ
থাকাতে প্রবর্ত্তের অভাব হয় না । অর্থাৎ অবিদ্যা কল্পিত প্রবর্ত্তা আছে,
তদনুরূপ প্রবর্ত্তকও আছে । এই জন্যই বলি, সর্বজ্ঞ কারণ পক্ষেই প্রবৃতির
সম্ভব হয়, অচেতন-কারণ পক্ষে নহে ।

* চেৎ যদি পর্যোহম্বুবুদ্ধান্তেন প্রধানত্যা স্বতঃপ্রবৃতিঃ সাধয়িতুমিচ্ছতি তত্রাপি তন্মোরপি
চেতনাধিষ্ঠিতয়োঃ সেতি বয়মমুমীমহে।—যেমন দুষ্ক আপনা আপনি বৎসমুখে ক্ষরিত হয়,
যেমন জল পতাববশে বৃষ্টিরূপে সান্ধিত হয়, সেইরূপ, প্রধানও পুরুষার্থসিদ্ধির উদ্দেশে আপনা
আপনি প্রবৃত্তা হয়, এরূপ বলিলে আমরা বলিব, দেখাইব, প্রদর্শিত স্থলগুলিতেও চেতনের
নিমিত্ততা আছে । দুষ্কের প্রবর্ত্তন বৎসের অধীন, ইহা প্রত্যক্ষ, তদ্দৃষ্টান্তে জলেরও চেতনাধীন
প্রবর্ত্তন অনুমেয় ।

স্বাদেতৎ । যথা ক্ষীরমচেতনং স্বভাবেনৈব বৎসবিরুদ্ধয়ে
প্রবর্ততে, যথা চ জলমচেতনং স্বভাবেনৈব লোকোপকারায়
স্বান্দতে, এবং প্রধানমপ্যচেতনং স্বভাবেনৈব পুরুষার্থসিদ্ধয়ে
প্রবর্তিষ্যত ইতি । নৈতৎ সাধূচ্যতে । যতস্তত্রাপি পয়ো-
হম্বুনোশ্চেতনাধিষ্ঠিতয়োরেব প্রবৃত্তিরিত্যনুমিমীমহে । উভয়-
বাদিপ্রসিদ্ধে রথাদাবচেতনে কেবলে প্রবৃত্ত্যদর্শনাৎ । শাস্ত্রঞ্চ—
যোহপ্তু তিষ্ঠন্নদ্যোহন্তরো যোহপোহন্তরো যময়তি, এতস্ম
বাহকরস্ম প্রশাসনে গার্গি! প্রাচ্যোহন্যাদন্যঃ স্বন্দন্ত, ইত্যেব-
জাতীয়কং সমস্তস্ম লোকপরিষ্পন্দিতশ্চেশ্বরধিষ্ঠিততাং শ্রাব-
য়তি । তস্মাৎ সাধ্যপক্ষনিক্ষিপ্তত্বাৎ পয়োন্মুদিত্যনুপন্যাসঃ ।
চেতনাস্তি ধেনোঃ স্নেহেনেচ্ছয়া পয়সঃ প্রবর্তকত্বোপপত্তেঃ,

যথা পয়োধেনোশ্চেতনানদিদৃশ্যতয়ো, স্বত এব প্রবৃত্তিরেবং প্রধানশ্রাপীতি
শব্দার্থঃ । তত্রাপি চেতনাধিষ্ঠিতত্বং সাধ্যম্ । ন চ সাধোনৈব ব্যভিচারঃ ।
তথা সত্যানুমানমাত্রোচ্ছেদপ্রসঙ্গাৎ সর্বত্রাহস্ম স্থলভত্বাৎ । ন চাসাধ্যমত্রাপি
চেতনাধিষ্ঠানশ্রাগমসিদ্ধত্বাৎ । ন চ সপক্ষেণ ব্যভিচার ইতি শব্দান্নিরাকরণ-

দ্বন্ধ অচেতন, তাহা যেমন নিজস্বভাবে বৎসমুখে ক্ষরিত হয়, এবং অচে-
তন জল যেমন স্বভাব বশতঃ লোকোপকারার্থ সান্দিত হয় (বৃষ্টিরূপে পতিত
হয়), সেইরূপ, অচেতন প্রধানও স্বভাব বশতঃ পুরুষার্থ সাধনের নিমিত্ত
প্রবৃত্ত হয় অর্থাৎ মহত্ত্বাদিক্রমে পরিণত হয় । সাংখ্যের এই উক্তি সাধী-
য়সী নহে । কেননা, উক্ত স্থলদ্বয়েও আমরা চেতনের অধিষ্ঠান থাকা অনু-
মান করিতে পারি । চেতনের অধিষ্ঠান ব্যতীত রথাদি অচেতনের প্রবৃত্তি
দেখা যায় না বলিয়াই উক্ত স্থলদ্বয়ে চেতনের অধিষ্ঠান থাকা অনুমিত হয় ।
[শাস্ত্রঞ্চ—মানত্বাৎ] “যিনি জল হইতে ভিন্ন ও জলে অবস্থান করেন, যিনি
জলের অন্তরে থাকিয়া জলকে নিয়মিত করেন, হে গার্গি! এই অক্ষরের
(ব্রহ্মের) শাসনাধীনে থাকিয়াই পূর্ববাহিনী নদী বহমানা হইতেছে । এইরূপ
এইরূপ শাস্ত্র সমুদায় লোক পরিষ্পন্দনের ঈশ্বরপ্রযোজ্যতা বলিয়াছেন ।
অতএব, জলের দৃষ্টান্তটী সাধ্য মধ্যে নিক্ষিপ্ত অর্থাৎ জলের স্বন্দনেও চেত-
নাধিষ্ঠানের অনুমান হয় । ধেনু চেতন, তাহার ইচ্ছা ও বৎসের প্রতি স্নেহ
থাকাতে দ্বন্ধের প্রবর্তন হয়, সুতরাং তাহাও সাংখ্যপক্ষসমর্থক দৃষ্টান্ত নহে ।

বৎসচোষণেন চ পয়স আকৃষ্যমানত্বাৎ । ন চাস্মুনোইপ্যত্যন্ত-
মনপেক্ষা নিম্নভূম্যাদ্যপেক্ষত্বাৎ শ্রুন্দনশ্চ । চেতনাপেক্ষত্বং
তু সর্বত্রোপদর্শিতম্ । উপসংহারদর্শনান্নেতি চেন্ন ক্ষীরবন্ধি
[২১। সূ० ২৪] ইত্যত্র তু বাহ্যনিমিত্তনিরপেক্ষমপি স্বাশ্রয়ং
কার্য্যং ভবতীত্যেতল্লোকদৃষ্ঠ্যা নিদর্শিতং, শাস্ত্রদৃষ্ঠ্যা পুনঃ
সর্বত্রৈবেশ্বর্যাপেক্ষত্বমাপদ্যমানং ন পরাণুদ্যতে ॥ ৩ ॥

ব্যতিরেকানবস্থিতেশ্চানপেক্ষত্বাৎ ॥ ৪ ॥ *

সাম্যানাং ত্রয়ো গুণাঃ সাম্যোবতিষ্ঠমানাঃ প্রধানম্ ।
ন তু তদ্ব্যতিরেকেণ প্রধানশ্চ প্রবর্তকং নিবর্তকং বা কিঞ্চি-

ত্বার্থঃ । সাধ্যপক্ষেতাপলক্ষণং সপক্ষনিষ্কিণ্ডত্বাদিত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । ননুপসংহার-
দর্শনাদিত্যানপেক্ষশ্চ প্রবৃত্তির্দর্শিতা । ইহ তু সর্বত্র চেতনাপেক্ষাপ্রবৃত্তিঃ
প্রতিপাদ্যত ইতি কূতো ন বিরোধ ইত্যত আহ—“উপসংহারদর্শনাদি”তি ।
হৃদদর্শিণ্যাকাঙ্ক্ষিপাশাংরোধেন তদ্বৃত্তং ন তু পরমার্থত ইত্যর্থঃ ।

যদ্যপি সাংখ্যানামপি বিচিত্রকর্ষবাসনাবাসিতং প্রধানং সাম্যাবস্থায়ামপি

বৎসের চোষণে ধেনুস্থ দুগ্ধ আকৃষ্ট হয়, তাহাতেও দুগ্ধের প্রবর্তন সিদ্ধ হইতে
পারে । [ন...দ্যতে] জলের প্রবর্তনেও নিম্নভূমি প্রভৃতির অপেক্ষা দেখা
যায়, এ নিমিত্ত জলও নিত্যস্ত নিরপেক্ষ নহে । অতএব, সমস্তই চেতনা ।
২ অধ্যায়ের ১ পাদের ২৪ সূত্রে যে বিনা বাহ্যিক কারণেও স্বাশ্রয়নিষ্ঠ কার্য্য
হওয়ার কথা বলা হইয়াছে তাহা লৌকিক জ্ঞান অনুসারে । বস্তুতঃ সর্বত্র বা
সমুদায় কার্য্যই ঈশ্বরসাপেক্ষ ।

সাংখ্যবক্তা কপিল স্কাদি গুণের সাম্যাবস্থাকে প্রধান বলেন । ইহঁদের মতে
গুণত্রয় ব্যতীত অস্ত কিছু নাই । তাহাকে কার্য্যপ্রবৃত্ত (সৃষ্ট্যনুত) ও

* কর্ষ পুরুষো বা প্রধানস্য প্রবর্তক ইত্যাক্ষ্য প্রধানব্যতিরেকেণ কর্ষণোহনবস্থানাং
পুরুষস্য চোদাসীনত্বাৎ সৃষ্টাদিকং প্রতি প্রধানস্যানপেক্ষত্বং তস্মাৎ কদাচিৎ সৃষ্টিঃ কদাচিৎ প্রলয়
ইত্যুক্তমিত্যর্থঃ । কর্ষণোহপি প্রধানাস্ত্রকস্যাচেতনত্বাৎ পুরুষস্য সদাসম্বন্ধ ন তস্য কাদাচিৎ-
কপ্রবৃত্তিনিয়ামকত্বমিত্যর্থঃ ।—কর্ষও প্রধানের ক্রোড়স্থ, প্রধানের রূপ বিশেষ, সে জন্ত তাহার
নিয়মিত প্রবর্তকতা নাই । পুরুষ নিত্য, সদাতন, স্তবরাং তিনিও নিয়মিত প্রবৃত্তির কারণ
নহেন । কর্ষাদির যদি নিয়ামকতা না থাকিল, তাহা হইলে কখন সৃষ্টি, কখন প্রলয়, এরূপ
হয় কেন ? উক্ত কারণে সাংখ্যমতে সৃষ্টি ও প্রলয় অসম্ভব হয় ।

দ্বাহ্মপেক্ষ্যমবস্থিতমস্তি । পুরুষস্তু দাসীনো ন প্রবর্তকো ন নিবর্তক ইতি । অতোহনপেক্ষং প্রধানম্, অনপেক্ষত্বাচ্চ কদাচিৎ প্রধানং মহাদাদ্যাকারেণ পরিণমতে, কদাচিন্ন পরিণমত ইত্যেতদযুক্তম্ । ঈশ্বরস্তু তু সৰ্ব্বজ্ঞত্বাৎ সৰ্ব্বশক্তিমত্বাৎ মহামায়ত্বাচ্চ প্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তী ন বিরুদ্ধোতে ॥ ৪ ॥

অন্যত্রাভাবাচ্চ ন তৃণাদিবৎ ॥ ৫ ॥ *

তথাপি ন কৰ্ম্মবাসনা সৰ্গশ্ৰেণ্যতে কিন্তু প্রধানমেব স্বকার্য্যে প্রবর্তমানমধৰ্ম্মপ্রতিবন্ধঃ সন্ন সুখময়ীঃ সৃষ্টিং কৰ্ত্ত্বমুৎসহত ইতি ধৰ্ম্মেণাধৰ্ম্মপ্রতিবন্ধোহপনীয়তে । এবমধৰ্ম্মেণ ধৰ্ম্মপ্রতিবন্ধোহপনীয়তে । দুঃখময্যাং সৃষ্টৌ স্বয়মেব চ প্রধানমনপেক্ষ্য সৃষ্টৌ প্রবর্ততে । যথাহঃ—‘নিমিত্তপ্রয়োজকং প্রকৃতীনাং বরণভেদস্ত ততঃ ক্ষেত্রিকবদি’তি । ততশ্চ প্রতিবন্ধকাপনয়সাধনে ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মবাসনে অপি সন্নিহিতে ইত্যাগন্তোরপেক্ষণীয়ত্বাভাবাৎ সदैব সাম্যোণ পরিণমতে বৈষম্যেণ বা ন ত্বয়ং কদাচিৎকঃ পরিণামভেদ উপপদ্যতে । ঈশ্বরস্তু তু মহামায়স্ত চেতনস্ত লীলয়া বা যদৃচ্ছয়া বা স্বভাববৈচিত্র্যা দ্বা কৰ্ম্মপরিপাকাপেক্ষস্ত প্রবৃত্তিনিবৃত্তী উপপদ্যতে এবেতি ।

কার্য্যনিবৃত্ত (প্রলয়োন্মুখ) করায় এমনও কিছু নাই, পুরুষ আছেন সত্য ; কিন্তু তিনি উদাসীন, নিষ্ক্রিয়, সেজ্ঞ তিনি কাহারও প্রবর্তক নহেন, নিবর্তকও নহেন । স্মৃতরাং স্বীকার করিতে হইবে, মানিতে হইবে, প্রধান অনপেক্ষ । প্রধান কাহার অপেক্ষা করেন না—অথচ প্রবৃত্ত হন । যদি তাহাই সত্য হয়, তবে কখন মহন্তবাদিভাবে পরিণত হন, কখন হন না, (কখন সৃষ্টি ও কখন প্রলয়) ইহা অত্যায্য । কিন্তু ঈশ্বরবাদীর মতে ঐরূপ প্রবৃত্তি অপ্রবৃত্তি (কখন সৃষ্টি ও কখন প্রলয়) অত্যায্য নহে । হেতু এই যে, ঈশ্বর সৰ্ব্বজ্ঞ, সৰ্ব্বশক্তি ও মায়াসহায় ।

* প্রধানস্য স্বাভাবিকঃ পরিণাম ইতি যোজ্যম্ । যথা তৃণাদি নিমিত্তান্তরনিরপেক্ষং বভাবাদেব ক্ষীরাদ্যাকারেণ পরিণমত এবং প্রধানমপি মহাদাদ্যাকারেণৈতি বক্তুং ন শক্যম্ । যতো ধেনুশরীরসম্বন্ধাদন্যত্র ক্ষীরস্যাভাবাৎ তৃণাদেঃ ক্ষীরপরিণামাহর্শনাদিত্যর্থঃ ।—যেমন তৃণাদি আপুন স্বভাবে ক্ষীরাকার প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ প্রধানও মহন্তবাদিরূপে পরিণত হয়, এ কথা বলিতে পার না । তৃণও ধেনুভুক্ত না হইলে দুগ্ধাকারে পরিণত হয় না । ধেনুভুক্ত ব্যতীত অন্য তৃণে ক্ষীরপরিণামের অভাব দৃষ্ট হয় ।

স্বাদেতৎ । যথা তৃণপল্লবোদকাদি নিমিত্তান্তরনিরপেক্ষং
স্বভাবাদেব ক্ষীরাদ্যাকারেণ পরিণমতে, এবং প্রধানমপি মহ-
দাদ্যাকারেণ পরিণংস্রত ইতি । কথং নিমিত্তান্তরনিরপেক্ষং
তৃণাদীতি গম্যতে, নিমিত্তান্তরানুপলম্ব্যতঃ । যদি হি কিঞ্চি-
নিমিত্তান্তরমুপলভেমহি ততো যথাকামং তেন তেন নিমিত্তেন
তৃণাদ্যুপাদায় ক্ষীরং সম্পাদয়েমহি ন তু সম্পাদয়ামহে ।
তস্মাত্ যথা স্বাভাবিকস্তৃণাদেঃ পরিণামস্তথা প্রধানস্যাপি
স্বাদিতি । অত্রোচ্যতে । ভবেৎ তৃণাদিবৎ প্রধানস্য স্বাভাবিকঃ
পরিণামো যদি তৃণাদেরপি স্বাভাবিকঃ পরিণামোহভ্যুপগম্যেত
ন ত্ভ্যুপগম্যেত নিমিত্তান্তরোপলক্ষেঃ । কথং নিমিত্তান্তরোপ-
লক্কিরন্তাত্তাবাৎ । ধেষ্টেব হ্যুপযুক্তং তৃণাদি ক্ষীরীভবতি ন

ধেনুপযুক্তং হি তৃণপল্লবাদি যথা স্বভাবত এব চেতনানপেক্ষং
ক্ষীরভাবেন পরিণমতে ন তু তত্র ধেনুচেতন্তমপেক্ষ্যতে উপযোগমাত্রৈ
তদপেক্ষ্যতঃ এবং প্রধানমপি স্বভাবত এব পরিণংস্রতে কৃতমত্র চেতনে-

তৃণ, পল্লব, জল, এ সকল যেমন বিনা নিমিত্তান্তরের সাহায্যে আপন
স্বভাবেই দুগ্ধাদি আকারে পরিণত হয়, সেইরূপ, প্রধানও আপন স্বভাবে
মহত্ত্বাদি আকারে পরিণত হয় । তাহাতে অশ্বের সাহায্য অপেক্ষা করে না ।
নিমিত্তান্তরের অপেক্ষা অর্থাৎ অশ্ব বস্তুর সাহায্য দৃষ্ট হয় না ব । দেখা যায়
না বলিয়াই ঐ সকল দুগ্ধজনক বস্তু নিমিত্তান্তর-নিরপেক্ষ । যদি উহাদের
নিমিত্ত (সহকারী কারণ) থাকা উপলব্ধ বা জ্ঞানগোচর হইত, তাহা হইলে
আমরা সেই সেই নিমিত্তের ও প্রণালীর অনুসরণ করতঃ তৃণাদি লইয়া দুগ্ধ
প্রস্তুত করিতে পারিতাম । যেহেতু তাহা পারি না, সেই হেতু স্বীকার করি,
তৃণাদির তাদৃশ পরিণাম স্বাভাবিক । তদৃষ্টান্তে প্রধানের পরিণামও স্বাভাবিক ।
[অত্রোচ্যতে] এই কথার উপরে আমাদের বক্তব্য এই যে, যদি তৃণাদির
স্বতঃ পরিণাম প্রমাণিত হয় তাহা হইলে তদৃষ্টান্তে প্রধানেরও স্বতঃপরিণাম
প্রমাণিত হইতে পারে । আমরা দেখিতে পাই, তৃণাদির পরিণাম নিমিত্তা-
ন্তরের অধীন । ধেন্বাদি ব্যতীত অশ্ব আধারে তৃণাদির দুগ্ধপরিণামের অভাব
দেখা যায় ; সুতরাং অনুভূত হয়, প্রমাণীকৃত হয়, তৃণাদির পরিণামে নিমিত্তান্তর
আছে । ধেনু কর্তৃক ভক্ষিত হইলেই তৃণাদি দুগ্ধপরিণাম প্রাপ্ত হয়, বৃষাদি

প্রহীণমনডুহাভ্যুপযুক্তং বা । যদি হি নির্নিমিত্তমেতৎ শ্রাদ্ধে-
নুশরীরসম্বন্ধাদন্যত্রাপি তৃণাদি ক্ষীরীভবেৎ । ন চ যথাকামং
মানুষৈর্ন শক্যং সম্পাদয়িতুমিত্যেতাবত। নির্নিমিত্তং ভবতি ।
ভবতি হি কিক্ষিৎ কার্য্যং মানুষসম্পাদ্যং কিক্ষিদ্দৈবসম্পাদ্যম্ ।
মনুষ্যা অপি চ শরুবন্ত্যেব স্বেচ্ছাচিতেনোপায়েন তৃণাভ্যুপাদায়
ক্ষীরং সম্পাদয়িতুম্ । প্রভূতং হি ক্ষীরং কাময়মানাঃ প্রভূতং
ঘাসং ধেনুং চারয়ন্তি, ততশ্চ প্রভূতং ক্ষীরং লভন্তে । তস্মান্ন
তৃণাদিবৎ স্বাভাবিকঃ প্রধানস্ত পরিণামঃ ॥ ৫ ॥

অভ্যুপগমেহপ্যর্থ্যভাবাৎ ॥ ৬ ॥*

নেতি শঙ্কার্থঃ । ধেনুপযুক্তস্ত তৃণাদেঃ ক্ষীরভাবে কিং নিমিত্তান্তরমাত্রং
নিষিধ্যতে, উত চেতনম্ । ন তাবনিমিত্তান্তরম্ । ধেনুদেহস্থশৌদর্য্যস্ত
বহ্যাদিভেদস্ত নিমিত্তান্তরস্ত সম্ভবাৎ । বুদ্ধিপূর্ককারী তু তত্রাপি দীর্ঘর এব
সর্ব্বজ্ঞঃ সম্ভবতীতি শঙ্কানিরাকরণস্থার্থঃ । তদ্বিদমুক্তং “কিক্ষিদ্দৈবসম্পাদ্য”
মিতি ।

ভক্ষিত হইলে হয় না । যদি নির্দিষ্ট নিমিত্তের (কারণ বিশেষ) অপেক্ষা না
থাকিত তাহা হইলে তৃণাদি অবশ্যই ধেনু-শরীর-সম্বন্ধে ব্যতীত অথ শরীরেও
দ্রুতাকারে পরিণত হইত । [ন চ...পরিণামঃ] মানুষ আপন ইচ্ছায় দুগ্ধ
উৎপাদন করিতে পারে না বলিয়া তাহার নিমিত্ত নাই বলিবে, স্বাভাবিক
বলিবে, তাহা বলিতে পারিবে না । এমন অনেক কার্য্য আছে যাহা মানুষ-
সম্পাদ্য এবং এমন কার্য্যও অনেক আছে যাহা দৈব-সম্পাদ্য । মনুষ্যেরাও
উপযুক্ত উপায়ে তৃণাদি লইয়া দুগ্ধ উৎপাদন করিতে পারে । মনুষ্যেরা প্রচুর
দুগ্ধ পাইবার ইচ্ছায় ধেনুকে প্রভূত ঘাস ভক্ষণ করায়, তাহাতে তাহার প্রচুর
দুগ্ধ প্রাপ্ত হয় । এই জন্যই বলিতেছি, তৃণাদির পরিণাম প্রধানের স্বতঃপরি-
ণামের দৃষ্টান্ত নহে ।

* অভ্যুপগমেহপি প্রধানস্য স্বতঃপ্রযুক্তিস্বীকারেহপি অর্থ্যভাবাৎ পুরুষার্থস্যাপেক্ষাভাব-
প্রসঙ্গাৎ পুরুষার্থী প্রযুক্তিরিতি সাংখ্যানাং প্রতিজ্ঞা হীয়েতেতি যোজন। ।—প্রধান আপন স্বভাবে
মহত্ত্বাদি আকারে পরিণত হয়, তাহাতে অন্য কিছুই নিমিত্ততা নাই, ইহা স্বীকার করিলেও
সাংখ্য দোষ হইতে অব্যাহতি লাভ করিতে পারেন না । তাহাতেও প্রতিজ্ঞাহানি দোষ আছে ।
(ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখ) ।

স্বাভাবিকী প্রধানস্য প্রবৃ্ত্তির্ন ভবতীতি স্থাপিতম্। অথাপি নাম ভবতঃ শ্রদ্ধামমুরূধ্যমানাঃ স্বাভাবিকীমেব প্রধানস্য প্রবৃ্ত্তিমভ্যুপগচ্ছেম তথাপি দোষোহনুষজ্যেতেব। কুতঃ। অর্থাভাবাৎ। যদি তাবৎ স্বাভাবিকী প্রধানস্য প্রবৃ্ত্তি, ন কিঞ্চিদন্যদপেক্ষতেতুচ্যতে, ততো যথৈব সহকারি কিঞ্চিন্নাপেক্ষতে এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিন্নাপেক্ষিত্যত ইত্যতঃ প্রধানং পুরুষস্বার্থং সাধয়িতুং প্রবর্ত্তত ইতীয়ং প্রতিজ্ঞা হীয়েত। স যদি ক্রয়াৎ সহকার্যেব কেবলং নাপেক্ষতে ন প্রয়োজনমপীতি, তথাপি প্রধানপ্রবৃ্ত্তেঃ প্রয়োজনং বিবেক্তব্যং ভোগো বা স্তাদপবর্গো বা উভয়ং বেতি। ভোগশ্চেৎ

পুরুষার্থাপেক্ষাভাবপ্রসঙ্গাৎ। তদিদমুক্তং “এবং প্রয়োজনমপি কিঞ্চিন্নাপেক্ষিত্যত” ইতি। অথ বা পুরুষার্থাভাবাদিতি যোজ্যম্। তদিদমুক্তং “তথাপি প্রধানপ্রবৃ্ত্তেঃ প্রয়োজনং বিবেক্তব্যমিতি। ন কেবলং তাৎকিকো ভোগোহনাধেয়াতিশয়স্য কূটস্থনিত্যস্য পুরুষস্য ন সম্ভবতি। অনিশ্চয়শ্চ। যেন হি প্রয়োজনেন প্রধানং প্রবর্ত্তিতং তদেনে কৰ্ত্তব্যম্।

প্রধানের স্বতঃপ্রবৃ্ত্তি অসিদ্ধ, ইহা স্থাপিত হইলেও বাদীর শ্রদ্ধার বা বিশ্বাসের অল্পরোধে আমরা না হয় তাহা অর্থাৎ স্বতঃপ্রবৃ্ত্তি অঙ্গীকার করিলাম। করিলেও দোষের পরিহার হইবে না। তাহাতেও প্রয়োজন-ভাবপ্রসঙ্গ দোষ হইবেক। [যদি...হীয়েত] প্রধান যদি আপনা আপনি প্রবৃত্ত হয়, অথ কাহার অপেক্ষা না করে, তাহা হইলে ইহাও মানিতে হইবেক যে, প্রধান যেমন সহকারীর প্রতীক্ষা করেন না, তেমনি, কোনরূপ প্রয়োজনের প্রতীক্ষাও করেন না—তাহার প্রবৃ্ত্তি নিস্প্রয়োজনা। কিন্তু নিস্প্রয়োজনা প্রবৃ্ত্তি মানিতে গেলে সাংখ্যের “প্রধান পুরুষার্থ সম্পন্ন করিতে প্রবৃত্ত হয়, মহত্ত্বাদিরূপে পরিণত হয়” এ প্রতিজ্ঞা থাকিবে না, হানপ্রাপ্ত হইবে। [স যদি...বেতি] সাংখ্য যদি এমন কথা বলেন যে, প্রধান সহকারী অপেক্ষা করে না সত্য, কিন্তু প্রয়োজনের অপেক্ষা করে, তাহা হইলে তাঁহাকে বিচারপূর্ব্বক প্রয়োজন দেখাইতে হইবেক। প্রধান কোন্ প্রয়োজন সাধিতে প্রবৃত্ত হয়? ভোগ সাধিতে? না অপবর্গ (মোক্ষ) সাধিতে? অথবা ভোগ ও অপবর্গ উভয় প্রয়োজন সাধিতে? [ভোগশ্চেৎ...এব]

কীদৃশোহনাধেয়াতিশয়শ্চ ভোগে। ভবেদনির্মোক্ষপ্রসঙ্গশ্চ ।
অপবর্গশ্চেৎ প্রাগপি প্রবৃত্তেরপবর্গশ্চ সিদ্ধহ্যাৎ প্রবৃত্তিরন-
র্থিকা শ্চাৎ শব্দাদ্যনুপলক্ষিপ্রসঙ্গশ্চ । উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমে-
হপি ভোক্তব্যানাং প্রধানমাত্রাণামানন্ত্যাদনির্মোক্ষপ্রসঙ্গ এব ।
ন চোৎসুক্যনিবৃত্ত্যর্থ্য প্রবৃত্তিঃ । ন হি প্রধানশ্চাচেতনশ্চোৎ-

ভোগেন চৈতৎ প্রবর্তিতমিতি তমেব কুর্য্যান্ন মোক্ষং তেনাপ্রবর্তিতত্বাদি-
ত্যাৎ । “অপবর্গশ্চেৎ প্রাগপি”তি । চিতেঃ সদা বিশুদ্ধত্বম্নৈতৎ জাতু
কস্মীদুভববাসনাঃ সন্তি । প্রধানস্ত তাসামনাদীনাংমহারঃ । তথা চ প্রধান-
প্রবৃত্তেঃ প্রাক্ চিত্তিন্মুক্তেবেতি নাপবর্গার্থমপি তৎপ্রবৃত্তিরিতি । “শব্দাদ্যনু-
পলক্ষিপ্রসঙ্গশ্চ ।” তদর্থমপ্রবৃত্তহ্যাৎ প্রধানশ্চ “উভয়ার্থতাত্ত্ব্যপগমেণী”তি ।
ন তাবদপবর্গঃ সাধ্যস্তশ্চ প্রধানাপ্রবৃত্তিমাত্রাণে সিদ্ধহ্যাৎ ভোগার্থস্ত প্রবর্তেত ।
ভোগশ্চ চ সৰ্ব্বচ্ছদ্ধাত্মপলক্ষিমাত্রাদেব সমাপ্তত্বাৎ তদর্থং পুনঃ প্রধানঃ
প্রবর্তেতেত্যত্বসাধ্যোমোক্ষঃ শ্চাৎ । নিঃশেষশব্দাত্মপভোগশ্চ চানন্ত্যেচন
সমাপ্তেরনুপপত্তেরনির্মোক্ষপ্রসঙ্গঃ । কৃতভোগমপি প্রধানমাসঙ্গপুরুষাত্মতা-
খ্যাতেঃ ক্রিয়াসমভিহারেণ ভোজয়তীতি চেৎ, অথ পুরুষার্থ্য প্রবৃত্তঃ
কিমর্থং সঙ্গপুরুষাত্মতাখ্যাতিং কৰোতি । অপবর্গার্থমিতি চেৎ, ইত্যাহং
সৰ্ব্বচ্ছদ্ধাত্মপভোগেন কৃতপ্রয়োজনশ্চ প্রধানশ্চ নিবৃত্তিমাত্রাদেব সিধ্যতীতি
কৃতং সঙ্গাপুরুষাত্মতাখ্যাতিপ্রতীক্ষনেন । ন চাত্মাঃ স্বরূপতঃ পুরুষার্থম্ ।
তস্মাদুভয়ার্থমপি ন প্রধানশ্চ প্রবৃত্তিরূপপদ্যত ইতি সিদ্ধোহর্থ্যভাবঃ । স্ফুগম-

যদি পুরুষকে ভোগ করানই প্রধানের প্রয়োজন হয় তাহা হইলে অপবর্গের
আশা ত্যাগ কর । বিশেষতঃ পুরুষের ভোগ, ইহা অসিদ্ধ । পুরুষ নিৰ্গুণ
নিষ্ক্রিয়, তাঁহাতে কোনওরূপ অতিশয় (বিকার বিশেষ) আহিত হয় না,
কাহ্নেই তাঁহার ভোগ অসিদ্ধ । যদি অপবর্গ প্রয়োজন বল, তাহা হইলে
তাহা প্রবৃত্তির পূৰ্বেও ছিল, সুতরাং প্রধানের প্রবৃত্তি সার্থক্য রহিত হইল ।
অপিচ, অপবর্গ প্রয়োজনা প্রবৃত্তি হইলে বন্ধজনক শব্দাদি অমুভব হইবে
কেন ? ভোগাপবর্গ উভয় প্রয়োজন স্বীকার করিতে গেলে মুক্তি হয় না ।
কেন-না, ভোক্তব্য প্রাকৃতিক পদার্থের অন্ত না থাকায়, সীমা না থাকায়,
কস্মিন্কালেও মুক্তি হইতে পারে না । [ন চোৎসুক্য...যুক্তম্] মাত্র
ওৎসুক্য নিবৃত্তিই প্রয়োজন, একপ বলাও সম্ভব নহে । প্রধান অচেতন,

স্বক্যাং সম্ভবতি । ন চ পুরুষস্য নির্মলস্য । দৃকশক্তিসর্গশক্তি-
বৈযর্থ্যভয়াচ্ছেৎ প্রবৃতিঃ, তর্হি সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবৎ দৃকশক্ত্যানু-
চ্ছেদাৎ সংসারানুচ্ছেদাদনির্মোক্ষপ্রসঙ্গ এব । তস্মাৎ প্রধানস্য
পুরুষার্থী প্রবৃতিরিত্যেতদযুক্তম্ ॥ ৬ ॥

পুরুষাশ্মবদিতি চেৎ তথাপি ॥ ৭ ॥ *

মিতরং । শব্দতে—“দৃকশক্তি”তি । পুরুষোহি দৃকশক্তিঃ সা চ দৃশ্যমন্তরণা-
নর্থিকা স্তাৎ । ন চ স্বাতন্ত্র্যবলী স্বায়নি বৃত্তিবিরোধাৎ । প্রধানঞ্চ সর্গ-
শক্তিঃ সা চ সর্জনীয়মন্তরণানর্থিকা স্তাদিতি যৎ প্রধানেন শব্দাদি স্বজ্যতে
তদেব দৃকশক্তেদৃশ্যং ভবতীতি তদুভয়ার্থবজ্জায় সর্জনমিতি শব্দার্থঃ । নিরা-
করোতি—“সর্গশক্ত্যানুচ্ছেদবদি”তি । যথা হি প্রধানস্য সর্গশক্তিরেকং পুরুষং
প্রতি চরিতার্থ্যপি পুরুষাস্তরং প্রতি প্রবর্ততেহনুচ্ছেদাৎ এবং দৃকশক্তিরপি
তৎ পুরুষং প্রত্যর্থবজ্জয়ানুচ্ছেদাৎ সর্বদা প্রবর্তেত্যনির্মোক্ষপ্রসঙ্গঃ । সর্গ-
দৃশ্যদর্শনেন বা চরিতার্থত্বে ন ভূয়ঃ প্রবর্তেতেতি সর্বোন্মোক্ষপদে নির্মোক্ষঃ
প্রসজ্যেতেতি সহসা সংসারঃ সমুচ্ছিন্যেতেতি ।

জড়, তাহার আবার ওৎসুক্য কি ? ইচ্ছা বিশেষের নাম ওৎসুক্য, জড়ের
তাহা অসম্ভব । পুরুষ নির্মল, স্ততরাং পুরুষেরও ওৎসুক্য নিবারণ অসম্ভব ।
সৃষ্টি না হইলে পুরুষের দৃকশক্তি ও প্রধানের সৃষ্টিশক্তি ব্যর্থ হইবে, সেই ভয়ে
যদি বল, প্রধান উক্ত উভয় শক্তির সার্থক্য সম্পাদনার্থ প্রবৃত্ত হয়, তাহা
হইলে ইহাও বলা উচিত যে, সৃষ্টিশক্তির জ্বায় দৃকশক্তির অনুচ্ছেদাতা
হেতু সংসারের নিত্যতা অক্ষত ও মুক্তি কথাটা মিথ্যা । (ফলিতার্থ এই যে,
পুরুষ চিত্রপ বলিয়া দৃকশক্তি সম্পন্ন, এদিকে প্রধান জিগুণ বলিয়া সৃষ্টিশক্তি-
সম্পন্ন । দৃশ্যসৃষ্টি ব্যতীত উক্ত উভয় শক্তির সার্থক্য থাকে না । দৃশ্য
না থাকিলে দৃকশক্তি থাকে না থাকে সমান, দর্শক না থাকিলে দর্শন-
শক্তিও থাকে না থাকে সমান । অতএব উক্ত উভয়শক্তির নৈরর্থক্য
পরিহার উদ্দেশেই প্রধান স্বীয় শক্তি প্রকাশ করেন । যদি এই সিদ্ধান্ত সত্য
হয়, তাহা হইলে ইহাও হইবে যে, শক্তি নিত্য বলিয়া সৃষ্টি নিত্য এবং সৃষ্টি
নিত্য বলিয়া মুক্তিরও অভাব) । অতএব, প্রধানের পুরুষার্থী প্রবৃতি, এ
কথা অযুক্ত—যুক্তিসিদ্ধ নহে ।

* পুরুষবৎ অম্ববচ্চেতি বিশ্রীহম্ । অঙ্গপঙ্গুপুরুষদৃষ্টান্তেন যথা বা অয়স্কান্তপাশাণ
দৃষ্টান্তেন যদি প্রবৃতিঃ কল্পতে তথাপি নৈব দোষান্নির্মোক্ষোহস্তীতি শেখঃ । অভূপেতহানঃ

স্রাদেতৎ । যথা কশ্চিৎ পুরুষো দৃক্শক্তিসম্পন্নঃ প্রবৃত্তি-
শক্তিবিশীনঃ পশুরপরং পুরুষং প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্নং দৃক্শক্তি-
বিশীনমক্ষমধিষ্ঠায় প্রবর্তয়তি, যথা বাহয়ক্ষান্তোহশ্মা স্বয়ম-
প্রবর্তমানোহপ্যয়ঃ প্রবর্তয়তি, এবং পুরুষঃ প্রধানং প্রবর্তয়ি-
ষ্যতীতি দৃষ্টান্তপ্রত্যয়েন পুনঃ প্রত্যবস্থানম্ । অত্রোচ্যতে ।
তথাপি নৈব দোষানির্মোকোহস্তি । অভ্যাপেতহানং তাবদোষ
আপততি প্রধানস্ত স্বতন্ত্রস্ত প্রবৃত্ত্যভ্যাপগমাৎ, পুরুষস্ত চ
প্রবর্তকত্বানভ্যাপগমাৎ । কথঞ্চোদাসীনঃ পুরুষঃ প্রধানং
প্রবর্তয়েৎ । পশুরপি হৃক্ষং পুরুষং বাগাদিভিঃ প্রবর্তয়তি,

নৈব দোষাৎ প্রচ্যুতিরिति শেষঃ । মাত্ৰং পুরুষার্থস্ত শক্তার্থবত্বস্ত বা
প্রবর্তকত্বং পুরুষ এব দৃক্শক্তিসম্পন্নঃ পশুরিব প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্নঃ প্রধান-
মক্ষমিব প্রবর্তয়িষ্যতীতি শঙ্কা । দোষাদনির্মোকমাৎ—“অভ্যাপেতহানং
তাব”দिति । ন কেবলমভ্যাপেতহানম্ । অযুক্তক্ৰৈতদ্বদর্শনালোচনেনেত্যাৎ—

এক পুরুষ দৃক্শক্তিসম্পন্ন কিন্তু প্রবৃত্তিশক্তিবিশীন (পশু) । অত্র এক পুরুষ
প্রবৃত্তিশক্তিসম্পন্ন (গতিশক্তিবিশিষ্ট) কিন্তু দৃক্শক্তিরহিত (অন্ধ) ।
প্রথমোক্ত পুরুষ যেমন অধিষ্ঠাতা হইয়া দ্বিতীয়োক্ত পুরুষকে প্রবর্তিত করে,
কিছা চুষক পাণাণ যেমন স্বয়ং অপ্রবর্তমান থাকিয়া লোহকে প্রবর্তিত করে,
সেইরূপ, পুরুষও (আত্মাও) প্রধানকে প্রবর্তিত করিবে, দৃষ্টান্তবলে এইরূপ
পূর্বপক্ষ পুনরুপস্থিত হইতে পারে । তাহার প্রত্যুত্তর এই যে, সে পক্ষও
নির্দোষ নহে । [অভ্যাপেত...বদिति] সে পক্ষে দোষ এই যে, প্রধানের
স্বতন্ত্রতা বা স্বাধীনপ্রবৃত্তি অঙ্গীকার করিতে হয় অথচ পুরুষের প্রবর্তকত্ব
স্বীকার করা হয় না । অবশ্যই তাহা সাংখ্যের পক্ষে দোষ—স্বীকৃতহানি
দোষ । বিবেচনা কর, উদাসীন পুরুষ কিরূপে প্রধানকে প্রেরণ করিবে ?
পশুর বাক্শক্তি প্রভৃতি আছে, তদ্বারা সে পশুকে প্রেরণ করিতে পারে ;
কিন্তু পুরুষের এমন কোন প্রবর্তক ব্যাপার নাই—যদ্বারা পুরুষ প্রধানকে
কার্য্যপ্রবর্তিত (কার্য্যোন্মুখ) করিতে পারেন । পুরুষনিগুণ ও নিষ্ক্রিয় । তিনি

তাবদোষ আপততীতি বাবৎ ।—পশুর ও অন্ধের অথবা লোহের ও চুষকের দৃষ্টান্তে প্রধানের
প্রবৃত্তি অনুমান করিতে গেলেও নির্দোষ অনুমান হইবেক না । (বিশদ ব্যাখ্যা ভাষ্যানুবাদে
দেখ) ।

নৈবং পুরুষস্য কশ্চিৎ প্রবর্তনব্যাপারোহস্তি । নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ
নিগুণত্বাচ্চ । নাপ্যয়স্কান্তবৎ সন্নিধিমাত্রেন প্রবর্তয়েৎ,
সন্নিধিনিত্যত্বেন প্রবৃত্তিনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ । অয়স্কান্তস্য ত্ব
হনিত্যঃ সন্নিধিরস্তি । স্বব্যাপারঃ সন্নিধিঃ পরিমার্জ্জনাদ্যপেক্ষা
চাস্ত্যাস্তীত্যনুপপত্তাসঃ পুরুষাশ্চবদিতি । তথা প্রধানস্তাহ-
চৈতন্যাৎ পুরুষস্য চৌদাসীত্যাৎ তৃতীয়স্য চ তয়োঃ সম্বন্ধয়িতু-
রভাবাৎ সম্বন্ধানুপপত্তিঃ । যোগ্যতানিমিত্তে সম্বন্ধে যোগ্যতা-
হনুচ্ছেদাদনির্মোক্ষপ্রসঙ্গঃ । পূর্ববচ্ছেদাপ্যর্থাভাবো বিক-

“কথং চৌদাসীন” ইতি । নিষ্ক্রিয়ত্বে সাধনং “নিগুণত্বা”দিতি । শেষ-
মতিরোহিতার্থম্ ।

চুষকের জ্ঞান কেবলমাত্র সন্নিধানবলে প্রধানকে প্রবর্তিত করেন, এরূপ
বলাও সম্ভব নহে । তাঁহার সন্নিধান নিত্য—চিরকালই সমান—তদনুসারে
প্রধানের প্রবৃত্তিও নিত্য ও সদা কাল সমান থাকা উচিত । (কখন সৃষ্টি,
কখন প্রলয়, এরূপ হওয়া অনুচিত) । দেখা যায়, চুষকের সন্নিধান অনিত্য ।
অর্থাৎ কদাচিৎ (কখন কখন) । বিশেষতঃ তাহা পরিমার্জন ও ঋজু স্থাপ-
নাদি অপেক্ষা করে । (চুষক পরিমার্জন অপেক্ষা করে অর্থাৎ মার্জিত না
হইলে তাহার আকর্ষণ শক্তি প্রকাশ পায় না । সমুদ্রে স্থাপিত না হইলেও
লৌহে তাহার ক্রিয়া হয় না) । এই সকল কারণে পুরুষ ও চুষক উভয়ই
অনুপপত্তসনীয় অর্থাৎ অযোগ্য দৃষ্টান্ত । [তথা...শরঃ] আরও দেখ, প্রধান
অচেতন ও পুরুষ উদাসীন । সে কারণে উক্ত উভয়ের সম্বন্ধ হওয়া অসম্ভব ।
সম্বন্ধ ঘটনা করায়, এমন তৃতীয় পদার্থ সাংখ্যমতে নাই । যোগ্যতাই
করায় ; এরূপ বলিতে গেলে যোগ্যতার অনুচ্ছেদ বশতঃ মোক্ষের আশা
তিরোহিত হইবে । অর্থাৎ চিজ্জড়স্বরূপ যোগ্যতা নিত্য, তদনুসারে সংসারও
নিত্য, কাষেই সংসারত্যাগরূপ মোক্ষ কল্পিন্‌কালেও হইবার সম্ভাবনা থাকে
না । পূর্বের জ্ঞান এখানেও প্রয়োজনাভাব দোষের উন্নয় (উত্থান) করিতে
পার । (অর্থাৎ ইতিপূর্বে যেমন প্রধানের স্বাধীন প্রবৃত্তির ফল কি? ভোগ?
না অপবর্গ? না উভয়? এইরূপ পৃথক প্রশ্ন উত্থাপনপূর্বক প্রত্যেক পক্ষেই
দোষ প্রদর্শন করা হইয়াছে, সেইরূপ, এখানেও অর্থাৎ পুরুষাধীন প্রবৃত্তি
পক্ষেও ঐ সকল দোষ দেখান যাইতে পারে) । এ বিষয়ে বেদান্ত-সিদ্ধান্ত

ল্লয়িতব্যঃ। পরমাত্মনস্ত স্বরূপব্যাপাশ্রয়মৌদাসীনাং মায়া-
ব্যাপাশ্রয়ঞ্চ প্রবর্তকত্বমিত্যন্ত্যতিশয়ঃ ॥ ৭ ॥

অঙ্গিত্বানুপপত্তেশ্চ ॥ ৮ ॥ *

ইতশ্চ ন প্রধানস্ত প্রবৃত্তিরবকল্পতে। যদি সত্ত্বরজস্তমসা-
মন্তোত্তুগুণপ্রধানভাবমুৎসৃজ্য সাম্যেন স্বরূপমাত্রৈণাবস্থানং
সা প্রধানাবস্থা, তন্ত্রামবস্থায়ামনপেক্ষস্বরূপাণাং স্বরূপপ্রণাশ-
ভয়াৎ পরস্পরং প্রত্যঙ্গাঙ্গিভাবানুপপত্তেঃ। বাহ্যস্ত চ কস্ত-

যদি প্রধানাবস্থা কূটস্থনিত্যা ততো ন তন্ত্রাঃ প্রচ্যুতগনিতাদ্ব্যপ্রসঙ্গাং।
যথাহ্—

‘নিত্যং তমাহর্কির্দ্বাংসো যঃ স্বভাবো ন নশ্ততী’তি।

তদিদমুক্তং “স্বরূপপ্রণাশভয়া”দিতি। অথ পরিণামিনিত্যা। যথাহ্—
‘যস্মিন্ বিক্রিয়মাণেপি যত্তত্ত্বং ন বিহন্যতে তদপি নিত্য’মিতি। তত্রাহ—
“বাহ্যস্ত চে”তি। যৎ সাম্যাবস্থয়া সূচিরং পর্যায়মৎ কথং তদেবাসতি

এই যে, পরমাত্মা স্বরূপতঃ উদাসীন—অপ্রবর্তক—কিন্তু মায়ার প্রভাবে প্রব-
র্তক। সাংখ্যমতের উত্তরসত্যতা বিরুদ্ধ—কিন্তু বেদান্তমতে কল্পিতে অক-
ল্পিতে অবিরোধ—কিছুমাত্র বিরোধ হয় না।

প্রধান যে স্বয়ম্শ্রবৃত্ত অর্থাৎ আপনা আপনি সৃষ্ট্যুৎপাদ হইতে পারে না,
তদ্বিষয়ে অন্য হেতুও আছে। সে হেতু এই—সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ,
এতন্মাক গুণ যে পরস্পর অঙ্গাঙ্গিভাব (ভারতম্য বা উপকার্য উপকারক
ভাব) ত্যাগ করিয়া সমান ও স্বরূপমাত্রে অবস্থিত থাকে—সাংখ্যের মতে
তাহাই প্রধান (মূল প্রকৃতি)। এ অবস্থায় অনপেক্ষস্বরূপ সত্ত্বাদি গুণের
অঙ্গ-প্রধানভাব অনুপপন্ন। অঙ্গপ্রধানভাব বা অঙ্গাঙ্গিভাব থাকিলে স্বরূপ
অর্থাৎ সাম্যাবস্থা থাকিবে না, কাহেই অঙ্গাঙ্গিভাব অনুপপন্ন ও অস্বীকার্য।
আবার চিরকাল প্রধানাবস্থা থাকাও সাংখ্যের অনভিমত। সাম্যাবস্থা ভঙ্গ

* অঙ্গিত্বং গুণানাং পরস্পরং অঙ্গাঙ্গিভাবস্তস্যানুপপত্তিরসিদ্ধত্বং তন্ত্রাৎ। অঙ্গাঙ্গিভাবানুপ-
পত্তেঃ সৃষ্ট্যানুপপত্তিঃ স্যাদিতি ভাবঃ।—সাংখ্য বলেন, গুণ সকল পরস্পর পরস্পরের সাহায্যে
সৃষ্টি করে। কিন্তু আমরা দেখিতেছি, অঙ্গাঙ্গিভাব অর্থাৎ সাহায্যকারিত্ব ঘটনা হয় না।
আবার অঙ্গাঙ্গিভাব ঘটনা না হইলেও সৃষ্টি হয় না। ফলিতার্থ এই যে, সাংখ্যমতের
সৃষ্টিপ্রক্রিয়া অনায়াস, সুতরাং তাহাতে অস্ত্র একটা প্রবল দোষ আছে।

টিং ক্ষোভয়িতুরভাবাৎ গুণবৈষম্যানিমিত্তে মহদাত্ম্যেপাদো ন
শ্রাৎ ॥ ৮ ॥

অন্যথানুমিতৌ চ জ্ঞানশক্তিবয়োগাৎ ॥ ৯ ॥ *

অথাপি শ্রাদ্ধত্যাগবয়মনুমিমীমহে যথা নায়মনস্তরো দোষঃ
প্রসজ্যেত । ন হনপেক্ষস্বভাবাঃ কূটস্থাস্মাভিগুণা অভ্যুপ-
গম্যন্তে প্রমাণাভাবাৎ । কার্য্যবশেন তু গুণানাং স্বভাবো-
হভ্যুপগম্যতে । যথা যথা কার্য্যোৎপাদ উপপদ্যতে তথা
তথৈতেষাং স্বভাবোহভ্যুপগম্যত্যাঃ । চলং গুণবৃত্তমিতি

বিলক্ষণপ্রত্যয়োপনিপাতে বৈষম্যমুপৈতি । অনপেক্ষস্য স্বতো বাহপি
বৈষম্যেণ কদাচিৎ সাম্যং ভবেদিত্যর্থঃ ।

না হইলেই বা কিরূপে সৃষ্টি হইবেক ? অথচ গুণের সাম্যাবস্থা ভঙ্গ করে,
ক্ষোভ জন্মায়, এমন কোন গুণাতিরিক্ত বস্তু সাংখ্যমতে নাই । অথচ তাহা
না থাকিলে গুণবৈষম্যমূলক মহত্ত্বাদির উৎপত্তি হইতেই পারে না ।

সাংখ্য যদি বলেন, আমরা অন্যপ্রকার অনুমান করিব—যাহাতে
পূর্ব্বোক্ত দোষের (অঙ্গাস্থিতাবের অনুপপত্তিরূপ দোষের) প্রসঙ্গও হইবে না ।
বিবরণ এই যে, গুণ সকল অনপেক্ষস্বভাব ও কূটস্থ, ইহা আমরা প্রমাণ না
থাকায় স্বীকার করি না । সদ্ধাদিগুণের স্বভাব কার্য্যানুযায়ী, ইহাই আমাদের
স্বীকার্য্য । যে রূপ স্বভাবে কার্য্যোৎপত্তি সম্ভব হয়, যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া বিবেচিত
হয়, গুণ সকলের সেইরূপ স্বভাব অবশ্য স্বীকার্য্য । (অতএব, গুণ সকল
সম্পূর্ণ অনপেক্ষস্বভাব নহে, যৎকিঞ্চিৎ সাপেক্ষতাও আছে) । গুণ সকল

* গুণানাং পরস্পরমনপেক্ষস্বভাবত্বান্ন স্বতৌবৈষম্যমিত্যুক্তং তত্র হেতুসিদ্ধিশাস্ত্র্য পরি-
হরতি—অন্যথেন্দি । অন্যথানুমিতৌ সাপেক্ষত্বেন গুণানামনুমানাং কার্য্যানুসারেণ গুণস্বভাবা-
ঙ্গীকারাদিতি যাবৎ যদ্যপি ন পূর্ব্বস্বত্বোক্তোদোষঃ প্রসজ্যতে তথাপি প্রধানস্য জ্ঞানজ্ঞাতাবাৎ-
জড়ত্বাদিত্যর্থঃ রচনানুপপত্তাদয়ো দোষান্তদবস্থা এব স্থারিতি সূত্রার্থঃ ।—উক্ত গুণত্রয়ের স্বভাব
কার্য্যানুযায়ী, তাহারা সম্পূর্ণ অনপেক্ষস্বভাব নহে, এরূপ অনুমান করিলে পূর্ব্বস্বত্বোক্ত দোষের
পরিহার হয় সত্য ; কিন্তু জ্ঞানশক্তি না থাকায় প্রধানের দ্বারা এরূপ বিচিত্র ও সূক্ষ্মল জগৎ
রচিত হইতে পারে না অর্থাৎ হওয়া অসম্ভব, ইত্যাদি ইত্যাদি দোষের পরিহার হয় না অর্থাৎ
যেমন তেমনই থাকে ।

চাস্ত্যভ্যুপগমঃ । তস্মাৎ সাম্যাবস্থায়ামপি বৈষম্যোপগমযোগ্যা
এব গুণা অবতিষ্ঠন্ত ইতি । এবমপি প্রধানস্ত জ্ঞশক্তিবিশ্লো-
গাদ্রচনানুপপত্ত্যাদয়ঃ পূর্বোক্তা দোষান্তদবস্থা এব । জ্ঞশক্তি-
মপি ত্বনুমিমানঃ প্রতিবাদিত্বান্নিবর্তেত, চেতনমেকমনেক-
প্রপঞ্চস্ত জগত উপাদানমিতি ব্রহ্মবাদপ্রসঙ্গাৎ । বৈষম্যোপ-
গমযোগ্যা অপি গুণাঃ সাম্যাবস্থায়াম্ নিমিত্তাভাবান্নৈব বৈষম্যং
ভজেরন্, ভজমানা বা নিমিত্তাভাবাবিশেষাৎ সর্বদৈব বৈষম্যং-
ভজেরন্ ইতি প্রসজ্যত এবায়মনস্তরোহপি দোষঃ ॥ ৯ ॥

বিপ্রতিষেধাচ্চাসমঞ্জসম্ ॥ ১০ ॥ *

“এবমপি প্রধানস্যে”তি । অঙ্গিহানুপপত্তিলক্ষণে দোষস্তাবন্ন ভবতিঃ
শক্যঃ পরিহর্ভুমিতি বক্ষ্যামঃ । অভ্যুপগম্যাপ্যস্যা দোষত্বমুচ্যত ইত্যর্থঃ ।
সম্প্রত্যঙ্গিহানুপপত্তিমুপপাদয়তি—“বৈষম্যোপগমযোগ্যা অপী”তি ।

চলন্যভাব, কূটস্থ নহে, ইহাও আমরা স্বীকার করি । [তস্মাৎ...এব]
অতএব, গুণ সকল সাম্যাবস্থাতেও বৈষম্য প্রাপ্তির যোগ্য হইয়া থাকে ।
অর্থাৎ সাম্যাবস্থাতেও সবাদিগুণের অসম (ছোট বড় বা তরতম) হইবার
যোগ্যতা (ক্ষমতাবিশেষ) থাকে । [জ্ঞশক্তি...দোষঃ] সাংখ্যের এই প্রত্যা-
পত্তিতে পূর্বসূত্রোক্ত দোষের (অঙ্গিহানুপপত্তির) পরিহার হইতে পারে
বটে ; কিন্তু তদ্বিতীয় প্রধানের জ্ঞানশক্তি না থাকায় পূর্বোক্ত রচনার অহু-
পত্তি প্রভৃতি দোষ যেমন তেমনিই থাকে, অপনীত হয় না । কার্যের
অনুরোধে জ্ঞানশক্তির করণ বা অনুমান করিলে সাংখ্যকে প্রতিবাদিত্ব ত্যাগ
করিতে হইবে এবং কোন এক চেতন এই জগৎপ্রপঞ্চের উপাদান, ইহা
অঙ্গীকার করিতে হইবে । তাহা করিলেই ব্রহ্মবাদ স্বীকৃত হইবেক । গুণ সকল
সাম্যকালেও বৈষম্যযোগ্যতাপন্ন থাকে, এরূপ বলিলেও বিনা কারণে (নিমিত্তে)
গুণ সকলের সাম্যভঙ্গ হইতে পারে না বলিয়া বিষম হওয়ার কথা বলিতে
পারিবেন না । নিমিত্ত বা কারণ না থাকিলেও বিষম হয়, এরূপ বলিলে
সর্বদা বিষম না হয় কেন ? না থাকে কেন ? ইত্যাদি প্রকার আপত্তি
হইবেক । অতএব, তাহাও অনস্তরোক্ত অর্থাৎ পূর্বসূত্রোক্ত অঙ্গাঙ্গিভাবের
অনুপত্তি দোষ বলিয়া গণ্য ।

* বিপ্রতিষেধাৎ বিরোধাৎ হেতোঃ অসমঞ্জসং অযুক্তং সাংখ্যানাং দর্শনমিতি যোজনাম্ ।—

পরস্পরবিরুদ্ধচায়াং সাংখ্যানামভ্যুপগমঃ—কচিৎ সপ্তেন্দ্রি-
য়াণ্যনুক্ৰামন্তি কচিদেকাদশ । তথা কচিৎসহতন্ত্রাত্সর্গমুপদি-
শন্তি কচিদহঙ্কারাৎ । তথা কচিৎ ত্রীণ্যন্তঃকরণানি বর্ণয়ন্তি
কচিদেকমিতি । প্রসিদ্ধ এব তু শ্রুত্যেতৎস্বরকারণবাদিন্যা বিরোধ-
স্তদনুবর্তিন্যা চ স্মৃত্যা । তস্মাদপ্যসমঞ্জসং সাংখ্যানাং দর্শনমিতি ।
অত্রাহ নন্যোপনিষদানামপ্যসমঞ্জসমেব দর্শনং, তপ্যতাপকয়ো-
জাত্যন্তরভাবানভ্যুপগমাৎ । একং হি ব্রহ্ম সর্বাত্মকং সর্বস্ব
প্রপঞ্চস্ত কারণমভ্যুপগচ্ছতামেকসৈবাত্মনো বিশেষো তপ্য-

“কচিৎ সপ্তেন্দ্রিয়াণী”তি । ত্রাত্সর্গমেব হি বুদ্ধীন্দ্রিয়মনেকরূপাদিগ্রহণ-
সমর্থমেকম্ । কস্মৈন্দ্রিয়াণি পঞ্চ । সপ্তমঞ্চ মন ইতি সপ্তেন্দ্রিয়াণি ।
“কচিৎ ত্রীণ্যন্তঃকরণানি” । বুদ্ধিরহঙ্কারোমন ইতি । “কচিদেকং,”
বুদ্ধিরিতি । শেষমতিরোহিতার্থম্ । অত্রাহ সাংখ্যঃ—“নন্যোপনিষদানা-
মপী”তি । তপ্যতাপকভাবস্তাবদেকস্মিন্নোপপদ্যতে । ন হি তপিরস্তিরিব
কর্তৃস্থভাবকঃ কিন্তু পচিরিব কর্মস্থভাবকঃ । পরসমবেতক্রিয়াফলশালি চ
কর্ম । তথা চ তপ্যেন কর্মণা তাপকসমবেতক্রিয়াফলশালিনা তাপকাদন্তেন

সাংখ্যের পদার্থ পরস্পর বিরুদ্ধ । কোন আচার্য্য বলেন, সাত ইন্দ্রিয়,
আবার অত্র আচার্য্য বলেন, একাদশ ইন্দ্রিয় । কোথাও মহত্তর ইহঁতে
তন্মাত্রার উৎপত্তি এবং কোথাও অহঙ্কার ইহঁতে তন্মাত্রার সৃষ্টি । এক
পুস্তকে তিন্ ; অন্তঃকরণের উপদেশ দেখা যায়, আবার অত্র পুস্তকে এক
অন্তঃকরণের বর্ণনা দেখা যায় । এইরূপে সাংখ্যীয় পদার্থ সকল পরস্পর
বিরুদ্ধ । এতদ্ভিন্ন, ঈশ্বরকারণবাদিনী শ্রুতির ও স্মৃতির সহিত সাংখ্য মতের
বিরোধ বিস্পষ্ট । যেহেতু বিরুদ্ধ—সেই হেতু সাংখ্যীয় দর্শন (মত) অসমঞ্জস
অর্থাৎ ভ্রান্তভূত । [অত্রাহ...জ্ঞাৎ] সাংখ্য হয় ত বলিবেন, তোমার
বেদান্তদর্শনও অসমঞ্জস । বেদান্তদর্শনে তপ্য-তাপকের জাত্যন্তর (ভেদ)
স্বীকার নাই । তদর্শনে একমাত্র ব্রহ্মই আছেন, অত্র কিছু নাই । অথচ
ব্রহ্ম সর্বাভ্যক ও সর্বপ্রপঞ্চের কারণ । যাহারা ব্রহ্মমাত্র স্বীকার করে এবং
ব্রহ্মকেই সর্বোপাদান বলে, তাহাদের মতে তপ্য ও তাপক পরস্পর পৃথক্-

শ্রুতিবিরুদ্ধ, স্মৃতিবিরুদ্ধ ও অশাস্ত্রবিরুদ্ধ বলিয়া সাংখ্যের দর্শন (পদার্থ বিষয়ক জ্ঞান) সমঞ্জস
নহে ।

তাপকৌ ন জাতান্তরভূতাবিত্যভ্যুপগন্তব্যং স্মৃৎ, যদি
চৈতৌ তপ্যতাপকাবেকস্মাত্মনো বিশেষৌ স্মৃতাং স তাভ্যাং
তপ্যতাপকাভ্যাং ন নিমূচ্যেত । ইতি তাপোপশান্তয়ে সম্য-
গদর্শনমুপদিশং শাস্ত্রমনর্থকং স্মৃৎ । ন হৌষ্যপ্রকাশধর্মকস্ম
প্রদীপস্ত তদবস্থস্থেব তাভ্যাং নির্মোক্ষ উপপদ্যতে । যো-
হপি জলবীচিতরঙ্গফেনাত্যুপশ্রাসস্তত্রাপি জলাত্মন একস্ম
বীচ্যাদয়ো বিশেষা আবির্ভাবতিরোভাবরূপেণ নিত্য এবেতি

ভবিতব্যম্ । অনন্ত্রে চৈত্রসোব গন্তুঃ স্বসমবেতগমনক্রিয়াফলনগরপ্রাপ্তি-
শানিনোপাকর্ষদ্রুপ্রসঙ্গাং । অন্ত্রে তু তপ্যস্ত তাপকচৈত্রসমবেতগমন-
ক্রিয়াফলভাজৌ গম্যস্তেব নগরস্ত তপ্যস্তোপপত্তিঃ । তস্মাদভেদে তপ্যতা-
পকভাবোনোপপদ্যত ইতি । দূষণান্তরমাহ—“যদি চে”তি । ন হি স্বভাবাং
ভাবোবিষয়জরিতুং শক্যত ইতি ভাবঃ । জলধেচ বীচিতরঙ্গফেনাদয়ঃ
স্বভাবাঃ সন্ত আবির্ভাবতিরোভাবধর্ম্যাণো ন তু তৈর্জলধিঃ কদাচিদপি
মুচ্যতে । ন কেবলং কস্মভাবান্তপাস্য তাপকাদনাত্মমপি স্বভূতবসিক্রমেবে-
ত্যাহ—“প্রসিদ্ধশ্যাম”মিতি । তথাহি—অর্থোপ্যুপার্জনরক্ষণক্ষয়গবৃদ্ধিহিংসা-
দোষদর্শনাদনর্থঃ সন্নর্থিনং ছনোতি । তদর্থী তপ্যস্তাপকশার্থঃ । তৌ চেমৌ
লোকে প্রতীতভেদাবভেদে চ দূষণাত্মকানি । তং কথমেকস্মিন্নবস্থে ভবিতু-
মর্হত ইত্যর্থঃ । তদেবমোপনিষদং মতমসমঞ্জসমুক্তং । সাংখ্যঃ স্বপক্ষে তপা-

জাতীয় নহে, কিন্তু আত্মার এক প্রকার বিশেষ বা অবস্থামাত্র । [যদি...
নির্মোক্ষঃ] তপ্য-তাপক যদি আত্মার অবস্থা বিশেষই হয়, তাহা হইলে
আত্মা কস্মিন্ কালেও ঐ ছই বিশেষ (ধর্ম) হইতে নিম্নুক্ত হইতে পারিবে না,
সুতরাং শাস্ত্র যে তাপ-নিবৃত্তির উদ্দেশে সম্যক্ জ্ঞানের উপদেশ করিয়াছেন
তাহাও নিরর্থক হইবেক । প্রদীপ থাকিবেক অথচ তাহা অন্তঃ ও প্রকাশ
বর্জিত হইবেক, ইহা অনুপপন্ন অর্থাৎ হয় না । বেদান্ত যে জল, বীচি, তরঙ্গ
ও ফেন প্রভৃতির দৃষ্টান্ত দেখান—তাহাও পর্যাপ্ত নহে । বীচি (ক্ষুদ্র লহরী),
তরঙ্গ, ফেন, এ সকল জলেরই বিশেষ সত্য ; পরন্তু তাহা আবির্ভাব-তিরোভাব
শীল ও তজ্জপে নিত্য । ঐ সকল বিশেষ আবির্ভূত হয়, পরক্ষণে আবার
তিরোভূত হয়, তৎপরে পুনরাবির্ভূত হয়, এবং ক্রমে তাহা অপরিহার্য্য সুতরাং
নিত্য । জল যেমন লহরী প্রভৃতি ধর্ম নিম্নুক্ত হইতে পারে না, যাবৎ জল
তাবৎ ঐ সকল, সেইরূপ আত্মাও তপ্য-তাপক-রূপবিশেষ হইতে নিম্নুক্ত হয়

সমানো জলাত্ননো বীচ্যাদিভিরনির্মোক্ষঃ। প্রসিক্কশচায়াং
তপ্যতাপকয়োজ্জাত্যন্তরভাবো লোকে। তথা হি—অর্থী
চার্থশ্চাত্মোত্তমো লক্ষ্যতে। যদ্যর্থিনঃ স্বতোহতোহর্থো ন
শ্রাদ্ যশ্চার্থিনো যদ্বিষয়মর্থিত্বং স তশ্চার্থো নিত্যসিক্ক এবতি
তশ্চ তদ্বিষয়মর্থিত্বং ন শ্রাৎ। যথা প্রকাশাত্ননঃ প্রদীপশ্চ
প্রকাশাত্মোহর্থো নিত্যসিক্ক এবতি ন তশ্চ তদ্বিষয়মর্থিত্বং
ভবতি। অপ্রাপ্তে হর্থোহর্থিনোহর্থিত্বং শ্রাদিতি। তথার্থশ্চা-
প্যর্থিত্বং ন স্যাৎ। যদি স্যাৎ স্বার্থত্বমেব স্যাৎ। ন চৈতদস্তি।
সম্বন্ধিশব্দো হেতো—অর্থী চার্থশ্চেতি। দ্বয়োশ্চ সম্বন্ধিনোঃ
সম্বন্ধঃ স্যাম্ভৈকস্যৈব। তস্মাদ্ভিন্নাবেতাবর্থার্থিনো, তথাহনর্থ-
নর্থিনাবপি। অর্থিনোহনুকূলোহর্থঃ প্রতিকূলোহনর্থস্তাভ্যা-

না, যাবৎ আত্মা তাবৎ তপ্যতাপক, ইহাই জলবীচি-তরঙ্গাদির দৃষ্টান্তে প্রতি-
পাদিত হইতে পারে। [প্রসিক্ক...দস্তি] তপ্য ও তাপক এ দু'এর মধ্যে-যে
ভিন্নতাব আছে তাহা লোকপ্রসিক্ক। ইহাও দেখা যায় যে, অর্থী ও অর্থ
অত্যন্ত ভিন্ন। কদাপি এক বা অভিন্ন নহে। অর্থ যদি অর্থী হইতে ভিন্ন
না হইত, তাহা হইলে অর্থ অর্থীর অর্থনার (প্রার্থনার) বিষয় হইত না।
স্বরূপসন্নিবিষ্ট থাকায় তাহা নিত্যসিক্ক, অর্থাৎ তাহা অপ্রাপ্ত নহে, প্রাপ্তই
আছে, সুতরাং তদ্বিষয়ক অর্থিতা অসিক্ক। প্রকাশ নামক অর্থ প্রকাশাত্মক
দীপের স্বরূপসন্নিবিষ্ট, তাহা তাহার অপ্রাপ্ত নাই—প্রাপ্তই আছে। প্রাপ্ত
থাকায় তাহা তাহার নিত্যসিক্ক। সেই জন্তই দীপের প্রকাশবিষয়ক অর্থিতা
নাই। (অর্থাৎ দীপ প্রকাশ লাভের ইচ্ছা করে না, প্রার্থনা করে না।)
বাহা অপ্রাপ্ত থাকে তাহাতেই অর্থীর অর্থিতা (প্রার্থনা) জন্মে। অর্থ অর্থী
এক হইলে, ভিন্ন না হইলে, অবশ্যই অর্থ অর্থী উভয়ই অসিক্ক হইবে। যাহা
কামনার বিষয় তাহাই অর্থ। যে কামনা করে সে অর্থী। আপনি অর্থী ও
আপনি অর্থ, ইহা অসম্ভব। [সম্বন্ধি...মোকোপপত্তিরিতি] অপিচ, অর্থ ও
অর্থী এই দুইটা সম্বন্ধ-শব্দ। (সম্বন্ধ পরস্পর নির্ভ। যাহার অর্থ সে অর্থী
এবং যাহা তাহার প্রয়োজনীয় তাহা অর্থ।) সম্বন্ধমােই দ্বিষ্ট। দুইটা বিভিন্ন
পদার্থ ব্যতীত সম্বন্ধ হয় না। এ নিয়ম অনুসারেও অর্থ অর্থী পরস্পর বিভিন্ন
পদার্থ। অর্থ-অর্থীর স্মার অনর্থ-অনর্থীও পরস্পর বিভিন্ন, এক নহে। বাহা

মেকঃ পর্যায়েণোভাভ্যাং স বধ্যতে । তত্রার্থস্যান্নীয়ত্বাৎ ভূয়-
স্ত্বাক্কানর্থস্যোভাবপর্যর্থানর্থাবনর্থ এবেতি তাপকঃ স উচ্যতে ।
তপ্যস্ত পুরুষো য একঃ পর্যায়েণোভাভ্যাং সম্বধ্যত ইতি ।
তয়োস্তপ্যতাপকয়োরেকাভ্যুতয়াং মোক্ষানুপপত্তিঃ । জাত্য-
স্তরভাবে তু তৎসংযোগহেতুপরিহারাৎ স্যাদপি কদাচিন্মো-
ক্ষোপপত্তিরিতি । অত্রোচ্যতে । নৈকত্বাদেব তপ্যতাপকভাবে-

তাপকরোভেদে মোক্ষমুপপাদয়তি—“জাত্যস্তরভাবে ত্বি”তি । দৃগ্দর্শন-
শক্ত্যোঃ কিল সংযোগস্তাপনিদানম্ । তন্তু হেতুরবিবেকদর্শনসংস্কারোহবিদ্যা ।
সা চ বিবেকখাত্যা বিদ্যার বিরোধিত্বাধিনিবর্ত্যতে । তন্নিবৃত্ত্যা তদ্বিকৃত্যুঃ
সংযোগো নিবর্ততে তন্নিবৃত্তৌ চ তৎকার্যাস্তাপোনিবর্ততে । ‘তদ্বিকৃত্যুঃ পঞ্চ-
শিখাচার্যেণ—‘তৎসংযোগহেতুবিবৰ্জনাৎ শ্রাদয়মাত্যস্তিকো দুঃখপ্রতীকার’
ইতি । অত্র চ ন সাক্ষাৎ পক্ষাণামাশ্রয়ান্নানৈক্যমোক্ষো কিন্তু বুদ্ধিসম্ব-
শ্চেব চিত্তিচ্ছায়াপত্ত্যা লক্ষ্যেতত্তন্তু । তথাহীদানিঃ ‘তৎসংযোগহেতুবিবৰ্জনাৎ
পন্নমন্তু ভোগো ভোক্তৃস্বকপাবধারণমপবর্গস্তেন হি বুদ্ধিসম্বৎসবাপবর্জ্যতে
তথাপি যথা জয়ঃ পরাজয়ো বা যোধেষু বর্তমানঃ প্রাধান্ত্যৎ স্বামিনি ব্যাপ-
দিশ্চতে এবং বন্ধমোক্ষৌ বুদ্ধিসম্বৎ বর্তমানৌ কথঞ্চিৎ পুরুষে ব্যপদিশ্চতে ।
স হুবিভাগাপত্ত্যা তৎফলমন্তু ভোক্তেতি । তদেতদভিসন্ধয়াহ—“শ্রাদপি

অর্থীর অন্তকূল তাহা অর্থ এবং যাহা প্রতিকূল তাহা অনর্থ । পর্যায়ক্রমে
এই দু’এরই সহিত একের সম্বন্ধ হইতে দেখা যায় । তন্মধ্যে অনর্থই অধিক ।
অর্থ অল্প । এ নিমিত্ত অর্থানর্থ উভয়ই অনর্থ বলিয়া গণ্য (বিবেকীর নিকট)
এবং অনর্থই তাপক (তাপ = দুঃখ । যে তাহা দেয় সে তাপক) । পুরুষ
তপ্য—যিনি পর্যায়ক্রমে উক্ত উভয়ের সহিত সম্বন্ধ হন । (ফলিতার্থ এই
যে, আত্মা তপ্য, আর সমস্ত তাহার তাপক) । এখন বিবেচনা কর, তপ্য ও
তাপক এক হইলে, অভিন্ন হইলে, যে তপ্য সে-ই তাপক, একপ হইলে,
অবশ্যই মোক্ষপদার্থ মিথ্যা হইবে । কিন্তু যদি তপ্য ও তাপক পরস্পর ভিন্ন-
জাতীয় হয়, তাহা হইলে নিশ্চিত কোন-না কোন কালে ও কোন-না কোন
প্রকারে মোক্ষসিদ্ধি হইতে পারে । বুদ্ধি তপ্য, তাহার সহিত পুরুষের সংযোগ
অর্থাৎ স্ব-স্বামিভাব সম্বন্ধ, তাদৃশ সম্বন্ধের হেতু অর্থাৎ মূল কারণ অনাদি
অবিবেক, তাহার পরিহারক বিবেক, বিবেক হইলেই নিত্য মুক্ত আত্মার
মোক্ষ । মোক্ষ-শব্দ উপচরিত । [অত্রো...সম্ভবেৎ] সাংখ্যের এই সকল

নুপপত্তেঃ। ভবেদেষ দোষো যদ্যেকাত্মতয়াং তপ্যতাপক-
বন্তোহন্যস্য বিষয়বিষয়িভাবং প্রতিপদ্যেয়াতাং ন ত্বৈতদন্ত্যেক-
ত্বাদেব। ন হুগ্নিরেকঃ সন্ আত্মানং দহতি প্রকাশয়তি বা
সত্যপ্যোক্ষ্যপ্রকাশাদিধর্ম্মভেদে পরিণামিত্বে চ কিমু কূটস্থে
ব্রহ্মণ্যেকশিন্ তপ্যতাপকভাবঃ সম্ভবেৎ। ক পুনরয়ং তপ্য-
তাপকভাবঃ স্যাদিতি। উচ্যতে। কিং ন পশ্যসি কর্ম্মভূতো
জীবদেহস্তপ্যস্তাপকঃ সবিতেতি। ননু তপ্তিনাম জুঃখং সা

কদাচিমোক্ষোপপত্তিঃ" ইতি। অত্রোচ্যতে। "নৈকত্বাদেব তপ্যতাপকভাব-
নুপপত্তেঃ"। যত একত্বে তপ্যতাপকভাবো নোপপদ্যত একত্বাদেব,
তস্যাং সাংসারিকভেদাশ্রয়স্তপ্যতাপকভাবোহস্মাভিরভ্যাপেয়ঃ। তাপো হি
সাংসারিক এব ন পুরমার্থিক ইত্যসকুদাবেদিতম্। ভবেদেষ দোষো
যদ্যেকাত্মতয়াং তপ্যতাপকাবন্যোনাস্ত বিষয়বিষয়িভাবং প্রতিপাদয়তা
মিত্যসদভ্যাপগম ইতি শেষঃ। সাংখ্যোহপি হি ভেদাশ্রয়ং তপ্যতাপকভাবং
জ্ঞাবণো ন পুরুষস্য তপিকর্ম্মতামাখ্যাভূতম্ ইতি। তস্যাপরিণামিতয়া তপি-
ক্রিয়াজনিতফলশানিহানুপপাদেঃ। কেবলমনেন সত্ত্বং তপ্যমভ্যাপেয়ং তাপকং
চ রজঃ। দর্শিতবিষয়ত্বাভু বুদ্ধিসত্ত্ব তপ্যো তদবিভাগাপত্তা পুরুষো-

কথার প্রত্যুত্তর দেওয়া বাইতেছে। সাংখ্য যে দেখাইলেন না বলিলেন
বেদান্তমতে তপ্য তাপক-ভাব অনুপপন্ন, তাহা সত্য; পরন্তু তাহা ষ
নহে। একাত্মবাদে তপ্য-তাপক-ভাব নাই। নাই বলিয়া অনুপপন্ন। সুতরাং
অদোষ। তপ্য-তাপক-ভাবের অনুপপত্তি দোষ বলিয়া গণ্য হইত—যদি
একাত্মভাবে তপ্য ও তাপক পরস্পর বিষয়বিষয়িভাব ভজনা করিত।
কিন্তু তাহা করে না। না করিবার কারণ একত্ব। বলি কখন
কি একক অর্থাৎ দাহসম্পর্কবর্জিত হইয়া আপনাকে দগ্ধ করিয়াছে ও
প্রকাশ করিয়াছে? বহ্নির উষ্ণ ও প্রকাশ প্রভৃতি নানা ধর্ম্ম আছে,
পরিণামিত্বও আছে, সে যখন একক অবস্থায় আপনাকে প্রকাশ ও দগ্ধ
করে না, তখন আর কূটস্থ একক (কেবল) ব্রহ্মে তপ্য-তাপক-ভাবের
সম্ভাবনা কি? [ক...সবিতেতি] যদি কূটস্থ অদ্বয় ব্রহ্মে অদ্বয়তানিবন্ধন
তপ্যতাপকভাব না থাকে তবে তাহা কোথায় আছে? বলিতেছি।
তোমরা কি দেখিতেছ না যে, এই জীবদেহে তপ্য ও ইহার তাপক সূর্য্য?
[ননু...প্রসঙ্গাৎ] যদি বল, জুঃখের নাম তাপ, তাহা অচেতন দেহে

চেতয়িতুর্নাচেতনস্য দেহস্য । যদি হি দেহস্যৈব তপ্তিঃ স্যাৎ
 সা দেহনাশে স্বয়মেব নশ্যতীতি তন্নাশায় সাধনং নৈষিতব্যং
 স্যাদিতি । উচ্যতে । দেহাভাবে হি কেবলস্য চেতনস্য তপ্তির্ন
 দৃষ্টা । ন চ ত্বয়াপি তপ্তির্নাম বিক্রিয়া চেতয়িতুঃ কেবলস্যেঘ্যতে,
 নাপি দেহচেতনয়োঃ সংহতত্বম্ । অশুদ্ধাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ ।
 ন চ তপ্তোরের তপ্তিমভ্যাপগচ্ছসীতি কথং তবাপি তপ্যতাপক-
 ভাবঃ । সত্ত্বং তপ্যং তাপকং রজ ইতি চেৎ, ন, তাভ্যাং
 চেতনস্ত্র সংহতত্বানুপপত্তেঃ । সত্ত্বানুরোধিত্বাচ্ছেতনোহপি
 তপ্যত ইবেতি চেৎ, পরমার্থতস্তর্হি নৈব তপ্যত ইত্যাপত্ততি,
 ইবশব্দপ্রয়োগাৎ । ন চেৎ তপ্যতে নৈবশব্দো দোষায় । ন
 হি ডুণ্ডুভঃ সর্প ইবেত্যেতাবতা সবিমো ভবতি সর্পো বা ডুণ্ডুভ

হপানুতপ্যত ইব ন তু তপ্যতেহপরিণামিত্বাদিত্যুক্তম্ । তদনিভাগাপত্তিশ্চা-
 বিদ্যা । তথা চাবিদ্যাকৃততপ্যতাপকভাবস্ত্বাহভ্যাপেয়ঃ নোহগম্যাত্তিরুচ্যানানঃ
 কিমিতি ভবতঃ পুরুষ ইবাভাতি । অপি চ নিত্যাত্মাপগমাচ্চ তাপ-

থাকে না ও হয় না । হুংখ যদি দেহগত হইত—তাহা হইলে তাহা দেহ-
 নাশের সঙ্গে সঙ্গেই নাশপ্রাপ্ত হইত, তজ্জন্য উপায় অন্বেষণ আবশ্যক হইত
 না । ইহার প্রত্যুত্তর এই যে, দেহ না থাকিলে, কেবল চেতনের হুংখ
 দেখা যায় না । সাংখ্যও কেবল চেতনের হুংখনামক বিকার স্বীকার করেন
 না । আবার চেতনের ও দেহের সংহতত্ব(মিশ্রণ)ও অঙ্গীকার করেন না ।
 [ন চ ছ্যতি | সাংখ্য চেতনের, দেহসংহত চেতনের ও হুংখের হুংখ মানেন
 না । অতএব তাহার মতেই বা কি প্রকারে তপ্যতাপকভাব উপপন্ন হইতে
 পারে ? সত্ত্বগুণ তপ্য, রজোগুণ তাপক, সাংখ্য এ কথাও বলিতে পারেন না ।
 কেননা উক্ত উভয়ের সঙ্গাত অনুপপন্ন । যদি রজস্তমই তপ্যতাপক হয়,
 তাহাতে পুরুষের কি ? পুরুষের তাপমোচনার্থ শাস্ত্রের আরম্ভ অবশ্যই ব্যর্থ
 হইবে । পুরুষ সত্ত্বরূপ তপো প্রতিবিশিত হইয়া তাপযুক্তের ন্যায় হন, একপ
 বলিলে অবশ্য স্বীকার করা হইল যে, পুরুষ বস্তুতঃ তাপযুক্ত হন না—
 তাপযুক্তের মতন হন । তাহার তাপ মিথ্যা । (মিথ্যা তাপ স্বীকার করি-
 লেই বেদান্তপঞ্চ স্বীকার করা হয়) । ফলতঃ, পুরুষ যদি সত্য সত্যই নিঃহুংখ
 হন ত “হুংখিতের ন্যায়” বলায় দোষ হয় না । ধোঁড়াকে সাপ বলিলে ধোঁড়া

ইবেত্যেবতা নির্বিষো ভবতি । অতশ্চাবিদ্যাকৃতোহয়ং তপ্য-
তাপকভাবো ন পারমার্থিক ইত্যভ্যুপগন্তব্যমিতি । নৈবং সতি
মমাপি কিঞ্চিদুচ্যতি । অথ পারমার্থিকমেব চেতনস্ত তপ্য-
ভ্যুপগচ্ছসি তবৈব স্মৃতরামনির্মোক্ষঃ প্রসজ্যেত । নিত্যত্বা-
ভ্যুপগমাক্ত তাপকস্ত । তপ্যতাপকশক্ত্যোর্নিত্যত্বেহপি সনি-

কত্যানির্মোক্ষ প্রসঙ্গঃ । শঙ্কতে—“তপ্যতাপকশক্ত্যোর্নিত্যত্বেহপি”তি । সহা-
দর্শনে নিমিত্তেন বর্ত্তত ইতি সনিমিত্তঃ সংযোগস্তদপেক্ষাদিতি । নিরা-
করোতি—“নাদর্শনস্য তমস” ইতি । ন তাবৎ পুরুষস্ত তপ্তিরিত্যুক্তম্ ।
কেবলমিয়ং বুদ্ধিসত্ত্বস্ত তাপকরজোজ্জ্বলিতা । তস্য চ বুদ্ধিসত্ত্বস্ত তামসবিপ-
র্যাসাদান্ননঃ পুরুষাত্তেদমপশ্চতঃ পুরুষস্তপ্যত ইতিভিমানো ন তু পুরুষো-
বিপর্যাসঃ স্যাদি যুক্ত্যতে । তস্ত তু বুদ্ধিসত্ত্বস্ত সাত্ত্বিকা বিবেকখ্যাতিয়া
তামসীরমলবিবেকখ্যাতির্নিবর্ত্তনীয়া । ন চ সতি তমসি মূলে শক্যাহত্যস্ত-
মুচ্ছেতুম্ । তথা চোচ্ছিলাপি ছিন্নবদরীবৎ পুনস্তমসোভূতেন সত্ত্বমভিভূয়
বিবেকখ্যাতিমপোদ্য শতশিখরা হবিদ্যাবির্ভাব্যোতেতি বতেয়মপর্বগকথা তপ-
স্বিনী দত্তজলাঞ্জলিঃ প্রসজ্যেত । অস্মৎপক্ষে ত্বদোষ ইত্যাহ—“উপনিবদস্ত
ত্বি”তি । যথা হি মুখমবদাতমপি মলিনাদর্শতলোপাধিকল্লিতপ্রতিবিম্বভেদং
মলিনতামুপৈতি ন চ তত্ত্বস্ততোমলিনম্ । ন চ বিম্বাৎ প্রতিবিম্বং বস্তুতো
ভিদ্যতে । অথ তস্মিন্ প্রতিবিম্বে মলিনাদর্শোপধানামলিনতা পদং লভতে ।
তথা চাস্মিনো মলিনং মুখং পশ্চন্ দেবদত্তস্তপ্যতে । যদা তূপাধ্যাপনয়া-
দ্বিমমেব কল্লনাবশাৎ প্রতিবিম্বং তচ্চাবদাতমিতি তত্ত্বমবগচ্ছতি তদাস্ত
তাপঃ প্রশম্যতি ন চ মলিনং মে মুখমিতি । এবমবিদ্যোপধানকল্লিতাব-
চ্ছেদো জীবঃ পরমাত্মপ্রতিবিম্বকল্লঃ কল্লিতৈরেব শব্দাদিভিঃ সম্পর্কান্তপ্যতে

বিম্বধর হইবে না, সাপকে ধোঁড়া বলিলেও সাপ নির্বিষ হইবে না । তপ্য-
তাপক-ভাব প্রোক্ত কারণে পারমার্থিক নহে, কিন্তু আবিদ্যক । সাংখ্যের
তপ্য-তাপক-ভাব আবিদ্যক হইলে বেদান্তপক্ষে কিছুমাত্র দোষ হয় না বরং
ইষ্টসিদ্ধিই হয় । [অথ-গমাৎ] পুরুষের তাপ সত্য, ইহা স্বীকার করিলে
সাংখ্য মতে মোক্ষভাব স্বীকৃত হইবেক । বিশেষতঃ সাংখ্য তাপককে নিত্য
বলেন । (সত্যের বা নিত্যের নিবৃত্তি নাই । তাপ সত্য বা নিত্য হইলে
তাহার নিবৃত্তি হইবে না, স্মৃতরাং মোক্ষও হইবে না) । সাংখ্য যদি বলেন,
তপ্যশক্তি ও তাপকশক্তি নিত্য হইলেও তাপ পদার্থ সনিমিত্তসংযোগ-

মিত্তসংযোগাপেক্ষত্বাৎ তপ্তেঃ সংযোগনিমিত্তাদর্শনিবৃত্তাবাত্য-
স্তিকঃ সংযোগোপরমস্ততশ্চাত্যস্তিকো মোক্ষ উপপন্ন ইতি
চেৎ, নাদর্শনশ্চ তমসো নিত্যত্বাভ্যুপগমাৎ । গুণানাঞ্চোদ্ভবা-
ভিভবয়োরনিয়তত্বাদনিয়তঃ সংযোগনিমিত্তোপরম ইতি বিয়ো-
গশ্চাপ্যনিয়তত্বাৎ সাংখ্যৈশ্ববানিশ্মোকোহপরিহার্যঃ শ্চাৎ ।
ঔপনিষদশ্চ ত্বাত্ত্বৈকত্বাভ্যুপগমাদেকশ্চ চ বিষয়বিষয়িতাবানুপ-
পত্তেঃ, বিকারভেদশ্চ চ বাচারম্ভণমাত্রত্বপ্রবণাদনিশ্মোকশক্ষা
স্বপ্নেহপি নোপজায়তে । ব্যবহারে তু যত্র যথা দৃষ্টস্তপ্য-

ন তু তত্ত্বতঃ পরমাশ্বনোহস্তি তাপঃ । যদা তু তত্ত্বমসীতি বাক্যপ্রবণ-
মননধানাত্যাসপরিপাকপ্রকর্ষপর্যন্তজোহস্ত সাক্ষাৎকার উপজায়তে তদা
জীবঃ শুদ্ধবৃত্ততত্ত্বস্বভাবমাত্মনোভবন্ নিম্ন ঔনিখিলসবাসনক্লেশজালঃ কেবলঃ
স্বস্থো ভবতি ন চাস্ত পুনঃ সংসারভয়মস্তি তদ্ধেতোরবাস্তবত্বেন সমূলকাষং
কথিতত্বাৎ । সাংখ্যশ্চ তু সতস্তমসোহশক্যাসমুচ্ছেদত্বাদিতি । তদিদমুক্তম্—

সাপেক্ষ, সংযোগের নিমিত্ত (কারণ) অদর্শন, তাহা নিবৃত্ত হইলে আত্ম-
স্তিক সংযোগও নিবৃত্ত হয়, আত্মস্তিক সংযোগ নিবৃত্ত হইলেই আত্মস্তিক
মোক্ষ নিষ্পন্ন হয় । * সাংখ্যের এ অভিপ্রায়ও সন্দোষ । কেন-না, সাংখ্য
মতে অদর্শন তমঃ, তাহাও নিত্য । [গুণানাং...শ্চাৎ] অপিচ, সত্ত্বাদি গুণের
উদ্ভব ও অভিভব অনিয়ত (নিয়মশূন্য), তৎকারণে সংযোগরূপ কারণের উপ-
রমও অনিয়ত, এবং তাহার বিয়োগেরও কোন নিয়ম নাই, এই সকল কারণে
সাংখ্যের মতে মোক্ষাভাব (মুক্তি না হওয়া) অপরিহার্য । [ঔপ...জায়তে]
বেদান্ত মতে এক আত্মা স্বীকৃত থাকায়, একের বিষয়-বিষয়ি-ভাব উপপন্ন না
হওয়ায় এবং ভিন্ন ভিন্ন বিকারের (জন্তুপদার্থের) নামমাত্রতা ঐক্য থাকায়
স্বপ্নেও মোক্ষাভাবের আশঙ্কা উপস্থিত হয় না । [ব্যব...ভবতি] কিন্তু
ব্যবহার-কালের কথা অন্তবিধ । ব্যবহার-কালে প্রোক্ত তপ্যাতাপক যে-

* সৰ্ব্ব অথবা পুরুষ তপ্যশক্তি । রজঃ তাপক-শক্তি । সংযোগ স্বামিত্বরূপ সম্বন্ধ । নিমিত্ত
কারণ । অদর্শন অবিবেক বা অজ্ঞান, তাহা তমোধর্ম । আত্মস্তিক ভবিষ্যৎ-অনন্তকালিক ।

তাপকভাবস্তত্র তথৈব স ইতি ন চোদয়িতব্যঃ পরিহর্ভব্যো বা ভবতি ।

প্রধানকারণবাদো নিরাকৃতঃ, পরমাণুকারণবাদ ইদানীং নিরাকর্তব্যঃ । তত্রাদৌ তাবদ্যোহণুকারণবাদিনা ব্রহ্মবাদিনি দোষ উৎপ্রেক্ষ্যতে স প্রতिसমাধীয়তে । তত্রায়ং বৈশেষিকাগামভ্যুপগমঃ ।—কারণদ্রব্যসমবায়িনোগুণাঃ কার্যাদ্রব্যে

“বিকারভেদস্ত চ বাচ্যবস্তুগমাত্রশ্রবণাদি”তি । “প্রধানকারণবাদ” ইতি । যথৈব প্রধানকারণবাদো ব্রহ্মকারণবাদবিরোধ্যেব পরমাণুকারণবাদোপাতঃ সোপি নিরাকর্তব্যঃ । এতেন শিষ্টীপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতা ইত্যস্ত প্রপঞ্চ আরভ্যতে । তত্র বৈশেষিকা ব্রহ্মকারণত্বং দুবয়াস্তুভূঃ । চেতনঃ চেদা-কাশাদীনামুপাদানং তদারক্শমাকাশাদি চেতনং স্মৃত্যং । কারণগুণক্রমেণ হি কার্যে গুণারম্ভো দৃষ্টো যথা গুণৈস্তত্ত্বভিরারকঃ পটঃ গুল্কো ন জাত্বমৌ কৃষ্ণো ভবতি এবং চেতনেনারকমাকাশাদি চেতনং ভবেন্ন স্বচেতনম্ । তস্মাদচেতনোপাদানমেব জগত্তচ্চাচেতনং পরমাণবঃ । সূক্ষ্মাং খন্ডু স্থলশ্রোং পত্তিদ্গুণতে যথা তত্ত্বভিঃ পটৈশ্চবমংস্তভ্যস্তস্থানম্ । এবমপকর্ষপর্য্যন্তং কারণ-দ্রব্যমতিদৃশ্যমনবনবনতিদ্রোতে তচ্চ পরমাণুস্তত্র তু সাবয়বদেহভ্যুপগম্য-মানেহনস্তাবয়বদেহেন সূমেররাজসর্ষপয়োঃ সমানপরিমাণবপ্রসঙ্গ ইত্যুক্তম্ । তত্র চ প্রথমং তাবদদৃষ্টবৎক্ষেত্রজসংযোগাৎ পরমাণৌ কর্শ্ব, ততোহসৌ পরমাণুস্তুরেণ সংযুক্ত্য দ্ব্যণুকমারভতে । বহুবস্তু পরমাণবঃ সংযুক্তা ন সহসা স্থলমারভন্তে পরমাণুদে সতি বহুত্বাদ্ ঘটোপগৃহীতপরমাণুবৎ । যদি হি ঘটোপগৃহীতাঃ পরমাণবো ঘটমারভেরন্ ন ঘটো প্রবিভজ্যমানে কপাল-শর্করাদ্র্যাপলভ্যোত তেষামনারকত্বাৎ ঘটৈশ্চৈব তু তৈরারকত্বাৎ । তথা

আধারে ও যে প্রকারে দৃষ্ট হয়, ভাসমান হয়, সেই আধারে তাহা সেই প্রকারেই থাকুক, তদ্বিষয়ে পূর্বপক্ষ ও প্রত্যুত্তর কিছুই কর্তব্য নহে ।

[প্রধান...ধীয়তে] সাংখ্যের প্রধানবাদ নিরাকৃত হইল, এক্ষণে পরমাণু-কারণবাদ নিরাকৃত হইবে । পরমাণুকারণবাদী বৈশেষিক যে ব্রহ্মকারণবাদে দোষার্পণ করেন, প্রথমতঃ সেই দোষের সমাধান (উদ্ধার) করা যাইতেছে ।

[তত্রায়ং...চারয়তি] বৈশিষিকেরা স্বীকার করে, কারণদ্রব্য-সমবেত গুণ কার্যাদ্রব্যে সজাতীয় অত্র গুণ জন্মায় । গুল্ক স্ত্রে গুল্ক বস্ত্রেরই উৎপত্তি

সমানজাতীয়ং গুণান্তরমারভন্তে শুক্রেভ্যন্তস্তৃত্যঃ শুরশ্চ
পটশ্চ প্রসবদর্শনাং তদ্বিপৰ্য্যাদর্শনাচ্চ । তস্মাচ্ছেতনশ্চ
ব্রহ্মণো জগৎকারণত্বেহভ্যুপগম্যমানে কার্যোহপি জগতি
চৈতন্যং সমবেয়াং তদদর্শনাত্তু ন চেতনং ব্রহ্ম জগৎকারণং
ভবিতুমর্হতীতি । ইমমভ্যুপগমং তদীয়ৈব প্রক্রিয়য়া ব্যভি-
চারয়তি ॥ ১০ ॥

সতি মুদগরপ্রহারাদ্ ঘটবিনাশে ন কিঞ্চিদুপলভ্যেত তেবামনারুহ্যৎ ।
তদবয়বানাং পরমাণুনাং তদ্বিক্রিয়াৎ । তস্মায় বহুনাং পরমাণুনাং দ্রব্যং
প্রতি সমব্যয়িকারণত্বমপি তু দ্বাবেব পরমাণু দ্বাণুকমারভেতে । তস্ম
চাণুকঃ পরিমাণং পরমাণুপরিমাণাং পারিমাণুলাদনাদীশ্বরবন্ধিমপেক্ষোৎ-
পন্নঃ দ্বিত্বসংপাহংবভতে । ন চ দ্বাণুকাভ্যাং দ্রব্যান্তারস্তো বৈয়র্থ্যপ্রসঙ্গাৎ ।
তদপি হি দ্বাণুকমেব ভবেৎ তু মহৎ । কারণবহুত্বমহত্বপ্রচরবিশেষেভ্যো
হি মহত্বস্তোৎপত্তিঃ । ন চ দ্বাণুকয়োর্মহত্বমস্তি যতস্তাত্ভ্যামারুহ্যং মহত্ববেৎ ।
নাপি তয়োর্কছুৎ দ্বিত্বাদেব । ন চ প্রচরভেদস্তূলপিগুণানামিব তদবয়বা-
নামনবয়বভেদে প্রশিথিলাবয়বসংযোগভেদবিরহাৎ । তস্মাভেনাপি তৎকারণ-
দ্বাণুকবদণুনৈব ভবিতব্যম্ । তথা চ থাকঃপাতোভ্যামাতিশয়াভাবাদদৃষ্টনিমিত্তত্বাচ্চ
বিশ্বনির্ম্মাণশ্চ তস্ম ভোগার্থহাত্তৎকারণেন চ দ্বাণুকেন তন্নিষ্পত্তেঃ কৃতং
দ্বাণুকাশ্রয়েণ দ্বানংপাতংন্যাত্তদন্যদৈসমর্থ্যাদাপদার্থন দ্বান বহুভিরেব দ্বাণুকৈ-
স্ত্রাণুকং চতুরণুকং পঞ্চাণুকং বা দ্রব্যং মহদীর্ঘমারুহ্যম্ । অস্তি হি তত্র
ভোগভেদোৎপত্তি চ বহুত্বসংযোগবন্ধিমপেক্ষোৎপন্নঃ মহত্বপরিমাণয়োনিঃ ।
ত্রাণুকাদিভিরারুহ্যত্ব কার্যাদ্রব্যং কারণবহুত্বাদ্বা কারণমহত্বাদ্বা কারণপ্রচর-
ভেদাদ্বা মহত্ববতীতি প্রক্রিয়া । তদেতরৈব প্রক্রিয়য়া কারণসমবায়িনো
গুণাঃ কার্যাদ্রব্যো সমানজাতীয়মেব গুণান্তরমারভন্ত ইতি দূষণমদূষণীক্রিয়তে
ব্যভিচারাদিত্যাহ—

দেখা যায়, বিপরীত (কৃষ্ণ বস্ত্রের) উৎপত্তি দেখা যায় না । এতদৃষ্টান্তে,
চেতন ব্রহ্ম যদি জগৎকারণ হইতেন তাহা হইলে অবশ্যই এই জগৎকার্যো
চৈতন্যগুণ সমবেত থাকিত । যে হেতু জগতে চৈতন্যের দর্শন নাই, সেই হেতু
ব্রহ্ম ইহার কারণ নহেন । বৈশেষিকের এই অভিপ্রায় যে অসাধু অর্থাৎ
ব্যভিচারিত, তাহা বৈশেষিকেরই প্রক্রিয়া দ্বারা প্রদর্শিত হইতেছে ।

মহদীর্ঘবরা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যাম্ ॥ ১১ ॥ *

এষা তেষাং প্রক্রিয়া । পরমাণবঃ কিল কঞ্চিৎ কালমনা-
ররূকার্য্যা যথাযোগং রূপাদিমন্তুঃ পারিমাণুল্যপরিমাণাস্তি-
ষ্ঠন্তি । তে চ পশ্চাদদৃষ্টাদিপুরঃসরাঃ সংযোগসচিবাশ্চ সন্তে ।
দ্ব্যণুকাদিক্রমেণ কুৎস্নং কার্য্যজাতমারভন্তে কারণগুণাশ্চ
কার্য্যে গুণান্তরম্ । যদা দ্বৌ পরমাণু দ্ব্যণুকমারভেতে তদা
পরমাণুগতা রূপাদিগুণবিশেবাঃ শুক্লাদয়ো দ্ব্যণুকে শুক্লাদীন-

যথা মহদদ্ব্যং ত্র্যণুকাদি হ্রস্বদ্ব্যণুকাঙ্ক্ষায়তে ন তু মহদ্ব্যণুগোপ-
জননে দ্ব্যণুকগতং মহদ্ব্যমপেক্ষ্যতে তত্র হ্রস্বদ্ব্যং । যথা বা তদেব ত্র্যণু-
কাদি দীর্ঘং হ্রস্বদ্ব্যণুকাঙ্ক্ষায়তে ন তু তদাতং দীর্ঘদ্ব্যমপেক্ষ্যতে তদ-
ভাব্যং । বাশব্দশ্চাপেহনুরূপসম্বন্ধার্থঃ । যথা দ্ব্যণুকমণুহ্রস্বপরিমাণং পরি-
মণ্ডলাৎ পননাগোপপরিমণ্ডলঃ জায়ত এবং চেতনাদব্রহ্মগোহেচেতনং জগ-

বৈশেষিকের সৃষ্টিপ্রক্রিয়া এইরূপ—পরমাণু সকল কিছুকাল নিষ্ক্রিয়
থাকে । কিছুমাত্র জন্মায় না । সে সময়ে তাহাদের রূপাদি ও পরিমাণ
তাহাদেরই অনুরূপ থাকে । অভিপ্রায় এই যে, চারিজাতি অনংখ্য পরমাণু
প্রলয়কালে নিশ্চল ও অসংযুক্ত থাকে, সৃষ্টিকালে তাহারা অদৃষ্টবান্ জীবা-
ন্মার প্রভাববিশেষে সচল হয় । যেই সচল হয় সেই তাহারা সংযু-
ত হইতে থাকে । পরে দ্ব্যণুক, ত্র্যণুক এবংক্রমে ভিন্ন ভিন্ন দ্রব্যের সৃষ্টি
হয় । প্রত্যেক কারণ-দ্রব্যের গুণ প্রত্যেক কার্য্য-দ্রব্যে স্বসদৃশ অল্প গুণ
জন্মায় । এই প্রণালীতেই সমুদায় জড়জগৎ উৎপন্ন হইয়াছে । [যদা...
বর্ণয়ন্তি] যে সময় দুইটি পরমাণু দ্ব্যণুক জন্মায়, সেই সময়েই পরমাণুনিষ্ঠ
রূপাদি গুণবিশেষ—যাহা শুক্লাদি নামে পরিভাষিত—তাহা অল্প শুক্লাদি
গুণবিশেষ জন্মায় ; কেবল পরমাণুনিষ্ঠ অন্য গুণ পারিমাণ্ডলা (পরি-

* যথা হ্রস্বপরিমণ্ডলাভ্যং দ্ব্যণুক-পরমাণুভ্যাম্ মহদীর্ঘং ত্র্যণুকং অণু দ্ব্যণুকঞ্চ জায়তে এবং
চেতনাদেচেতনং জায়ত ইতি যোজন্য । হ্রস্বং মহদীর্ঘং পরিমণ্ডল্যাৎ অণুতি বিভাগঃ ।
বস্তুস্বভাবো—বৈশেষিক মতে পরমাণুর পরিমাণ যেমন পরমাণুপরিমাণ জন্মায় না, প্রত্যুত
হ্রস্বপরিমাণ জন্মায় এবং হ্রস্বপরিমাণ যেমন দীর্ঘ হ্রস্ব পরিমাণ জন্মায় না প্রত্যুত দীর্ঘ পরিমাণই
জন্মায়, সেইরূপ, বেদান্তমতেও অচেতন ব্রহ্ম চেতন জগৎ না জন্মাইয়া অচেতন জগৎই
জন্মায় । (ভাষাব্যাখ্যা দেখ) ।

পরানারভন্তে । পরমাণুগুণবিশেষস্ত পারিমাণুল্যং ন দ্ব্যণুকে
পারিমাণুল্যমপরমারভতে । দ্ব্যণুকস্য পরিমাণান্তরযোগাভ্যুপ-
গমাৎ । অণুহ্রস্বস্বহি দ্ব্যণুকবর্ত্তিনী পরিমাণে বর্ণয়ন্তি ।
যদাপি হে দ্ব্যণুকে চতুরণুকমারভেতে তদাপি সমানং দ্ব্যণুক-
সমবায়িনাং শুক্লাদীনামারম্ভকত্বম্ । অণুহ্রস্বস্বহি তু দ্ব্যণুক-
সমবায়িনী অপি নৈবারভেতে, চতুরণুকস্ত মহত্বদীর্ঘত্বপরি-
মাণযোগাভ্যুপগমাৎ । যদাপি বহবঃ পরমাণবো বহুনি বা
দ্ব্যণুকানি দ্ব্যণুকসহিতো বা পরমাণুঃ কার্যমারভন্তে তদাপি

ম্পদ্যত ইতি হ্রস্ববোজনা । ভাষ্যে “পরমাণুগুণবিশেষস্তি”তি । পারি-
মাণুল্যং নমুণ্যনকম্ । ন দ্ব্যণুকেহণুহ্রস্বমপি পরমাণুবর্ত্তি পারিমাণুল্যমার-
ভতে । তস্ত হি দ্বিত্বসংখ্যায়োনিত্বাদিত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । হ্রস্বপরিমাণুল্যভা-
মিতি হ্রস্বং গুণিপৰং ন গুণপরম্ । “যদাপি হে হে দ্ব্যণুকে” ইতি পঠি-
তব্যে প্রমাদাদেকং হেপদং ন পঠিতম্ । এবং চতুরণুকম্ ইত্যাহুপ-
পদ্যতে । ইতরথা হি দ্ব্যণুকমেব তদপি স্ত্রাং ন তু মহদিত্যুক্তম্ ।
অথ বা হে ইতি দ্বিস্থে । যথা দ্ব্যেকয়োদ্বিবচনৈকবচনে ইতি । অত্র হি
দ্বিস্থেকত্বোরিত্যর্থঃ । অন্তথা দ্ব্যেকোদ্বিতি স্ত্রাং সংখ্যেয়ানাং বহুত্বাৎ ।
তদেবং বোজনীয়ম্ ।—দ্ব্যণুকাধিকরণে যে দ্বিস্থে তে যদি চতুরণুকমারভেতে
সংখ্যেয়ানাং চতুর্গাং দ্ব্যণুকানামারম্ভকত্বাৎ তত্তদগতে দ্বিত্বসংখ্যে অপি
আরম্ভিকে ইত্যর্থঃ । এবং ব্যবস্থিতায়াং বৈশেষিকপ্রক্রিয়ায়াং তদদৃশগন্ত ব্যাভি-
চার উক্তঃ । অথাব্যবহিতা তথাপি তদবস্থোব্যভিচার ইত্যাহ—“যদাপি
বহবঃ পরমাণব” ইতি । নাণু জায়তে নো হ্রস্বং জায়ত ইতি বোজনা ।

মণুল = পরমাণু । পরিমাণুল্য = পরমাণুর পরিমাণ (ইহাও গুণ পদার্থ) ।
এই পারিমাণুল্য দ্ব্যণুকে অন্য পারিমাণুল্য জন্মায় না । বৈশেষিকেরা
দ্ব্যণুকের পৃথক পরিমাণ স্বীকার করে । তাহারা বলে, দ্ব্যণুকের পরিমাণ অণু-
হ্রস্ব । [যদাপি...গমাৎ] যখন দ্ব্যণুকদ্বয় অথবা ৪টি দ্ব্যণুক চতুরণুক জন্মায়
তখনও দ্ব্যণুকসমবেত শুক্লাদিগুণ অস্ত শুক্লাদিগুণ জন্মায় (চতুরণুকে) কিন্তু
দ্ব্যণুকসমবেত অণুহ্রস্ব-পরিমাণ নামক গুণটি চতুরণুকে অস্ত অণুহ্রস্ব পরিমাণ
জন্মায় না । বৈশেষিকেরা বলে, স্বীকার করে, চতুরণুকের পরিমাণ
মহৎ-দীর্ঘ । [যদাপি...বোজনা] বহু পরমাণু, বহু দ্ব্যণুক, অথবা দ্ব্যণুক

সমানৈষা যোজনা । তদেবং যথা পরমাণোঃ পরিমণ্ডলাৎ
সতোহণু হ্রস্বঞ্চ দ্ব্যণুকং জায়তে মহদীর্ঘঞ্চ ত্র্যণুকাদি ন পরি-
মণ্ডলম্ । যথা বা দ্ব্যণুকাদণোহুঃস্বাচ্চ সতো মহদীর্ঘঞ্চ
ত্র্যণুকং জায়তে নাণু নোত হ্রস্বম্, এবং চেতনাদব্রহ্মণোহচে-
তনং জগজ্জনিষ্যত ইত্যভ্যুপগমে কিং তব ছিন্নম্ । অথ
মন্তসে বিরোধিনা পরিমাণান্তরেণাক্রান্তং কার্য্যদ্রব্যং দ্ব্যণুকা-
দীত্যতো নারম্ভকানি কারণগতানি পারিমাণুল্যাদীনীত্যভ্যুপ-
গচ্ছামি ন তু চেতনাবিরোধিনা গুণান্তরেণ জগত আক্রান্তস্ব-
মস্তি যেন কারণগতা চেতনা কার্য্যে চেতনান্তরং নারভেত । ন
হচেতনা নাম চেতনাবিরোধী কশ্চিদগুণোহস্তি চেতনাপ্রতি-
ষেধমাত্রহাৎ । তস্মাৎ পারিমাণুল্যাদিবৈষম্যাৎ প্রাপ্নোতি

চোদয়তি—“অথ মন্তসে বিরোধিনা পরিমাণান্তরেণ” স্বকারণদ্বৈতেনাক্রান্ত-

সহিত পরমাণু, যে কিছু জন্ম দ্রব্যের আরম্ভক হউক না কেন—সর্বত্র সমান
প্রক্রিয়া বা সমান প্রণালী জানিবে । (কারণদ্রব্যস্থিত গুণাদি গুণ কার্য্য-
দ্রব্যীয় গুণাদিগুণের কারণ হয় কিন্তু কারণদ্রব্যীয় পরিমাণ কার্য্যদ্রব্যীয়
পরিমাণের কারণ হয় না । ঐ সকল কার্য্যদ্রব্যীয় পরিমাণ কারণদ্রব্যীয় সংখ্যা
হইতে জন্মে, পরিমাণ হইতে জন্মে না) । [তদেবং...ছিন্নম্] অতএব,
যেমন পরিমণ্ডল বা পরমাণু হইতে অণুহ্রস্ব দ্ব্যণুক জন্মে ও মহদীর্ঘ ত্র্যণুকাদি
জন্মে, পরিমণ্ডল অর্থাৎ পরমাণু জন্মে না, অথবা অণুহ্রস্ব দ্ব্যণুক হইতে
মহদীর্ঘ ত্র্যণুক জন্মে, অণুহ্রস্ব জন্মে না, তেমনি, চেতন ব্রহ্ম হইতে অচেতন
জগৎ জন্মিবে, ইহাতে বৈশেষিকের কি ছিন্ন হয়? অর্থাৎ কিছুই ক্ষতি হয় না ।
(পরমাণুনিষ্ঠ সমুদায় গুণ পরমাণুজাত পদার্থে স্বস্বজাতীয় গুণ জন্মায়, কেবল
পরিমাণ গুণ স্বসমান পরিমাণ গুণ জন্মায় না, ইহাতে যদি দোষ না হয় ত
ব্রহ্ম জগৎকার্য্যে চেতন গুণ জন্মায় না, ইহাতেও দোষ হইবে না) ।
[অথ...সমানত্বাৎ] যদি মনে কর যে, দ্ব্যণুকাদি কার্য্যদ্রব্য ভিন্নজাতীয়
বিরোধী পরিমাণে আক্রান্ত বলিয়া কারণগত (পরমাণুগত) পারিমাণুল্য
তাহার কারণ নহে । জগৎ ভিন্নজাতীয় বিরোধী পরিমাণে আক্রান্ত, তাহা
দ্ব্যণুকাদির স্থায় চেতনবিরুদ্ধ গুণান্তরে আক্রান্ত নহে যে কারণগত চৈতন্য
জগৎকার্য্যে চেতনান্তর জন্মাইবে না । অচেতন কি? না চেতনার নিষেধ ।

চেতনায়। আরম্ভকল্পমিতি, মৈবং মংস্থাঃ, যথা কারণে বিদ্য-
মানানামপি পারিমাণুল্যাदीनामनारम्भकत्वमेवং চৈतन্যস্তাপী-
ত্যস্তাংশস্ত সমানত্বাৎ । न च परिमाणान्तराक्रान्तत्वं पारि-
माणुल्यादीनामनारम्भकत्वे कारणम् । प्राक् परिमाणान्तरारम्भात्
पारिमाणुल्यादीनामनारम्भकत्वोपपत्तेः । आरम्भमपि कार्य-
द्रव्यात् प्राक् गुणारम्भात् क्षणमात्रमगुणं तिष्ठतीत्युपगमात् ।
न च परिमाणान्तरारम्भे व्याघ्राणि पारिमाणुल्यादीनि, अतः

তাদিতি । পরিহরতি—“মৈবং মংস্থা” ইতি । কারণগতা গুণা ন কার্যে
সমানজাতীরং গুণান্তরমারম্ভ ইত্যেতাবতৈবেষ্টসিদ্ধৌ ন তদ্বৈবত্বসুরণে
খেনীয়ং মন ইত্যর্থঃ । অপি চ সং পরিমাণান্তরমাক্রামতি চেৎ, উৎ-
পত্তেঃ প্রাক্ পরিমাণান্তরমসদिति কথমাক্রামেৎ । ন চ তৎকারণমাক্রা-
মতি । পারিমাণুল্যস্যপি সমানজাতীয়স্ত কারণশ্রাক্রমণহেতোর্ভাবেন সমান-
বস্তুসোভাবার্গ্যত্বং পুনঃ প্রদাদিত্যাশয়বানাহ—“ন চ পরিমাণান্তরাক্রান্ত-
ত্বমি”তি । ন চ পরিমাণান্তরারম্ভে ব্যাপৃততা পারিমাণুল্যাदीनाम् । न च
कारणवद्व्यादीनां सन्निधानमसन्निधानं पारिमाणुल्यादित्याह—“न च परि-
(চৈতন্তের অভাব মাত্র) । তাহা গুণপদার্থ নহে । প্রোক্ত কারণে তাহা
পারিমাণুল্যের সহিত সমান হইতেও পারে না । যেহেতু সমান নহে—
অসমান—সেই হেতু ব্রহ্মগত চেতনার আরম্ভকত্ব (জগতে স্বসমান অস্ত
চৈতন্যের জনকত্ব) অবশ্যই প্রাপ্ত হওয়া যায় । বৈশেষিকের এ মতও
সাধু নহে । কেন-না, পরিমণ্ডলে (পরমাণুতে) পারিমাণুল্য (পরিমাণ
বিশেষ) বিদ্যমান থাকিলেও তাহা যেমন অনারম্ভক—পরিমাণান্তরের অজ-
নক, সেইরূপ, কারণ ব্রহ্মগত চৈতন্তও কার্যভূত জগতে চৈতন্যান্তরের
অজনক । অতএব বিবক্ষিত অংশ সমান হওয়ায় প্রোক্ত দৃষ্টান্ত বিষম দৃষ্টান্ত
নহে । [ন চ...গমাৎ] অপিচ, দ্ব্যণুকাদি কার্য ভিন্নজাতীয় বিরোধী পরি-
মাণে আক্রান্ত বলিয়া সেই সেই পরিমাণ (পারিমাণুল্য) পরিমাণ-কারণক
নহে, এ কথাও অযুক্ত । কেন-না, বৈশেষিক এইরূপ স্বীকার করিয়া
থাকেন যে, কার্যদ্রব্য উৎপন্ন হইয়া এক ক্ষণ গুণবর্জিত থাকে, পরে
তাহাতে গুণের জন্ম হয় । যদি তাহাই হয়, তবে দ্ব্যণুকাদি দ্রব্যে পরি-
মাণ গুণ জন্মিবার পূর্বে যে-ক্ষণে তাহারা নিগুণ থাকে সেই ক্ষণে
সেই পারিমাণুল্য পরিমাণ অস্ত পারিমাণুল্যপরিমাণের কারণ হইবার

স্বসমানজাতীয়ং পরিমাণান্তরং নারভন্তে, পরিমাণান্তরস্থান্য-
হেতুহোপগমাৎ । কারণবহুত্বাৎ কারণমহত্বাৎ প্রচয়বিশেষাচ্চ
মহৎ । [বৈ০ অ০ ৭ । আ০ ১ । সূ০ ৯ ।] তদ্বিপরীত-
মণু [বৈ০ । ৭ । ১ । ১০] । এতেন দীর্ঘত্বস্থত্বে ব্যাখ্যাতে ।
[বৈ০ । ৭ । ১ । ১৭ ।] ইতি হি কাণ্ডভূজানি সূত্রানি । ন চ
সম্বন্ধানবিশেষাৎ কুতশ্চিৎকারণবহুত্বাদীন্তেবারভন্তে ন পারি-
মাণ্ডল্যাদীনীত্যাচ্যেত দ্রব্যান্তরে গুণান্তরে বারভ্যমাণে সর্ব-
ষামেব কারণগুণানাং স্বাশ্রয়সমবায়াবিশেষাৎ । তস্মাৎ স্বভাবা-
দেব পারিমাণ্ডল্যাদীনামনারম্ভকত্বম্ । তথা চেতনায়া অপীতি
দ্রষ্টব্যম্ । সংযোগাচ্চ দ্রব্যাদীনাং বিলক্ষণানামুৎপত্তিদর্শনাৎ

মাণান্তরভন্তে” ইতি । ব্যভিচারান্তরমাহ—“সংযোগাচ্ছে”তি । শব্দে—

বাধা কি ? সে সময়ে ত তাহাতে বিরুদ্ধ পরিমাণ থাকে না ? বৈশেষিক
যখন অণুত্ব পরিমাণোৎপত্তির প্রতি কারণান্তর (অন্ত কারণ) থাকা
স্বীকার করেন, তখন আর তিনি বলিতে পারিবেন না যে, পারিমাণ্ড-
ল্যাদি অন্ত পরিমাণ জন্মাইতে ব্যগ্র থাকে—তাই তাহারা স্বসমানজাতীয়
পরিমাণ জন্মাইতে পারে না । [কারণ-সূত্রানি] “কারণের (দ্ব্যণুকারিণ)
অনেকত্ব প্রযুক্ত, কারণের মহত্ব প্রযুক্ত (অসুদৃশ্য) প্রযুক্ত ও ঋণ-
সংযোগের শৈথিল্য প্রযুক্ত কার্যের মহত্ব (বৃহত্ব) উৎপন্ন হয় ;” “অণু
উহার বিপরীত, দ্ব্যণুকে তাহা পরমাণুনিষ্ঠ দ্বিত্ব সংখ্যায় উৎপন্ন হয় ।”
এ সম্বন্ধে কণাদপ্রণীত অন্ত একটা সূত্র এই—“দীর্ঘত্ব বৃহত্বও ঐরূপ জানিবে”,
(অভিপ্রায় এই যে, বাহ্য মহত্বের অসমবায়ী কারণ—তাহাই দীর্ঘত্বের
অসমবায়ী কারণ এবং বাহ্য অণুত্বের অসমবায়ী কারণ—তাহাই অণুত্বসহচর
ত্বত্বের অসমবায়ী কারণ । ফলিতার্থ এই যে, পারিমাণ্ডল্য ব্যগ্র অর্থাৎ
অন্তথা সিদ্ধ নহে ।) [ন চ-চারঃ] যখন সম্ভার কারণগুণ স্বাশ্রয়
সমবায়ের অবিশেষ, ভেদবর্জিত, তখন এমন কথা বলিতে পারিবে না
যে, এক প্রকার বিশেষ নৈকট্য প্রযুক্তই পারিমাণ্ডল্যের আরম্ভ (জন্ম)
হয় না । অপিচ, ইহাও স্বীকার করিতে হইবে যে, স্বভাব-প্রযুক্তই
পারিমাণ্ডল্য গুণ জন্মে না । কারণভূত পরিমাণুল যেমন স্বভাব প্রযুক্ত
পারিমাণ্ডল্যের অজনক, সেইরূপ, ব্রহ্মচেতনাও স্বভাবপ্রযুক্ত চেতনান্তরের

সমানজাতীয়োৎপত্তিব্যাভিচারঃ । দ্রব্যে প্রকৃতে গুণোদাহরণ-
মযুক্তমিতি চেৎ, ন, দৃষ্টান্তেন বিলক্ষণারম্ভমাত্রস্য বিবক্ষিত-
ত্বাৎ । ন চ দ্রব্যস্য দ্রব্যমেবোদাহর্তব্যং গুণস্য বা গুণ এবতি
কশ্চিমিয়মে হেতুরস্তু । সূত্রকারোহপি ভবতাং দ্রব্যস্য
গুণমুদাহার—প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষাণামপ্রত্যক্ষত্বাৎ সংযোগস্য
পঞ্চাত্মকত্বং ন বিদ্যত ইতি [বৈঃ অঃ ৪ । আঃ ২ । সূঃ ২ ।]
যথা প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষয়োভূম্যাকাশয়োঃ সমবয়ব্ সংযোগে-
হপ্রত্যক্ষঃ, এবং প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষেষু পঞ্চস্য সমবয়চ্ছরীরমপ্র-
ত্যক্ষং স্মাৎ, প্রত্যক্ষন্ত শরীরম্ । তস্মান্ন পাক্ষভৌতিক-
মিতি । এতচ্ছত্ৰং ভবতি—গুণশ্চ সংযোগোদ্রব্যং শরীরম্ ।
দৃশ্যতে স্থিতি চাত্রাপি বিলক্ষণোৎপত্তিঃ প্রপক্ষিতা । নন্থেবং

“দ্রব্যে প্রকৃত” ইতি । নিরাকরোতি—“ন দৃষ্টান্তেন”তি । ন চাস্মাক-
ময়মনিয়নো ভবতামপীতাহ—“সূত্রকারোহপি”তি । সূত্রং ব্যাচষ্টে—“যথা
প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষয়ো”রিতি । শেষমতিরোহিতার্থম্ ।

অজ্ঞনক । অপিচ, সংযোগের বলেও বিভিন্নাকার দ্রব্য জন্মিতে দেখা যায় ।
এই সকল কারণে ইহা অবশ্য স্বীকার্য্য যে, সমানজাতীয় উৎপত্তি হওয়ার
ব্যাভিচার আছে । অর্থাৎ সমানজাতীয় উৎপত্তি নিয়মিত নহে, বিজাতী-
য়োৎপত্তিও হয় । [দ্রব্যো...মিতি] দ্রব্যের প্রস্তাবে গুণের দৃষ্টান্ত অনায়া,
এ কথাও বলিতে পার না । কেননা উক্ত স্থলে বিজাতীয়োৎপত্তি দেখানই
দৃষ্টান্ত দানের উদ্দেশ্য । দ্রব্যের প্রস্তাবে দ্রব্যই এবং গুণের প্রস্তাবে গুণই
দৃষ্টান্ত হইবে, বিপরীত হইবে না, এমন কোন নিয়ম নাই, নিয়মের কারণও
নাই । তোমাদের সূত্রকারও (বৈশেষিক দর্শনের সূত্রকার কণাদও)
দ্রব্যের প্রস্তাবে গুণের দৃষ্টান্ত দেখাইয়াছেন । যথা—“প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষ
ষটিত সংযোগের অপ্রত্যক্ষতা হেতু পঞ্চাত্মকতা নাই ।” ইহার অর্থ
এই যে, যেমন প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষ ভূম্যাকাশের সংযোগ অপ্রত্যক্ষ হয়,
তেমনি, প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষ ভূতপঞ্চকপ্রভব এই শরীরও অপ্রত্যক্ষ হইতে
পারে, কিন্তু শরীর প্রত্যক্ষ । যেহেতু প্রত্যক্ষ—সেই হেতু শরীর এক
ভৌতিক, পাক্ষভৌতিক নহে । [এতচ্ছত্ৰং...কৃতঃ] প্রদর্শিত সূত্রে

সতি তেনৈব তদগতম্। নেতি ক্রমঃ। তৎ সাধ্যং প্রত্যুক্তমে-
তত্ত্ব বৈশেষিকং প্রতি। নন্বতিদেশোহপি সমানন্তায়তয়া
কৃতঃ, এতেনশিক্ষাপরিগ্রহা অপি ব্যাখ্যাতা ইতি, সত্য-
মেতৎ, তশ্চৈব ত্বয়ং বৈশেষিকপরীক্ষারন্তে তৎপ্রক্রিয়ানু-
গতেন নিদর্শনেন প্রপঞ্চঃ কৃতঃ ॥ ১১ ॥

উভয়থাপি ন কর্ম্মাত্তদভাবঃ ॥ ১২ ॥ *

ইদানীং পরমাণুকারণবাদং নিরাকরোতি। স চ বাদ

পরমাণুনাশ্য কর্ম্মণঃ কারণভূতাপগমে হনভূতাপগমে বা ন কর্ম্ম-
হতত্তদভাবঃ তন্ত্ব দ্বাণুকাদিক্রমেণ সর্গস্তাভাবঃ। অথবা যদাণুসমবায়াদৃষ্টমথ-
বা ক্ষেত্রজসমবায়ি, উভয়থাপি তন্ত্বাচেতনন্ত্ব চেতনানিষ্ঠিত্ত্বাপ্রবৃত্তেঃ
কর্ম্মভাবোহতত্তদভাবঃ সর্গাভাবঃ। নিমিত্তকারণতামাত্রেন স্বীকৃত্যধিষ্ঠাতৃ-

অনিয়মই উক্ত হইয়াছে। কেন-না, সংযোগ গুণ ও শরীর দ্রব্য। বেদা-
ন্তের “দৃশ্যতে তু” স্বত্রেও বিজাতীয়োৎপত্তি প্রপঞ্চিত হইয়াছে। যদি
বল, তাহাতেই গত্যর্থ হইয়াছে, আমরা বলি, তাহা হয় নাই। সে স্বত্রে
সাংখ্যের প্রতিবাদ, এ স্বত্রে বৈশেষিকের প্রতিবাদ। “এতেন শিক্ষা
পরিগ্রহা অপি” এ স্বত্রে যে অত্যাগ্ৰ প্রতিবাদের অতিদেশ দেখান হইয়াছে,
ইহা তাহারই বিস্তার।

এক্ষণে পরমাণুকারণবাদ নিরস্ত হইবে। পরমাণুবাদের উত্থান এইরূপ।—

* উভয়থাপি = পরমাণুনাশ্যকর্ম্মণঃ কারণাক্রীকারে কারণানক্রীকারেহপি, ন কর্ম্ম ক্রিয়া,
অতত্তদভাবঃ = দ্বাণুকাদিক্রমেণোৎপত্ত্যভাবঃ। অথবা যদাণুসমবায়াদৃষ্টং যদি বায়ুসমবায়ি,
উভয়থাপাচেতনস্য তস্য চেতনানিষ্ঠিতস্যাপ্রবৃত্তেঃ কর্ম্মভাবঃ, কর্ম্মভাবাৎ সৃষ্ট্যভাবঃ। অথবা
সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থকোভয়থাপি কর্ম্মভাবঃ কর্ম্মভাবাৎ সৃষ্ট্যভাবঃ।—পরমাণু-
পক্ষে যে প্রথম ক্রিয়া (চলন) হয়, তাহার কারণ থাকা অস্বীকার কর বা না কর, উভয়
পক্ষেই কর্ম্মোৎপত্তি (প্রচলন বা প্রসঙ্গ) হওয়ার বাধা আছে। পরমাণুতে অথবা আত্মাতে
অদৃষ্ট থাকে, তখনই পরমাণুতে ক্রিয়া হয়, এ পক্ষেও প্রথম ক্রিয়া হওয়ার বাধা আছে এবং
ক্রিয়ার অভাবে সৃষ্টির অভাবও প্রসঙ্গ হয়। পরমাণুর সংযোগ ও বিভাগ উভয়ই ক্রিয়ামূলক,
পরন্তু তাহা (ক্রিয়া বা প্রচলন) হইবার সম্ভাবনা নাই। ক্রিয়ার অভাবে সংযোগ বিভাগের
অভাব, সংযোগ বিভাগের অভাবে সৃষ্টিপ্রলম্বের অভাব হইতে পারে। (ভস্মাণুবাদ দেখ)।

ইখং সমুত্তিষ্ঠতি। পটাদীনি হি লোকে সাবয়বানি দ্রব্যানি
 স্বানুগতৈঃ সংযোগসচিবৈস্তৈর্দ্রব্যৈর্দ্রব্যৈরারভ্যমাণানি দৃষ্টানি
 তৎসামান্যেন যাবৎ কিঞ্চিং সাবয়বং তৎ সৰ্ব্বং স্বানুগতৈরেব
 সংযোগসচিবৈস্তৈর্দ্রব্যৈরারক্ৰমিতি গম্যতে। স চায়মবয়ব-
 বয়বিবিভাগো যতো নিবর্ততে সোহপকর্ষপর্য্যন্তগতঃ পরমাণুঃ।
 সৰ্ব্বক্ষেদং গিরিসমুদ্রাদিকং জগৎ সাবয়বং, সাবয়বত্বাদ্যন্তবৎ।
 ন চাকারণেন কার্যেণ ভবিতব্যমিত্যতঃ পরমাণবো জগতঃ
 কংরণমিতি কণভুগতিপ্রায়ঃ। তানীমানি চত্বারি ভূতানি
 ভূম্যপ্তেজঃপবনাখ্যানি সাবয়বান্যুপলভ্য চতুর্বিধাঃ পরমাণবঃ
 পরিকল্প্যন্তে। তেষাঞ্চাপকর্ষপর্য্যন্তগতত্বেন পরতো বিভাগ-

স্বমুপরিষ্টামিরাকরিষ্যতে। অথ বা সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থ-
 মুভয়থাপি ন কৰ্ম্মহতঃ সৰ্গহেতোঃ সংযোগস্তাভাবাৎ প্রলয়হেতোর্কিভাগস্তা-
 হভাবাৎ তদভাবঃ তয়োঃ সৰ্গপ্রলয়োরভাব ইত্যর্থঃ। তদেতৎ সূত্রং তাৎ-
 পর্য্যতো ব্যাচষ্টে—“ইদানীং পরমাণুকারণবাদ”মিতি। নিরাকার্যাস্বরূপমুপ-
 পত্তিসহিতমাহ—“স চ বাদ” ইতি। “স্বানুগতৈঃ” স্বসম্বন্ধৈঃ। সম্বন্ধচা-
 ধার্যাদারভাব ইহপ্রত্যয়হেতুঃ সমবায়ঃ। পঞ্চমভূতস্থানবয়বত্বাৎ তানীমানি
 চত্বারি ভূতানীতি। তত্র পরমাণুকারণবাদ ইদমভিধীয়তে সূত্রম্। তত্র

লোক মধ্যে দেখা যায়, বস্ত্রাদি সাবয়ব দ্রব্য সংযোগসহায় সূত্রাদিদ্রব্যের দ্বারা
 জন্মে। তৎসাধারণ্যে ইহাও জানা যায়, যে-কিছু সাবয়ব—সমস্তই স্বানুগত-
 সংযোগসহকৃত সেই সেই দ্রব্যের দ্বারা জন্মিয়াছে। বস্ত্র অবয়বী, সূত্র
 তাহার অবয়ব। সূত্র অবয়বী, অংশ তাহার অবয়ব। অংশ অবয়বী,
 তদংশ তাহার অবয়ব। একুপ অবয়ব-অবয়ব-বি-বিভাগ যে স্থানে সমাপ্তি
 হয়, শেষ হয়, যাহার আর বিভাগ নাই, তাহাই ক্ষুদ্রতার চূড়ান্ত স্থান—
 এবং তাহারই নাম পরমাণু। [সৰ্ব্ব...প্রায়ঃ] গিনি নদী-সমুদ্রাদিবিশিষ্ট এই
 বিশ্বব্রহ্মাণ্ড সমস্তই সাবয়ব। যেহেতু সাবয়ব—সেই হেতু ইহার আদ্যন্ত
 আছে। উৎপত্তি ও প্রলয় উভয়ই আছে। কার্য্য (জগৎ) মাঝেই
 সকারণ, বিনা কারণে কোনও কার্য্য হয় না। তাহাতেই জানা যায়, সিদ্ধ
 হয়, পরমাণুরাশিই জগতের কারণ। ইহা কণাদমুনির মত। [তানী...
 কালঃ] কণাদ আরও কল্পনা করেন, ক্ষিতি জল তেজ বায়ু,—এই চারি

সম্ভবাদিনশ্চ তাং পৃথিব্যাदीनां परमाणुपर्याप्तो विभागो भवति
 स प्रलयकालः । ततः सर्गकाले च वायवीयेष्वणुष्वदृक्कापेक्षं
 कर्मोत्पद्यते । तत्कर्म आश्रयमणुमणुत्तरेण संयुनक्ति । ततो
 द्वाणुकাদिक्रमेण वायुरूत्पद्यते । एवमग्निरिवमाप एवं पृथि-
 वीवैवं शरीरं सেন्द्रियमित्येवं सर्वमिदं जगदणुभ्यः सम्भवति ।
 अणुगतेभ्यश्च रूपादिभ्यो द्वाणुकাদिगतानि रूपादीनि सम्भवन्ति
 तद्वत्पट्टायायेनेति काणादा मन्त्रश्चे । तत्रेदमभिधीयते ।
 विभागवद्ভানাং তাবদণুনাং সংযোগঃ কৰ্ম্মাপেক্ষোহভ্যুপ-
 গন্তব্যঃ কৰ্ম্মবতাং তত্ত্বাদীনাং সংযোগদৰ্শনাৎ । কৰ্ম্মশ্চ

প্রথমাং ব্যাখ্যামাহ—“কৰ্ম্মবতা”মিতি । অভিধাতাদীত্যাদিগ্রহণেন নোদন-
 সংস্কারগুরুদ্রবস্থানি গৃহ্যন্তে । নোদনসংস্কারাবতিবাতেন সমানযোগক্ষেমৌ
 গুরুদ্রবস্বৈ চ পরমাণুগতে সদাতনে ইতি কৰ্ম্মসাততাপ্রসঙ্গঃ । দ্বিতীয়ঃ

ভূত মাষয়ব-স্মৃতরাঃ পরমাণু চতুর্ধিধ । (ভৌম পরমাণু, জলীয় পরমাণু,
 তৈজস পরমাণু ও বায়বীয় পরমাণু) । এই পরমাণুতেই ক্ষুদ্রতাবিশ্রান্তির
 বা বিভাগবিনিবৃত্তির শেষ । অতঃপর বিভাগ নাই বা হয় না । এই
 কারণেই বিনশ্চৎ পৃথিব্যাতির বিভাগের সীমা পরমাণু । যে কারণে এই
 পৃথিব্যাতি চরম বিভাগে বিভক্ত হয় অর্থাৎ পরমাণু হইয়া যায়, সেই কালের
 নাম প্রলয় । প্রলয়কালে চরম অবয়বী অনন্ত পরমাণুই থাকে, তাহার আর
 অবয়ব থাকে না । [ততঃ...মন্ত্রশ্চে] পক্ষের যখন সৃষ্টিকাল আইসে, তখন,
 অদৃষ্ট কারণে প্রথমতঃ বায়বীয় পরমাণুতে ক্রিয়া জন্মে । যে যে বায়বীয়
 পরমাণুতে ক্রিয়া জন্মে, সেই ক্রিয়া সেই সেই বায়বীয় পরমাণুকে পরস্পর
 সংযুক্ত করে, করিয়া (জুড়িয়া) বায়বীয় দ্বাণুক উৎপাদন করে । ক্রমে
 ত্রাণুক ও চতুরণুক, এতৎক্রেমেই বায়ু-নামক মহাভূত জন্মিয়াছে এবং ঐরূপ
 ক্রেমেই অগ্নি, জল, পৃথিবী, সেন্দ্রিয় দেহ, অধিক কি সমুদায় বিশ্ব জন্মিয়াছে ।
 সমুদায় বিশ্বই অণু হইতে উৎপন্ন হয় । যে অণুতে যে যে রূপ ও যে রসাদি ছিল,
 সেই রূপ ও সেই রসাদি হইতেই দ্বাণুকরূপের ও দ্বাণুকরসাদির জন্ম হয় ।
 যেমন স্বৈত স্তায় স্বৈত বস্ত্র হয়, তেমনি, কারণ দ্রব্যের রূপাদি হইতেই কার্য্য
 দ্রব্যের রূপাদি জন্মে । ইহা কণাদশিষ্যেরা মানিয়া থাকেন । [তত্রৈদমভি
 শ্রুতং] কণাদশিষ্যাদিগের এই মতের (স্বীকারের) উপর আমরা এইরূপ

কার্যত্বানিমিত্তং কিমপ্যভ্যুপগন্তব্যম্। অনভ্যুপগমে নিমিত্তা-
ভাবাৎ নাণুশ্চাদ্যং কৰ্ম্ম স্মৃতাৎ। অভ্যুপগমেহপি যদি প্রযত্নো-
হভিঘাতাদিৰ্ব্ব। দৃষ্টং কিমপি কৰ্ম্মণো নিমিত্তমভ্যুপগম্যেত
তস্মাসম্ভবাৎ নৈবাণুশ্চাদ্যং কৰ্ম্ম স্মৃতাৎ। ন হি তস্মামবস্থায়
মাত্মগুণঃ প্রযত্নঃ সম্ভবতি শরীরভাবাৎ। শরীরপ্রতিষ্ঠে হি
মনস্তাত্মনঃ সংযোগে সত্যাত্মগুণঃ প্রযত্নো জায়তে। এতেনা-
হভিঘাতাদ্যপি দৃষ্টং নিমিত্তং প্রত্যাখ্যাতব্যম্। সর্গোত্তরকালং
হি তৎ সৰ্ব্বং নাদ্যস্ত কৰ্ম্মণো নিমিত্তং সম্ভবতি। অথাদৃষ্ট-
মাদ্যস্ত কৰ্ম্মণো নিমিত্তমিত্যুচ্যেত, তৎ পুনরাহ্মসমবায়ি বা

ব্যাখ্যানমাশঙ্কাপূৰ্ব্বমাহ—“অথাদৃষ্টম্” ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মো, “আদ্যস্ত কৰ্ম্মণঃ” ইতি।

বলিতে চাহি। বিভাগাবস্থায় অবস্থিত পরমাণুনিচয়ের সংযোগের (প্রথম
সংযোগের বা যোড় লাগার) ক্রিয়া-সাপেক্ষতা তোমাদের অবশ্য স্বীকার্য্য।
কেন-না, তোমরা ক্রিয়াবিত সূত্রকেই সংযুক্ত হইতে দেখিয়াছ, নিষ্ক্রিয়ের
সংযোগ দেখ নাহি। ক্রিয়ার দ্বারা সংযোগ জন্মে, সুতরাং সংযোগের নিমিত্ত
কারণ ক্রিয়া। এ নিয়ম যদি অবশ্য স্বীকার্য্য হয়, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার্য্য
হইবে যে, ক্রিয়া জন্তুপদার্থ (অর্থাৎ জন্মে) বলিয়া তাহারও কোন নিমিত্ত
(কারণ) আছে। নিমিত্ত অস্বীকার করিলেই বিনা কারণে কিছু হয় না,
এতদ্বিমম্বাহুরোধে পরমাণুতে আদ্যক্রিয়ার অভাব স্বীকার করিতে হইবে।
যদি নিমিত্ত (কারণ) থাকা মান, তাহা হইলে তাহা কি? প্রযত্ন? না
অভিঘাত? না অদৃষ্ট? কি তাহা বলিতে হইবে। আমরা দেখিতেছি, সে
সময়ে ঐ তিনের অন্ততম অসম্ভব। যেহেতু অসম্ভব—সেই হেতু পরমাণুর
প্রথম সংযোগ অসিদ্ধ। [ন হি...সম্ভবতি] শরীর না থাকায় সে সময়ে
আত্মগুণ থাকে না। শরীরহু মনের সহিত আত্মার সংযোগ না হইলে আত্মার
প্রযত্ন গুণ জন্মে না। সে সময়ে প্রযত্নগুণ থাকে না, এই কথাতেই অভি-
ঘাতাদি না থাকাও বলা হইয়াছে। প্রযত্ন ও অভিঘাত প্রভৃতি ক্রিয়োৎপত্তির
কারণ সত্য; পরন্তু তাহা সৃষ্টির পরে। প্রথম ক্রিয়ার প্রতি সে সকলের
কারণতা অসম্ভব। কেন-না, সে সময়ে ঐ সকল থাকে না। [অথাদৃষ্ট...
সম্বন্ধাৎ] যদি অদৃষ্টকেই আদ্যক্রিয়ার কারণ বল, তবে, অদৃষ্ট আত্মসমবায়ী

শ্রাদ্ধসমবায়ি বা । উভয়থাপি নাদৃষ্টনিমিত্তমণুষ্য কৰ্ম্মাব-
কল্পেত, অদৃষ্টশ্চাচেতনত্বাৎ । ন হচেতনং চেতনেনানধিষ্ঠিতং
স্বতন্ত্রং প্রবর্ততে প্রবর্তয়তি বেতি সাংখ্যপরীক্ষায়ামভিহিতম্ ।
আত্মনশ্চানুৎপন্নচেতনশ্চ তস্মামবস্থায়ামচেতনত্বাৎ । আত্ম-
সমবায়িত্বাভ্যাপগমাক্ষ নাদৃষ্টমণুষ্য কৰ্ম্মণো নিমিত্তং শ্রাদ্দসম-
ব্বাৎ । অদৃষ্টবতা পুরুষোন্ত্যগুণাং সম্বন্ধ ইতি চেৎ, সম্বন্ধশ্চ
সাতত্যাৎ প্রতীতিসাতত্যপ্রসঙ্গোনিয়ামকান্তরাভাবাৎ । তদেব
নিয়তশ্চ কস্মচিৎ কৰ্ম্মনিমিত্তশ্চাভাবাৎ নাণুস্বাদ্যাৎ কৰ্ম্ম শ্চাৎ ।

“আত্মনশ্চ” ক্ষেত্রজ্ঞশ্চ “অনুৎপন্নচেতনশ্চ”তি । “অদৃষ্টবতা পুরুষেণে”তি ।
সংযুক্তসমবায়সম্বন্ধ ইত্যর্থঃ । “সম্বন্ধশ্চ সাতত্যাং”তি । যদ্যপি পরমাণু-
ক্ষেত্রজ্ঞয়োঃ সংযোগঃ পরমাণুকৰ্ম্মজ্ঞত্বাংপি তৎপ্রবাহশ্চ সাতত্যাংপি ভাবঃ ।
সৰ্ব্বাশ্রয়না চেতুপচর্য্যভাবঃ । একদেশেন হি সংযোগে বাবদ্বৈতকেন্দ্রেশো নির-
ন্তরৌ তাভ্যামন্ত্রে একদেশাঃ সংযোগেনাব্যাপ্তা ইতি প্রদিশোমাণদাত্তে ।
সৰ্ব্বাশ্রয়না তু নৈরন্তর্য্যো পরমাণাবেকশ্চিন্ পরমাণুস্তরাণ্যপি সম্বাস্তীতি ন
প্রথিমা শ্রাদ্দিত্যর্থঃ । শব্দতে । যদ্যপি নিশ্চদেশাঃ পরমাণবস্তথাপি সংযোগ-

হউক, আর পরমাণু সমবায়ী হউক, উভয় প্রকারের কোনও প্রকার অদৃষ্ট
অণুতে আদ্যক্রিয়া উৎপাদন করিতে সমর্থ নহে । কেন না, অদৃষ্ট অচেতন ।
তাহাতে চেতনের অধিষ্ঠান নাই তাদৃশ কোনও অচেতন স্বতঃপ্রবৃত্ত হয় না
এবং কাহাকেও প্রবৃত্ত করায় না, ইহা সাংখ্য-মত-পরীক্ষায় প্রতিপন্ন করা
(দেখান) হইয়াছে । আত্মাতে চৈতন্যগুণ উৎপন্ন না হওয়ার সে অবস্থায় আত্মা
অচেতন থাকেন । অদৃষ্ট আত্মাতেই থাকে, অন্ত্র থাকে না, সুতরাং পর-
মাণুর সহিত সম্বন্ধ না থাকায় তাহা আণবিক ক্রিয়ার (পরমাণুর প্রচলনের)
কারণ হইতে পারে না । [অদৃষ্ট...ন শ্চাৎ] অদৃষ্টধার আত্মার সহিত তাহা-
দের সম্বন্ধ আছে । আত্মা সৰ্ব্বব্যাপী সুতরাং সম্বন্ধ আছে, এরূপ বলিলেও
তোমাদের অভীষ্ট পূরণ হইবে না । সে সম্বন্ধ সততই আছে, সুতরাং সতত
সৃষ্টি হওয়ার আপত্তি হইবে । প্রলয়কালে নিষ্ক্রিয় থাকে, সৃষ্টিকালে তাহাতে
ক্রিয়ারম্ভ হয়, এ নিয়মের নিয়ামক (কারণ) নাই । অর্থাৎ দেখাইতে
পারিবে না । অতএব, সৃষ্টিকালে পরমাণুতে যে আদ্যক্রিয়া হইবে, নিষ্ক্রিয়
পরমাণু যে সক্রিয় হইবে, চলিতে থাকিবে, তৎপ্রতি কোন নিমিত্ত (কারণ)

কৰ্ম্মাভাবাৎ তন্নিবন্ধনঃ সংযোগো ন স্যাৎ সংযোগাভাবাচ্চ
তন্নিবন্ধনং দ্ব্যণুকাদিকার্য্যজাতং ন স্যাৎ । সংযোগশ্চাণৌরণু-
ন্তরেণ সৰ্ব্বাত্মনা বা স্তাদেকদেশেন বা । সৰ্ব্বাত্মনা চেতুপচয়া-
নুপপত্তেরণুমাত্রপ্রসঙ্গোদৃষ্টবিপর্যায়প্রসঙ্গশ্চ । প্রদেশবতো
দ্রব্যস্ত প্রদেশবতা দ্রব্যান্তরেণ সংযোগস্ত দৃষ্টত্বাৎ । এক-
দেশেন চেৎ সাব্যবত্বপ্রসঙ্গঃ । পরমাণুনাং কল্পিতাঃ প্রদেশাঃ
স্থ্যরিতি চেৎ, কল্পিতানামবস্তুত্বাদবস্ত্বেব সংযোগ ইতি

সংযোগব্যাখ্যান্বিত্তিবৈব স্তভাবদ্বাং । কৈষা বাচোযুক্তির্নিপ্রদেশং সংযোগো ন
ব্যাপ্নোতীতি । এইষে বাচোযুক্তির্বিদ্যথা প্রতীয়তে তত্তথাভ্যাপেয়ত ইতি ।
তামিমাং শঙ্কাং হৃদ্ধারামাহ—“পরমাণুনাং কল্পিতাঃ” ইতি । ন হস্তি সম্ভবো
নিরবয়ব একস্তদৈব তেনৈব সংযুক্তশ্চাসংযুক্তশ্চেতি ভাবভাবয়োরেকস্মিন্ন-
দ্বয়ে বিরোধাৎ । অবিরোধে বা ন কচিদপি নিবোধোঃকশ্যমানাদঃসৎ ।
প্রতীতিস্ত প্রদেশকল্পনয়পি কল্যাতে । তদ্বিমুক্তং ‘কল্পিতাঃ প্রদেশাঃ’
ইতি । তথা চ হৃদ্ধারেমমিতি তামুক্রতি—“কল্পিতানামবস্তুত্বাদি”তি ।

নাই । নিমিত্ত না থাকিলে ক্রিয়া হইবে না, ক্রিয়া না হইলে (পরমাণু সকল
সচল না হইলে) সংযোগ হইবে না, সংযোগ না হইলেও দ্ব্যণুকাদি জন্মিবে
না । [সংযোগ...নোৎপদ্যত] অত্ৰ আপত্তিও আছে । যথা—পরমাণু যে
অন্য পরমাণুতে সংযুক্ত হয়, (যোড়া লাগে), সে সংযোগ কি সার্বভৌমিক ?
না আংশিক ? অর্থাৎ পাশাপাশি যোড়ে ? কি সর্বাত্মশে ঐক্যপ্রাপ্ত হয় ?
সার্বভৌমিক সংযোগ হইলে যে-পরমাণু সেই পরমাণুই থাকে, উপচিত হইতে
পারে না । বড় বা ছোট হইতে পারে না । আরও দেখ, এক সাংশদ্রব্যের
একাংশে অত্ৰ সাংশদ্রব্যের একাংশ আলিষ্ট হইলেই লোকে তাহাকে সংযোগ
বলে । সর্বত্রই ঐরূপ সংযোগ দেখা যায় । কিন্তু পরমাণুসংযোগে সে দর্শন
অত্ৰথা হইতেছে । আংশিক (পাশাপাশি) সংযোগ স্বীকার করিতে গেলে
পরমাণুর অংশ মানিতে হইবেক, মানিলে পরমাণু-লক্ষণ অপ্রসিদ্ধ বা অসম্ভব
হইবেক । (যাহার অংশ বা বিভাগ নাই তাহাই পরমাণু, এ লক্ষণ মিথ্যা হই-
বেক) । পরমাণুর বাস্তব অংশ না থাকিলেও কল্পিত অংশ আছে, এরূপ বলি-
লেও ফল পাইবে না । যাহা কল্পিত তাহা স্তব নহে । এতদনুসারে সংযোগও
অবস্ত বা মিথ্যা হইল । অপিচ, যাহা বস্তু—তাহাই জ্ঞাপনার্থের অদমবারী

বস্তুনঃ কার্যাস্থাসমবায়িকারণং ন স্মৃৎ । অসতি চাসমবায়ি-
 কারণে দ্ব্যণুকাদিকার্যাদ্রব্যং নোৎপদ্যেত । যথা চাদিসর্গে
 নিমিত্তাভাবাৎ সংযোগোৎপত্ত্যর্থং কস্ম নানুনাং সম্ভবতি এবং
 মহাপ্রলয়েহপি বিভাগোৎপত্ত্যর্থং কস্ম নৈবাণুনাং সম্ভবেৎ ।
 ন হি তত্রাপি কিঞ্চিন্নিয়তং তন্নিমিত্তং দৃষ্টমস্মি । অদৃষ্টমপি
 ভোগপ্রসিদ্ধ্যর্থং ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থমিত্যতো নিমিত্তাভাবান্ন
 স্রাদণুনাং সংযোগোৎপত্ত্যর্থং বিভাগোৎপত্ত্যর্থং বা কস্ম ।
 অতশ্চ সানোগবিভাগাভাবাৎ তয়োঃ সর্গপ্রলয়য়োরাভাবঃ
 প্রসজ্যেত । তস্মাদনুপপন্নোহয়ং পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ১২ ॥

সমবায়্যভ্যুপগমাস্ত সাম্যাদনবস্থিতেঃ ॥ ১৩ ॥ *

তৃতীয়াং ব্যাখ্যামাহ—“যথা চাদিসর্গ” ইতি । নস্বভিষাতনোদনাদয়ঃ প্রলয়া-
 রম্ভসময়ে কস্মাদিভাগারম্ভককস্মহেতবো ন সম্ভবন্ত্যত আহ—“ন হি তত্রাপি
 কিঞ্চিন্নিয়ত”মিতি । সম্ভবন্ত্যভিষাতাদয়ঃ কদাচিৎ কচিৎ ন ত্তপর্য়্যাগেণ সর্ব-
 স্মিন্নিয়মহেতোরভাবাদিত্যর্থঃ । “ন প্রলয়প্রসিদ্ধ্যর্থম্” ইতি । যদাপি শরীর-
 দিপ্রলয়ারম্ভেহস্মি দুঃখভোগন্তথাপ্যসৌ পৃথিব্যাদিপ্রলয়ে নাতীত্যভিপ্রেতো-
 দমুদিতমিতি মন্তব্যম্ ।

কারণ হয় । অবস্তু কখন কাহার অসমবায়ী কারণ হয় না । অতএব, অসমবায়ী
 কারণের অভাবেও দ্ব্যণুকাতির উৎপত্তি হইতে পারে না । [যথা চাদি-
 বাদঃ] যেমন সৃষ্টিপ্রারম্ভে নিমিত্তাভাব বশতঃ পরমাণুসংযোজক ক্রিয়া
 অসম্ভব, তেমনি, মহাপ্রলয়েও পরমাণুবিভ্লেষক ক্রিয়াও অসম্ভব । কেন-না,
 সে সময়েও কোন নিয়মিত নিমিত্ত থাকা দৃষ্ট অর্থাৎ প্রমাণিত হয় না ।
 ধর্ম্মাধর্ম্ম নামক অদৃষ্ট স্বতঃস্ফূর্তভোগেরই প্রযোজক, মহাপ্রলয়ের প্রযোজক
 নহে । প্রদর্শিত হেতুতেও তত্তৎকালে নিমিত্তের অভাব, নিমিত্তের অভাবে
 পরমাণুতে ক্রিয়ার অভাব, ক্রিয়ার অভাবে সংযোগ-বিযোগের অভাব,
 সংযোগ-বিযোগের অভাবে সৃষ্টিপ্রলয়ের অভাব, এইরূপ প্রসক্তি হইতে
 পারে এবং সেই হেতুতেই পরমাণুকারণবাদ অনুপপন্ন হয়—যুক্তিসিদ্ধ
 বলিয়া গণ্য হয় না ।

* অভ্যুপগমঃ স্বীকারঃ । সমবায়্যস্বীকারাদপাদ্যবাদসাম্যুক্তমিতি যোজ্যম্ । তত্র হেতু-
 মাহ—সামোতি । দ্ব্যণুকদমবায়ঃ পরমাণুভিন্নত্বসাম্যং স্বীকৃত্বং সমবায়স্যপি সমবায়ান্তর-

সমবায়ভ্যুপগমাক্ত তদভাব ইতি প্রকৃতেনাণুকারণবাদ-
নিরাকরণেন সম্বধ্যতে । দ্ব্যভ্যাংগুভ্যাং দ্ব্যণুকমুৎপদ্যমান-
মত্যন্তভিন্নমণুভ্যামণোঃ সমবৈতীত্যভ্যুপগম্যতে ভবত । ন
চৈবমভ্যুপগচ্ছত শক্যতেহণুকারণবাদঃ সমর্থয়িতুং, কৃতঃ, সাম্যা-
দনবস্থিতেঃ । যথৈব হণুভ্যামত্যন্তভিন্নং সৎ দ্ব্যণুকং সমবায়-
লক্ষণেন সম্বন্ধেন তাভ্যাং সম্বধ্যতে এবং সমবায়োহপি সম-
বায়িভ্যোহিত্যন্তভিন্নঃ সন্ সমবায়লক্ষণেনাশ্চেনৈব সম্বন্ধেন

ব্যাচষ্টে—“সমবায়ভ্যুপগমাক্তে”তি । ন তাবৎ স্বতন্ত্রঃ সমবায়োহিত্যন্তঃ
ভিন্নঃ সমবায়িভ্যাং সমবায়িনো বটবিত্তুমহঁততিপ্রবাহঃ । তদ্বাদনেন সম-
বায়িসম্বন্ধিনা সত্য সমবায়িনো বটনীর্যো । তথা চ সমবায়স্ত সন্ধাক্তস্তরং
সমবায়িসম্বন্ধেহভ্যুপগম্যমানেনবস্থা । অথাদৌ সম্বন্ধিভ্যাং সম্বন্ধে ন সম্বন্ধ-
স্তরমপেক্ষতে সম্বন্ধিসম্বন্ধনপরমার্থহ্যং । তথা হি নাদৌ ভিন্নোহপি সম্বন্ধি-
নিরপেক্ষোনিরূপ্যতে । ন চ তস্মিন্ সতি সম্বন্ধিনাবসম্বন্ধিনো ভবতঃ ।

“সমবায় স্বীকার করাতেও” এই কথার পর “পরমাণুকারণবাদ অবস্থব”
এইরূপ বলিতে হইবেক । যাহারা বলে, উৎপদ্যমান দ্ব্যণুক অত্যন্ত ভিন্ন
অথচ পরমাণুদ্বয়ে সমবেত হয়—তাহারা কোনও ক্রমে পরমাণুকারণবাদ রক্ষা
(স্থাপন) করিতে পারেন না । কারণ এই যে, সমানতা প্রযুক্ত অনবস্থা দোষ
আগমন করে । অনবস্থার মূল পাওয়া যায় না ; কাহেই তাহা উপস্থিতি ও
জপ্তির মূলনাশক । [যথৈব...প্রদজ্যোত] পরমাণু এক পদার্থ, দ্ব্যণুক অল্প
পদার্থ, এরূপ হইলেও সমবায় তত্ত্বত্রকে সম্বন্ধ করায় অর্থাৎ পরমাণুদ্বয়ে
দ্ব্যণুক, এতদ্রূপ প্রতীতি জন্মায় । দ্ব্যণুক যেমন পরমাণু ভিন্ন হইয়াও সমবায়
দ্বারা সম্বন্ধ হয়, অভিন্নপ্রত্যয়ের গোচর হয়, সেইরূপ, সমবায়ও সমবায়ি-দ্বয়া
হইতে ভিন্ন, স্তত্রাং তাহাও অল্প সমবায় দ্বারা সমবেত হওয়া উচিত ।

মন্তীতানবস্থিতিস্ত্রাং । অনাং ভাষ্যে ।—বৈশেষিক সমবায়নামক পৃথক্ পদার্থ মানেন ।
তাহাতেও পরমাণুবাদ ভঙ্গ হয় । তাহাদের মতে দুই পরমাণু যুক্ত হইয়া (যুজিয়া) দ্ব্যণুক হয় ।
এই দ্ব্যণুক পরমাণু হইতে অত্যন্ত ভিন্ন । কেবল সমবায় নামক সম্বন্ধের বলে দুই পরমাণুতে
দ্ব্যণুক, এইরূপ প্রতীতি জন্মে । সমবায়কে ভিন্ন বলেন অথচ তাহাকে ঐ নিয়মের অধীন
বলেন না । আমরা দেখিতেছি, না বলিলেও দোষ, বলিলেও দোষ । না বলিলে স্বমত ভঙ্গ-
দোষ, বলিলে অনবস্থা । কাহেই সমবায় মানা করায় পরমাণুবাদ অসম্ভব । ভাষ্য ব্যাখ্যা
দেখুন, সমস্তই বুঝিতে পারিবেন ।

হাদিতি যুজ্যতে বক্তুম্ । অপেক্ষাকারণস্ত তুল্যত্বাৎ গুণপরি-
ভাষায়াশ্চাত্ত্বত্বাৎ । তস্মাদর্থান্তরং সমবায়মভ্যুপগচ্ছতঃ প্রস-
জ্যেতৈবানবস্থা । প্রসজ্যমানায়াঞ্চানবস্থায়ামেকাসিকৌ সৰ্ব্বা-

হগুণত্বং ভবতি কামং ভবতু ন নঃ কাচিং ক্রতিঃ । তদিদমুক্তং “গুণ-
পরিভাষায়াশ্চে”তি । পরমার্থতস্ত দ্রব্যাত্মীয়ত্বাক্তম্ । তচ্চ বিনাপি সমবায়ং
স্বরূপতঃ সংযোগস্তোপপদ্যত এব । ন চ কার্যত্বাৎ সমবায়সমবায়ি-
কারণাপেক্ষিতয়া সংযোগঃ সংযোগসমবায়ীতি ক্রমযু-জসংযোগস্তাতথাত্ত্বপ্রস-
জ্যত্বাৎ । অপি চ সমবায়স্তাপি সম্বন্ধাধীনসদ্যবস্ত সন্ধক্লিনশ্চৈকশ্চ দ্বয়োৰ্কা
বিনাশিত্বেন বিনাশিত্বাৎ কার্যত্বম্ । ন হস্তি সম্ভবোগুণো বা গুণগুণিনৌ
বাহবয়বী বাহবয়বাবয়বিনৌ বা ন স্তোহপ্যস্তি চ তয়োঃ সম্বন্ধ ইতি ।
তস্মাৎ কার্যঃ সমবায়ঃ । তথা চ যথৈব নিমিত্তকারণমাত্রাধীনোৎপাদ
এবং সংযোগোহপি । অথ সমবায়োহপি সমন্যাসসমনাগিকাবণে অপেক্ষতে
তথাপি সৈবানবস্থেতি । তস্মাৎ সমবায়বৎ সংযোগোহপি ন সম্বন্ধান্তরমপে-
ক্ষতে । যদ্যচ্যোত সম্বন্ধিনাবসৌ ঘটয়তি নান্দ্বানমপি সম্বন্ধিভাং তং
কিমসাবসম্বন্ধ এব সম্বন্ধিভ্যামেবঞ্চৈদ্যন্তভিন্নোহসম্বন্ধঃ কথং সম্বন্ধিনৌ
সম্বন্ধয়েৎ । সম্বন্ধনে বা হিমবন্ধিক্যাবপি সম্বন্ধয়েৎ । তস্মাৎ সংযোগঃ
সংযোগিনোঃ সমবায়েন সম্বন্ধ ইতি বক্তব্যম্ । তদেতৎ সমবায়স্তাপি
সমবায়িসম্বন্ধে সমানমন্তত্ৰাভিনিবেশাৎ । তথা চানবস্থেতি ভাবঃ ।

অপেক্ষা করিবে । এমন বলিতে পারিবে না যে, সংযোগ গুণপদার্থ (এক
প্রকার গুণ), সেই কারণে সে সম্বন্ধের অপেক্ষা করে; কিন্তু সমবায়
অগুণ, গুণ নহে, সে নিজে সম্বন্ধরূপ ও স্বপ্রধান, তন্নিমিত্ত তাহা সম্বন্ধান্তরের
অপেক্ষা করে না । কিন্তু যখন অপেক্ষার কারণ সমান, তখন অবশ্যই উহা
সংযোগের জায় সম্বন্ধান্তরের অপেক্ষা করিবে । * অপিচ, গুণ-পরিভাষার
তত্ত্বতা (প্রাধান্য) নাই । অর্থাৎ তাহা একপ্রকার স্বরূপ সম্বন্ধেরই নাম,
অন্য কিছু নহে, একরূপ বলিলেও বলিতে পার । অতএব, যাঁহারা সম-
বায়কে স্বতন্ত্র পদার্থ বলিতে ইচ্ছা করেন তাহাদের মতে অনবস্থা দোষ ছুনি-
বার । অনবস্থা দোষ সমবায়সিদ্ধির ব্যাঘাত করে এবং সমবায়ের অসিদ্ধিতে

* অপেক্ষার কারণ = সম্বন্ধভিন্নত্ব । সম্বন্ধভিন্নত্বরূপ কারণ সংযোগপক্ষে যেমন, সমবায়
পক্ষেও তেমনি । সম্বন্ধ এক পদার্থ, তাহার বিষয় অন্ত পদার্থ, এইরূপ ভিন্নতাই যদি সম্বন্ধান্তর
থাকার কারণ হয় তাহা হইলে সমবায়পক্ষেও ঐরূপ কারণ বা নিমিত্ত থাকা আবশ্যক হইবে ।

নিক্কেৰ্ভীভ্যামণ্ড্যং দ্ব্যণুকং নৈবোৎপদ্যেত। তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ
পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ১৩ ॥

নিত্যমেব চ ভাবাৎ ॥ ১৪ ॥ *

অপিচাণবঃ প্রবৃত্তিস্বভাবা বা নিবৃত্তিস্বভাবা বা উভয়স্বভাবা
বা অনুভয়স্বভাবা বাভ্যাপগম্যোৰ্ণ গত্যন্তরাভাবাৎ চতুর্ধাপি
নোপপদ্যেত। প্রবৃত্তিস্বভাবত্বে নিত্যমেব প্রবৃত্তেৰ্ভাবাৎ
প্রলয়াভাবপ্রসঙ্গঃ। নিবৃত্তিস্বভাবত্বেহপি নিত্যমেব নিবৃত্তে-
ৰ্ভাবাৎ সর্গাভাবপ্রসঙ্গঃ। উভয়স্বভাবত্বঞ্চ বিরোধাদসমঞ্জসম্।
অনুভয়স্বভাবত্বে তু নিমিত্তবশাৎ প্রবৃত্তিনিবৃত্ত্যোরভ্যাপগম্য-
মানয়োদৃষ্টাদেৰ্নিমিত্তস্য নিত্যসম্বন্ধানামিত্যপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গঃ।

প্রবৃত্তেরপ্রবৃত্তেৰ্কেতি শেষঃ। অতিরোহিতার্থমন্ত ভাব্যম্।

পরমাণুদ্বয়ে দ্ব্যণুকের উৎপত্তি অসিদ্ধ হয়। কায়েই বলিতে হয়, পরমাণু-
কারণবাদ যুক্তিবহির্ভূত।

পরমাণুরাশি হয় প্রবৃত্তিস্বভাব, না হয় নিবৃত্তিস্বভাব, কিংবা উভয়স্বভাব,
অথবা অনুভয়স্বভাব (অর্থাৎ নিশ্চভাব), এই চার প্রকারের এক প্রকার
বৈশেষিককে অবশ্যই স্বীকার করিতে হইবেক। কিন্তু ঐ চার প্রকারের
কোনও প্রকার উপপন্ন হয় না। প্রবৃত্তিস্বভাব হইলে (প্রবৃত্তি = সৃষ্টি
কার্য্যে উন্মুখ) প্রলয় হইতে পারে না। নিবৃত্তিস্বভাব হইলে সৃষ্টি হইতে
পারে না। একাধারে প্রবৃত্তি নিবৃত্তি উভয়স্বভাব থাকিতেই পারে না।
নিশ্চভাব হইলে নৈমিত্তিক (নিমিত্ত বশতঃ) প্রবৃত্তি-নিবৃত্তি ঘটতে পারে
সত্য; কিন্তু তন্মতের নিমিত্ত সকল (কাল, অদৃষ্ট ও ঈশ্বরেচ্ছা) নিত্য
ও নিয়ত সম্বিহিত; সুতরাং সে পক্ষেও নিত্যপ্রবৃত্তির ও নিত্যনিবৃত্তির
(প্রবৃত্তি = সৃষ্টি। নিবৃত্তি = প্রলয়) আপত্তি হইতে পারে। অদৃষ্টাদি নিমিত্ত-

* প্রবৃত্তেরপ্রবৃত্তেৰ্কেতি যোজনীয়ম্। পরমাণুনাং প্রবৃত্তিস্বভাবত্বে নিত্যমেব প্রবৃত্তেৰ্ভাবাৎ
প্রলয়াভাবঃ, নিবৃত্তিস্বভাবত্বে তু নিত্যমেব নিবৃত্তেৰ্ভাবাৎ সৃষ্টাভাবপ্রসঙ্গ ইতি পরমাণুকারণ-
বাদোহনুপপন্ন এবোতি সূত্রার্থঃ।—পরমাণু যদি প্রবৃত্তিস্বভাব, যদি বা নিবৃত্তিস্বভাব, অথবা
অনুভয়স্বভাব হয়, সকল পক্ষেই সৃষ্টি প্রলয়ের ব্যাঘাত-আপত্তি হইবে। সৃষ্টিপ্রলয় অপ্রমাণিত
হইবে। সুতরাং পরমাণুকারণবাদ সঙ্গ্রাহ্যঃ।

অতন্ত্রত্বেৎপদ্যুদ্যদৈর্নিত্যাপ্রবৃত্তিপ্রসঙ্গঃ। তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ
পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ১৪ ॥

রূপাদিমত্বাচ্চ বিপর্যয়োদর্শনাৎ ॥ ১৫ ॥ *

সাধারণানাং দ্রব্যানাং মনস্ববশো বিভজ্যমানানাং যতঃ পরো
বিভাগো ন সম্ভবতি তে চতুর্বিধা রূপাদিমন্তঃ পরমাণবশ্চতু-
র্বিধস্তে রূপাদিমতো ভূতভৌতিকস্মারম্ভকা নিত্যশ্চেতি
বৈশেষিকা অভ্যুপগচ্ছন্তি স তেষামভ্যুপগমো নিরালম্বন এব।
যতো রূপাদিমত্বাৎ পরমাণু নামগুহ্যনিত্যত্ববিপর্যয়ঃ প্রসজ্যেত।

যৎ কিল ভূতভৌতিকানাং মূলকারণং তদ্রূপাদিমান্ পরমাণুর্নিত্য
ইতি ভবন্তিরভ্যুপগতে। তত্র চেদ্রূপাদিমত্বদ্ব্যপেক্ষত পরমাণুহীনিত্যত্ব-
বিকল্পে সৌল্যানিত্যঃ প্রসজ্যেতাং। সৌহৃৎ প্রসঙ্গঃ। একধর্মীভ্যুপগমে
ধর্মাস্তরম্ভ নিয়তা প্রাপ্তির্হি প্রসঙ্গলক্ষণম্। তদনেন প্রসঙ্গেন জগৎকারণ-
প্রসিদ্ধয়ে প্রবৃত্তং সাধনং রূপাদিমিত্যপরমাণুসিদ্ধেঃ প্রচাভ্য ত্রলগোচরতাং
নিয়তে। তদেতদ্বৈশেষিকাভ্যুপগমোপস্তাসপূর্ব্বকমাহ—“সাধারণানাং দ্রব্য-

(কারণ)-নিচয়কে অস্বতন্ত্র অথবা অনিত্য বলিলেও নিত্য অপ্রবৃত্তির আপত্তি
হইবেক। এই সকল কারণে বলিতে হয়, পরমাণুকারণবাদ সর্ব্বপ্রকারে
অনুপপন্ন।

সাধারণ দ্রব্যের অবয়ব সকল বিভক্ত করিতে করিতে যাহাতে বিভাগের
শেষ হইবে, যাহাকে আর ভাগ করা যাইবে না অথবা যে আর বিভক্ত
হইবে না, তাহাই পরমাণু। পরমাণু চতুর্বিধ এবং তাহাদের রূপরসাদি গুণ
আছে। সেই রূপাদিমান্ পরমাণু নিত্য ও তাহারাই ভূত ভৌতিক পদার্থের
আরম্ভক (উৎপাদক)। বৈশেষিকদিগের এই কল্পনা বা এই অঙ্গীকার নিরা-
লম্বন অর্থাৎ অযুক্ত। হেতু এই যে, রূপাদি আছে বলতেই পরমাণুতে অণু
ও নিত্য এই দুইর বৈপরীত্য পাওয়া যাইতেছে। অর্থাৎ বৈশেষিকের পরমাণু
পরম কারণাপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, ইহাই উপলব্ধ হয়, কিন্তু তাহা তাহাদের

* রূপাদিমত্বাৎ পরমাণুনাং রূপাদিমত্বাভ্যুপগমো বিপর্যয়োদর্শনিত্যত্ববিপরীতস্থূলত্বা-
নিত্যত্বে প্রাপ্ততঃ। কৃতঃ? দর্শনাৎ তথা দৃষ্টত্বাৎ লোকে।—পরমাণুর রূপাদি স্বীকার
থাকতেই পরমাণুর পরমাণু ও নিত্যত্ব বিবৃতি হইয়াছে। কেননা, লোকমধ্যে রূপাদি-
বিশিষ্টের স্থূলতা ও অনিত্যতাই দেখা যায়।

পরমকারণাপেক্ষয়া স্থূলত্বমনিত্যত্বঞ্চ তেষামভিপ্রেতবিপরীত-
মাপদ্যেতেত্যর্থঃ । কুতঃ । দর্শনাৎ এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ । যদ্বি
লোকে রূপাদিমদ্বস্ত তৎ স্বকারণাপেক্ষয়া স্থূলমনিত্যঞ্চ দৃষ্টম্ ।
তদ্যথা পটস্তত্ত্বনপেক্ষ্য স্থূলোহনিত্যশ্চ ভবতি, তন্তুবশ্চাং-
শূনপেক্ষ্য স্থূলা অনিত্যশ্চ ভবন্তি, তথা চামী পরমাণবো
রূপাদিমন্তুস্তৈরভ্যুপগম্যন্তে, তস্মাতেহপি কারণবস্ত্তদপেক্ষয়া
স্থূলা অনিত্যশ্চ প্রাপ্নুবন্তি । যচ্চ নিত্যত্বে কারণং তৈরুক্তং
‘সদকারণবস্তুত্যাং’ [বৈঃ অঃ ৪। আঃ ১। সূঃ ১] ইতি,
তদপ্যেবং সত্যগুণ্য ন সম্ভবতি, উক্তেন প্রকারেণ কারণ-
বহ্নোপপত্তেঃ । যদপি দ্বিতীয়ং কারণমুক্তং ‘অনিত্য-

গাম্” ইতি । পরমাণুনিত্যত্বসাধনানি চ তেষামুপগম্য দুষয়তি—“যচ্চ
নিত্যত্বে কারণমি”তি । “সদি”তি । প্রাগভাবাদ্ ব্যবচ্ছিনন্তি । “অকা-
রণবদি”তি । ঘটাদেঃ । “যদপি দ্বিতীয়মি”তি । লক্ষরূপং হি কচিৎ
কিঞ্চিদগ্ৰত্ নিষিধ্যতে । তেনানিত্যমিতি লৌকিকেন নিষেধেনাগ্ৰত্
নিত্যত্বসম্ভাবঃ কল্পনীয়ন্তে চাগ্রে পরমাণব ইতি । তন্ন । আত্মগুণি নিত্য-

অভিপ্রেত-বিপরীত । রূপাদি থাকিলে তাহাতে যে স্থূলত্ব ও অনিত্যত্ব
থাকে তাহা লোকমধ্যেও দৃষ্ট হয় । [যদ্বি...প্রাপ্নুবন্তি] সর্বত্রই দেখা
যায়, যে কিছু রূপাদিমদ্বস্ত—সমস্তই স্বকারণাপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য (নশ্বর) ।
বস্ত্র যেমন হুত্র-অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, হুত্র আবার অংশ অপেক্ষা স্থূল ও
অনিত্য । অংশও অংশের অংশতম অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য । বৈশে-
ষিকের পরমাণুও রূপাদিমান্ । যেহেতু রূপাদিমান্—সেই হেতু তাহার
কারণ (মূল) আছে, এবং পরমাণু সেই কারণ অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, ইহা
বৈশেষিকের প্রক্রিয়াতেও প্রাপ্ত হওয়া যায় । [যচ্চ...ব্রহ্ম] বৈশেষিক বলেন,
কারণ-পরিশুদ্ধ ভাব (যাহা আছে, এতরূপ প্রতীতির বিষয় তাহা) পদার্থ
নিত্য । বৈশেষিকের এ লক্ষণ—এ নিত্যত্বের লক্ষণ—অগুণে অসম্ভব—সম্ভব
হয় না । কেন-না, প্রদর্শিত প্রকারে অণুরও কারণ থাকা সিদ্ধ (অল্পমান দ্বারা)
হয় । তিনি যে নিত্যত্বের অন্য কারণ বলিয়াছেন তাহা এই—অনিত্য কি ?
অনিত্য বিশেষপ্রতিষেধের অভাব । বিশেষ শব্দের অর্থ জন্যবস্ত্ত ; তাহার
অভাব । যাহা জ্ঞাত নহে, তাহাতেই অনিত্য-শব্দের ব্যবহার । সেই ব্যবহার

মিতি চ বিশেষতঃ প্রতিমেধাভাবঃ। [বৈ० অ० ৪।
আ० ১। সূ० ৪] ইতি, তদপি নাবশ্যং পরমাণুনাং নিত্যত্বং
সাধয়তি। অসতি হি যস্মিন্ কস্মিন্শ্চিন্মিত্যে বস্তুনি নিত্য-
শব্দেন নঞঃ সমাসো নোপপদ্যতে ন পুনঃ পরমাণুনিত্যত্ব-
মেবোপেক্ষ্যতে, তচ্চাস্ত্যেব নিত্যং পরমকারণং ব্রহ্ম। ন চ
শব্দার্থব্যবহারমাত্রেণ কস্মচিদর্থশ্চ প্রসিদ্ধির্ভবতি। প্রমাণা-
ন্তরসিদ্ধয়োঃ শব্দার্থয়োর্ব্যবহারাবতারাৎ। যদপি নিত্যত্বে

দ্বোপপত্তেঃ। ব্যপদেশশ্চ চ প্রতীতিপূর্বকশ্চ তদভাবে নির্মূলশ্চাপি
দর্শনাৎ। যথেষ্ট বটে যক্ষ ইতি। “যদপি নিত্যত্বে তৃতীয়ং কারণমবি-
দ্যেতি”। যদি সত্যং পরমাণুনাং পরিদৃশ্যমানমূলকার্যাণাং প্রত্যক্ষণ
কারণাগ্রহণমবিদ্যা তন্না নিত্যত্বম্, এবং সতি দ্ব্যণুকশ্চাপি নিত্যত্বম্। অথা-
দ্রব্যত্বে সতীতি বিশেষ্যেত তথা সতি ন দ্ব্যণুকে ব্যভিচারঃ, তত্শানেক-

পরমাণুর নিত্যতার অন্যতর কারণ। অর্থাৎ অনিত্য-শব্দের দ্বারাই নিত্যতা
সিদ্ধ হয়। পরে তাহা অন্যত্র অসম্ভব হওয়ায় পরমাণুতে (কালে ও
আকাশেও বটে) গিয়া স্থৈর্য্যপ্রাপ্ত হয়। বৈশেষিকদিগের এইষে নিত্যত্ব-
সাধক কারণ, এ কারণও অসংশয়িতরূপে পরমাণু-নিত্যতা সাধিতে (সিদ্ধি
করিতে) পারে না। কেননা, ‘অনিত্য’ শব্দটী সপ্রতিযোগী অর্থাৎ সাপেক্ষ।
যদি কোথাও নিত্যের প্রসিদ্ধি থাকে তবেই তদপেক্ষা বা তৎপ্রতিযোগিতায়
অনিত্য শব্দের ব্যবহার হইতে পারে। যদি নিত্য বলিয়া প্রসিদ্ধ, এমন
কোন বস্তু না থাকে, তাহা হইলে ন নিত্য = অনিত্য, একপ সমান বা যোগ-
শব্দ সম্ভবতই হয় না। সূত্রায় বোধিতে হইবে, একটী সর্বপ্রসিদ্ধ সর্বকারণ
পরম ও প্রসিদ্ধ নিত্য আছে। সেই নিত্য পদার্থ পরমাণুরও কারণ, তাহার
অন্য নাম ব্রহ্ম, পরমাণু সেই পরম কারণ ব্রহ্ম অপেক্ষা স্থূল ও অনিত্য, ইহা
বৈশেষিকের প্রক্রিয়াতেও প্রমাণিত হয়। [ন চ...তারাৎ] কেবলমাত্র
শব্দার্থব্যবহারের দ্বারা বস্তুসিদ্ধি হয় না। যে শব্দার্থ প্রমাণান্তরসিদ্ধ—
সেই শব্দ ও শব্দার্থ ব্যবহারবিষয়ে স্থান পায়, অমূলক শব্দার্থ ব্যবহারগোচরে
স্থানপ্রাপ্ত হয় না। * [যদপি...ব্রহ্মত্বং জ্ঞাৎ] বৈশেষিক যে অণুনিত্যতা

* একভাবে শব্দবিষয় ও বস্তুসম্প্রতিষ্ঠিত শব্দের ব্যবহার আছে, তাই বলিয়া তাহা
বস্তু সম্ভাবসাধক হইবে না।

তৃতীয়ঃ কারণমুক্তং ‘অবিদ্যা চ’ [বৈঃ অঃ ৪। আঃ ১।
সূঃ ৬] ইতি, তদ্ যদ্যেবং বিব্রীয়েত—সতাং পরি-
দৃষ্টমানকার্য্যাণাং কারণানাং প্রত্যক্ষণাগ্রহণমবিদ্যেতি,
ততো দ্ব্যণুকনিত্যতাপ্যাপাদ্যেত । অথাদ্রব্যত্বে সতীতি
বিশেষ্যেত তথাপ্যকারণবদ্ধমেব নিত্যতানিমিত্তমাপদ্যেত ।
তস্ম চ প্রাগেবোক্তত্বাৎ ‘অবিদ্যা চ’ ইতি পুনরুক্তং
শ্রীৎ । অথাপি কারণবিভাগাৎ কারণবিনাশাচ্চান্যস্ত তৃতীয়স্য
বিনাশহেতোরসম্ভবোহবিদ্যা সা পরমাণুনাং নিত্যত্বং খ্যাপয়-
তীতি ব্যাখ্যাসেত, নাবশ্যং বিনশদ্বস্ত্ব দ্বাত্যামেব হেতুভ্যাং

দ্রব্যত্বেনাবিদ্যমানদ্রব্যদ্ব্যমুপপত্তেঃ । তথাপ্যকারণবদ্ধমেব নিত্যতানিমিত্তমা-
পদ্যেত যতো হদ্রব্যত্বমবিদ্যমানকারণত্বতদ্রব্যত্বমুচ্যতে । তথা চ পুনরুক্ত-
মিত্যাহ—“তস্মচ”তি । অপি চাদ্রব্যত্বে সতি সত্যাদিত্যত এবেষ্টার্থসিদ্ধে-
রবিদ্যেতি ব্যর্থম্ । অথাবিদ্যাপদেন দ্রব্যবিনাশকারণদ্বয়াবিদ্যমানত্বমুচ্যতে ।
দ্বিবিধো হি দ্রব্যনাশহেতুরবয়ববিনাশোহবয়বব্যতিষেকবিনাশশ্চ । তদুভয়ং পর-
মাণৌ নাস্তি । তস্মান্নিত্যঃ পরমাণুঃ । ন চ সূখাদিভির্কীৰ্ত্তিচারন্তেষামদ্রব্য-
ত্বাদিত্যাহ—“অথাপি”তি । নিরাকরোতি—“নাবশ্যমি”তি । যদি হি সংযোগ-
সচিবানি বহুনি দ্রব্যানি দ্রব্যাস্তরমারভেরমিতি প্রেক্ষিয়া সিধ্যৎ সিধ্যেদ

সাধনার্থ “অবিদ্যা চ” এই শূত্র বলিয়াছেন—তাহা তাঁহার মতে অণুনিত্যত্বঃ
তৃতীয় কারণ । যদি অণুনিত্যত্বসাধক উক্ত অবিদ্যা-শব্দের এইরূপ ব্যাখ্যা
সম্মত হয় যে, দৃষ্টমান স্থূল কার্য্যের (জন্য দ্রব্যের) মূলকারণ প্রত্যক্ষের
দ্বারা গৃহীত হয় না অর্থাৎ অপ্রত্যক্ষ, সেই কারণে তাহার নাম অবিদ্যা,
সেই অবিদ্যা অণুনিত্যতার অন্যতম হেতু । প্রদর্শিত শূত্রের (অবিদ্যা চ-
শূত্রের) অর্থ কথিত প্রকার হইলে দ্ব্যণুকও নিত্য হইতে পারে । অথচ
তন্মতে দ্ব্যণুক অনিত্য । হেতুবাক্যে যদি আরম্ভকদ্রব্যরহিত, এইরূপ
বিশেষণ দেন, তাহা হইলে তাহার (সে বিশেষণের) বিশেষ্য ব্যর্থ হইবে ।
অর্থাৎ পূর্ব্বের সেই কথাই (অকারণবৎ—কারণপরিশূণ্য এই কথাই) বলা
হইবে এবং ‘অবিদ্যা চ’ শূত্রের পুনরুক্তি করা বৃথা হইবে । [অথাপি...
কারণবাদঃ] কারণদ্রব্যের বিভাগ অথবা বিনাশ, বিনাশের প্রতি এই হুই
কারণ ব্যতীত তৃতীয় কারণ থাকা পক্ষে যে অসম্ভাবনা আছে, সেই অসম্ভা-

বিনষ্টমুহীতি নিয়মোহস্তুি । সংযোগসচিবে হি অনেক-
স্মিংশ্চদ্রব্যে দ্রব্যান্তরস্মারন্তকেহভ্যুপগম্যমানে এতদেবং
স্মাৎ যদা ত্বপান্তবিশেষং সামান্যাত্মকং কারণং বিশেষবদবস্থা-
স্তরমাপদ্যমানমারন্তকমভ্যুপগম্যতে তদা স্মৃতকাঠিন্যবিলয়ন-

দ্রব্যদ্বয়মেব তদ্বিনাশকারণমিতি । ন হেতদস্তুি । দ্রব্যদ্বয়রূপাপরিজ্ঞানাৎ । ন
তাবৎ তদ্ব্যধারন্তদ্রব্যতিরিক্তঃ পটৌ নামাস্তি যঃ সংযোগসচিবৈবন্তদ্বিতীয়া-
রভ্যেতেতু্যক্তমধস্তাৎ । ঘটপদার্থাংশ্চ দ্বয়সমগ্রে বক্ষ্যতি । কিন্তু কারণমেব
বিশেষবদবস্থাস্তরমাপদ্যমানং কার্য্যং তচ্চ সামান্যাত্মকম্ । তথা হি—যদ্বা
সুবর্ণং বা সর্পেষু ঘটরুচকাদিষুগতং সামান্যমুভূয়তে । ন চৈতে ঘট-
রুচকাদয়ো মৃৎসুবর্ণাভ্যাং ব্যতিরিচ্যন্ত ইত্যুক্তম্ । অগ্রে চ বক্ষ্যামঃ ।
তস্মান্মৃৎসুবর্ণে এব তেন তেনাকারেণ পরিণম্যমানে ঘট ইতি চ রুচক
ইতি চ কপালশর্করাকর্ণমিতি চ শকলকণিকাতূর্ণমিতি চ ব্যাখ্যায়তে ।
তত্রতত্রোপাদানয়োর্মৃৎসুবর্ণয়োঃ প্রত্যভিজ্ঞানাৎ । ন তু ঘটাদয়ো বা
কপালাদিষু কপালাদয়ো বা ঘটাদিষু চ রুচকাদয়ো বা শকলাদিষু শকলা-
দয়ো বা রুচকাদিষু প্রত্যভিজ্ঞায়ন্তে যত্র কার্য্যাকারণভাবোভবেৎ । ন চ
বিনষ্টমুহীতি ঘটক্ষণং প্রতীত্য কপালক্ষণেহুপাদান এবোৎপদ্যতে তৎ
কিমুপাদানপ্রত্যভিজ্ঞানেনেতি বক্তব্যম্ । এতস্তা অপি বৈনাশিকপ্রক্রিয়ায়া
উপরিষ্ঠান্নিরাকরিষ্যমাণস্তাৎ । তস্মাদুপজ্ঞাপায়ধর্ম্মাণো বিশেষাবস্থাঃ সামান্য-
ত্রোপাদেয়াঃ সামান্যাত্মা তূপাদানমেবং ব্যবস্থিতে যথা সুবর্ণদ্রব্যং কাঠিন্যা-
বস্থামপহায় দ্রব্যবস্থয়া পরিণতং ন চ তত্রাবয়ববিভাগঃ সমপি দ্রবত্বে
কারণং পরমাণুনাং ভবন্মতে তদভাবেন দ্রবত্বানুপপত্তেঃ । তস্মাদ্ যথা

বনার অন্য নাম অবিদ্যা । অবিদ্যা পরমাণুনিচয়ের নিত্যতা স্থাপন
করিতে সমর্থ । * এরূপ ব্যাখ্যা করিলেও নিশ্চিতরূপে অণুনিত্যতা সিদ্ধ
হইবে না । কারণ এই যে, বিনশ্বর বস্তু ঐ দুই কারণেই নষ্ট হয়, অথ
প্রকারে নষ্ট হয় না, এমন কোন নিয়ম নাই । যদি আরম্ভ শব্দের “বহু
অবয়ব সংযুক্ত হইয়া দ্রব্যান্তর জন্মায়,” এইরূপ অর্থ হয়—তাহা হইলে
ঐ নিয়মে বিনাশ-সিদ্ধি হইতে পারে সত্য ; কিন্তু যদি বিশেষবর্জিত

* ফলিতার্থ এই যে, পরমাণু হুতরাং কোন কারণদ্বয়া হইতে জন্মে নাই পরমাণুর অবয়ব
বা অংশ নাই, সেই কারণে তাহার অবয়বের বিভাগ নাই, বিনাশও নাই, কায়েই তাহা নিত্য ।
অর্থাৎ অবিনাশী ।

বস্তুত্বাবস্থাবিলয়নেনাপি বিনাশ উপপদ্যতে। তস্মাৎ রূপাদি-
মত্বাৎ সাদভিপ্রেতবিপর্যায়ঃ পরমাণুনায্। তস্মাদপ্যনুপপন্নঃ
পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ১৫ ॥

উভয়থা চ দোষাৎ ॥ ১৬ ॥ *

পরমাণুদ্রব্যাগ্নিসংযোগাৎ কাঠিন্যমপহায় দ্রবত্বেন পরিণমতে ন চ কাঠিন্য-
দ্রবত্বে পরমাণোরতির্য্যোচেতে এবং মৃদা স্তবর্ণং বা সামান্যং পিণ্ডাবস্থা
মপহায় কুলালহেমকারাদিব্যাপারাদ্ ঘটকচকাদ্যবস্থামাপদ্যতে ন ত্বয়বি-
নাশাত্তৎসংযোগবিনাশাদ্ বিনষ্টমুৎপত্তি ঘটকচকাদয়ঃ। ন হি কপালা-
দয়োস্তোপাদানং : : : : : সামান্যোপাদানমপ্যনুপপাদনম্।
তচ্চ নিত্যম্। ন চ তৎসংযোগসচিবমেকত্বাৎ সংযোগস্ত দ্বিষ্টত্বেনৈকস্মিন্ন-
ভাবাৎ। তস্মাৎ সামান্যস্ত পরমার্থসতোহনির্ব্বাচ্য্য বিশেষাবস্থাস্তদধিষ্ঠানা
ভুজঙ্গাদয় ইব রজ্জ্বাভ্যুপাদানা উপজ্ঞাপায়ধর্ম্মাণ ইতি সাশ্রুতম্। প্রকৃত-
মুপসংহরতি—“তস্মাদি”তি।

সামান্যাত্মক কারণের বিশেষ অবস্থা উপস্থিত হওয়াকে আরম্ভ বলা যায়,
তাহা হইলে অবশ্যই যতকাঠিন্যবিনাশের দৃষ্টান্তে ঘনীভূত অবস্থার
বিনাশে ও বিনাশ হওয়া সম্ভব হইতে পারে। † অতএব পরমাণু সম্বন্ধে
বৈশেষিকের যে গূঢ় অভিপ্রায় ছিল—সে অভিপ্রায় রূপাদি স্বীকার করা-
তেই বিপর্য্যস্ত হইয়াছে। সেই জন্যই বলিয়াছি, পরমাণুকারণবাদ অযুক্ত—
যুক্তিবহির্ভূত অর্থাৎ পরমাণুই যে পরম কারণ, তাহা নহে।

* উভয়থা পরমাণুনা উপচয়াপচয়গুণকত্বাদীকারে তদনঙ্গীকারে চ দোষাৎ দোষম্যাপরি-
হার্য্যত্বাৎ ন পরমাণুবাদঃ সাধীয়ান্।—উপচয়=স্থল হওয়া। অপচয় ক্ষীণ হওয়া। পরমাণুর
উপচয় অপচয় হওয়া স্বীকার থাকুক বা না থাকুক, উভয় প্রকারেই দোষ আছে। অর্থাৎ দোষের
পরিহার হয় না। (ভাষ্য দেখ)।

† অবিদ্যা=অজ্ঞান=না জানা। অর্থাৎ নাশ-কারণ না জানা যাওয়াই নিত্যতার লক্ষণ।
সূতার বিভাগে বস্তুর বিনাশ হইতে দেখা যায়। তাহাতে স্থির হয় যে, অবয়বের বিভাগ
ও বিনাশ এই দুই পদার্থই বিনাশের কারণ। ঐ দুই কারণ নিরবয়ব পরমাণু হইতে দূরে
অবস্থিত। সেই কারণে পরমাণু নিত্য অর্থাৎ অবিনাশী। কিন্তু যখন সংযুক্ত সূত্র ব্যতীত বস্তু
সম্ভাব দৃষ্ট হয় না তখন আরম্ভ বা উৎপত্তি সম্বন্ধে তোমার অভিপ্রায় অসিদ্ধ হইতেও পারে।
অর্থাৎ পরিণাম পক্ষ দেখিলে কারণের বিশেষাবস্থাকেই আরম্ভ ও উৎপত্তি বলিতে বাধ্য হইবে।
এবং সে পক্ষে বিনাশের কারণ তৃতীয় প্রকার দেখিতে পাইবে।

গন্ধরসরূপস্পর্শগুণা স্থূল। পৃথিবী, রূপরসস্পর্শগুণাঃ সূক্ষ্মা-
আপঃ, রূপস্পর্শগুণং সূক্ষ্মতরং তেজঃ, স্পর্শগুণঃ সূক্ষ্মতমো
বায়ুরিত্যেবমেতানি চত্বারি ভূতান্যুপচিাপচিত্তগুণানি স্থূল-
সূক্ষ্মতারতম্যোপেতানি চ লোকে লক্ষ্যন্তে। তদ্বৎ পরমাণবো-

অনুভূয়তে হি পৃথিবী গন্ধরূপরসস্পর্শাশ্মিক। স্থূল। আপো রসরূপ-
স্পর্শাশ্মিকাঃ সূক্ষ্মাঃ, রূপস্পর্শাশ্মিকং তেজঃ সূক্ষ্মতরং, স্পর্শাশ্মিকো বায়ুঃ
সূক্ষ্মতমঃ। পুরাণেহপি স্মর্যতে—

আকাশং শব্দমাত্রস্ত স্পর্শমাত্রং সমাশিশং ।

দ্বিগুণস্ত ততোবায়ুঃ শব্দস্পর্শাশ্মিকোহভবৎ ॥

রূপং তথৈবাবিশতঃ শব্দস্পর্শগুণাবুভৌ ।

ত্রিগুণস্ত ততোবহিঃ স শব্দস্পর্শবান্ ভবেৎ ॥

শব্দঃ স্পর্শশ্চ রূপঞ্চ রসমাত্রং সমাশিশং ।

তস্মাচ্চতুর্গুণা আপো বিজ্ঞেয়াস্ত রসাস্মিকাঃ ॥

শব্দঃ স্পর্শশ্চ রূপঞ্চ রসশ্চেন্দ্রগন্ধমাবিশং ।

সংহতান্ গন্ধমাত্রং তানাচষ্টে মহীমিমাম্ ॥

তস্মাৎ পঞ্চগুণা ভূমিঃ স্থূল। ভূতৈশ্চ দৃশ্যতে ।

শাস্তা ঘোরাস্চ মৃঢ়াস্চ বিশেষান্তেন তে স্বতাঃ ॥

পরস্পরাগ্ন্যপ্রবেশাকারয়ন্তি পরস্পরম্ ।

তেন গন্ধাদয়ঃ পরস্পরং সংহন্যমানাঃ পৃথিব্যাদয়ঃ। তথা চ যথা যথা
সংহন্তমানানামুপচয়স্তথা তথা সংহতস্য স্থৌল্যং যথাযথাহুপচয়স্তথা তথা সৌক্ষ্ম্য-
তারতম্যম্। তদেবমহুভবাগমাত্যমবস্থিতমর্থং বৈশেষিকৈরনিচ্ছদ্বিরপ্যশক্যা-
পহুব্রমিত্যাহ—“গন্ধে”তি। অস্ত্য তাবচ্ছকৌবৈশেষিকৈস্তত্ত্ব পৃথিব্যাদিগুণহেমা-
নভ্যুপগমাদিতি চত্বারি ভূতানি চতুস্ত্রিষোকগুণান্যাদাহতবান্। অনুভবা-
গমসিদ্ধমর্থমুক্তা বিকল্পা দৃশ্যতি—“তদ্বৎ”। স্থূলপৃথিব্যাদিবৎ। “পর-

পৃথিবী স্থূল ও গন্ধ, রস, স্পর্শ, এই কএকটা গুণে অধিত। পৃথিবী অপেক্ষা
জল সূক্ষ্ম এবং তাহা রূপ-রস-স্পর্শ-গুণবিশিষ্ট। তেজ জল অপেক্ষা সূক্ষ্ম এবং
তাহার গুণ রূপ ও স্পর্শ। বায়ু তদপেক্ষা সূক্ষ্ম, তাহার গুণ স্পর্শ। এইরূপে
পৃথিব্যাদি ভূত চতুষ্ঠয়কে উপচিাপচিত্তগুণযুক্ত ও অগ্নাদিক স্থূল-সূক্ষ্ম-বিশিষ্ট
দেখা যায়। (উপচিত্ত অধিক। অপচিত্ত = কম। পৃথিবীর গুণ সর্বাপেক্ষা
অধিক, তৎকারণে তাহা অধিক স্থূল। পৃথিবী হইতে জলের গুণ অল্প, সেই

ইপুপেচিাপচিতগুণাঃ কল্লোরন্ ন বা । উভয়থাপি চ দোষানু-
যস্মোঃপরিহার্য্য এব স্মাৎ । কল্ল্যামানে তাবদুপচিাপচিত-
গুণত্বে, উপচিতগুণানাং মূর্ত্যুপচয়াদপরমাণুত্বপ্রসঙ্গঃ । ন চ-
ান্তরেণাপি মূর্ত্যুপচয়ঃ গুণোপচয়ো ভবতীতি চেৎ কার্য্যেষু
ভূতেষু গুণোপচয়ে মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ । অকল্ল্যামাণে তূপ-
চিাপচিতগুণত্বে পরমাণুত্বসাম্যপ্রসিক্ষয়ে যদি তাবৎ সর্ব্ব

মাণবোপীতি । “উপচিতগুণানাং মূর্ত্যুপচয়ঃ” উপচিতগুণানাং সংহন্যমানানাং
সম্ব্যতোপচয়ঃ “অপরমাণুত্বপ্রসঙ্গঃ” স্থলত্বাদিতি । যন্ত ক্রতে ন গন্ধাদিসম্ব্যতঃ
পরমাণুরপি তু গন্ধাদ্যাশ্রয়ো দ্রব্যম্ । ন চ গন্ধাদীনাং তদাশ্রয়ানুপচয়ে-
ইপি দ্রব্যাতোপচয়োঃ বিকৃতমহতানাং দিতি তৎ প্রত্যাহ—“ন চান্তরেণাপি
মূর্ত্যুপচয়ঃ” দ্রব্যস্বরূপোপচয়মিত্যর্থঃ । কুতঃ । “কার্য্যেষু ভূতেষু গুণোপচয়ে
মূর্ত্যুপচয়দর্শনাৎ” । ন তাবৎ পরমাণবোরূপতোগৃহ্যন্তে কিন্তু কার্য্যদ্বারা ।
কার্য্যঞ্চ ন গন্ধাদিতোভিন্নং যদা ন তদাধারতয়া গৃহ্যতেইপি তু তদাশ্রক-
তয়া । তথা চ তেষামুপচয়ে তদুপচিতং দৃষ্টমিতি পরমাণুভিরপি তৎকারণৈ-
রেবং ভবিতব্যম্ । তথা চাহপরমাণুত্বং স্থলত্বাদিত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ং বিকল্পং

কারণে তাহা পৃথিবী অপেক্ষা সূক্ষ্ম ইত্যাদি) । এই সকল ভূত যেমন উপ-
চিাপচিতগুণ, তোমাদের পরমাণু কি ঐরূপ উপচিাপচিত গুণ ? অর্থাৎ
পার্শ্ব-পরমাণু অধিক গুণ, জলীয়াদি-পরমাণু পর পর অল্প গুণ, এইরূপ বল
কি না ? বল, বা না-ই বল, উভয় পক্ষেই দোষ আছে । সে দোষ অপরি-
হার্য্য । [কল্যা...দর্শনাৎ] পরমাণুতে গুণের উপচয় অপচয় (বৃদ্ধি হ্রাস)
কল্পনা করিতে গেলে উপচিতগুণ পরমাণুর পরমাণুত্বই থাকে না । কেন-না,
মূর্ত্তির উপচয় (বৃদ্ধি) ব্যতীত গুণের উপচয় হইতেই পারে না । জায়মান
ভূতে গুণোপচয়ের সঙ্গে সঙ্গে মূর্ত্তিরও উপচয় দৃষ্ট হয় । (মূর্ত্তির উপচয় স্থোলা ।
পার্শ্ব পরমাণু জলীয়পরমাণু অপেক্ষা স্থল । তৎপ্রতি কারণ, তাহাতে গুণের
আধিক্য আছে । যে যত অধিকগুণ সে তত স্থল । যে যত অল্পগুণ সে
তত সূক্ষ্ম । এ নিয়মে পার্শ্ব পরমাণু গুণাধিক্য বশতঃ অধিক স্থল ; স্মৃতরাং
তাহা পরমাণু নহে, ইহাই ঘটিয়া উঠে ।) [অকল্যা...গুণানাম্] যদি পর-
মাণুর লক্ষণ অক্ষত রাখিবার ইচ্ছায় উপচিাপচিতগুণ অঙ্গীকার না কর,
যদি সমুদায় পরমাণুজাতিতে এক গুণ থাকা স্বীকার কর, তাহা হইলে
কারণনিষ্ঠ গুণ কার্য্য দ্রব্যের গুণ জন্মায়, এই নিয়ম অহুসারে তেছে

একৈকগুণা এব কল্লোরন্ ততন্তেজসি স্পর্শশ্রোপলক্কিন্ শ্রাৎ,
অস্মু রূপস্পর্শয়োঃ, পৃথিব্যাঞ্চ রসরূপস্পর্শানাং, কারণগুণ-
পূর্বকত্বাৎ কার্য্যগুণানাম্ । অথ সর্ব্বৈ চতুর্গুণা এব কল্লো-
রন্ ততোহপ্সপি গন্ধশ্রোপলক্কিঃ শ্রাৎ, তেজসি গন্ধরসয়ো-
র্বিয়ো চ গন্ধরূপরসানাম্ । ন চৈবং দৃশ্যতে । তস্মাদপ্যনুপ-
পন্নঃ পরমাণুকারণবাদঃ ॥ ১৬ ॥

অপরিগ্রহাচ্চাত্তমনপেক্ষা ॥ ১৭ ॥ *

প্রধানকারণবাদো বেদবিত্তিরপি কৈশ্চিন্মত্বাদিভিঃ সং-
কার্য্যত্বাদ্যাংশোপজীবনাভিপ্রায়েণোপনিবদ্ধঃ । অয়ন্ত পরমাণু-

দুষয়তি—“অকল্মাষ্যানে তুপচি তাপচি তগুণত্ব” ইতি । “অথ সর্ব্বৈ চতুর্গুণা”
ইতি । যদ্যপ্যস্মিন্ কলে সর্ব্বেষাং স্থৌল্যপ্রসঙ্গস্তথাপ্যতিশ্রুতয়োপেক্ষ্য
দুষয়তি—“ততোহপ্সপি”তি । ব্যায়োরূপত্বেন চাক্ষুষত্বপ্রসঙ্গ ইতাপি দৃষ্টব্যম্ ।

নিগদব্যাখ্যাতেন ভাষণ ব্যাখ্যাতম্ । সম্প্রত্যাংহত্র ভাষ্যকৃত্বৈশেষিক-

স্পর্শগুণ, জলে রূপ ও স্পর্শ, পৃথিবীতে রূপ, রস, স্পর্শ, এ সকল প্রতীতি
ভঙ্গ হইবে । অর্থাৎ ঐ সকলে ঐ সকল গুণের প্রতীতি হইতে পারিবে না ।
[অর্থ-বাদঃ] যদি এমন বল যে, চতুর্বিধ পরমাণু-জাতির প্রত্যেক জাতি-
তেই চার চার গুণ আছে, তাহা হইলে জলে গন্ধের, তেজে গন্ধের ও রসের,
বায়ুতে গন্ধের, রূপের ও রসের উপলব্ধি না হয় কেন ? তাহা বলিতে
হইবেক । ঐ কারণেই বলিতে হয়, পরমাণুকারণবাদ অযুক্ত ;—যুক্তি-
বহির্ভূত ।

মতাদি ঋষি প্রধানকারণবাদের কোন কোন অংশ বৈদিক সংকার্য্যতাদি
অংশের উপজীবনার্থ গ্রহণ করিয়াছেন । কিন্তু পরমাণুকারণবাদের কোনও
অংশ কোনও ঋষি কর্তৃক গৃহীত হয় নাই । এ নিমিত্তও বেদবাদীর নিকট

* অপরিগ্রহাৎ মতাদিভিঃ শিষ্টৈরগৃহীতত্বাৎ পরমাণুকারণবাদে হত্যন্তমেবানপেক্ষাহস্তি
বেদবাদিনাম্ । বেদবাদিভিঃ স বাদ-উপেক্ষণীয় ইত্যর্থঃ । চকারাৎ গ্রন্থতোহর্থতশ্চাগ্রাহ্য
মতিহিতম্ ।—কোনও ঋষি পরমাণুকারণবাদের কোনও অংশ গ্রহণ করেন নাই । অতএব,
শিষ্টবহির্ভূত বলিয়া পরমাণুবাদ বেদবাদীর অগ্রাহ্য ;—বিশেষ রূপে অনাদরণীয় ।

কারণবাদো ন কৈশ্চিদপি শিষ্টৈঃ কেনচিদপ্যাংশেন পরিগৃহীত
ইত্যত্যন্তমেবাদরণীয়ো বেদবাদিভিঃ। অপিচ বৈশেষিকা-
স্তদ্ব্যর্থভূতান্ যট্ পদার্থান্ দ্রব্যগুণকর্মসামান্যবিশেষসমবায়-
খ্যানত্যন্তভিন্নান্ ভিন্নলক্ষণানভ্যুপগচ্ছন্তি। যথা মনুষ্যোহশ্বঃ
শশ ইতি। তথাহৃদ্যভ্যুপগম্য তদ্বিরুদ্ধং দ্রব্যাদীনত্বং শেযাণাম-
ভ্যুপগচ্ছন্তি তন্মোপপদ্যতে। কথম্। যথা হি লোকে শশকুশ-
পলাশপ্রভৃतीনামত্যন্তভিন্নানাং সতাং নেতরেতরাধীনত্বং ভবতি,
এবং দ্রব্যাদীনামপ্যত্যন্তভিন্নত্বান্মৈব দ্রব্যাদীনত্বং গুণাদীন্যাং
ভবিতুমর্হতি, অথ চ ভবতি দ্রব্যাদীনত্বং গুণাদীনাম্। ততো

তত্ত্বং দৃশ্যতি—“অপি চ বৈশেষিকা” ইতি। দ্রব্যাদীনত্বং দ্রব্যাদীননিরূ-
পণত্বম্। ন হি যথা গবাস্বমহিষমাতঙ্গাঃ পরস্পরানধীননিরূপণাঃ স্বতন্ত্রা
নিরূপ্যন্তে; বহুদাদ্যধীনোৎপত্তয়ো বা ধূমাদয়ো যথা বহুদাদ্যনধীননিরূপণাঃ
স্বতন্ত্রা নিরূপ্যন্তে, এবং গুণাদয়োদ্রব্যাদ্যনধীননিরূপণা অপি তু যদা যদা
নিরূপ্যন্তে তদা তদা তদাকারতয়ৈব প্রথন্তে ন তু প্রথান্যমেবামন্তি স্বাতন্ত্র্যম্।
তদ্ব্যাপ্তিরিচ্যন্তে দ্রব্যাদপি তু দ্রব্যমেব সামান্যরূপং তথা তথা প্রথত
ইত্যর্থঃ। দ্রব্যাকার্যত্বমাত্রং গুণাদীন্যাং দ্রব্যাদীনত্বমিতি মন্বানশ্চোদয়তি—

পরমাণুবাদ অত্যন্ত অনাদরণীয়। [অপিচ...ইতি] আরও দেখ, বৈশেষিকরা
স্বশাস্ত্রের প্রতিপাদ্যস্বরূপটু দ্রব্য, গুণ, কর্ম, সামান্য, বিশেষ, সমবায়, এই ছয়
পদার্থকে অত্যন্ত ভিন্ন বলেন এবং সে সকলের লক্ষণও দেখান। ঐ ছয় পদার্থ
মহুয়া, অশ্ব ও শশ প্রভৃতির স্থায় পরস্পর ভিন্ন ও ভিন্নলক্ষণাক্রান্ত। [তথাহৃদ্য...
গুণাদীনাম্] ঐরূপ স্বীকার সত্ত্বেও তাঁহারা যে স্বীকৃতবিরুদ্ধ গুণাদি পঞ্চকের
দ্রব্যাদীনতা স্বীকার করেন, তাহা কোনও ক্রমে উপপন্ন হয় না। অহুপপন্ন
কেন? তাহা বিবেচনা কর। যেমন ধব, কুশ, পলাশ প্রভৃতি যে কিছু
অত্যন্ত ভিন্ন সংপদার্থ—সমস্তই পরস্পর স্বাধীন—কেহ কাহার অধীন নহে
অর্থাৎ সমস্তই স্বয়ং সিদ্ধ—কেহ কাহার দ্বারা সিদ্ধ নহে; তেমনি, অত্যন্ত
ভিন্ন দ্রব্যাদিও অত্যন্তভিন্নতাপ্রযুক্ত গুণাদি পঞ্চক দ্রব্যের অধীন, এ সিদ্ধান্ত
হইতেই পারে না। অথচ তাঁহারা গুণাদি পঞ্চককে দ্রব্যের অধীন বলেন।
[ততো...তত্ত্বং] দ্রব্য থাকিলেই গুণাদি থাকে, না থাকিলে থাকে না, এই
কারণে বলা উচিত, মানা উচিত, দ্রব্যই সংস্থানাদি (আকারাদি) ভেদে

দ্রব্যভাবে ভাবাৎ দ্রব্যভাবে চাভাবাৎ দ্রব্যমেব সংস্থানাদি-
ভেদাদনেকশব্দপ্রত্যয়ভাগ্ভবতি । যথা দেবদত্ত এক এব
সম্বৎসান্তরযোগাদনেকশব্দপ্রত্যয়ভাগ্ভবতি তদ্বৎ । তথা
সতি সাংখ্যসিদ্ধান্তপ্রসঙ্গঃ স্বসিদ্ধান্তবিরোধশ্চাপদ্যোয়াম্ ।
নব্বগ্নেরন্তুস্থাপি ধূমস্ত্র্যাধীনত্বং দৃশ্যতে, সত্যং দৃশ্যতে, ভেদ-
প্রতীতেস্ত তত্রাধিধূময়োরন্ত্বং নিশ্চীয়তে, ইহ তু শুক্লঃ
কমলো রোহিণী ধেনুনীলমুৎপলমিতি দ্রব্যশ্চৈব তস্মৈ তস্মৈ
তেন তেন বিশেষণ প্রতীয়মাণত্বান্নৈব দ্রব্যগুণয়োরধিধূময়ো-
রিব ভেদপ্রতীতিরস্তি । তস্মাদ্দ্রব্যাত্মকতা গুণস্ত । এতেন
কৰ্ম্মসামান্যবিশেষসমবায়ানাং দ্রব্যাত্মকতা ব্যাখ্যাতা । গুণা-

“নব্বগ্নেরনাস্যাপি”তি । পরিহরতি—“ভেদপ্রতীতেস্ত”ইতি । ন তদধীনোৎ-
পাদবতাং তদধীনত্বমাচক্ষহে কিন্তু তদাকারতাম্ । তথা চ ন ব্যভিচার
ইত্যর্থঃ । শব্দতে—“গুণাদীনানং দ্রব্যধীনত্বং দ্রব্যগুণয়োরনুতসিদ্ধাদিতি যদ্য-
চ্যোত” । যত্র হি দ্বাবাকারিণৌ বিভিন্নভাষ্যাকারাত্ম্যমবগমোতে তৌ
সম্বন্ধাবসম্বন্ধৌ বা বৈষয়িকরণেন প্রতিভাসেতে যথেষ্ট কুণ্ডে দধি যথা বা
গৌরব ইতি ন তথা গুণকৰ্ম্মসামান্যবিশেষসমবায়ান্তেষাং দ্রব্যাকারতয়া-
কারান্তর্যাবোগেন দ্রব্যাদাকারিণৌহন্যত্বেনাকারিতয়া ব্যবস্থানাভাবাৎ সের-
মযুতসিদ্ধিস্থতাং চ সামান্যাদিকরণেন প্রথোক্ত্যর্থঃ । তান্নিমানমযুতসিদ্ধিঃ বিকল্যা

ভিন্ন ভিন্ন শব্দের অভিধেয় ও জ্ঞেয় হইয়া থাকে । যেমন একই দেবদত্ত
ভিন্ন ভিন্ন অবস্থায় ভিন্ন ভিন্ন নামের নামী হয়, সেইরূপ । [তথা...সাতাম্]
যদি তাহাই হয়, তবে, সাংখ্যসিদ্ধান্তের স্বীকার ও বৈশেষিকের নিজ-
সিদ্ধান্তের বিরোধ বা হানি হইবে । [নব্বগ্নে...গুণস্ত] যদি বল, ধূম অগ্নি নহে,
অগ্নি ভিন্ন, তাদৃশ ধূমের জ্ঞান অগ্নির অধীন, ইহা আমরা দেখিয়াছি, এত-
দূতরে আমরা বলি, দেখিয়াছ সত্য ; কিন্তু ভিন্ন বলিয়া প্রতীত হওয়ায় অগ্নি-
ধূমের ভিন্নতা নিশ্চিত আছে । এখানে অর্থাৎ গুণপক্ষে সেরূপ প্রতীতি নাই ।
শুক্ল কমল, লোহিতা ধেনু, নীলোৎপল, ইত্যাদি স্থলে সেই সেই বিশেষণের
দ্বারা দ্রব্যই প্রতীত হয়, পৃথক্ রূপে দ্রব্য ও গুণ প্রতীত হয় না । অগ্নির ও
ধূমের পার্থক্য যেরূপ, দ্রব্যের ও গুণের সেরূপ পার্থক্য নাই, সূত্রতাং গুণ
দ্রব্যেরই রূপবিশেষ । [এতেন...নোপপদ্যতে] যে যুক্তিতে গুণের দ্রব্যাত্মকতা

দীনাং দ্রব্যাদীনত্বং দ্রব্যগুণায়োরযুতসিদ্ধহাদিতি যদ্ব্যচ্যেত তৎ-
 পুনরযুতসিদ্ধত্বমপৃথক্দেশত্বং বা আদপৃথক্কালত্বং বা অপৃথক্-
 স্বভাবত্বং বা সৰ্ব্বথাপি নোপপদ্যতে । অপৃথগ্দেশত্বে তাবৎ
 স্বাভ্যুপগমো বিরুদ্ধ্যতে । কথম্ । তত্ত্বারক্কোহি পটন্তত্ত্বদেশো-
 হভ্যুপগম্যতে ন তু পটদেশঃ । পটস্ত তু গুণাঃ শুক্লহাদয়ঃ পট-
 দেশা অভ্যুপগম্যন্তে ন তন্ত্বদেশাঃ । তথা চাঙ্কঃ—দ্রব্যানি
 দ্রব্যান্তরমারভন্তে গুণাশ্চ গুণান্তরম্ । [বৈ০ অ০ ১। আ০ ১।
 সূ০ ১০] ইতি । তন্ত্ববো হি কারণদ্রব্যানি কার্যদ্রব্যং পট-
 দ্বয়তি—“তৎপুনরযুতসিদ্ধত্ব”মিতি । তত্রাপৃথগ্দেশত্বং তদভ্যুপগমেন বিরু-
 দ্ধ্যত ইত্যাহ—“অপৃথগ্দেশত্বে”ইতি । যদি তু সংযোগিনোঃ কার্যায়োঃ
 সম্বন্ধিভ্যামন্যদেশত্বং যুতসিদ্ধিস্ততোহন্যাহযুতসিদ্ধিঃ, নিত্যয়োস্ত সংযোগিনো-
 র্হয়োরন্যতরস্য বা পৃথগ্গতিমত্বং যুতসিদ্ধিস্ততোহন্যাহযুতসিদ্ধিঃ, তথা-
 চাকাশপরমাণোঃ পরমাণোশ্চ সংযুক্তয়োযুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি । গুণ-
 গুণিনোশ্চ শৌক্যপটয়োরযুতসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ভবতি । ন হি তত্র শৌক্য-
 পটাত্ম্যং সম্বন্ধিভ্যামন্যদেশী শৌক্যপটৌ । সত্যপি পটস্য তদন্যতন্ত্ব-
 দেশত্বে শৌক্যস্ত সম্বন্ধিপটদেশত্বাৎ । তন্ন । নিত্যয়োরাছাকাশরোরজ-
 সংযোগ উভয়স্ত অপি যুতসিদ্ধেরভাবাৎ । ন হি তয়োঃ পৃথগাশ্রয়া-
 শ্রিতত্বমনাশ্রয়ত্বাৎ । নাপি হয়োরন্যতরস্ত বা পৃথগ্গতিমত্বমুর্ভবনো-
 রপি নিষ্ক্রিয়ত্বাৎ । ন চাজসংযোগো নান্তি তত্রানুমানসিদ্ধত্বাৎ । তথা-
 ছাকাশমাত্মসংযোগি মুর্ত্তদ্রব্যসিদ্ধত্বাৎ, ঘটাদিবিদিতানুমানম্ । পৃথগাশ্রয়া-
 শ্রয়িত্বপৃথগ্গতিমত্বলক্ষণযুতসিদ্ধেরন্যা অযুতসিদ্ধির্হ্যপি নানুপেতবিরোধ-
 প্রতিপাদিত হয়, সেইরূপ যুক্তিতেই কণ্ঠের, সামান্তের (জাতির), বিশেষের
 ও সম্ভারের দ্রব্যাত্মকতা সিদ্ধ হয় । যদি এমন কথা বল যে, অযুতসিদ্ধতার
 বলে (অযুতসিদ্ধ = অপৃথক্ রূপে উৎপন্ন) গুণের দ্রব্যাত্মকতা (দ্রব্য-
 ধীনতা) প্রতীত হয়, দ্রব্য ও গুণ এক বলিয়া অনুভূত হয়, তবে, তদন্তর
 প্রদানার্থ আমরা তোমায় জিজ্ঞাসা করিব, তোমার অযুতসিদ্ধতা কথার অর্থ
 কি ? অপৃথক্ দেশ ? না অপৃথক্ কাল ? অথবা অপৃথক্ স্বভাব ? কি
 হইলে অযুতসিদ্ধ হয় ? প্রোক্ত প্রকারত্রয়ের কোনও প্রকার উপপন্ন
 হইবে না । অতএব গুণ সকল বস্তুতঃ দ্রব্যাত্মক, ইহা অবশ্য স্বীকার্য্য ।
 [অপৃথক্...বাধ্যতে] অপৃথক্দেশত্বাই অযুতসিদ্ধতা, এরূপ বলিতে গেলে

মারভন্তে, তন্তুগতাশ্চ গুণাঃ শূক্লহাদয়ঃ কার্যাদ্রব্যো পটে শূক্ল-
হাদিগুণান্তরমারভন্ত ইতি হি তেহভ্যুপগচ্ছন্তি । সোহভ্যুপ-
গমো দ্রব্যগুণয়োরপৃথগদেশহেতুভ্যুপগম্যামানে বাধ্যতে । অথা-
পৃথকালত্বমযুতসিদ্ধত্বমুচ্যেত, সব্যদক্ষিণয়োরপি গোবিষাণয়ো-
রযুতসিদ্ধত্বং প্রসজ্যেত । তথাহপৃথকস্বভাবহেতুত্বমযুতসিদ্ধত্ব-
ন দ্রব্যগুণয়োরাত্মভেদঃ সম্ভবতি, তস্মা তাদাত্ম্যেনৈব প্রতীয়-

মাবহতি তথাপি ন সামানাদিকরণপ্রথামুপপাদয়িতুমহতি । এবং লক্ষণে-
হপি হি সমবায়ো গুণগুণিনোরভ্যুপগম্যামানে সম্বন্ধে ইতি প্রত্যয়ঃ স্তাৎ
ন তাদাত্ম্যপ্রত্যয়ঃ । অস্ত্য চোপপাদনায় সমবায় আস্থীয়তে ভবন্তিঃ ।
স চেদাস্থিতোহপি ন প্রত্যয়নিম্নপাদয়েৎ কৃতং তৎকল্পনয়া । ন চ
প্রত্যকঃ সামানাদিকরণপ্রত্যয়ঃ সমবায়গোচরস্তদ্বিরুদ্ধার্থস্তাৎ । তদেগো-
চরহে হি পটে শূক্ল ইত্যেবমাকারঃ স্তান্ন তু পটে শূক্ল ইতি । ন চ
শূক্লপদস্ত গুণবিশিষ্টগুণিপরাহাদেবং প্রথিতী সাস্প্রতম্ । ন হি শব্দ-
বৃত্তান্তসারি প্রত্যক্ষম্ । ন হ্যগ্নিস্থাণবক ইত্যুপচরিতাগ্নিভাবোমাণবকঃ
প্রত্যক্ষেন দহনাত্মনা পণ্যতে । ন চায়মভেদবিভ্রমঃ সমবায়নিবন্ধনো
ভিন্নয়োরপীতি বাচ্যম্ । গুণাদিসম্ভাবে তদ্বাদে চ প্রত্যক্ষানুভবাদস্ত্য প্রমাণ-
স্তাভাবাৎ তস্মা চ ভ্রান্তহে সৰ্ব্বাভাবপ্রসঙ্গাৎ । তদাশ্রয়স্ত তু ভেদসাধ-
নস্ত তদ্বিরুদ্ধত্বয়োথানাসম্ভবাৎ । তদ্বিদমুক্তং “তস্মা তাদাত্ম্যেনৈব প্রতীয়-

তাহা স্বমতবিরুদ্ধ হইবে । স্বত্রের দেশই স্বত্রারক বস্ত্রের দেশ (কেন-না,
স্বত্রেই বস্ত্রের অবস্থিতি), বস্ত্রের দেশ নহে । বস্ত্রের দেশই বস্ত্রের শূক্লাদি-
গুণের দেশ, স্বত্রের দেশ নহে । স্বত্রকার কণাদও ঐ অভিপ্রায় স্বত্র-
দ্বারা প্রথিত করিয়াছেন ।—“দ্রব্য দ্রব্যান্তর জন্মায়, গুণ গুণান্তর জন্মায় ।”
কারণ-দ্রব্য স্বত্র, তাহা কার্যদ্রব্য বস্ত্রের আরম্ভ (উৎপত্তি) করে । আর
স্বত্রনিষ্ঠ শূক্লাদি গুণ, তাহা কার্যদ্রব্য বস্ত্রে স্বসজাতীয় শূক্লাদি গুণের আরম্ভ
করে । এই প্রক্রিয়াই বৈশেষিকের অভিমত বা স্বীকৃত । এই অভ্যুপগম
দ্রব্যগুণের অপৃথক দেশতার (একদেশতার) বিরুদ্ধ; সুতরাং তাহাতে
স্বীকারহানি দোষ ঘটে । [অথাপৃথক...পত্তেঃ] অপৃথককালত্বই অযুতসিদ্ধত্ব,
এরূপ হইলে পশুর বাম দক্ষিণ শৃঙ্গদ্বয়ের অযুতসিদ্ধতা মানিতে হইবেক, পরন্তু
তাহা মানিতে পারিবে না । শৃঙ্গদ্বয় এককালপ্রভব হইলেও তাহা পৃথক,—

মানত্বাৎ। যুতসিদ্ধয়োঃ সম্বন্ধঃ সংযোগোহযুতসিদ্ধয়োহস্ত
সমবায় ইত্যয়মভ্যুপগমো মূষৈব তেবাং, প্রাক্ সিদ্ধস্ত কার্য্যাৎ
কারণস্তায়ুতসিদ্ধস্থানুপপত্তেঃ। অথান্তরাপেক্ষ এবায়মভ্যুপ-
গমঃ শ্রাদযুতসিদ্ধস্ত কার্য্যস্ত কারণেন সম্বন্ধঃ সমবায় ইতি,
এবমপি প্রাগসিদ্ধস্থানকাত্মকস্ত কার্য্যস্ত কারণেন সম্বন্ধো
নোপপদ্যতে দ্বয়ায়ত্ত্বাৎ সম্বন্ধস্ত। সিদ্ধং ভূত্বা সম্বধ্যত
ইতি চেৎ, প্রাক্ কারণসম্বন্ধাৎ কার্য্যস্ত সিদ্ধাবভ্যুপগম্যানা-
য়ামযুতসিদ্ধ্যভাবাৎ কার্য্যকারণয়োঃ সংযোগবিভাগৌ ন

মানত্বাৎ"দিতি। অপি চায়ুতসিদ্ধশব্দোহপৃথগুৎপত্তৌ মুখ্যঃ সা চ ভবন্মতে
ন দ্রব্যগুণরোরতি দ্রব্যস্ত প্রাক্ সিদ্ধেগুণস্ত চ পশ্চাদুৎপত্তেঃ। তন্মা-
নিথ্যাবাদোহয়মিত্যাহ—"যুতসিদ্ধয়ো"রিতি। অথ ভবতু কারণস্ত যুতসিদ্ধিঃ,
কার্য্যস্ত দ্রবুতসিদ্ধিঃ কারণাতিরেকেণাভাবাদ্, ইত্যাহ্ব্যাত্মনা দ্বয়রতি—
"এবমপি"তি। সম্বন্ধিহরাধীনমভাবো হি সম্বন্ধো নাসত্যেকস্মিন্নপি সম্বন্ধিনি
ভবিতুমর্হতি। ন চ সমবায়ো নিত্যঃ স্বতন্ত্র ইতি চোক্তমধস্তাৎ। ন চ
কারণসমবায়াদনন্তা কার্য্যস্তোৎপত্তিরিতি শক্যং বক্তুন্ম। এবং হি সতি
সমবায়স্ত নিত্যত্বাভ্যুপগমাৎ কারণবৈয়র্থ্যপ্রসঙ্গঃ। উৎপত্তৌ চ সমবায়স্ত
সৈব কার্য্যস্তাস্ত কিং সমবায়েন। সিদ্ধয়োস্ত সম্বন্ধে যুতসিদ্ধিপ্রসঙ্গঃ। ন
চাত্তাহযুতসিদ্ধিঃ সম্ভবতীত্যেতদুক্তম্। ততশ্চ যত্নস্ত বৈশেষিকৈক্ প্রাসক্ত্য-
ভাবাৎ কার্য্যকারণয়োঃ সংযোগবিভাগৌ ন বিদ্যেতে ইতীদং ত্রুক্ষতঃ

অপৃথক্প্রতীতির বিষয় নহে। যদি এমন হয় যে, অপৃথক্স্বভাবস্বই অযুত-
সিদ্ধত্ব, তাহা হইলে দ্রব্যের ও গুণের স্বরূপতঃ ভেদ (ভিন্নতা) অসম্ভব হইতে
পারে। বস্তুতঃ তাহাকে (গুণকে) দ্রব্যের সহিত অভেদরূপে প্রতীয়মান
হইতে দেখা যায়। (ফলিতার্থ এই যে, গুণাদি পদার্থ পরস্পর অত্যন্ত ভিন্ন,
এ সিদ্ধান্ত অনুভববিরুদ্ধ)। বৈশেষিকের অস্ত্র এক সিদ্ধান্ত এই যে, যুতসিদ্ধ
পদার্থদ্বয়ের পরস্পর সম্বন্ধের নাম সংযোগ ও অযুতসিদ্ধ পদার্থদ্বয়ের পরস্পর
সম্বন্ধের নাম সমবায়। তাঁহাদের এ সিদ্ধান্তও মিথ্যা। হেতু এই যে, উভয়
পদার্থের অথবা অন্ততর পদার্থের মধ্যে কাহার অযুতসিদ্ধতা? তাহা অনুসন্ধান
করিলে দেখা যায়, কার্য্যের পূর্বে কারণের সিদ্ধতা থাকায় উভয়ের অযুত-
সিদ্ধতা পক্ষ আদৌ উপপন্ন হয় না। [অথান্তর...মন্তি] অপিচ, অন্ততরবাটিত

বিদ্যোতে, ইতীদমুক্তং দুৰুক্তং স্তাৎ । যথা চোৎপন্নমাত্রস্তা-
ক্রিয়স্ত কার্যদ্রব্যস্ত বিভূভিরাকাশাদিভির্দ্রব্যান্তরৈঃ সম্বন্ধঃ
সংযোগ এবাভ্যুপগম্যতে ন সমবায়ঃ, এবং কারণদ্রব্যোণাপি

স্তাৎ । যুতসিদ্ধ্যভাবশ্চৈবাতাবাৎ । এতেনাপ্রাপ্তিসংযোগো যুতসিদ্ধিরিত্যপি
লক্ষণমুপপন্নম্ । মা ভূদপ্রাপ্তিঃ কার্য্যকারণয়োঃ প্রাপ্তিস্থনয়োঃ সংযোগ
এব কস্মান ভবতি, তত্রাস্তা অসংযোগত্বাহস্তা যুতসিদ্ধিরুক্তব্য। তথা
চ সৈবোচ্যতাঃ কিমনয়া পরস্পরাশ্রয়দোষগ্রস্তয়া । ন চাত্মা সম্ভবতী-
ভুক্তম্ । যদ্যচ্যোতাপ্রাপ্তিপূর্ব্বিকা প্রাপ্তিরততরকর্ম্মজোভয়কর্ম্মজা বা
সংযোগো, যথা স্থাগৃশ্চেনয়োর্ম্মলয়োর্ম্মা, ন চ তদ্বপটয়োঃ সম্বন্ধস্তথা,
উৎপন্নমাত্রশ্চৈব পটন্ত তদ্বসম্বন্ধাৎ । তস্মাৎ সমবায় এবায়মিত্যত আহ—
“যথা চোৎপন্নমাত্রশ্চৈব”তি । সংযোগজোহপি হি সংযোগো ভবন্তিরভ্য-
পেয়তে ন ক্রিয়াজ এবোতর্থঃ । ন চাপ্রাপ্তিপূর্ব্বিকৈব প্রাপ্তিঃ সংযোগ
আত্মাকাশসংযোগে নিত্যে তদভাবাৎ । কার্য্যস্ত চোৎপন্নমাত্রশ্চৈবকস্মিন
ক্ষেণে কারণপ্রাপ্তিবিরহাচ্ছেতি । অপি চ সম্বন্ধিক্রপাতিরিক্তে সম্বন্ধে সিদ্ধে

পক্ষও সম্ভব হয় না । অর্থাৎ কারণের সহিত অযুতসিদ্ধ কার্য্যের যে সম্বন্ধ—
সে সম্বন্ধের নাম সমবায়, এইরূপ অতঃপরঘটিত অস্বীকারেও অনিবার্য্য দোষ
আছে । কারণ পৃথকসিদ্ধ, কিন্তু কার্য্য অপৃথক সিদ্ধ, এ কথা সম্বন্ধ নির্বা-
চনের যোগ্য নহে । যে ক্ষণে কার্য্যদ্রব্য অসিদ্ধ ছিল অর্থাৎ স্বরূপলাভ করে
নাই, সে ক্ষণে সে কিরূপে কারণের সহিত সম্বন্ধ হইবে ? সম্বন্ধ যখন উভয়ের
অধীন—তখন তাহা কিরূপে একের নিঃস্বরূপ অবস্থায় অর্থাৎ না থাকি
অবস্থায় ঘটিতে পারে ? প্রথম ক্ষণে সিদ্ধ হয় অর্থাৎ স্বরূপনিষ্পত্তি হয়, দ্বিতীয়
ক্ষণে তাহা কারণ দ্রব্যের সহিত সম্বন্ধ হয়, এরূপ বলিলে তাহা সংযোগই
হইল, সমবায় হইল কৈ ? নিষ্পন্ন পদার্থদ্বয়ের সম্বন্ধের নাম সংযোগ, এই
সংযোগ সম্বন্ধই প্রকারান্তরে স্বীকৃত হইতেছে । সম্বন্ধ হওয়ার পূর্বে
কার্য্যদ্রব্যের নিষ্পন্নতা স্বীকার করিলেই অযুতসিদ্ধতার অভাব স্বীকার
করিতে হইবে এবং করিলে বৈশেষিকের “যুতসিদ্ধি না থাকায় কার্য্য-
কারণের সংযোগ বিভাগ নাই” এ উক্তিও দ্রুজ্ঞি হইবে । যদি বল,
দ্রব্য উৎপত্তিক্ষণে নিষ্ক্রিয় থাকে, সে অবস্থায় সংযোগসম্বন্ধ ঘটে না,
(সংযোগের কারণ ক্রিয়া, সুতরাং নিষ্ক্রিয় অবস্থাতে অপ্রাপ্তির প্রাপ্তিরূপ
সংযোগ ঘটে না), এ বিষয়ে আমাদের প্রত্যুত্তর এই যে, কার্য্যদ্রব্য

সম্বন্ধঃ সংযোগ এব স্মৃতাং ন সমবায়ঃ, নাপি সংযোগস্ত সম-
বায়স্ত বা সম্বন্ধস্ত সম্বন্ধিব্যতিরেকেনাস্তিত্বে কিঞ্চিৎ প্রমাণ-
মস্তি । সম্বন্ধিশব্দপ্রত্যয়ব্যতিরেকেন সংযোগসমবায়শব্দ-
প্রত্যয়দর্শনাৎ তয়োৱস্তিত্বমিতি চেৎ, ন, একত্বেহপি স্বরূপ-
বাহরূপাপেক্ষ্যাহনেকশব্দপ্রত্যয়দর্শনাৎ । যথৈকোহপি সন্
দেবদত্তো লোকে স্বরূপং সম্বন্ধিরূপঞ্চাপেক্ষ্যাহনেকশব্দ-
প্রত্যয়ভাণ্ডবতি মনুষ্যোত্রাক্ষণঃ শ্রোত্রিয়ো বদান্তো বালো

তদবাস্তবভেদায় লক্ষণভেদো হুশ্রীয়েত স এব তু সম্বন্ধাতিরিক্তোহসিদ্ধঃ ।
উক্তং হি পরস্তাদতিরিক্তঃ সম্বন্ধিভ্যাং সম্বন্ধোহসম্বন্ধো ন সম্বন্ধিনৌ ঘট-
য়িতুমীষ্টে সম্বন্ধিসম্বন্ধে চানবস্থিতিঃ । তস্মাদুপপত্ত্বাত্তবাত্যাং ন কার্য্যস্ত
কারণাদন্তমপি তু কারণস্তৈবায়মনির্বাচ্যাঃ পরিণামভেদ ইতি । তস্মাৎ
কার্য্যস্ত কারণাদনতিরেকাৎ কিং কেন সম্বন্ধম্ । সংযোগস্ত চ সংযোগি-
ভামনতিরেকাৎ কন্তয়োঃ সংযোগ ইত্যাহ—“নাপি সংযোগস্তে”তি ।
বিচারাসহস্মেনানির্বাচ্যাতামস্তাপরিভাবয়মানশব্দতে ।—“সম্বন্ধিশব্দপ্রত্যয়ব্যতি-
রেকেনে”তি । নিরাকরোতি—“নৈকত্বেহপি স্বরূপবাহরূপাপেক্ষ্যে”তি ।
তত্ত্বদনির্বাচনীয়া নেকবিশেষাবস্থাভেদাপেক্ষ্যৈকশ্বিন্নপি নানাবুদ্ধিব্যাপদেশোপ-
পত্তিরিতি । যথৈকো দেবদত্তঃ স্বগতবিশেষাপেক্ষয়া মনুষ্যোত্রাক্ষণোবদন্তঃ,

সকল উৎপত্তিক্রমে নিষ্কিন্ন থাকিলেও তোমাদের মতে যেক্রমে আকা-
শাদি বিভূদ্রব্যের সহিত তাহার সংযোগ সম্বন্ধ স্বীকৃত হয়, আমাদের
মতে সেই রূপেই কারণদ্রব্যের সহিত কার্য্যের সংযোগ সম্বন্ধ হয়,
সমবায় নামক পৃথক্ সম্বন্ধ হয় না । ফল কথা, সংযোগই বল, আর
সমবায়ই বল, কোনও সম্বন্ধ সম্বন্ধী হইতে পৃথক্ বা অতিরিক্ত পদার্থ
নহে । সম্বন্ধী ব্যতিরেকে সম্বন্ধের অস্তিত্ব পক্ষে কিছুমাত্র প্রমাণ নাই ।
সম্বন্ধীর সত্তাতেই সম্বন্ধের সত্তা, সম্বন্ধের আর পৃথক্ সত্তা (অস্তিত্ব)
নাই । [সম্বন্ধি...বস্ত্তস্তরস্ত] যাহার সহিত সম্বন্ধ=সে সম্বন্ধী । তাহার
বোধক শব্দ ও জ্ঞান এই দুই ব্যক্তিতে সংযোগের ও সমবায়ের বোধক শব্দ ও
জ্ঞান পৃথক্ রূপে থাকিতে দেখা যায় ; সুতরাং সংযোগের ও সমবায়ের পৃথক-
স্তিত্ব অবশ্যই আছে, একরূপ বলিতেও পারিবে না । কারণ এই যে, বস্ত্ত এক
হইলেও—অপৃথক্ হইলেও স্বরূপ ও বাহ্যিক রূপ (বাহ্যিক রূপ সম্বন্ধাত্মযায়ী

যুবা স্ববিরঃ পিতা পুত্রঃ পৌত্রো ভ্রাতা জামাতেতি । যথা চৈকাপি সতী রেখা স্থানান্ত্রহেন নিবেশ্যমানেকদশশতসহস্রা-
দিশব্দপ্রত্যয়ভেদমনুভবতি তথা সম্বন্ধিনোরব সম্বন্ধিশব্দ-
প্রত্যয়ব্যতিরেকেণ সংযোগসমবায়শব্দপ্রত্যয়ইহং ন ব্যতি-
রিক্তবস্ত্তিহেন ইতুপলক্লিলক্ষণপ্রাপ্তস্থানুপলক্কেরভাবো বস্ত্ত-
ন্তরশ্চ । নাপি সম্বন্ধিবিষয়স্বৈ সম্বন্ধশব্দপ্রত্যয়য়োঃ সন্ততভাব-

স্বগতাবস্থাভেদাপেক্ষয়া বালো যুবা স্ববিরঃ, স্বক্ৰিগাভেদাপেক্ষয়া শ্রোত্রিয়ঃ
পরাপেক্ষয়া তু পিতা পুত্রঃ পৌত্রো ভ্রাতা জামাতেতি । নিদর্শনান্তরমাহ—
“যথা চৈকাপি সতী রেখা”তি । দাষ্ট্যাস্তিকে যোজয়তি—“তথা সম্বন্ধিনো”
রিতি । অঙ্গুলোন্নৈরন্তর্য্যং সংযোগোদধিকু ওয়োরৌত্তরাধর্য্যং সংযোগঃ ।
কার্য্যাকারণয়োস্ত তাদাত্মোপানির্কীচ্যস্ত কার্য্যস্ত ভেদং বিবক্ষিত্বা সম্বন্ধিনো-
রিত্যুক্তম্ । “নাপি সম্বন্ধিবিষয়স্বৈ সম্বন্ধশব্দপ্রত্যয়য়োঃ”রিত্যেতদপানির্কীচ্য-

রূপ) অনুসারে তাহাতে নানা শব্দের ও নানা জ্ঞানের ব্যবহার হয় । শব্দ
ও জ্ঞান নানা হইলেই যে বস্ত্বরূপ নানা হয়, তাহা হয় না । দেবদত্ত এক
কিন্তু তাহাঁকে স্বরূপ ও সম্বন্ধিরূপ অনুসারে মনুষ্য, ব্রাহ্মণ, শ্রোত্রিয়, বদান্ত,
বালক, যুবা, বৃদ্ধ, পিতা, পুত্র, পৌত্র, ভ্রাতা, যামাতা, ইত্যাদি ইত্যাদি নানা
শব্দের ও নানা জ্ঞানের বিষয় হইতে দেখা যায় । রেখা-বস্ত্তও এক ; কিন্তু
তাহা স্থান ও সন্নিবেশ বশতঃ ১, ১০, ১০০, ১০০০ আদি বহুশব্দের ও জ্ঞানের
বিষয় হইয়া থাকে । অতএব, সম্বন্ধী পদার্থ সকল তদ্বোধক শব্দ-প্রত্যয়
(প্রত্যয় = জ্ঞান) ব্যতীত অব্যতিরেকে সংযোগ-সমবায়-শব্দ-প্রত্যয়ের যোগ্য
হয়, ব্যতিরিক্তবস্ত্তর অস্তিত্বরূপে হয় না । অর্থাৎ উপলক্লিলক্ষণপ্রাপ্ত পদার্থা-
ন্তরের অভাব অনুপলক্লিবশতঃই নিশ্চিত হয় । (সমুদায় কথার স্থূল তাৎ-
পর্য্য এই যে, নাম আছে ও জ্ঞান হয়, ইহা দেখিয়া তোমরা সংযোগকে ও
সমবায়কে স্বতন্ত্র বল, কিন্তু তাহা ভ্রম । উক্ত উভয়ের স্বাতন্ত্র্য কোনও প্রমাণে
উপলব্ধ হয় না ।) অর্থাৎ তাহা সম্বন্ধিপদার্থের অতিরিক্ত নহে । যে হেতু
সম্বন্ধিপদার্থ ছাড়িয়া উপলব্ধ হয় না, সেই হেতু তাহার নাস্তিই নিশ্চিত ।
অঙ্গুলিসংযোগ কি ? অঙ্গুলিসংযোগ অঙ্গুলিদ্বয়ের নৈরন্তর্য্য (অব্যবধান)
ব্যতীত অত্র কিছু নহে । (সমবায়ের ত কথাই নাই । সমবায় এ পর্য্যন্ত
কাহার অনুভবগোচরে আইসে নাই) । [নাপি...তরহাং] সম্বন্ধবাচক
শব্দ ও ‘সম্বন্ধ’ ইত্যাকার জ্ঞান সম্বন্ধীকেই বিষয় করে, তাই বলিয়া যে

এসকঃ, স্বরূপবাহরূপপেক্ষয়েতুক্তোত্তরত্বাৎ। তথাহিগুণ-
মনসামপ্রদেশত্বাৎ সংযোগঃ সম্ভবতি। প্রদেশবতো দ্রব্যস্য
প্রদেশবতা দ্রব্যান্তরেণ সংযোগদর্শনাৎ। কল্পিতাঃ প্রদেশা
অণুগুণমনসাং ভবিষ্যন্তীতি চেৎ, ন, অবিদ্যমানার্থস্য কল্পনায়াং
সর্বার্থসিদ্ধিপ্রসঙ্গাৎ। ইয়ানৈবাবিদ্যমানো বিরুদ্ধোহবিরুদ্ধো
বার্থঃ কল্পনীয়ো নাতোহধিক ইতি নিয়মে হেতুত্বাৎ কল্প-
নায়াশ্চ স্বায়ত্তত্বাৎ প্রভূতত্বসম্ভবাচ্চ। ন চ বৈশেষিকৈঃ
কল্পিতেভ্যঃ ষড়্ভ্যঃ পদার্থেভ্যোহন্তেহধিকাঃ শতং সহস্রং
বার্থা ন কল্পিতব্যা ইতি নিবারকো হেতুরস্তু। তস্মাদ্যস্মৈ

ভেদাভিপায়স্। অপি চ, অদৃষ্টবৎক্ষেত্রজসংযোগাৎ পরমাণুমনসোচ্চাদ্যাং
কর্ম্য ভবন্তিরিযাতে। অধেকরূপজলনং বায়োস্তিষ্ঠ্যাকৃপবনমণুমনসোচ্চাদ্যাং
কর্ম্যেত্যদৃষ্টকারিতানীতি বচনাৎ। ন চাণুমনসোরায়নাইপ্রদেশেন সংযোগঃ
সম্ভবতি। সম্ভবে চাণুমনসোরায়নাব্যাপিত্বাৎ পরমমহত্ত্বেনান্যত্বপ্রসঙ্গাৎ। ন
চ প্রদেশবত্তিরনয়োরায়না সংযোগোহিপ্রদেশত্বাদায়নঃ। কল্পনায়াশ্চ বস্তু-
তত্ত্বব্যবস্থাপনাসহজাদিতি প্রসঙ্গাদিত্যাহ—“তথাহিগুণমনসা”মিতি। কিঞ্চাত্তাৎ

তত্ত্বভয়ের সাস্তুতা অর্থাৎ অবিচ্ছেদে বা নিরন্তরিতরূপে সম্বন্ধবুদ্ধি ইত্যার
আপত্তি—তাহাও ইহিতে পারে না। কেন? তাহা বলিয়াছি স্বরূপ
ও বাহ্যিক রূপ অনুসারেই ঐ ব্যবহার নিষ্পন্ন হইয়া থাকে। (নৈরন্তর্য্য
অবস্থায় অঙ্গুলিদ্বয়ের ও রূপ-রূপীর সম্বন্ধ প্রতীয়মান হয়, যতঃ প্রতীয়মান
হয় না)। [তথা...সম্ভবাচ্চ] আরও দেখ, পরমাণু, আত্মা ও মন,
এ সকলের প্রদেশ নাই। (প্রদেশ=অবয়ব বা অংশ) তাহা না থাকায়
সংযোগসম্ভাবনাও নাই। প্রদেশবান্ দ্রব্যতেই অত্র প্রদেশবান্ দ্রব্যের
সংযোগ ইহিতে দেখা যায়। যদি এমন বল যে, প্রদেশ না থাকিলেও ঐ
সকলের কল্পিত প্রদেশ স্বীকার করিব, ফলতঃ তাহাও অবক্তব্য। কেন-না,
কল্পনা করিলেই যে পদার্থসিদ্ধি হয়—তাহা হয় না। যদি ইহিত-ত সম্যকই
ইহিত, কিছু অবশিষ্ট থাকিত না। বিরুদ্ধই হউক আর অবিরুদ্ধই হউক,
এতগুলি পদার্থ কল্পনীয়, তাহার অধীক অকল্পনীয়, এমন কোন নিয়ম নাই
এবং নিয়মের কারণও নাই। কল্পনা নিজের অধীন, যত ইচ্ছা ততই করিতে
পায়। [নচ...স্বাৎ] বৈশেষিক ছয় পদার্থের কল্পনা করিয়াছেন, তাহার

যস্মৈ যদ্যদ্রোচতে তত্ত্বং সিধ্যৎ । কশ্চিৎ কৃপালুঃ প্রাণিনাং
 দুঃখবহুলং সংসার এবং মাভূদিতি কল্পয়েৎ, অন্তো বা ব্যসনী
 মুক্তানামপি পুনরুৎপত্তিং কল্পয়েৎ, কন্তয়োনিবারকঃ স্ত্রাৎ ।
 কিঞ্চান্নদ্ব্যভ্যাং পরমাণুভ্যাং নিরবয়বভ্যাং সাবয়বস্ত্র দ্ব্যণুক-
 স্ত্রাকাশেনেব সংশ্লেষানুপপত্তিঃ । ন হ্যাকাশস্ত্র পৃথিব্যাদী-
 নাক্ষ জতুকার্ঠবৎ সংশ্লেষোহস্তি । কার্য্যাকারণদ্রব্যয়োরাশ্রিতা-
 শ্রয়ভাবোহস্তথা নোপপদ্যত ইত্যবশ্যং কল্প্যঃ সমবায় ইতি
 চেৎ, ন, ইতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ । কার্য্যাকারণয়োৰ্হি ভেদসিদ্ধিাবা-
 শ্রিতাশ্রয়ভাবসিদ্ধিরাশ্রিতাশ্রয়ভাবসিদ্ধৌ চ তয়োৰ্ভেদসিদ্ধিঃ

দ্ব্যভ্যামণুভ্যাং কারণভ্যাং সাবয়বস্ত্র কার্য্যস্ত্র দ্ব্যণুকস্ত্রাকাশেনেব সংশ্লেষা
 নুপপত্তিঃ । সংশ্লেষঃ সংগ্রহো যত একসম্বন্ধাকর্ষে সম্বন্ধান্তরাকর্ষো ভবতি-
 তস্ত্রানুপপত্তিরিতি । অত এব সংযোগাদন্তঃ কার্য্যাকারণদ্রব্যয়োরাশ্রয়শ্রিত-
 ভাবোহস্তথা নোপপদ্যত ইত্যবশ্যং কল্পনীয়ঃ সমবায় ইতি চেৎ । নিরা-
 করোতি । “ন,” কৃতঃ । “ইতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ” । তদ্বিতজতে—“কার্য্য-

উপরে আর কেহ অধিক পদার্থের কল্পনা করিবে না, অন্যো শত কিংবা
 দ্ব্যশ্র পদার্থের কল্পনা করিবেন না, এ বিষয়ে অল্পমাত্রও নিবারক হেতু নাই ।
 কল্পনা করিলেই যদি পদার্থ সিদ্ধি হয়, তাহা হইলে বাহার বাহার যে যে
 পদার্থে কুচি, সে সে সেই সেই পদার্থের কল্পনা করুক আর তৎক্ষণাৎ তাহা
 সিদ্ধ হউক । কোন দয়ালু কল্পনা করিবেন, জীবের দুঃখবহুল সংসার থাকিবেক
 না । আবার ব্যসনী পুরুষ কল্পনা করিবেন, সব মানুষ মুক্ত হইলে সংসার থাকি-
 বে না, তাহাতে আমোদ কি ? অতএব সংসার নিত্য বা সর্বকাল থাকুক ।
 অন্যো কল্পনা করিবেন, মুক্ত জীবও পুনঃ সংসারী হইবেক । এই সকল
 কল্পকদিগের নিবারণকর্ত্তা কে ? কে নিবারণ করিবে ? [কিঞ্চান্ন...গমাং]
 যন্ত কথা এই যে, নিরবয়ব দুই পরমাণু সংশ্লিষ্ট হইয়া সাবয়ব দ্ব্যণুক জন্মা-
 ইতে পারে না । যাহারা নিরবয়ব—তাহাদের সংশ্লেষ আকাশের সংশ্লেষের
 ণ্য অল্পপন্ন । পৃথিব্যাদিতে কাষ্ঠে জতুসংশ্লেষের জায় আকাশের সংশ্লেষ
 হয় না ; নিরবয়ব বলিয়াই হয় না । যদি বল, ঐরূপ বিনা সমবয়ে কার্য্য-
 কারণের আশ্রিতাশ্রয়ভাব উপপন্ন হয় না, সেই নিমিত্ত সমবায় অবশ্য কল্পনীয়,
 তাহাও অস্ত্রায়া । কেন না, তাহাতে ইতরেতরাশ্রয় দোষ (বাধক তর্ক) .

কুণ্ডবদরবদিতীতরেতরাশ্রয়তা স্মাৎ । ন হি কার্য্যাকারণয়ো-
 র্ভেদ আশ্রিতাশ্রয়তাবো বা বেদান্তবাদিভিরভ্যুপগম্যতে ।
 কারণশ্চেব সংস্থানমাত্রং কার্য্যমিত্যভ্যুপগমাৎ । কিঞ্চান্যৎ,
 পরমাণুনাং পরিচ্ছিন্নত্বাৎ যাবন্ত্যো দিশঃ ষড়্‌ক্ষৌ দশ বা
 তাবন্তিরবয়বৈঃ সাবয়বাস্তেস্বঃ সাবয়বত্বাদনিত্যাশ্চেতি নিত্য-
 ত্বনিরবয়বত্বাভ্যুপগমো বাধ্যত । যাংস্ত্বং দিগ্‌ভেদভেদিনো-
 হবয়বান্ কল্পয়সি ত এব মম পরমাণব ইতি চেৎ, ন, স্থূল-
 সূক্ষ্মতারতম্যক্রমেণাপরমকারণাদিনাশোপপত্তেঃ । যথা পৃথিবী
 দ্ব্যণুকাদ্যপেক্ষয়া স্থূলতমা বস্তুভূতাপি বিনশ্যতি ততঃ সূক্ষ্মং
 সূক্ষ্মতরঞ্চ পৃথিব্যেকজাতীয়কং বিনশ্যতি ততো দ্ব্যণুকং, তথা

কারণয়োহীতি । “কিঞ্চান্যৎ পরমাণুনা”মিতি । যে হি পরিচ্ছিন্নান্তে
 সাবয়বো যথা ঘটাদয়ঃ । তথা চ পরমাণবস্তৃপ্তাঃ সাবয়বো অনিত্যাঃ স্মাঃ ।
 অপরিচ্ছিন্নস্তে চাকাশাদিবং পরমাণুদ্বাব্যাতঃ । শব্দতে—“যাংস্ত্ব”মিতি ।
 নিরাকরোতি । “ন স্থূলে”তি । কিং স্থূলত্বাৎ পরমাণবো ন বিনশ্যন্ত্যথ
 নিরবয়বতয়া । তত্র পূর্ব্বস্মিন্ কল্পে ইদমুক্তম্—“বস্তুভূতাপী”তি । ভবনগতে

আছে । যথা—কার্য্য ও কারণ অত্যন্ত ভিন্ন, ইহা সিদ্ধ হইলে আশ্রিতাশ্রয়-
 ভাব সিদ্ধ হয়, এবং আশ্রিতাশ্রয়-ভাব সিদ্ধ হইলে কুণ্ডবদরের স্থান-
 ও কারণের ভিন্নতা সিদ্ধ হয় । (কুণ্ড আশ্রয়, বদর আশ্রিত : ঐরূপ
 হওয়াকে ইতরেতরাশ্রয় বলে । এই ইতরেতরাশ্রয় দোষ উৎপত্তির ও জপ্তির
 প্রতিবন্ধক বা বাধাদায়ক বলিয়া দোষ) । সেই জন্তই বেদান্তবাদীরা কার্য্য-
 কারণের ভেদ ও আশ্রিতাশ্রয়ভাব মানেন না এবং সেই জন্তই কারণ
 দ্রব্যের সংস্থান (অবয়ব-বিত্তাস) বিশেষকেই কার্য্যানামে উল্লেখ করেন ।
 [কিঞ্চান্যৎ...ভবিষ্যতি] অপর কথা এই যে, পরমাণু যখন পরিচ্ছিন্ন
 পদার্থ, তখন তাহার ৬।৮।১০ যতগুলি দিক্ থাকুক, তাবৎ অবয়বের
 দ্বারা তাহা অবশ্য সাবয়ব এবং সাবয়ব হইলেই অনিত্য অর্থাৎ নশ্বর ।
 অতএব, পরমাণুর নিত্যতা ও নিরবয়বতা পরস্পর অত্যন্ত বিরুদ্ধ । যদি
 এমন বল যে, তোমরা যে সকলকে দিগ্‌ভেদভেদী অবয়ব (অংশ) বলিবে—
 সেই গুলিই আমাদের পরমাণু, তাহাও বলিতে পারিবে না । বলিতে গেলে
 স্থূলস্থূলের তরতম (অল্ল্যমিক্য) মানিতে হইবে, তাহাতে তাহা পরমকারণ

পরমাণবোহপি পৃথিব্যেকজাতীয়কত্বাদ্বিনশ্যেয়ুঃ । বিনশ্যন্তো-
হপ্যবয়ববিভাগেনৈব বিনশ্যন্তীতি চেৎ, নায়ং দোষঃ, যতো
যুতকাঠিন্যবিলয়নবদপি বিনাশোপপত্তিমবোচাম । যথা হি যুত-
সুবর্ণাদীনামবিভজ্যমানাবয়বানামপ্যগ্নিসংযোগাৎ দ্রবতাবাপত্ত্যা
কাঠিন্যবিনাশো ভবতি, এবং পরমাণুনামপি পরমকারণভাবা-
পত্ত্যা মূর্ত্যাদিবিনাশো ভবিষ্যতি । তথা কার্য্যারম্ভোহপি নাব-
য়বসংযোগেনৈব কেবলেন ভবতি, ক্ষীরজলাদীনামন্তরেণাপ্য-

উত্তরং কল্পমাশঙ্ক্য নিরাকরোতি “বিনশ্যন্তোহপ্যবয়ববিভাগেনে”তি । “যথা
হি যুতসুবর্ণাদীনামবিভজ্যমানাবয়বানামপি”তি । যথা হি পিষ্টপিণ্ডোহবিনশ্চদ-
বয়বসংযোগ এব প্রথমে প্রথমানশ্চাশঙ্কাকারতাং নীয়মানঃ পুরোডাশতা-
মাপদ্যতে, তত্র পিণ্ডো নশ্চতি পুরোডাশশ্চোৎপদ্যতে, ন হি তত্র পিণ্ডা-
বয়বসংযোগা বিনশ্চতি, অপি তু সংযুক্তা এব সন্তঃ পরং প্রথমেন মুদা-
মানা । অধিকদেশব্যাপকা ভবন্তি, এবমগ্নিসংযোগেন সুবর্ণদ্রব্যাবয়বাঃ সংযুক্তা
এব সন্তো দ্রবীভাবমাপদ্যন্তে, ন তু মিথোবিভজ্যন্তে, তস্মাৎ যথাবয়ব-
সংযোগবিনাশাবন্তরেণাপি সুবর্ণপিণ্ডোবিনশ্চতি সংযোগান্তরোৎপাদমন্তরেণ চ

অপেক্ষা বিনাশী, ইহাই উপপন্ন অর্থাৎ যুক্তিতে পাওয়া যাইবে । এই
পৃথিবী দ্ব্যণুকাদি অপেক্ষা স্থূলতম, ইহা বস্তুসং হইলেও বিনাশী । এতদ-
পেক্ষা সূক্ষ্ম ও সূক্ষ্মতর পৃথিবীও সমজাতীয়তা হেতু বিনাশপ্রাপ্ত হয় এবং
তৎপরে দ্ব্যণুকও বিনষ্ট হয় । পার্থিব দ্ব্যণুকের বিনাশের ন্যায় পার্থিব-
পরমাণুও সমজাতীয়তা হেতু বিনষ্ট হইতে পারে । বলিতে পার যে, যাহারা
বিনষ্ট হয়—তাহারা অবয়ববিভাগের পর বিনষ্ট হয়, পরমাণুর অবয়ব না
থাকায় বিভাগ হয় না সুতরাং তাহার বিনাশও হয় না । এ সম্বন্ধে আমরা বলি,
যুতকাঠিন্যবিলয়ের ন্যায় তাহা বিনা বিভাগেও বিনষ্ট হইতে পারে । যেমন
যুতসংঘাত ও সুবর্ণ প্রভৃতি বিনা অবয়ব-বিভাগে অগ্নিসংযোগবলে দ্রবতাব-
প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ, পরমাণুপুঞ্জও পরম কারণভাব প্রাপ্ত হইয়া অমূর্ত
ও বিনষ্ট হয় তাহাতে বাধা হয় না । [তথা...দর্শনাৎ] আরও দেখ, কেবল
অবয়ব-সংযোগ-দ্বারাই যে কার্য্য জন্মে, তাহা নহে, অন্যরূপেও হইয়া থাকে ।
হৃৎ ও জল বিনা অবয়বাস্তর সংযোগে বর্ণোপল ও দধি জন্মাইয়া থাকে ।

বয়বসংযোগান্তরং দধিহিমাদিকার্য্যারম্ভদর্শনাৎ । তদেব-
মসারতরতর্কসন্দ্বিগ্নাদীশ্বরকারণশ্রুতিবিরুদ্ধত্বাচ্ছ্রুতিপ্রবণৈশ্চ-
শিষ্টৈশ্চৈবাদিভিরপরিগৃহীতত্বাদত্যন্তমেবানপেক্ষাস্থিন্ পরমাণু-
কারণবাদে কার্য্যার্থৈঃ শ্রেয়োহর্থিভিরিতি বাক্যশেষঃ ॥১৭॥

সমুদায় উভয়হেতুকেইপি তদপ্রাপ্তিঃ ॥ ১৮ ॥*

বৈশেষিকরাঙ্কান্তে। ছযুক্তিযোগাদ্বেদবিরোধাচ্ছ্রুতাপরি-
গ্রহাচ্চ নাপেক্ষিতব্য ইত্যুক্তম্ । সোহঙ্কবৈনাশিক ইতি বৈনা-

শ্ববর্ণে দ্রব উপজায়তে, এবমন্তরেণাপ্যবয়বসংযোগবিনাশং পরমাণবো বিন-
জ্ঞাস্ত্যন্তে চোৎপত্তস্ত ইতি সর্বমবদাতম্ ।

আস্তরদঙ্গতিমাহ—“বৈশেষিকরাঙ্কান্ত” ইতি । বৈশেষিকাঃ খব্ধক্‌বৈনা-
শিকাঃ । তে হি পদমাণুকাশদিকান্যাদিগ্ননসাক্ষ—সানানবিশেষবসমবায়ানাঞ্চ
গুণানাঞ্চ কেবাঞ্চিন্নিত্যত্বমভ্যুপেত্য শেষাণাং নিরয়বিনাশমুপগমি। তেন
তেহঙ্কবৈনাশিকাঃ । তেন তদুপস্থাসো বৈনাশিকত্বমামোন সর্ববৈনাশিকান্

[তদেব...বাক্যশেষঃ] অতএব, অসারতর্ক কলুষিত প্রোক্ত মত দ্বিধর-কারণ
প্রতিপাদক শ্রুতির বিরুদ্ধ । শ্রুতিবিরুদ্ধ ও অসারতর্ক কলুষিত বলিয়া শ্রুতি-
প্রবণ শিষ্ট মত প্রভৃতি ঋষি পরমাণুবাদ গ্রহণ করেন নাই এবং ঐ কণ্ঠ্যই
শ্রেয়ঃপ্রার্থী আর্ঘ্যগণ পরমাণুকারণবাদের প্রতি যৎপরোনাস্তি অনাস্থ্যাদর্শন
করিয়া থাকেন ।

বলা হইয়াছে যে, বৈশেষিকের সিদ্ধান্ত কুয়ুক্তিমূলক, বেদাবিরুদ্ধ ও শিষ্ট-
গণের অগ্রাহ বলিয়া পরিত্যাজ্য । বৈশেষিকগণ অঙ্কবৈনাশিক অর্থাৎ প্রার
বোদ্ধ । বোদ্ধও বৈনাশিক—বিনাশবাদী, বৈশেষিকও বৈনাশিক—বিনাশ-
বাদী । বৈশেষিক অধিক পদার্থের বিনাশ স্বীকার করেন, কেবল কতিপয়

* যোহয়ং বাহুঃ পদমাণুহেতুকে ভূতিভৌতিকসংঘাতরূপ আন্তরঙ্গ স্বক্কেতুকে পঞ্চস্বকীরূপঃ
সমুদায়োহভিপ্রেতে বৌদ্ধৈস্তম্ভিন্নভয়হেতুকেইপি সমুদায়ে তদপ্রাপ্তি সমুদায়ত্বাপ্রাপ্তিঃ, তেবাং
সংঘাতভাবানুপপত্তিঃ সাদৃশ্যে তদন্তমগ্রাহ্যমিতি সূত্রাক্ষরার্থঃ ।—বোদ্ধ যে বলেন, পরমাণুমূলক
বহিঃপ্রপঞ্চ ও চিন্তামূলক অন্তঃপ্রপঞ্চ—এই দুটির সমুদায় (মেলন) সমস্ত ব্যবহারের নির্বাহক,
তাহা অনুপপন্ন । কারণ এই যে, তাঁহাদের মতে ঐ সকলের সমুদায় (মেলন) হইতেই পারে না ।
তাঁহারা স্বপ্নবাদী, তাঁহাদের মতে পূর্ব্বক্ষণীয় পদার্থ পরক্ষণে থাকে না, সুতরাং সমুদায়ই অর্থাৎ
মেলন বা সংঘাত অনুপপন্ন হয় ; সুতরাং তদীয় মত ভ্রান্তিমূলক ।

শিক্তসাম্যাং সৰ্ববৈনাশিকরাক্তান্তে। নিতরামনপেক্ষিতব্য
ইতীদমিদানীমুপপাদয়ামঃ । স চ বহুপ্রকারঃ প্রতিপত্তিভেদা-
দ্বিনেয়ভেদাদ্ধা । তত্রৈতে ত্রয়ো বাদিনো ভবন্তি । কেচিৎ-
সৰ্বাস্তিত্ববাদিনঃ, কেচিদ্ধিজ্ঞানাস্তিত্বমাত্রবাদিনঃ, অগ্রে পুনঃ

স্মারয়তীতি তদনন্তরং বৈনাশিকমতনিরাকরণমিতি । অর্দ্ধবৈনাশিকানাং স্থির-
ভাববাদিনাং সমুদারারম্ভ উপপদ্যোতাপি ক্ষণিকভাববাদিনাং ত্রয়ো দূরাপেত
ইতু্যপপাদয়িষ্যামঃ । তেন নিতরামিত্যুক্তম্ । তদিদং দৃষণায় বৈনাশিক-
মতমুপন্যাসিতুং তৎপ্রকারভেদানাহ—“স চ বহুপ্রকারঃ” ইতি । বাদি-
বৈচিত্র্যাং খলু কেচিৎ সৰ্বাস্তিত্বমেব রাক্তান্তং প্রতিপদ্যন্তে কেচিদ্ধিজ্ঞান-
মাত্রাস্তিত্বং কেচিৎ সৰ্বশূন্যতাম্ । অথ তত্রভবতাং সৰ্বজ্ঞানাং তত্ত্বপ্রতি-
পত্তিভেদো ন সম্ভবতি তত্ত্বশৈলককপাদিঃ তাবদপনিহিতোদগোহ—“বিনেয়-

পদার্থের অবিনাশ বলেন, কিন্তু বোদ্ধ কোনও পদার্থের অবিনাশ (নিত্যতা)
বলেন না । কাৰ্যেই বোদ্ধের তুলনায় বৈশেষিক অর্দ্ধবৈনাশিক । যখন
অর্দ্ধবৈনাশিকের মত অগ্রাহ্য, তখন যে সৰ্ববৈনাশিকের মতও অগ্রাহ্য,
তাহা বলা বাহুল্য । অধুনা তাহাই প্রতিপাদিত হইবে । [স চ...মন্তস্তে]
সৰ্ববিনাশবাদী বোদ্ধ অনেক প্রকার । যদিও বুদ্ধ এক ব্যক্তি, তাঁহার মত
ও উপদেশ একবিধ হইবার সম্ভব, তথাপি, তাঁহার শিষ্যগণের বুদ্ধিদোষে—
বুদ্ধিবার ক্রটিতে তদীয় মত অনেক প্রকার হইয়া পড়িয়াছে । (বুদ্ধশিষ্যগণের
মধ্যে বুদ্ধের উপদেশ যে যেমন বুদ্ধিয়াছিল—সে সেইরূপ সিদ্ধান্তের গ্রহণ
করিয়াছিল) । তাহাদের মধ্যে তিন প্রকার বাদী দেখা যায় । কেহ কেহ
সৰ্বাস্তিত্ববাদী, কোন সম্প্রদায় কেবল মাত্র বিজ্ঞানাস্তিত্ববাদী, আবার অন্য
এক দল সৰ্বশূন্যবাদী । যাহারা সৰ্বাস্তিত্ববাদী, তাহারা বলে, সৰ্ব
আছে । ঘট পটাদি বাহ্য পদার্থও আছে, জ্ঞানাদি আন্তর পদার্থও আছে ।
বাহিরে ভূত ও ভৌতিক, অন্তরে চিত্ত ও চৈতন্য । (দ্বিতীয় দল বলেন,
বাহিরে কিছুই নাই, সমস্তই অন্তরে ।—অন্তরে বিজ্ঞান আছে, তাহাই বাহিরের
ন্যায় প্রতীয়মান হয় । তৃতীয় দল বলেন, অন্তরের বিজ্ঞানও বস্তুসং
নহে) । প্রথমে প্রথনবাদের অর্থাৎ সৰ্বাস্তিত্ববাদের প্রতিবাদ বলিতেছি । ইহার
মনে করে, পৃথিব্যাदि ভূত, রূপাদি ও রূপাদিগ্রাহক চক্ষুরাদি ভৌতিক ।
পার্শ্ব পরমাণু প্রভৃতি চার প্রকার পরমাণু (পার্থিব, জলীয়, তৈজস, বায়বীয়)

সর্বশূন্যত্ববাদিন ইতি । তত্র যে সর্বাস্তিত্ববাদিনো বাহ্য-
মাস্তরঞ্চ বহুভূতাপগচ্ছন্তি ভূতং ভৌতিকং চিত্তং চৈতন্যং তাং
স্তাবৎ প্রতিক্রমঃ । তত্র ভূতং পৃথিবীদ্বাদয়ঃ, ভৌতিকং
রূপাদয়ঃ চক্ষুরাদয়ঃ চ । চতুর্কয়ে চ পৃথিব্যাদিপরমাণবঃ
খরস্নেহোষ্ণেরণস্বভাবাস্তে পৃথিব্যাदिভাবেন সংহন্তন্ত ইতি
মন্তন্তে । তথা রূপবিজ্ঞানবেদনাসংজ্ঞাসংস্কারসংজ্ঞকাঃ পঞ্চ
স্কন্ধাঃ, তেহপ্যাধ্যাত্মং সর্বব্যবহারাস্পদভাবেন সংহন্তন্ত ইতি
মন্তন্তে [সর্বদর্শনসং ০ পৃ ২৪ । পং ১৪] । তত্রৈদ-

ভেদাৎ । হীনমধ্যমোৎকৃষ্টধিয়ো হি শিষ্যা ভবন্তি । তত্র যে হীনমতয়-
স্তে সর্বাস্তিত্ববাদেন তদাশয়ানুরোধাৎ শূন্যতায়ামবতার্যাস্তে । যে তু
মধ্যমাস্তে জ্ঞানমাত্রাস্তিত্বেন শূন্যতায়ামবতার্যাস্তে । যে তু প্রকৃষ্টমতয়স্তেভ্যঃ
সাক্ষাদেব শূন্যতাতত্ত্বং প্রতিপাদ্যতে । যথোক্তং বোধিচিন্তাবিবরণে—

দেশনা লোকনাথানাং সঙ্কায়বশানুরাগাঃ ।

ভিদ্যন্তে বহুধা লোক উপায়ৈর্কলহিতঃ পুনঃ ॥

গন্তীরোত্তানভেদেন কচিচ্ছোভয়লক্ষণা ।

ভিন্নাপি দেশনান্ভিন্না শূন্যতাহয়লক্ষণা ॥ ইতি ।

যদ্যপি নৈর্ভানিকঃ সৌত্রান্তিক্যোবদান্তরমতভেদোস্তি তথাপি সর্বাস্তি-
মস্তি সম্প্রতিপত্তিরিত্যেকীকৃত্যোপপত্তাসঃ । তথা চ ত্রিধ্বনুপপন্নমিতি । পৃথিবী
খরস্বভাবা, আগ্নেঃ স্নেহস্বভাবা, অগ্নিকণস্বভাবা, বায়বীরণস্বভাবাঃ । ঈরণং
প্রেরণম্ । ভূতভৌতিকান্নুক্তা চিত্তচৈতনিকানাহ—“তথাক্রমে”তি । রূপ্যন্তে

আছে । সে সকল যথাক্রমে খর, স্নেহ, উষ্ণ ও চলনস্বভাবান্বিত । এই সকল
পরমাণু পরস্পর সংঘাত প্রাপ্ত হইয়া পরিদৃশ্যমান পৃথিব্যাदि উৎপাদন করি-
য়াছে । অপিচ, রূপ (১) বিজ্ঞান (২) বেদনা (৩) সংজ্ঞা (৪) ও সংস্কার (৫)
এই স্কন্ধপঞ্চক—পাঁচ বিভাগ । এ সকল অধ্যাত্ম অর্থাৎ আন্তর । * এ সকল
সংহত হইয়া সমুদয় আন্তর-ব্যবহার নির্বাহ করিতেছে । [তত্রৈদ...পভেঃ]
এই মতের খণ্ডনার্থ ১৮ সূত্র বলা হইল । সূত্রব্যাক্যের অর্থ এইরূপ :—
ঐ যে দ্বিপ্রকার সমুদয়—গাঢ় বৈনাশিকের অভিপ্রেত,—এক ভূত-

* পঞ্চস্কন্ধের বিবরণ পর সূত্রের ভাষ্য ব্যাখ্যায় আছে ।

মভিধীয়তে। যোহয়মুভয়হেতুক উভয়প্রকারঃ সমুদায়ঃ পরেণামভিপ্রেতোহুহেতুকশ্চ ভূতভৌতিকসংহিতরূপঃ স্কন্ধ-হেতুকশ্চ পঞ্চস্কন্ধীরূপঃ, তস্মিন্নুভয়হেতুকেহপি সমুদায়েহভি-প্রেয়মাণে তদপ্রাপ্তিঃ সমুদায়ভাবানুপপত্তিরিত্যর্থঃ। কুতঃ।

অভিরিতি রূপান্ত ইতি চ ব্যুৎপত্ত্যা। সবিষয়ানিশ্রিয়ানি রূপস্কন্ধঃ। যদ্যপি রূপমাণাঃ পৃথিবাদয়ো বাহ্যস্তথাপি কার্যস্বত্বাদ্ভা ইঞ্জিরসস্বত্বাদ্ভা ভবন্ত্যা-খ্যাত্ত্বিকাঃ। বিজ্ঞানস্কন্ধোহহমিত্যাকারো রূপাদিবিষয় ইন্দ্রিয়াদিজ্ঞো বা দণ্ডায়মানঃ। বেদনাস্কন্ধো যা প্রিয়াপ্রিয়ানুভয়বিষয়স্পর্শে সূত্বঃখতদ্রহিত-বিশেষাবস্থা চিত্তস্ত জায়তে স বেদনাস্কন্ধঃ। সংজ্ঞাস্কন্ধঃ সবিকল্পপ্রত্যয়ঃ। সংজ্ঞা সংসর্গবোধ্যপ্রতিভাসো যথা ডিথঃ কুণ্ডলী গৌরো ব্রাহ্মণো গচ্ছতী-ত্যেবজাতীয়কঃ। সংস্কারস্কন্ধো রাগাদয়ঃ ক্লেশা উপক্লেশাশ্চ মদমানাদয়ো ধর্ম্মাধর্ম্মৌ চেতি। তদেতেবাং সমুদায়ঃ পঞ্চস্কন্ধী। “তস্মিন্নুভয়হেতুকে-হপি”তি। বাহ্যে পৃথিব্যাদ্যুহেতুকে ভূতভৌতিকসমুদায়ে রূপবিজ্ঞানাদি-স্কন্ধহেতুকে চ সমুদায় আধ্যাত্মিকেহভিপ্রেয়মাণে তদপ্রাপ্তিস্তস্ত সমুদায়-

ভৌতিক সংঘাত, অপর স্কন্ধমূলক পঞ্চস্কন্ধরূপ * সংঘাত, এই দ্বিপ্রকার সংঘাত অনুপপন্ন। অর্থাৎ সংঘাতসিক্তি (একত্রিত, মিলিত) হওয়ার বাধা আছে। বাধা এই যে, তন্মতে সংঘাতজনক সমস্ত পদার্থই অচেতন। পরমাণুও অচেতন, স্কন্ধও অচেতন। ভোগ করে, শাসন করে, নিয়মন করে, এমন কোন স্থির-চেতন তন্মতে নাই যে, তৎপ্রভাবে ঐ সকল (পরমাণু) সংহত হইবে। (সে সকল ক্ষণ-বিনাশী। বৌদ্ধ বিজ্ঞানব্যতীত কোন স্থির-চেতন আত্মা ও ঈশ্বর মনে ন।)। পরমাণুর ও স্কন্ধসকলের কর্তা ও অধ্যক্ষ নাই। তাহারা স্বতঃই প্রবৃত্ত হয়, কার্যোন্মুখ হয়, স্বকার্য্যসাধন করে, একরূপ হইলে অবিশ্রান্ত সৃষ্টি হইতে পারে, প্রলয় ও মোক্ষ হইতে পারে না। আশয় অর্থাৎ

* সবিষয় ইঞ্জিয়গ্রাম রূপস্কন্ধ। বিষয় সকল বাহিরে সত্যঃ কিন্তু সে সকল দেহস্থ ইঞ্জিয়ের দ্বারা গৃহীত হয়, সেই কারণে সে সকল আধ্যাত্মিক বলিয়া গণ্য। (১) বিজ্ঞানপ্রবাহ বিজ্ঞানস্কন্ধ। অহং অহং = আমি আমি, এতদ্রূপ বিজ্ঞানধারার অথবা অবিকল্প-প্রবাহের নামান্তর আলয়বিজ্ঞান। (২) সূত্রাদি অনুভব বেদনাস্কন্ধ। (৩) গো, অং, মানুষ, এতদ্রূপ নামরঞ্জিত জ্ঞানবিশেষ সংজ্ঞাস্কন্ধ। (৪) রাগ ঘেষ মোহ ধর্ম্মাধর্ম্ম, —এ সকল সংস্কারস্কন্ধ। (৫) এই স্কন্ধপঞ্চকের মধ্যে যে বিজ্ঞান-স্কন্ধ, তাহাই এতন্মতে চিত্ত ও আত্মা। অন্য চারিটী স্কন্ধ চৈতন্যনামে খ্যাত। এই সমুদয় মিলিত হইয়া সৃষ্টি ও লোকসাত্বা নির্বাহ করিতেছে।

সমুদায়িনামচেতনত্বাৎ, চিত্তাভিজ্ঞানশ্চ চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ,
অন্যশ্চ চ কশ্চচিচ্চেতনশ্চ ভোক্তুঃ প্রশাসিতুর্কী স্থিরশ্চ
সংস্করণভূপগমাৎ। নিরপেক্ষপ্রবৃত্ত্যভূপগমে চ প্রবৃত্ত্যানুপ-

শ্চায়ুক্তত্বাৎ। কুতঃ “সমুদায়িনামচেতনত্বাৎ”। চেতনো হি কুলাদিঃ
সর্বং মৃদঙাদিত্যপসংহৃত্য সমুদায়ান্মকং ঘটমারচয়ন্ দৃষ্টঃ। ন হ্যসতি
মৃদঙাদিব্যাপারিণি বিহুযি কুলালে স্বয়মচেতনা মৃদঙাদয়ো ব্যাপৃত্য জাতু
ঘটমারচয়ন্তি। ন চাসতি কুবিন্দে তদ্ববেদনায়ঃ পটং বয়ন্তে। তস্মাৎ
কার্যোৎপাদনং গুণকারণসমবধানানীনত্বদ্বাবে ন ভবতি কার্যোৎপাদন-
গুণক কারণসমবধানং চেতনপ্রেক্ষাধীনমসত্যং চেতনপ্রেক্ষায়াং ন ভবিতু-
মুৎসহত ইতি কার্যোৎপত্তিশ্চেতনপ্রেক্ষাধীনত্বব্যাপ্তা ন্যাগকণিকাদোষজ্ঞা।
চেতনানির্দিষ্টত্বাৎ কারণেভ্যাব্যাবর্তমানী চেতনাধিষ্ঠিতত্ব এবাবতিষ্ঠত ইতি
প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ। যদ্যচ্যোত অন্ধা চেতনাধীনৈব কার্যোৎপত্তির্নশ্চ তু
চিত্তং চেতনং তদীন্দ্রিয়াদিবিষয়স্পর্শে সত্যভিজ্ঞানং তং কারণচক্রং যথা-
যথা কার্যায় পর্যাপ্তং তথা তথা প্রকাশয়দচেতনানি কারণান্তর্ধিষ্ঠায় কার্য-
মভিনির্ধরয়তীতি তত্রাহ—“চিত্তাভিজ্ঞানশ্চ চ সমুদায়সিদ্ধাধীনত্বাৎ”। ন
খলু বাহ্যভাস্তরসমুদায়সিদ্ধিমন্তরেণ চিত্তাভিজ্ঞানং ততস্ত্ব তামিচ্ছন্ দুষ্ক-
ন্তরনিতরেতরাশয়নানিশেদিত। ন চ প্রাপ্তবীরা চিত্তাভিজ্ঞানপ্তিকরব-
সমুদায়ং ঘটয়তি। ঘটনসময়ে তত্শাশ্চিরাভীতয়েন সামর্থ্যবিরহাৎ। অথ-
দ্রাক্ষাস্তবদশ্চ চেতনশ্চ ভোক্তুঃ প্রশাসিতুর্কী স্থিরশ্চ সজ্বাতকর্তৃত্বভূপ-
গমাৎ। কারণবিজ্ঞানভেদং হি বিদ্বান্ কর্তা ভবতি। ন চাহ্ময়ব্যক্তি-
রেকাবস্তুরেণ তদ্বিজ্ঞানভেদং বেদিতুমর্হতি। ন চ স ক্ষণিকোহহ্ময়ব্যক্তি-
রেককালানবস্থায়ী দ্বাভূনন্যন্যন্যতিরেকাভূৎসংহত। অত উক্তং “স্থিরশ্চ”
ইতি। যদ্যচ্যোত অসমবহিতান্তেব কারণানি কার্যং করিষ্যন্তি পর-
স্পরানপেক্ষণি, কৃতমত্র সমবধায়য়িত্রা চেতনেনেত্যত আহ—“নিরপেক্ষ-
প্রবৃত্ত্যভূপগমে চে”তি। যদ্যচ্যোত অন্ত্যালয়বিজ্ঞানমহঙ্কারাস্পদং পূর্কী-

বিজ্ঞানপ্রবাহ বিজ্ঞান-ব্যক্তি (প্রবাহের অন্তর্গত এক একটা বিজ্ঞান) হইতে
ভিন্ন কি অভিন্ন তাহাও নিরূপিত * হয় না। বিশেষতঃ ক্ষণিক পদার্থের
জন্মতিরিক্ত ব্যাপার নাই। (যে জন্মিয়াই মরে সে আর অজ কি করিবে ?)

* ভিন্ন বলিতে গেলে প্রমাণ দিতে হইবেক, পরন্তু তাহা নাই। অভিন্ন বলিতে গেলে
ক্ষণিক বলিবার উপায় থাকে না। স্থির বলিতে গেলে নিত্যাস্থাবর মানা হয়।

রমপ্রসঙ্গাৎ, আশয়স্থাপ্যন্তানন্তাত্ম্যামনিক্রপাত্মাৎ কণিকহা-
ভূপগমাচ্চ নির্ব্যাপারহাৎ তৎপ্রবৃত্তানুপপত্তেঃ । তস্মাৎ
সমুদায়ানুপপত্তিঃ । সমুদায়ানুপপত্তৌ চ তদাশ্রয়া লোক-
যাত্রা লুপ্যেত ॥ ১৮ ॥

ইতরেতরপ্রত্যয়াদিতি চেন্নোৎপত্তিমাত্র-
নিমিত্তত্বাৎ ॥ ১৯ ॥ *

পরাস্বস্বাত্ম তদেব কারণানাং প্রতিস্বস্বাত্ম ভবিষ্যতীতি তত্রাহ—“আশয়
স্থাপী”তি । তদ্যদ্যেকং স্থিরমাহীয়েত ততো নানাস্তরেণাশ্রয়ঃ । অথ
কণিকং তত উক্তদোষাপত্তিঃ । ন চ তৎসন্তানন্তাত্ম্যে নানাস্তরেণাত্মা-
হভূপগতোহনন্যত্বে চ বিজ্ঞানমেব তচ্চ কণিকমেবেতুক্তদোষাপত্তিঃ ।
আশয়েরতেহস্মিন্ কৰ্ম্মানুভববাদনা ইত্যশয় আলয়বিজ্ঞানং তত্ত্ব । অপি চ
প্রবৃত্তিঃ সমুদায়িনাং ব্যাপারো ন চ কণিকানাং ব্যাপারোব্যুজ্যতে ।
ব্যাপারো হি ব্যাপারবদাশ্রয়ত্বংকারণকচ্চ লোকে প্রসিদ্ধন্তেন ব্যাপারবতা
ব্যাপারাত্ পূৰ্ব্বং ব্যাপারসমনয়ে চ ভবিতবাম্ । অত্রথা কারণহাশ্রয়ত্বোর-
যোগাৎ । ন চ সমসময়োরন্তি কার্যকারণভাবো নাপি ভিন্নকালয়োরা-
ধারাধেয়ভাবঃ । তথা চ কণিকহানিনিরিত্যাহ—“কণিকহাভূপগমাচ্ছে”তি ।

স্বতরাং তাহার প্রবৃত্তিও অল্পপন্ন । + [তস্মাৎ...লুপ্যেত] এই সকল
কারণে সমুদায় (সংঘাত ঘটনা) হওয়া অসিদ্ধ এবং সেই অসিদ্ধতা নিবন্ধন
তদাশ্রিত লোকযাত্রার বিলোপ, ইহাই যুক্তিসিদ্ধ । (লোকযাত্রার অলুচ্ছেদ
ঐ মতের ভ্রান্ততা সপ্রমাণ করিতেছে) ।

* অবিদ্যাদীনামিত্যুক্তম্ । অবিদ্যাদীনামিতরেতরপ্রত্যয়ত্বাৎ পরস্পরং প্রতি পরস্পরস্য
কারণভাবাদুপপত্ত্যত এব সংঘাত ইতি ন বাচ্যম্ । কৃতঃ ? তেষামুৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । অবিদ্যা
দীনাং সদপ্যুৎপত্তৌ নিমিত্তত্বং সংঘাতজননে নিমিত্তত্বং (কারণভাবঃ) নাস্তি । অবিদ্যাদীনা-
মুত্তরোদ্ভবঃ স্তম্ভনী-সংঘাতঃ সংঘাততেতুদ্ভাবাৎ সংঘাতো ন ভবেদिति ভাবঃ ।—আমরা
মেলনকারী স্থিরচেতন মানিনা মতঃ কিন্তু আমাদের মতে অবিদ্যাদির মধ্যে পরস্পর পরস্প-
রের প্রতি হেতুহীনত্বান বিদ্যমান থাকায় তাহাতেই লোকযাত্রা নিকাশ হয়, এ কথা বলিতে
পার না । কেননা, ঐ সকল অর্থাৎ অবিদ্যাদি পরস্পর পরস্পরের উৎপত্তিকারণ হইলেও
মেলনের কারণ নহে । কণিকাসংস্রাভ তাহার প্রতিবন্ধক ।

+ প্রবৃত্তিঃ=পরমাণু প্রভৃতির মেলনার্থ চেষ্টা । পরমাণু সকল পরস্পর খোড় লাগিবার
জন্য চেষ্টিত হয় তাহা ।

বদ্যপি ভোক্তা প্রশাসিতা বা কশ্চিচ্ছেতনঃ সংহন্তা
হিরো নাক্ষ্যপদ্যতে, তথাপাবিদ্যাদীনামিতরেতরকারণ-
হাহুপদ্যতে লোকযাত্রা । তস্তাক্ষোপপদ্যমানায়াং ন

বদ্যপিতি । অর্থঃ—সঞ্জেপতো হি প্রতীত্যসমুৎপাদলক্ষণমুক্তং বন্ধন
ইদং প্রত্যয়কলমিতি । উৎপাদন্য তথাগতানামন্তপাদন্য স্থিতৈবৈকা
ধর্ম্যাণাং ধর্মতা ধর্মস্থিতিতা ধর্মনিয়ামকতা প্রতীত্যসমুৎপাদানুলোমভেতি ।
অথ পুনরয়ং প্রতীত্যসমুৎপাদো দ্বাভ্যাং কারণভ্যাং ভবতি হেতুপনিবদ্ধতঃ
প্রত্যয়োপনিবদ্ধতঃ । স পুনর্দ্বিবিধঃ । বাহু আধ্যাত্মিকশ্চ । তত্র বাহুস্ত
প্রতীত্যসমুৎপাদন্ত হেতুপনিবদ্ধঃ । যদিবাং বীজাদহুরোহহুরাং পত্রং পত্রাং
কাণ্ডং কাণ্ডান্যনো নানাদার্ভো গর্ভাচ্ছুকঃ শূকং পুষ্পং পুষ্পাং ফলমিতি ।
অসতি বীজেহহুরো ন ভবতি, যাবদসতি পুষ্পে ফলং ন ভবতি । সতি তু
বীজেহহুরো ভবতি, যাবৎ পুষ্পে সতি ফলমিতি । তত্র বীজস্ত নৈবাং ভবতি
জ্ঞানমহমহুরং নির্কর্ষিতমিতি । অহুরস্তাপি নৈবাং ভবতি জ্ঞানমহং বীজেন
নির্কর্ষিত ইতি । এবং যাবৎ পুষ্পস্ত নৈবাং ভবতি, অহং ফলং নির্কর্ষিতমিতি ।
এবং ফলস্তাপি নৈবাং ভবত্যহং পুষ্পোপাভিনির্কর্ষিতমিতি । তন্মাদসত্যপি
চৈতন্তে বীজাদীনামসত্যপি চাত্তম্মিধিষ্ঠাতরি কার্যাকারণভাবনিয়মো দৃশ্যতে ।
উক্তো হেতুপনিবদ্ধঃ । প্রত্যয়োপনিবদ্ধঃ প্রতীত্যসমুৎপাদশ্চোচ্যতে । প্রত্যয়ে
হেতুনাং সমবায়ে । হেতুং হেতুং প্রত্যয়ন্তে হেতুস্বরূপীতি তেষামনয়মানা-
ভাবঃ প্রত্যয়ঃ সমবায়ে ইতি যাবৎ । তথা যদ্বাং ধাতুনাং সমবায়াদীজহেতুস্কুরো
জায়তে । তত্র চ পৃথিবী ধাতুর্কর্ষীজস্ত সংগ্রহকৃত্যং কেরোতি যতোক্ষুরঃ কঠিনো
ভবতি, অক্ষাতুর্কর্ষীজং মেহয়তি বোজাধাতুর্কর্ষীজং পরিপাচয়তি বায়ুধাতুর্কর্ষীজ-
মভিনিহরতি যতোক্ষুরো বীজান্নির্গচ্ছতি । আকাশধাতুর্কর্ষীজস্তানাবরণকৃত্যং
কেরোতি । ঋতুরপি বীজস্ত পরিণামং কেরোতি । তদেতেষামবিকলানাং
ধাতুনাং সমবায়ে বীজে রোহিত্যস্কুরো জায়তে নাগথা । তত্র পৃথিবীধাতো নৈবাং

এ স্থলে বৈদ্যনিক (বিনাশবাদী বুদ্ধশিষ্য) বলিবেন, আমরা কোন ভোক্তা,
শাস্তা, নিরস্তা, সংবাতকর্তা স্থিরচেতন (নিত্যাত্মা, ঈশ্বর) মানি না সত্য ;
কিন্তু তাহা না মানিলেও আমাদের মতে লোকযাত্রা নির্বাহের বাধা হয়
না ; সমস্তই উপপন্ন হয় । অবিদ্যাদির মধ্যে যে পরস্পর নিমিত্ততা (কার্য
কারণভাব) আছে, তাহাতেই তাহা উপপন্ন হইতে পারে । লোকযাত্রা উপ-
পন্ন হইলেই (দৃষ্টান্ত সহিত মিলিলেই) হইল, অস্ত্র কিছুর অপেক্ষা নাই ।

কিঞ্চিদপরমপেক্ষিতব্যমস্তু । তে চাবিদ্যাভ্যঃ—অবিদ্যা
সংস্কারো বিজ্ঞানং নামরূপং ষড়ায়তনং স্পর্শো বেদনা
তৃষ্ণোপাদানং ভবো জাতির্জরা মরণং শোকঃ পরিদেবনা দুঃখং

ভবত্যাং বীজস্ত সংগ্রহকৃত্যং করোমীতি । যাবদুত্তোন্নৈবং ভবত্যাং বীজস্ত
পরিণামং করোমীতি । অক্ষুরস্তাপি নৈবং ভবত্যাংমেতি : প্রত্যয়ৈর্নির্কীৰ্ত্তিত
ইতি । তথাধ্যাত্মিকঃ প্রতীত্যসমুৎপাদো দ্বাভ্যাং কারণাভ্যাং ভবতি হেতুপ-
নিবন্ধতঃ প্রত্যয়োপনিবন্ধতঃ । তত্রাস্ত হেতুপনিবন্ধো যদিদমবিদ্যা প্রত্যয়াঃ
সংস্কারা যাবজ্জাতিপ্রত্যয়ং জ্ঞানমরণমীতি । অবিদ্যা চেলাভবিষ্যন্নৈব সংস্কারা
অজনিবাস্ত । এবং যাবজ্জাতিঃ । জাতিচেচরাভবিষ্যন্নৈব জ্ঞানমরণাদয় উদ-
পত্তস্ত । তত্রাবিদ্যায়া নৈবং ভবত্যাং সংস্কারানভিনির্কীৰ্ত্তয়ামীতি । সংস্কা-
রাণামপি নৈবং ভবতি বয়মবিদ্যায়া নির্কীৰ্ত্তিতা ইতি । এবং যাবজ্জাত্যা অপি
নৈবং ভবত্যাং জ্ঞানমরণাদভিনির্কীৰ্ত্তয়ামীতি । জ্ঞানমরণাদীনামপি নৈবং
ভবতি বয়ং জাত্যাভিনির্কীৰ্ত্তিতা ইতি । অথচ সংস্ববিদ্যাভিষু স্বয়মচেতনেষু
চেতনানুদানধিষ্ঠিতেষুপি সংস্কারাদীনামুৎপত্তিকীৰ্ত্তাদিষু সংস্বচেতনেষু
চেতনান্তরানধিষ্ঠিতেষুপ্যক্ষুরাদীনাম্ । ইদং প্রতীত্য প্রাপ্যেদমুৎপদ্যত ইত্যে-
তাবমাত্রস্ত দৃষ্টত্বাচ্ছেতনাদিষ্ঠানস্তাহুপলক্ষে । সৌহৃদ্যনাধ্যাত্মিকস্ত প্রতীত্য-
সমুৎপাদস্ত হেতুপনিবন্ধঃ । অথ প্রত্যয়োপনিবন্ধঃ পৃথিব্যাণ্ডজোবায়ুকাশ-
বিজ্ঞানদাতৃনাং সমবায়ান্তবতি কায়ঃ । তত্র কায়স্ত পৃথিবী ধাতুঃ কাঠিণ্য
নির্কীৰ্ত্তয়তি । অক্ষাতুঃ মেহয়তি কায়ং, তেজোদাতুঃ কায়স্তাশিতপীতে পরি-
পাচয়তি, বায়ুদাতুঃ কায়স্ত স্বাসাদি করোতি, আকাশদাতুঃ কায়স্তান্তঃ স্মির-
ভাবং করোতি । যন্ত নামরূপাক্ষরমভিনির্কীৰ্ত্তয়তি পঞ্চবিজ্ঞানকার্যাসংযুক্তং
সাম্রবক্ষ মনোবিজ্ঞানং সৌহৃদ্যমুচ্যতে বিজ্ঞানদাতুঃ । যদা হ্যাধ্যাত্মিকাঃ
পৃথিব্যাদিদাতবো ভবন্ত্যবিকলাস্তদা সর্বেভ্যাং সমবায়ান্তবতি কায়স্তোৎ-
পত্তিঃ । তত্র পৃথিব্যাদিদাতৃনাং নৈবং ভবতি বয়ং কায়স্ত কাঠিন্যাদি
নির্কীৰ্ত্তয়াম ইতি । কায়স্তাপি নৈবং ভবতি জ্ঞাননহমেতি : প্রত্যয়ৈর্ভি-
নির্কীৰ্ত্তিত ইতি । অথচ পৃথিব্যাদিদাতৃভোঃচেতনোচ্চৈতনোচ্চৈতনান্তরানধিষ্ঠিত-
ভোঃক্ষুরান্তেব কায়স্তোৎপত্তিঃ । সৌহৃদ্যং প্রতীত্যসমুৎপাদো দৃষ্টত্বান্নাত্ময়ি-
তব্যঃ । তত্রৈতেষেব ষট্ক্ষ ধাতুসু বৈকসংজ্ঞা পিওসংজ্ঞা নিত্যসংজ্ঞা স্মৃৎসংজ্ঞা

[তে চ...প্রত্য্যাখ্যেয়ঃ] অবিদ্যা, এই আদিপদ গ্রাহ্য কি কি, তাহাও
বর্ণিতোহি । অবিদ্যা, সংস্কার, বিজ্ঞান, নামরূপ, ষড়ায়তন, স্পর্শ, বেদনা,

দুর্শ্মনস্তেতোবজ্ঞাতীয়কা ইতরেতরহেতুকাঃ সৌগতে সময়ে
কচিৎ সংক্ষিপ্তাঃ বিনির্দিষ্টাঃ, কচিৎ প্রাপঞ্জিতাঃ, সৰ্ব্বেষা-

সকসংজ্ঞা পুঙ্গলসংজ্ঞা মনুষ্যসংজ্ঞা মাতৃহৃহিতৃসংজ্ঞা অহঙ্কারমমকারসংজ্ঞা
সেয়মবিদ্যা সংসারানর্থসম্ভারস্ত মূলকারণম্ । তজ্জামবিদ্যায়াং সত্যাং সংস্কারা
রাগদেবমোহা বিষয়েষু প্রবর্তন্তে । বস্তুবিষয়া বিজ্ঞপ্তির্বিজ্ঞানম্ । বিজ্ঞানা-
চ্ছত্রারো রূপিণ উপাদানস্বক্কান্তরাম তান্যুপাদায় রূপমভিনির্কর্ততে । তদৈক-
ধ্যমভিসংক্ষিপ্য নামরূপং নিরুচ্যতে । শরীরশ্রেণী কললবৃদ্বদাদ্যবস্থা নাম-
রূপসম্মিশ্রিতানীন্দ্রিয়াণি ষড়ায়তনং, নামরূপেন্দ্রিয়াণাং ত্রয়াণাং সন্নিপাতঃ
স্পর্শঃ, স্পর্শাদেদনা সূখাদিকা, বেদনায়াং সত্যাং কৰ্ত্তব্যমেতৎ সূখং
পূনশ্চয়েতাধ্যবসানং তৃষ্ণা ভবতি । তত উপাদানং বাক্যরচেষ্টা ভবতি । ততো
ভবঃ । ভবত্যাশ্জন্মেতি ভবো ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মৌ । তদ্বৈতুকাঃ স্বল্পপ্রাভাবাঃ । জাতিঃ
জন্ম । জন্মহেতুকা উত্তরে জরামরণাদয়ঃ । জাতানাং স্বক্কানাং পরিপাকো জরা ।
স্বক্কানাং নাশো মরণম্ । ত্রয়মাণস্ত মৃত্যু সাত্ত্বিকস্ত পুঞ্জকলত্রাদিবৃদ্ধ্যঃ
শোকঃ । তত্থং প্রলপনং হা নাঃ হা তাঃ হা চ মে পুঞ্জকলত্রাদীতি পরি-
দেবনা । পঞ্চবিজ্ঞানকার্য্যাসংযুক্তমসাম্বল্লভবনং দুঃখম্ । মানসঞ্চ দুঃখং দৌৰ্দ্দ-
নশ্চম্ । এবংজাতীয়কাশ্চোপায়াত্ত উপক্লেশা গৃহ্যন্তে । তেহমী পরম্পরহেতুকা

তৃষ্ণা, উপাদান, ভব, জাতি, জরা, মরণ, শোক, পরিদেবনা, দুঃখ, দুর্শ্মনস্তা,*
এতদ্বিন্ন আরও আছে । এ সকল পরম্পর পরম্পরের দ্বারা উৎপন্ন হয় সূত্র-
পরম্পর পরম্পরের কারণ । 'কোন কোন বৌদ্ধ গ্রন্থে এ সকল সংক্ষেপে, ও
কোন কোন বৌদ্ধ শাস্ত্রে বিস্তৃত রূপে বর্ণিত হইয়াছে । এই অবিদ্যা

* বাহ্য দৃশ্যিক তাহাকে স্থির বলিয়া জানা অবিদ্যা । তাহা হইতে সংসার রাগ দ্বেষ
মোহ । সংসারপ্রভাবে গৰ্ভস্থ পদার্থবিশেষের আদ্যবিজ্ঞান । সেই আদ্যবিজ্ঞান বা আলয়-
বিজ্ঞান (অহং একরূপ জ্ঞান) হইতে নাম (পার্থিবাদি পদার্থের সমবায়) । তাহা হইতে রূপের
(ষেতরভ্যাত্মক শুক্র শোণিতের) নিষ্পত্তি । গৰ্ভস্থ মিলিত শুক্র শোণিতের কলল বৃদ্বাদি
অবস্থাই এস্থলে নামরূপ শব্দের বাচ্য । বিজ্ঞান, পৃথিব্যাদি চতুষ্টয় ও রূপ, এই সম্বলিত ষট্‌কেয়
নাম ষড়ায়তন । অর্থাৎ সেল্লিয় দেহই ষড়ায়তন । নামরূপ ও ইন্দ্রিয়ের পরম্পর সম্বন্ধের নাম
স্পর্শ । স্পর্শ হইতে সূখাদি বেদনা অর্থাৎ সূখাদির অন্তর্ভব । সেই বেদনা হইতে তৃষ্ণা
(বিষয় স্পৃহা বা ভোগচ্ছা) । তাহা হইতে যে প্রবৃত্তি বা চেষ্টা জন্মে—তাহার নাম উপাদান ।
তাহা হইতে ভব অর্থাৎ পুনঃ পুনঃ উৎপত্তি । উৎপত্তিমূলক ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম, ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম হইতে জাতি
অর্থাৎ দেহবিশেষ প্রাপ্তি, দেহ হইতেই জরা, জরা হইতে মরণ, মরণ হইতে শোক, শোক
হইতে পরিদেবন (শোকজনিত দুঃখ), তাহা হইতে মনোব্যথা । মান, অপমান প্রভৃতি
অন্যবিধও ক্লেশ ইহার অন্তর্গত ।

মপায়মবিদ্যাদিকলাপোহপ্রত্যাখ্যেয়ঃ । তদেবমবিদ্যাদিক-
লাপেহপি পরম্পরনিমিত্তনৈমিত্তিকভাবেন ঘটীযন্ত্রবদনিশমা-
বর্তমানেহর্থাক্ষিপ্ত উপপন্নঃ সজ্জাত ইতি চেৎ, তন্ন, কস্মাৎ,

জন্মাদিহেতুকা। অবিদ্যাদয়োহবিদ্যাদিহেতুকাশ্চ জন্মাদয়ো ঘটীযন্ত্রবদনিশমাবর্ত-
মানাঃ সম্ভবতি তদেতৈরবিদ্যাদিভিরাক্ষিপ্তঃ সংঘাত ইতি । তদেতদদ্বয়মিতি—
“তন্ন” কৃতঃ, “উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বা”দিতি । অরমভিসন্ধিঃ—বৎ থলু হেতু-
পনিবন্ধং কার্যং তদন্তানপেক্ষং হেতুমাভ্রাধীনোৎপাদদ্বাদ্ংপদ্যতাং নাম । পঞ্চ-
স্কন্ধসমুদায়স্ত প্রত্যয়োগপনিবন্ধো ন হেতুমাভ্রাধীনোৎপত্তি,রপি তু নানাহেতুসম-
বধানজন্মা । নচ চেতনমন্তরোপাত্তঃ সন্নিধাপদিতান্তি কারণানামিত্যুক্তম্ । বীজা-
দঙ্কুরোৎপত্তেরপি প্রত্যয়োগপনিবন্ধায় বিবাদাধ্যাসিতত্বেন পক্ষনিক্ষিপ্তত্বাৎ ।
পক্ষেন চ বাভিচাটোদ্ধাবনায়ামতিপ্রসঙ্গেন সর্কান্নমানোচ্ছেদপ্রসঙ্গাৎ । শ্রাদেতৎ ।
অনপেক্ষা এবাস্ত্যক্ষণপ্রাপ্তাঃ ক্ষিত্যাদয়োহঙ্করনারভন্তে । তেবাং তূপসর্গপ্রত্য-
য়বশাৎ পরম্পরসমবধানম্ । ন চৈকস্মাদেব কারণাং কার্যাসিদ্ধেঃ কিম্ভেদঃ
কারণৈরিতি বাচ্যম্ । কারণচক্রানন্তরং কার্যোৎপাদাৎ সিদ্ধমিত্যেব নাস্তি ।
ন চৈকোহপি তৎকারণসমর্থ ইত্যুক্ত উদাসত ইতি যুক্তম্ । ন হি তে প্রেক্ষা-
বস্তো যে নৈবনালোচয়েদ্ব্যবস্থাস্ত সমর্থ একোহপি কার্য ইতি কৃতং নঃ সন্নি-
ধানেনেতি । কিম্ব্যুপসর্গপ্রত্যয়াদীনপদম্পবসন্নিধানোৎপাদান্নান্নত্বপত্তুং নাপ্য-
সন্নিধাতুমীশতে । তাংস্চ সর্কাননপেক্ষান্ প্রতীত্য কার্যামপি ন নোৎপত্তু-
মহঁতি । ন চ স্বমহিম্না সর্কে কার্যানুৎপাদন্যস্থাপি নানাকার্যাণামীশতে
তত্রৈব তেবাং সামর্থ্যাৎ । ন চ কারণভেদাৎ কার্যভেদঃ । সামগ্র্যা একত্বাৎ
তত্ত্বদন্ত চ কার্যানানাহেতুত্বাদুপা দর্শনাৎ । তন্ন । যদ্যন্ত্যক্ষণপ্রাপ্তা
অনপেক্ষাঃ স্বকার্যোপজনে হস্তাহনে ক্রমেণ ততঃ পূর্বে ততঃ পূর্বে
সর্ক এবানপেক্ষাস্তত্ত্বংস্বকার্যোপজনে ইতি । কুস্থলস্থত্বাবিশেষেহপি যেন
বীজক্ষণেন কুস্থলস্থেন স্বকার্যক্ষণপদম্পবদ্যাদ্যোৎপাদিসমর্থো বীজক্ষণো জন-
য়িতব্যঃ সোহনপেক্ষ এব বীজক্ষণঃ স্বকার্যোপজনে । এবং সর্ক এব তদনন্ত-

কোনও লোকের প্রত্যাখ্যেয় নহে । অর্থাৎ সকলেরই স্বীকার্য্য । [তদেব...
নিমিত্তত্বাৎ] সেই অবিদ্যাদি পরম্পর নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবে ঘটীযন্ত্রের স্থায়
নিরন্তর আবর্তিত হইতে থাকায় সংঘাতসিদ্ধি হইয়া থাকে । বৈনাশিকগণের
এই অভিপ্রায় অসিদ্ধ অর্থাৎ সিদ্ধ হইবে না । কেননা, অবিদ্যাদি পরম্পর
পরম্পরের উৎপত্তিপক্ষে নিমিত্ত (কারণ) হইতে পারে ; কিন্তু সংঘাতের

উৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বাৎ । ভবেতুপপন্নঃ সজ্জাতো যদি সজ্জাতস্ত
কিঞ্চিন্নিমিত্তমবগম্যতে, ন ত্ববগম্যতে । যত ইতরেতরপ্রত্যয়-
ত্বেহপ্যবিদ্যাদীনাং পূর্বপূর্বমুভরোভরোহস্তোৎপত্তিমাত্র-
নিমিত্তং ভবন্তুবেৎ, ন তু সজ্জাতোৎপত্তেঃ কিঞ্চিন্নিমিত্তং সম্ভ-
বতি । নন্ববিদ্যাভিতিরখাদাক্ষিপ্যতে সজ্জাত ইত্যুক্তম্, অত্রো-
চ্যতে । যদি তাবদয়মভিপ্রায়ঃ, অবিদ্যাদয়ঃ সজ্জাতমন্তরেণাত্মান-

রানন্তরবর্তিনো বীজক্ষণা অনপেক্ষা ইতি কুস্থলনিহিতবীজ এব স্রাৎ কৃতী
কৃষীবলঃ কৃতমস্তু চঃখবহুলেন কৃষিকর্ষণা । যেন হি বীজক্ষণেন স্বক্ষণপরস্প-
রয়াহঙ্কুরো জনয়িতব্যাস্তজ্ঞানপেক্ষাহসৌ ক্ষণপরস্পরা কুস্থল এবাহঙ্করং করিষা-
তীতি । তস্মাৎ পরস্পরাপেক্ষা এবাস্ত্যা বা মধ্যা বা পূর্বে বা ক্ষণাঃ কার্যো-
পজনন ইতি বক্তব্যম্ । যথাহঃ—

‘ন কিঞ্চিদেকমেকস্মাৎ সামগ্রাঃ সর্বসম্ভব’ ইতি ।

তচ্চেনং সমবধানং কারণানাং বিজ্ঞাসভেদতৎপ্রয়োজন্যভিজ্ঞাপ্রেক্ষাবৎ
পূর্বকং দৃষ্টমিতি নাচেতনাস্তুবিতুমহিতি । তদিদমুক্তম্—“ভবেতুপপন্নঃ সংঘাতো
যদি সংঘাতস্ত কিঞ্চিন্নিমিত্তমবগম্যত” ইতি । “ইতরেতরপ্রত্যয়েহুৎপত্তি” ইতি ।
ইতরেতরহেতুত্বোপীত্যাঃ । উক্তনভিসন্ধিনবিদ্বান্ পরিচোদয়তি—“নন্ববিদ্যা-
দিভিতিরখাদাক্ষিপ্যতে” ইতি । পরিহরতি—“অত্রোচ্যতে, যদি তাবদি”

(মেলনের কারণ) জনক হইতে পারে না । [ভবে... সম্ভবতি] সংঘাতজনক
কারণ থাকিলে অবশ্যই সংঘাতসিদ্ধ হইত ; কিন্তু তাহা বৈশেষিকের মতে
নাই । অবিদ্যাদিরূপ কারণ আছে সত্য ; কিন্তু তাহাদের পূর্ব পূর্ব পরের
পরের উৎপত্তিমাত্রের কারণ (পূর্ব অবিদ্যা, তাহা সংস্কারোৎপত্তির কারণ ।
পূর্বে সংস্কার, তৎপরে বিজ্ঞান । ইত্যাদি ।) সজ্জাতের কারণ নহে । সকল-
গুলিকে সংহত করে, একত্রিত করে, এমন কোন কারণ দেখা যায় না ।
[নন্ববিদ্যা... সম্ভবেৎ] বলিয়াছিল যে, অবিদ্যাদি থাকায় তৎস্বভাবে সংঘাত
ঘটনা হয়, সংঘাত অর্থাৎক্ষিপ্ত ; তাহার প্রত্যুত্তর এই—যদি তোমাদের এরূপ
অভিপ্রায় হয় যে, সংঘাত ব্যতীত অবিদ্যাতির স্বরূপনিষ্পত্তি হয় না, কায়েই
সংঘাত ঘটনা হয়, তাহা হইলে তোমাদিগকে সংঘাতোৎপত্তির কোনও একটা
কারণ দেখাইতে হইবে । কিন্তু বৈশেষিক মতের পরীক্ষাকালে আমরা
দেখাইয়াছি, তাহাদের মতে পরমাণুপুঞ্জ নীত্য, সে সকল আবার আশ্রয়াশ্রয়

মলভ্যমানা অপেক্ষেস্তু সংঘাতমিতি, ততস্তস্মৈ সংঘাতস্ত কিঞ্চিৎ
নিমিত্তং বক্তব্যম্ । তচ্চ নিত্যেষপ্যাণুষভ্যাপগম্যামানেষাশ্রয়া-
শ্রয়িভূতেষু ভোক্তৃষু সংস্র ন সম্ভবতীত্যুক্তং বৈশেষিকপরী-
ক্ষায়াং কিমঙ্গ পুনঃ ক্ষণিকেষপ্যাণুষু ভোক্তৃরহিতেষাশ্রয়াশ্রয়ি-
শূন্যেষু চাভ্যাপগম্যামানেষু সম্ভবেৎ । অথায়মভিপ্রায়োহবিদ্যা-

কিমাক্ষেপ উৎপাদনমাহো জ্ঞাপনম্ । তত্র ন তাবৎ কারণমন্ত্যপ্যাপদ্যমানঃ
কাগ্নানুৎপাদয়তি, কিন্তু স্বসামর্থ্যেন । তস্মাজ্ঞাপনং বক্তব্যম্ । তথা চ
জ্ঞাপিতত্ৰাত্তৎপাদকং বক্তব্যম্ । তচ্চ স্থিরপক্ষেপি সত্যপি চ ভোক্তুরি অধি-
ষ্ঠাতারং চেতনমন্তরেণ ন সম্ভবতি কিমঙ্গ পুনঃ ক্ষণিকেষু ভাবেষু । ভোক্তৃ-
ভোগেনাপি কদাচিদাক্ষিপ্যত সজ্বাতঃ স তু ভোক্তাপি নাস্তীতি দুর্যোৎসারি-
তস্তং দর্শয়তি—“ভোক্তৃরহিতেষি”তি । অপি চ বহব উপকার্যোপকারক-
ভাবেন স্থিতাঃ কার্যাঃ জনয়ন্তি । ন চ ক্ষণিকপক্ষ উপকার্যোপকারকতা-
বোহস্তি ভাবস্তোপকারানাম্পদহাৎ । গণহাভেদাদনুপকৃত্যোপকৃত্যদ্বয়-
বাৎ । কালভেদেন বা তদুপপত্তৌ ক্ষণিকত্বাব্যাবাৎ । তদ্বিদমাহ—“আশ্রয়া-
শ্রয়িশূন্যেষু চে”তি । “অথায়মভিপ্রায়ঃ” ইতি । যদা হি প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ
প্রতীত্যসমুৎপাদো ভবেত্তদা চেতনোহধিষ্ঠাতাহপেক্ষেত্যপি ন তু প্রত্যয়োপ-
নিবন্ধনোহপি তু হেতুপনিবন্ধনঃ । তথা চ কৃতমধিষ্ঠাতা হেতুঃ স্বভাবত এব
কার্য্যসংঘাতং করিষ্যতি কেবল ইতি ভাবঃ । অস্ত্য তাবদযথা কেবলাক্কতোঃ
কার্য্যং নোপজায়ত ইত্যান্যান্যাশ্রয়প্রদঙ্গোহস্থি-পক্ষ ইত্যশ্রয়বানাহ—

ভাবে অবস্থিত, তদ্বিন্ন তন্মতে স্বতন্ত্র কৰ্ত্তা ও ভোক্তা আছে, তথাপি তন্মতে
সংঘাতকারণ পুঙ্কল কারণ সম্ভব হয় না । যখন তাদৃশ মতে পুঙ্কল কারণের
অসম্ভব, তখন কিরূপে ক্ষণিক, কর্ত্তভোক্তৃরহিত ও আশ্রয়াশ্রয়িতাবিশূন্য
বৈশেষিক মতে তাহা সম্ভব হইবে ? [অথায়-বিরুদ্ধম্] যদি ভোমাদেব
একুপ মনোভাব হয় যে, অবিদ্যা প্রভৃতিই সংঘাতের কারণ, তাহা হইলে
ভোমাদিগকে বলিতে হইবে, যাহাবা সংঘাত আশ্রয় করিয়া আত্মলাভ
করে, উৎপন্ন হয়, কিপ্রকারে তাহারা সজ্বাতের কারণ (উৎপাদক) হইতে
পারে ? সংসার অনাদি, সজ্বাতও বীজাঙ্কুরের ন্যায় অনাদিপ্রবাহভুক্ত,
একটী সংঘাতের অব্যবহিত পরেই আর একটী সংঘাত জন্মে, অবিদ্যাডিও
সেই অবিচ্ছিন্ন সংঘাতপ্রবাহের আশ্রয়ে স্বরূপলাভ করে, একুপ বলিলেও
ভোমাদিগকে বলিতে হইবে, প্রত্যুত্তর দিতে হইবে, সংঘাতের পর মে-সংঘাত

দয় এব সংঘাতস্ত নিমিত্তমিতি । কথং তমেবাস্রিত্যাত্মনাং
লভমানাস্ত্যৈব নিমিত্তং স্যঃ । অথ মন্যসে সংঘাতা এবানাদৌ
সংসারে সন্তত্যানুবর্তন্তে তদাশ্রয়াশ্চাবিদ্যাদয় ইতি তদাপি
সংঘাতাৎ সংঘাতান্তরমুৎপদ্যমানং নিয়মেন বা সদৃশমোনোৎ-
পদ্যেত, অনিয়মেন বা সদৃশং বিসদৃশং বোৎপদ্যেত । নিয়মা-
ভ্যাপগমে মনুষ্যপুংসালস্ত্র দেবতীর্থাঙ্নারকযোনিপ্রাপ্ত্যভাবঃ
প্রাপ্ত্যুৎপাদঃ । অনিয়মাভ্যাপগমেহপি মনুষ্যপুংসালঃ কদাচিৎ
ক্ষণেন হন্তী ভূত্বা দেবো বা পুনর্মনুষ্যো বা ভবেদिति
প্রাপ্ত্যুৎপাদঃ । উভয়মপ্যভ্যাপগমবিরুদ্ধম্ । অপি চ যন্তোগার্থঃ

“কথং তমেব” ইতি । সম্প্রতি প্রত্যয়োপনিবন্ধনং প্রতীত্যসমুৎপাদমায়ায়
চোদয়তি—“অথ মন্যসে সংঘাতা এব” ইতি । অথিবা অপি হি ভাবঃ সদা
সংহতা এবোদয়ন্তে ব্যয়ন্তে চ । ন পুনরিতস্ততোহবস্থিতাঃ কেনচিৎ পুঞ্জী-
ক্রিয়ন্তে । তথা চ কৃতমত্র সংহত্যা চেতনেতি ভাবঃ । “অনাদা” ব্রিতি
পরস্পরাশ্রয়নিবর্তয়তি । তদেতদ্বিকল্প্য দুষয়তি—“তদাপি সংঘাতাদি” ইতি ।
ন থলু সংঘাতসম্ভবিত্বী ধর্ম্মাধর্ম্মাহ্বয়ঃ সংসারসন্তানো যথাযথং স্বথতঃখে
জনয়রাগস্তকং কঞ্চনানাসাদা স্বত এব জনয়েৎ আসাদা বা । অনাসাদা জননে
সদৈব স্বথতঃখে জনয়েৎ । সমর্থস্তানপেক্ষস্ত্র ফেপার্বোগাৎ । আসাদা
জননে তদাসাদনকারণং প্রেক্ষাবানভ্যাপেয়ঃ । তথা চ ন প্রত্যয়োপনিবন্ধনং
প্রতীত্যসমুৎপাদঃ । তদ্বাদনেনাগন্তকানপেক্ষস্ত্র সংঘাতসন্তানৈঃ স সদৃশজননে
বিসদৃশজননে বা স্বভাব আশ্রয়েঃ । তথা চ ভাষ্যোক্তং দুষণমিতি । “অপি চ
যন্তোগার্থঃ সংঘাতঃ স্তাদি” ইতি । অপ্যাপ্তভোগো হি ভোগার্থী ভোগমাপ্ত-

জন্মিবে সে সজাত কি পূর্বসংঘাতের তুল্য ? না অতুল্য ? এ বিষয়ে কি
কোন নিয়ম আছে ? না অনিয়মে তুল্য অতুল্য উভয়বিধ সংঘাত জন্মে ?
নিয়ম অস্বীকার করিলে মানিতে হইবেক—মনুষ্য পুংসালের (পুংসাল = জীব)
দেবযোনি, তীর্থাক্ষ্যোনি ও নরকপ্রাপ্তি হয় না । অনিয়ম স্বীকার করিলেও
মানিতে হইবেক, মনুষ্য ক্ষণপরিবর্তনের সঙ্গে হন্তী, দেবতা ও পুনর্বার মনুষ্য
হইতে পারে । অতএব, নিয়ম অনিয়ম উভয়ের কিছুই মানিতে পারিবে না,
মানিলে মতভঙ্গ দোষ হইবেক । (তোমরা মনুষ্যের যোন্যন্তর প্রাপ্তিও
নান, প্রতিক্ষেপে নূতন শরীর হইলেও মানুষ মানুষই থাকে, দেবতাদি হয় না,

[অপিচ বিবেচ্যঃ] আরও দেখ, বাহ্যর ভোগের নিমিত্ত

সংঘাতঃ স্মৃতাং স জীবো নাস্তি স্থিরো ভোক্তেতি তবাত্ত্বপ-
গমঃ । ততশ্চ ভোগো ভোগার্থএব, স নাশ্চেন প্রার্থনীয়ঃ ।
তথা মোক্ষো মোক্ষার্থ এবেতি মুমুক্শুণা নাশ্চেন ভবিতব্যম্ ।
অশ্চেন চেৎ প্রার্থ্যেতোভয়ঃ ভোগমোক্ষকালবস্থায়িনা তেন
ভবিতব্যম্ । অবস্থায়িত্বৈ ক্ষণিকত্বাত্ত্বপগমবিরোধঃ । তস্মাদি-
তরেতরোৎপত্তিমাত্রনিমিত্তমবিদ্যাাদীনাং যদি ভবেৎ ভবতু
নাম ন তু সংঘাতঃ সিধ্যেৎ ভোক্তৃত্বাবাদিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৯ ॥

উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধো ॥ ২০ ॥ *

কামস্তংসাধনে প্রবর্ত্তত ইতি প্রত্যাশ্যসিদ্ধম্ । দেয়ং প্রতিভোগাদন্যশ্চিন্
স্থিরে ভোক্তৃবি ভোগতৎসাধনসময়বাপিনি কল্পতে নাস্থিরে ন চ ভোগাদন-
ন্যশ্চিন্ । ন হি ভোগো ভোগায় কল্পতে নাপান্যো ভোগায়হনাত্ম । এবং
মোক্ষোপি দৃষ্টব্যম্ । তত বুদ্ধক্ষুমুমুক্ষু চেৎ স্থিরাবস্থীরেয়াতাং তদাহভূাপেত-
হানমশ্বৈর্যো বা প্রতিপ্রসঙ্গ ইত্যর্থঃ । “ন তু সংঘাতঃ সিধ্যেৎ ভোক্তৃত্বাবা-
দি”তি । ভোক্তৃত্বাবেন প্রবৃত্তাহুপপত্তেঃ কর্ত্তাবঃ । ততঃ কৰ্ম্মভাবাৎ
সংঘাতাসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥

সংঘাত (দেহাদি), সেই ভোক্তা জীব হোনাদের মতে অস্থির (ক্ষণস্থায়ী) ।
ভোক্তা যদি ক্ষণিক পদার্থই হয়, তাহা হইলে ভোগ মোক্ষ ব্যবহার
লোপ হওয়া উচিত । ভোগ ভোগেরই প্রার্থনীয়, অন্যের অপার্থনীয় । মোক্ষ
মোক্ষেরই প্রার্থনীয়, অপরের অপার্থনীয় । একপ অন্যপ্রার্থনীয় পক্ষেও
সে সকলকে সেই সেই কালে থাকা আবশ্যক । না থাকিলে প্রার্থনা ঘটেনা,
থাকিলে ক্ষণিকবাদ ভঙ্গ হয় । (যে যাহা ইচ্ছা করে সে যদি তৎক্ষণিককালে
না থাকে, তাহা হইলে তাহার সে ইচ্ছা ব্যর্থ ইচ্ছা) । [তস্মা...প্রায়ঃ]
উপসংহার এই যে, অবিদ্যাদি পরস্পর পরস্পরের উৎপাদক হয় ইউক, কিন্তু
প্রদর্শিত কারণে তদ্বারা সংঘাত হওয়া অসিদ্ধ ।

* দ্বিবিধো হি কামাসমুৎপাদঃ স্ফুটসম্মতঃ । হেতুধানঃ কারণসমুদায়াদীনকেতি । তত্রা-
ধিব্যাতঃ সংস্কারস্ততো বিজ্ঞানমিতোবরূপঃ প্রথমঃ । পুথিবাদিসমুদায়াদ্বিতীয়ঃ । তত্রাদ্য-
মসীকৃত্য দ্বিতীয়ঃ সংঘাতকর্ত্তাবেন দ্বিতীয়ঃ । সম্প্রত্যাদ্যঃ দ্ব্যর্থতঃ । উত্তরেণাং সংস্কারাদীনাং
উৎপাদে উৎপত্তিকালে পূৰ্বেণাং অবিদ্যাাদীনাং নিরোধাৎ অসীতদ্বাং ন তেবাং কারণকার্য্যভাব
ইতি স্বত্রাক্ষরার্থঃ ।—পর পর বস্তুর উৎপত্তিসমকালে পূৰ্ব পূৰ্ব পদার্থ সকল বিরুদ্ধ অর্থ্যাৎ
অসীত হয়, থাকে না, সুতরাং পূৰ্ব পূৰ্ব পদার্থ অবিদ্যাাদি পরপর পদার্থ ক্রমাহিতে অশক্ত হয় ।

উক্তমেতদবিদ্যাদীনামুৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বায় সংঘাতসিদ্ধি-
রস্তুতি, তদপি তুৎপত্তিমাত্রনিমিত্তত্বং ন সম্ভবতীতীদমিদানী-
মুপপাদ্যতে । ক্ষণভঙ্গবাদিনোহয়মভ্যুপগমঃ—উত্তরস্মিন্ ক্ষণ
উৎপদ্যমানে পূর্বক্ষণে নিরুধ্যত ইতি । ন চৈবমভ্যুপগচ্ছতা
পূর্বোত্তরয়োঃ ক্ষণয়োর্হেতুকলভাবঃ শক্যতে সম্পাদয়িতুम् ।
নিরুধ্যমানস্ত নিরুদ্ধস্ত বা পূর্বক্ষণস্তাভাবগ্রস্তত্বাচ্ছত্তরক্ষণহেতু
হানুপপত্তেঃ । অথ ভাবভূতঃ পরিনিষ্পন্নাবস্থঃ পূর্বক্ষণ উত্তর-
ক্ষণস্ত হেতুরিত্যভিপ্রায়স্তথাপি নোপপদ্যতে । ভাবভূতস্ত

পূর্বস্থত্রেণ দগ্ধতিমত্বাহ—“উক্তমেতদি”তি । তেহুপনিবন্ধনঃ প্রতীতাসমুৎ-
পাদমভ্যুপেতা প্রত্যয়োপনিবন্ধনঃ প্রতীতাসমুৎপাদো দৃশ্যতঃ । সম্প্রতি
হেতুপনিবন্ধনমপি তং দৃশয়তীতার্থঃ । দৃশয়মাহ—“ইদমিদানীমি”তি । “নিরুধ্য-
মানস্তে”তি । ন তাবৎবৈশদিকঃ স্মিংশোদক্যাবগমঃ ৷৷ নিরুধ্যমানতা স্বীক্ৰি-
য়তে বৈনাশিকৈরকারণং বিনাশমভ্যুপগচ্ছন্তিস্থানিষ্টহাং । তস্মাদ্বিনাশ-
গ্রস্তত্বমচিরনিরুদ্ধত্বং নিরুধ্যমানত্বং বক্তব্যম্ । নিরুদ্ধত্বঞ্চ চিরনিরুদ্ধত্বং
বিবক্ষিতম্ । তথাচোভয়োরপ্যভাবগ্রস্তত্বাচ্ছত্তরপপত্তিঃ । শঙ্কতে—“অথ
ভাবভূতঃ”ইতি । কারণস্ত হি কার্যোৎপাদাৎ প্রাক্কালসত্ত্বার্থবতী ন কার্যক্য-
তদা কার্যস্ত সিদ্ধয়েন তৎসিদ্ধার্থায়াঃ সত্ত্বায়া অনুপযোগাদিতি ভাবঃ । দে-
তলোকদৃষ্টা দৃশয়তি—“ভাবভূতস্তে”তি । ভূত্বা ব্যাপৃত্য ভাবাঃ প্রায়েণ হি

অবিদ্যাদি পরস্পর পরস্পরের উৎপত্তিকারণ, সংঘাতের কারণ নহে,
এইরূপ প্রত্যুত্তর দেওয়াতে অবিদ্যাদির কারণতা স্বীকার হইয়াছে সত্য ;
কিন্তু বাস্তব পক্ষ দেখিতে গেলে বৈনাশিক মতে ঐ সকলের কারণতা সিদ্ধ
বা সম্ভব হয় না । কেন হয় না তাহা বলিতেছি । [ক্ষণ-পত্তেঃ] ক্ষণিক-
বাদীরা বলেন, পরজন্মা ক্ষণ (ক্ষণস্থায়ী বস্তু) জন্মিবামাত্র পূর্বক্ষণ (কারণ
স্থানীয় পূর্ব বস্তু) ধ্বংসপ্রাপ্ত হয় । যাহারা ঐরূপ মানেন, তাহারা পূর্বাপর
বস্তুদ্বয়ের হেতুকলভাব (কারণকার্য্যভাব) স্থাপন করিতে পারিবেন না ।
কেন-না নাশ হইতেছে অথবা নাশ হইয়াছে, একপ পূর্বক্ষণ (বস্তু) অভাব-
গ্রস্ততা নিবন্ধন উত্তর ক্ষণের অনুৎপাদক হইবে । (না থাকিলে কি কিছু
হয় ? অভাব কি কিছু জন্মাইতে পারে ?) । [অথ-প্রসঙ্গঃ] যদি এমন
অভিপ্রায় হয় যে, পরিনিষ্পন্ন পূর্ব ক্ষণের (বস্তুর) ভাবাবস্থা থাকিতে থাকিতে

পুনর্ব্যাপারকল্পনায়াং ক্ষণান্তরসম্বন্ধপ্রসঙ্গাৎ । অথ ভাব এবাস্ত
 ব্যাপার ইত্যভিপ্রায়ঃ, তথাপি নৈবোপপদ্যতে । হেতুস্বভাবা-
 নুপরন্তস্ত ফলস্রোতঃপদ্যসম্ভবাৎ । স্বভাবোপরাগাভ্যুপগমে চ
 হেতুস্বভাবস্ত ফলকালাবস্থায়িত্তে সতি ক্ষণভঙ্গাভ্যুপগমত্যাগ-
 প্রসঙ্গঃ । বিনৈবং বা স্বভাবোপরাগেণ হেতুফলভাবমভ্যুপ-

কার্য্যং কুর্ক্বন্তো লোকে দৃশ্যন্তে । তথা চ স্থিরত্বম্ । ইতরথা তু লোকবিরোধ
 ইতি । পুনঃ শঙ্কতে—“অথ ভাব এব”তি । যথাহঃ—“ভূতির্যেবাং ক্রিয়া সৈব
 কারকং সৈব চোচ্যতে”ইতি । ভবত্বেবং ব্যাপারবত্তা তথাপি ক্ষণিকস্ত ন কার-
 ণত্বমিত্যাহ—“তথাপি নৈবোপপদ্যতে” ক্ষণিকস্ত কারণভাবঃ । যুৎসু বর্ণকারণা
 হি ঘটাদয়শ্চ কচকাদয়শ্চ যুৎসু বর্ণায়াানেহমুভূয়ন্তে । যদি চ ন কার্য্যসময়ে
 কারণং সং কথং তেষাং তদায়ান্নভবঃ । ন চ কারণাদৃশ্যং কার্য্যস্ত ন তু
 তাদায়ামিতি বাচ্যম্ । অসতি কস্ত চিদ্রপস্তানুগমে সাদৃশ্যস্তাপানুপপত্তেঃ ।
 অহুগমে বা তদেব কারণং তথা চ তস্ত কার্য্যতাদায়ামিতি সিদ্ধমক্ষণিকত্ব-
 নিত্যার্থঃ । সর্ব্বথা বৈলক্ষণ্যে তু হেতুফলভাবস্তত্ত্বটাদাবপি প্রাপ্ত ইত্যভিপ্রসঙ্গ
 ইত্যাহ—“বিনৈবং বা”ইতি । ন চ তদ্রাবভাবো নিয়ামকস্ত্যৈকস্মিন্ ক্ষণে-
 হশকাগ্রহেদ্বাং সামান্যস্ত চাকারণত্বাৎ কারণত্বে বা ক্ষণিকত্বহানেরন্যুপক্ষপাত-

তাহা উত্তর ক্ষণের উৎপাদক হয় ; বিবেচনা করিয়া দেখিলে তাহাও অযুক্ত
 বলিয়া গণ্য হইবেক । কারণ এই যে, সেই ভাবভূত ক্ষণের (বস্তুর)
 তদ্বিধ অন্য ব্যাপার করনা করিতে গেলে তাহার ক্ষণান্তর সম্বন্ধ পাওয়া
 বাইবে । (তাহা হইলে তাহা দ্বিতীয় ক্ষণে থাকিল, সুতরাং ক্ষণভঙ্গবাদ
 নষ্ট হইল) । যদি এমন অভিপ্রায় হয় যে, ভাব অর্থাৎ উৎপত্তিই তাহার
 ব্যাপার, তদ্ব্যতীত অন্য ব্যাপার নাই, তাহা হইলেও পরিত্রাণ নাই । কেননা,
 যাহা জন্মিবে তাহা যদি হেতুস্বভাবের অহুপযুক্ত হয়—হেতুর সহিত সম্বন্ধ না
 হয়—তাহা হইলে তাহা হইতেই পারিবে না । তাদৃশ ফলের (কার্য্যের) উৎ-
 পত্তি নিতান্তই অসম্ভব । উপরাগ বা সম্বন্ধ স্বীকার করিতে গেলে তাহার
 স্থায়িত্ব স্বীকার করিতে হইবে, স্থায়িত্ব স্বীকার করিলেই ক্ষণভঙ্গবাদ ত্যাগ
 করিতে হইবে । কারণের সহিত কার্য্যের উপরাগ বা সম্বন্ধ ব্যতীত কার্য্য
 ভ্রমে, এরূপ হইলে অবশ্যই সর্ব্বদা ও সর্ব্বত্র সকল কার্য্য উৎপন্ন হইত ।

গচ্ছতঃ সৰ্বত্র তৎপ্রাপ্তেরতিপ্রসঙ্গঃ । অপি চোৎপাদনিরোধো
 নাম বস্তুনঃ স্বরূপমেব বা স্মৃতাং, অবস্থাস্তরং বা, বস্তুস্তরমেব
 বা, সৰ্ব্বথাপি নোপপদ্যতে । যদি তাবদ্বস্তুনঃ স্বরূপমেবোৎ-
 পাদনিরোধো স্মৃতাং ততো বস্তুশব্দ উৎপাদনিরোধশব্দৌ চ
 পর্যায়াঃ প্রাপ্নুয়ুঃ । অথাস্তি কশ্চিদ্বিশেষ ইতি মন্যেত, উৎ-
 পাদনিরোধশব্দভাঃ মধ্যবৰ্ত্তিনো বস্তুন আদ্যন্তাথ্যে অবস্থে
 অভিলপ্যেতে ইতি, এবমপ্যাদ্যন্তমধ্যক্ষণত্রয়সম্বন্ধিহাদ্বস্তুনঃ
 ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমহানিঃ । অথাত্যন্তব্যতিরিক্তাবেবোৎপাদ-
 নিরোধো বস্তুনঃ স্মৃতাং, অশ্বমহিববৎ, ততো বস্তুৎপাদ-
 নিরোধাত্ম্যমসংস্পৃষ্টমিতি বস্তুনঃ শাস্তত্বপ্রসঙ্গঃ । যদি চ
 দর্শনাদর্শনে বস্তুন উৎপাদনিরোধো স্মৃতাং, এবমপি দ্রষ্ট-

প্রসঙ্গাচ্ছেতি ভাবঃ । অপি চোৎপাদনিরোধযৌক্তিকত্বত্রাপি বস্তুনঃ শাস্তত্ব
 ত্বপ্রসঙ্গ ইত্যাহ—“অপি চোৎপাদনিরোধো নামে”তি । পর্যায়ত্বাপাদনেপি
 নিত্যত্বাপাদনং মন্তব্যম্ । বস্তুৎপাদনিরোধাত্ম্যমসংস্পৃষ্টমিতি বস্তুনঃ শাস্তত্ব

(তাহা যখন হয় না তখন অবশ্যই মানিতে হইবে, উপরাগ বা সম্বন্ধ হয়) ।
 [অপি...মতম্] অন্য কথা এই যে, উৎপত্তি ও নিরোধ, এই দুই পদার্থকে
 তোমরা কি বলিবে ? উৎপাদ্যমান বস্তুর স্বরূপ বলিবে ? অবস্থাস্তর অথবা
 বস্তুস্তর বলিবে ? যাহা বলিবে—তাহা অনুপপন্ন (যুক্তিবহির্ভূত) হইবে ।
 উৎপত্তি ও নিরোধ বস্তুর স্বরূপ—তাহা বস্তুই—এরূপ হইলে বস্তু, উৎপাদ,
 নিরোধ, এ সকল শব্দপর্যায় ব্যতীত অন্য কিছু হয় না । (এক বস্তুর বহু
 নাম থাকিলে সে সকলকে পর্যায় বলে । যেমন ঘট, কলশ, কুম্ভ, ইত্যাদি) ।
 কিছু বিশেষ আছে, সে বিশেষ পূর্বাগর অবস্থা অর্থাৎ বস্তুর আদ্যন্ত অবস্থা,
 তাহা উৎপাদ নিরোধ শব্দে অভিলপিত হয়, এরূপ বলিলেও বস্তুর আদি,
 অন্ত, মধ্য, এই তিনক্ষণ থাকে, ইহা মানিতে হয়, মানিলে ক্ষণিকবাদ থাকে
 না । যদি ঐ দুই পদার্থ অত্যন্ত ভিন্ন হয়, যেমন অশ্ব ও মহিষ অত্যন্ত ভিন্ন,
 তাহা হইলে উৎপত্তি নিরোধের সহিত বস্তুর সম্পর্ক থাকে না, সম্পর্ক না
 থাকায় বস্তুর অবিনাশিত্বই নিশ্চিত হয় । উৎপত্তি নিরোধ শব্দ যদি দর্শনা-
 দর্শনের বোধক হয়, তাহা হইলে শুদ্ধ দর্শকের ধর্ম, বস্তুর ধর্ম নহে,

ধর্মো তৌ ন বস্তুধর্মাবিতি বস্তুনঃ শাস্ততত্ত্বপ্রসঙ্গ এব । তস্মা-
দপ্যসঙ্গতং সৌগতং মতম্ ॥ ২০ ॥

অসতি প্রতিজ্ঞোপরোধোযোগপাদ্যমন্যথা ॥ ২১ ॥*

ক্ষণভঙ্গবাদে পূর্বক্ষণে নিরোধগ্রস্তহানোত্তরশ্চ ক্ষণশ্চ
হেতুর্ভবতীত্যুক্তম্ । অথাহসত্যেব হেতো ফলোৎপত্তিং ক্রিয়াং,
ততঃ প্রতিজ্ঞোপরোধঃ স্যাৎ । চতুর্বিধান্ হেতুন্ প্রতীত্যা
চিত্তচৈত্বে উৎপদ্যন্ত ইতীযং প্রতিজ্ঞা হীয়েত । নিহেতুকায়াং

প্রসঙ্গঃ । সংসর্গেপ্যসত্য সংসর্গানুপপত্তেঃ সদ্ধাভূপগমে শাস্ততত্ত্বমিত্যপি
দ্রষ্টব্যম্ । শেষং নিগদনাপাখ্যানম্ ।

নীলাভাসশ্চ হি চিত্তশ্চ নীলাদালম্বনপ্রত্যয়ান্নীলাকারতা, সমনস্তরপ্রত্যয়াং
পূর্ববিজ্ঞানাদ্ বোধরূপতা চক্ষুষোহধিপতিপ্রত্যয়াক্রপগ্রহণপ্রতিনিয়ম আলো-
কাৎ সহকারিপ্রত্যয়াদ্ভেদোৎপত্তার্থতা । এবং সুখাদীনামপি চৈত্যানাং
চিত্তাভিন্নহেতুজানাং চত্বার্ষ্যেতান্যেব কারণানি । সেযং প্রতিজ্ঞা চতুর্বিধান্

তাহাতেও বস্তুর চিরাবস্থায়িত্ব সিদ্ধ হয় । এই সকল হেতুতে সৌগত (বৌদ্ধ)
মত অসঙ্গত ।

বলা হইল যে, ক্ষণভঙ্গবাদে পূর্বক্ষণ (পূর্ব বস্তু) অভাবগ্রস্ত, তৎকারণে
তাহা তত্ত্বের ক্ষণের (বস্তুর) কারণ হয় না । যদি তাঁহারা এমন বলেন যে,
কারণ না থাকিলেও কার্যোৎপত্তি হয়, তাহা হইলে তাঁহাদের প্রতিজ্ঞা
থাকিবেক না । তাঁহাদের “চতুঃপ্রকার হেতু হইতে চিত্ত চৈত্ব জন্মে” এই
প্রতিজ্ঞা নষ্ট হইবে । [নিহেতুকায়াং...ব্রূয়েত] অপিচ, আকস্মিক উৎপত্তি-

* অসতি কারণভূতে পূর্বক্ষণে অবিস্তারিত কার্যোৎপত্তিকাল ইতি দ্রষ্টব্যম্ । প্রতিজ্ঞোপ-
রোধস্তেযাঃ প্রতিজ্ঞাহানিনিহেতুককার্যোৎপত্তিতয়া স্যাৎ । প্রতিজ্ঞা চ তেযাঃ “চতুর্বিধান্
হেতুন্ প্রতীত্যা চিত্তচৈত্বে উৎপদ্যন্ত” ইতি । অন্যথা কার্যোৎপত্তিকালে কারণভূতস্য পূর্বক্ষণ-
সাবস্থানে যোগপদাঃ কারণস্য কার্যসহভাবিত্বং স্যাদিতি শেষঃ । অত্রাপি “ক্ষণিকাঃ সর্বে
ভাবাঃ” ইতি প্রতিজ্ঞায়া হানিঃ ।—উৎপত্তিকালে কারণ বস্তু না থাকিলেও কার্য জন্মে বলিতে
গেলে বৈশাখিকের “চার প্রকার কারণে চিত্তচৈত্ব জন্মে” এই প্রতিজ্ঞা থাকে না । কারণ বস্তু
থাকে বলিলেও “সমস্তই ক্ষণিক—এক ক্ষণের অধিক থাকে না” এ প্রতিজ্ঞা নষ্ট হয় । হেতু-
এই যে, থাকা পক্ষে কার্যকারণের যোগপদা (সহাবস্থান) মানিতে হয়, তাহা মানিলেই
অধিকক্ষণ থাকা মানা হয় ।

চোৎপত্তাবপ্রতিবন্ধাৎ সৰ্বং সৰ্বত্রোৎপদ্যেত । অথোত্তর-
ক্ষণোৎপত্তিঃ যাবদবতিষ্ঠতে পূৰ্বক্ষণ ইতি ক্রয়াৎ, ততো
যোগপদ্যং হেতুকলয়োঃ স্মাৎ । তথাপি প্রতিজ্ঞোপরোধ
এব স্মাৎ । ক্ষণিকাঃ সৰ্বৈঃ সংস্কারা ইতীয়াং প্রতিজ্ঞোপ-
রুধ্যেত ॥ ২১ ॥

প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধাপ্রা- প্তিরবিচ্ছেদাৎ ॥ ২২ ॥*

অপিচ বৈনাশিকাঃ কল্পয়ন্তি ‘বুদ্ধিবোধ্যং ত্রয়াদন্যং সংস্কৃতং
ক্ষণিকঞ্চ’ ইতি । যদ্যপি চ ত্রয়ং প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যা-
নিরোধাবাক্যশব্দে ত্র্য্যচক্ষতে, ত্রয়মপি চৈতদবস্ত্তাবমাত্রং

হেতুর্ন প্রতীত্য চিত্তচৈত্ৰা উৎপদ্যন্ত ইত্যভাবকারণত্ব উপরুধ্যেত—“অথো
ত্তরক্ষণোৎপত্তিঃ যাবদবতিষ্ঠতে” ইতি । উৎপত্তিক্রমপদ্যমানাদ্ভাবভিন্না । তথা
চ ক্ষণিকত্বহীনিরিতি প্রতিজ্ঞাহানিঃ ।

ভাবপ্রতীপা সংখ্যা বুদ্ধিঃ প্রতিসংখ্যা তয়া নিরোধঃ প্রতিসংখ্যানিরোধঃ ।
সম্মিমমসমস্তং করোমীত্যেবমাকারতা চ বুদ্ধেভাবপ্রতীপত্বম্ । এতেনাপ্রতি-
পক্ষে কোন প্রকার প্রতিবন্ধক না থাকায় সমস্তই সমস্ত হইতে জন্মিতে পারে ।
(তাহা জন্মে না, প্রত্যুত উৎপত্তিকে নিয়মিত কারণ অপেক্ষা করিতে দেখা
যায়) । যদি তাঁহারা এমন কথা বলেন যে, পূৰ্বক্ষণ (বস্তু) উত্তর ক্ষণের উৎ-
পত্তি পর্য্যন্ত অবস্থান করে, তাহা হইলে তাহাদিগকে কারণের ও কার্যের
যোগপদ্য (সমকালাবস্থায়িহ) মানিতে হইবেক । এ পক্ষেও প্রতিজ্ঞাহানি
দোষ আছে । কেননা, তাঁহারা বলিয়া থাকেন, সমুদায় ভাব—সমুদায় সংস্কার—
ক্ষণিক অর্থাৎ ক্ষণকালস্থায়ী ।

বৈনাশিকেরা কল্পনা করে, তিনটি ব্যতীত সমস্তই সংস্কৃত অর্থাৎ উৎপাদ্য,
ক্ষণিক (ক্ষণকালস্থায়ী) ও বুদ্ধিবোধ্য (প্রমেয় অর্থাৎ বুদ্ধিপ্রকাশ্য) । সে

* অবিচ্ছেদাৎ তন্মতে সম্মানন্য বিচ্ছেদাসম্ভবাৎ প্রতিসংখ্যানিরোধপ্রতিসংখ্যানিরোধয়ো
রপ্রাপ্তিরসম্ভব এব স্যাৎ ইতি সূত্রার্থঃ ।—পরপর সংলগ্ন কারণ-কার্য্য বারম্বার বিচ্ছেদ হয় না, এ
জনা দৌগত মতে প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ উভয়ই অদৃশ্যবস্তু । (ভাষ্যা-
সুবাদ দেখ) ।

নিরুপাখ্যামিতি মন্যন্তে। বুদ্ধিপূৰ্ণকঃ কিল বিনাশো ভাবানাং
প্রতিসংখ্যানিরোধো নাম ভাম্যতে তদ্বিপরীতোহপ্রতিসংখ্যা-
নিরোধঃ, আবরণাভাবমাত্রমাকাশমিতি। তেষামাকাশং পর-
স্তাৎ প্রত্যাখ্যাস্তি, নিরোধদ্বয়মিদানীং প্রত্যাচক্রে। প্রতি-
সংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধয়োরাপ্তিরসম্ভব ইত্যর্থঃ। কস্মাৎ।
অবিচ্ছেদাৎ। এতৌ হি প্রতিসংখ্যাহপ্রতিসংখ্যানিরোধৌ
সন্তানগোচরৌ বা স্মাতাং ভাবগোচরৌ বা। ন তাবৎ সন্তান-

সংখ্যানিরোধোপি ব্যাখ্যাতঃ। সন্তানগোচরৌ বা নিরোধঃ সন্তানিকণগোচরৌ
বা। ন তাবৎ সন্তানস্ত নিরোধঃ সম্ভবতি। হেতুকলভাবেন হি ব্যবস্থিতাঃ
সন্তানিন এবাদনবাসপর্মাণাঃ সন্তানঃ। তত্র বোসবন্ত্যঃ সন্তানী বরিরোধাৎ
সন্তানোচ্ছেদেন ভবিতব্যঃ স কিং ফলং কিঞ্চিদারভতে ন বা। আরভতে
চেৎ, নাস্তাঃ। তথা চ ন সন্তানোচ্ছেদঃ। অনারভে তু ভবেদন্ত্যঃ সঃ, কিন্তু
স্তাদসন্ অর্থক্রিয়াকারিতায়াঃ সন্তালক্ষণস্ত বিরহাৎ। তদসম্বন্ধে তজ্জনকমপ্য-
সজ্জনকদ্বেনাসদিত্যেনে ক্রমেণাস্তঃ সৰ্ব্বএব সন্তানিন ইতি তৎসন্তানৌ নিত-
রাসম্মিতি কস্ত প্রতিসংখ্যায় নিরোধঃ। ন চ সভাগানাং সন্তানিনাং হেতুকল-
ভাবঃ সন্তানস্তস্ত বিসভাগোৎপাদো নিরোধঃ। বিসভাগোৎপাদক এব চ ক্ষণঃ
সন্তানস্তাত্ম্যঃ। তথা সতি রূপবিজ্ঞানপ্রবাহে রসাদিবিজ্ঞানোৎপত্তৌ সন্তানো-
তিনটী এই—প্রতিসংখ্যানিরোধ, অপ্রতিসংখ্যানিরোধ ও আকাশ। * এই
তিনটীকে তাঁহার স্বরূপশূন্য, ভুচ্ছ ও অভাবমাত্র বিবেচনা করেন। বুদ্ধিপূৰ্ণক
(ইহা নষ্ট করি এইরূপে) বিনাশের নাম প্রতিসংখ্যানিরোধ, অবুদ্ধিপূৰ্ণক
বিনাশের নাম অপ্রতিসংখ্যানিরোধ এবং আবরণাভাবের নাম আকাশ।
তিনের মধ্যে আকাশের প্রতিবাদ পরে হইবে, সম্ভ্রুতি হিবিধ নিরোধের
(বিনাশের) প্রতিবাদ হউক। [প্রতি...অবিচ্ছেদাৎ] বৈদ্যশিখ যে প্রতি-
সংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ কথা বলেন, তাহা অসম্ভব। হেতু
এই যে, তন্মতে প্রবাহের বিচ্ছেদ নাই। [একৌ...রূপপত্তিঃ] বল দেখি,

* নিরোধ = অভাব বা না থাকা। ইহারই অন্য নাম বিনাশ। কতক বস্তু জ্ঞানপূৰ্ণক
নিরুদ্ধ বা বিনষ্ট হয়, কতক আপনা আপনি নিরুদ্ধ হয়। ভাব, এই যে, কতক “বিনষ্ট করি”
এতরূপ বুদ্ধির পরে বোদ্ধার ব্যাপারে বিনষ্ট হয়, কতক বা স্বতঃ বিনষ্ট হয়। আকাশও
নিরোধমধ্যে গণ্য। (নিরোধ = না থাকা) আকাশ নিত্যনিরুদ্ধ — চিরকাল অভাবগ্ৰস্ত।

গোচরৌ সম্ভবতঃ, সর্বেষ্বপি সন্তানেষু সন্তানিনামবিচ্ছিন্নেন
হেতুফলভাবেন সন্তানবিচ্ছেদস্তাসম্ভবাৎ। নাপি ভাবগোচরৌ
সম্ভবতঃ। ন হি ভাবানাং নিরসয়ো নিকৃপাখ্যো বিনাশঃ সম্ভ-
বতি, সর্বাস্বপ্যবস্থাস্থ প্রত্যভিজ্ঞানবলেনাশ্ব্যবিচ্ছেদদর্শনাৎ।

চ্ছেদপ্রসঙ্গঃ। কথঞ্চিং সাক্ষ্যে বা বিসভাগেপাস্ততঃ সম্ভয়া তদস্তীতি ন
সন্তানোচ্ছেদঃ। তদনেনাভিসন্ধিনাং—“সর্বেষ্বপি সন্তানেষু সন্তানিনামবিচ্ছি-
ন্নেন হেতুফলভাবেন সন্তানবিচ্ছেদস্তাসম্ভবাদি”তি। নাপি ভাবগোচরৌ সম্ভ-
বতঃ প্রতিসংখ্যাপ্রতিসংখ্যানিরোধৌ। অত্র তাবদ্ব্যপন্নমাত্রাপবৃত্তস্ত ভাবস্ত
ন প্রতিসংখ্যানিরোধঃ সম্ভবতি তস্ত পুরুষপ্রযত্নাপেক্ষাভাবাদিতাস্ত্যেব দৃশ্যং
তথাপি দোষান্তরমভ্যন্তরপি নিরোধে ক্রতে—“ন হি ভাবানাং”মিতি। যতো
নিরসয়ো বিনাশো ন সম্ভবত্যতো নিকৃপাখ্যোপি ন সম্ভবতি। তেনৈবায়মি-
রূপেণ ভাবস্ত নষ্টপ্ৰাপ্যাপাথ্যগদ্যাৎ। নিরসয়বিনাশভাবে হেতুনাং—“সর্বা-
স্বপ্যবস্থাস্থি”তি। যদযদস্মিন্নরূপং তত্ত্বং পরমার্থসম্ভাবঃ। অবস্থাস্ত বিশেষাখ্যা
উপজ্ঞাপায়ধর্ম্মাণস্তাসাং সর্বাসামনির্ধ্বংসনীয়তয়া স্বতো ন পরমার্থসদ্ব্যবস্থাব
তু রূপং তাসাং তত্ত্বং তস্ত চ সর্বত্র প্রত্যভিজ্ঞায়মানত্বায় বিনাশ ইত্যবস্থাবতো-
হবিনাশান্নাবস্থানাং নিরসয়ো বিনাশ ইতি তাসাং তত্ত্বস্যায়মিঃ সর্বত্রাবি-
চ্ছেদাৎ। শ্রাদেতং। মৃৎপিণ্ডমৃদবটমৃৎকপালাদিবু সর্বত্র মৃত্তকপ্রত্যভিজ্ঞানা-
দ্ববত্বেবম্, তপ্তোপলতলপতিনষ্টস্ত তুদবিন্দোঃ কিমস্তি রূপমস্মিন্নি প্রত্য-

প্রতিসংখ্যানিরোধ ও অপ্রতিসংখ্যানিরোধ কাহার? সন্তানের না সন্তানীর? *
সন্তানের নিরোধ অসম্ভব। কেননা সন্তানী সকল সন্তানমধ্যে পরস্পর কারণ-
কার্য্যরূপে অল্পভূত থাকে, সুতরাং সন্তানের বিচ্ছেদ (নিরোধ বা বিরাম)
অসম্ভব হয়। সন্তানীর নিরোধও অসম্ভব। তৎপ্রতিহেতু এই যে, কোনও
ভাবের (পদার্থের) নিরসয় ও নিকৃপাখ্য বিনাশ হয় না। এ কথা এই জন্য
বলি, বস্তু যে-কোন অবস্থা প্রাপ্ত হউক, প্রত্যভিজ্ঞা বলে তাহার অবিচ্ছেদই

* সন্তান = প্রবাহ। সন্তানী = প্রবাহান্তর্গত পদার্থ। ইহার অন্য নাম ভাব ও বস্তু। যেমন
তরঙ্গ ও জল। শ্রোতঃ ও জল। একটি তরঙ্গ অন্য তরঙ্গ জন্মাইয়া নষ্ট হয়, সেটী আবার
অন্য তরঙ্গ (ঢেউ) জন্মাইয়া নষ্ট হয়। এইরূপ, একটি ভাব অন্য ভাব জন্মাইয়া নষ্ট হয় এবং
সেটী নষ্ট না হইতে তাহা হইতে অন্য একটি জন্মে। এইরূপে চিরকাল জন্ম-বিনাশের শ্রোত
বহিতেছে। অবিনাশ সংস্কার জন্মাইয়া মরে, সংস্কার বিজ্ঞান জন্মাইয়া মরে, সুতরাং সে গুলিও
কারণ-কার্য্যের শ্রোত বলিয়া গণ্য।

অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানাস্বপ্যবস্থাস্ত্ব কচিৎ দৃষ্টেনাস্ব্যবিচ্ছেদেনা-
ন্যত্রাপি তদনুমানাৎ । তস্মাৎ পরপরিকল্পিতস্ত নিরোধদ্বয়-
স্থানুপপত্তিঃ ॥ ২২ ॥

উভয়থা চ দোষাৎ ॥ ২৩ ॥*

* যোহয়মবিদ্যাদিনিরোধঃ প্রতিসংখ্যাংপ্রতিসংখ্যানিরোধ-
ন্তঃপাতী পরপরিকল্পিত স সম্যগ্জ্ঞানাদ্বা সপরিকরাৎ স্যাৎ
স্বয়মেব বা । পূর্ব্বস্মিন্ বিকল্পে নিহেতুকবিনাশাভ্যুপগমহানি-

জ্ঞায়মানং যেনাস্ত ন নিরবয়ো নাশঃ স্তাদিত্যত আহ—“অস্পষ্টপ্রত্যভিজ্ঞানা-
স্বপী”তি । অত্রাপি ততোয়ং তেজসা মার্ভ ওমওলমমুদস্যায় নীয়ত ইত্যনুমেষং
মৃদাদীনানদগিনানবিশেষদদর্শনাৎ । শকাৎ তত্র বক্তৃম্—

উদবিন্দো চ সিক্কো চ তোরভাবো ন ভিদ্যতে ।

বিনষ্টেইপি ততো বিন্দাবস্তি তস্তাবয়োগেইদ্বৌ ॥

তস্মান্ন কশ্চিদপি নিরবয়ো নাশ ইতি সিদ্ধম্ ।

পরিকরঃ সামগ্রী সম্যগ্জ্ঞানস্ত যমনিয়মাদিঃ শ্রবণমননাদিশ্চ । মার্গাঃ

দেখা যায় । (অমুক বস্তু এখন এইরূপ হইয়াছে, এই প্রত্যভিজ্ঞা-জ্ঞান তদ্বস্তুর
নিরবয় বিনাশ না হওয়ার সাক্ষ্য দিতে সমর্থ) । কোন কোন অবস্থায় স্পষ্ট
প্রত্যভিজ্ঞা হয় না সত্য, না হইলেও কচিদৃষ্ট অবয়ের বিচ্ছেদাভাব বলে
তদ্বস্তুর অবয় বা অবিচ্ছেদ অনুমিত হইতে পারে । এইরূপে স্বগতকল্পিত
দ্বিপ্রকার নিরোধ (বিনাশ) অযুক্ত অর্থাৎ যুক্তিবহির্ভূত ।

অবশ্যই বোদ্ধ বলিবেন, অবিদ্যাদির নিরোধে (অভাবে) মোক্ষ । অবিদ্যা-
দির নিরোধ উক্ত নিরোধদ্বয়ের অন্তঃপাতী । যদি তাহাই হয়, তবে তদ্বিষয়ে
আমাদের জিজ্ঞাস্ত এই যে, অবিদ্যাদির নিরোধ কি সমুদায় (যমনিয়মাদি
অঙ্গের সহিত) সম্যক্জ্ঞানের দ্বারা হয় ? না আপনা আপনি হয় ? যদি সমুদায়
সম্যক্জ্ঞানে হয় বলেন, তাহা হইলে “সমুদায় পদার্থ স্বভাবতঃ ক্ষণবিনাশী”
এ প্রত্যিজ্ঞা ত্যাগ করিতে হইবেক । যদি বলেন, আপনা আপনি হয়, তাহা

* উভয়থাপি দোষপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসমেব তদর্শনমিতি ।—অবিদ্যাদির প্রতিসংখ্যানিরোধ
পক্ষেও দোষ, অপ্রতিসংখ্যানিরোধ পক্ষেও দোষ । সুতরাং সৌগত মত সমঞ্জস (সাধু) নহে ।

প্রসঙ্গঃ। উত্তরস্মিংশ্চ মার্গোপদেশানর্থক্যপ্রসঙ্গঃ। এবমুভয়-
থাপি দোষপ্রসঙ্গাদসমঞ্জসমিদং দর্শনম্ ॥ ২৩ ॥

আকাশে চাবিশেষাৎ ॥ ২৪ ॥*

যচ্চ তেষামেবাভিপ্রেতং নিরোধদ্বয়মাকাশঞ্চ নিরুপাখ্যমিতি।
তত্র নিরোধদ্বয়শ্চ নিরুপাখ্যত্বং পুরস্তান্নিরাকৃতম্। আকাশ-
শ্চেদানীং নিরাক্রিয়তে। আকাশে চাযুক্তো নিরুপাখ্যত্বাভ্যু-
পগমঃ, প্রতिसংখ্যাং প্রতिसংখ্যানিরোধয়োঃরিব বস্তুত্বপ্রতিপত্তে-
রবিশেষাৎ। আগমপ্রামাণ্যভাবং ‘অত্বনঃ আকাশঃ সমুতঃ’
ইত্যাদিশ্রুতিভ্য আকাশশ্চ চ বস্তুত্বপ্রসিদ্ধিঃ। বেদপ্রামাণ্যে

কণিকনৈরাঙ্কাদিত্যবনাঃ। অতিরোহিতমন্যং।

এতদ্ব্যাচষ্টে—“যচ্চ তেষা”মিতি। “বেদপ্রামাণ্যে বিপ্রতিপন্নানপি প্রতি-
শব্দগুণান্নেনৈবমাকাশত্ব বক্তব্যম্।” তথাহি জাতিমতেন মানানবিশেষম-
বায়োভ্যো বিতক্তশ্চ শব্দত্বস্পর্শত্বে সতি বাইহৈকেন্দ্রিয়গ্রাহ্যত্বেন গন্ধাদিবদগুণ-
স্বমন্মিতম্। ন চায়মান্যগুণো বাইহৈকিয়গোচরত্বাৎ। অত এব ন মনোগুণ-

হইলে অবিদ্যাদি নিরোধের উপদেশ করা নিরর্থক হইবেক। যেহেতু উভয়-
পক্ষেই দোষ, সেই হেতু তদর্শন সমঞ্জস নহে।

বৈনাশিকগণের অভিপ্রায় এই যে, দুই প্রকার নিরোধ (বিনাশ বা
অভাব) ও আকাশ এই তিনটা নিরুপাখ্য অর্থাৎ তুচ্ছ (অবস্ত্ব বা কিছুই নহে)।
তন্মধ্যে পূর্বসূত্রের দ্বারা নিরোধদ্বয়ের নিরুপাখ্যতা নিরস্ত হইয়াছে, সম্প্রতি
আকাশের নিরুপাখ্যতা বা অবস্ত্বতা নিরাকৃত হইবে। [আকাশে...দর্শনম্।]
আকাশের অবস্ত্বতা স্বীকার ন্যায় নহে। যেমন প্রতिसংখ্যানিরোধ ও অপ্রতি-
সংখ্যানিরোধ বস্তু বলিয়া প্রতীত ও গণ্য হয়, তদ্রূপ, আকাশও বস্তু বলিয়া
প্রতীত ও গণ্য হয়। সর্বদোষবিনিমুক্ত শাস্ত্র প্রধান প্রমাণ; সূত্ররাং: “পর-
মাত্মা হইতে আকাশ জন্মিয়াছে” এই শাস্ত্রের দ্বারা আকাশের বস্তুত্বসিদ্ধি হয়।
বাহারা শাস্ত্রের প্রামাণ্য না মানেন, তাঁহাদিগকে বলিতে হইবে, আকাশ

* আকাশে চ আকাশেই বস্তুত্বপ্রতিপত্তিরবিশেষাভাবনাত্ত্বাহূপগমোহযুক্ত এব।—
বৌদ্ধ যে আকাশকে অভাবরূপী অবস্ত্ব বলেন, তাহাও ন্যায় নহে। কেননা, নিরোধদ্বয়ের ন্যায়
আকাশেরও বস্তুত্বসিদ্ধি হয়।

বিপ্রতিপন্নানপি প্রতি শব্দগুণানুমেয়ত্বমাকাশস্ত বক্তব্যং, গন্ধ-
দীনাং গুণানাং পৃথিব্যাদিবস্ত্রাশ্রয়ত্বদর্শনাৎ । অপি চাবরণভাব-
মাকাশমিচ্ছতস্তবৈকস্মিন্ সুপর্ণ উৎপতত্যাৱরণস্ত বিদ্যমান-
ত্বাৎ সুপর্ণান্তরস্তোৎপিৎসতোহনবকাশত্বপ্রসঙ্গঃ । যত্রাবরণ-
ভাবস্তত্র পতিষ্যতীতি চেৎ, যেনাবরণভাবো বিশিষ্যতে তত্ত্বি
বস্ত্তভূতমেবাকাশং স্থানাবরণভাবমাত্রম্ । অপি চাবরণভাব-
মাত্রমাকাশং মন্যমানস্ত সৌগতস্ত স্বাভ্যুপগমবিরোধঃ প্রস-
জ্যেত । সৌগতে হি সময়ে ‘পৃথিবী ভগবন্ কিংসন্নিঃশ্রয়া’
ইত্যস্মিন্ প্রশ্নপ্রতিবচনপ্রবাহে পৃথিব্যাদীনামন্তে ‘বায়ুঃ কিংস-
ন্নিঃশ্রয়’ ইত্যস্ত প্রশ্নস্ত প্রতিবচনং ভবতি ‘বায়ুরাকাশসন্নিঃশ্রয়’
ইতি । তদাকাশস্ত বস্ত্তত্বেন সমঞ্জসং স্মৃতাৎ । তস্মাদপ্যবুস্ত্ত-

স্তদগুণানামপ্রত্যক্ষত্বাৎ । ন পৃথিব্যাদিগুণস্তদগুণগন্ধাদিসাহচর্য্যাবলগ্নক্কে ।
তস্মাদ্গুণো ভূত্বা গন্ধাদিবদসাধারণেন্দ্রিয়গ্রাহো যদ্রব্যমহুমাণ্যতি তদাকাশং
পঞ্চমং ভূতং বস্তুতি । “অপি চাবরণভাবমাকাশমিচ্ছত” ইতি । নিবেদ্য-

অনুমানপ্রমাণসিদ্ধ । শব্দগুণের দ্বারা আকাশের অস্তিত্ব ও বস্ত্ত অস্থিতি
হইবেক । পৃথিব্যাদি যেমন গন্ধাদিগুণের আশ্রয়, আকাশ তেমনি শব্দ গুণের
আশ্রয় । [অপিচ...মাত্রম্] বৈনাশিক আবরণভাবকে আকাশ বলিতে
ইচ্ছা করেন, সেই জন্য তাঁহাদের মতে একটি পক্ষীর উড্ডয়নকালে অন্য
পক্ষীর উড্ডয়ন অসম্ভব হয় । একটি পক্ষী উড্ডীন হইলেই আবরণ থাকে
হইল, আবরণভাব হইল না । বুদ্ধ বসিবেন যে, যে স্থানে আবরণভাব
সেই স্থানে অন্য পক্ষীর উড্ডয়ন, এরূপ হইবার বাধা কি ? আমরা এতদন্তরে
বলিতে পারি, যেহেতু আবরণভাবের বিশেষ হয়, সেই হেতু আকাশ
আবরণভাব নহে ; প্রত্যুত তাহা একপ্রকার বস্ত্ত । [অপিচ...বস্ত্তত্বম্] অন্য
কথা এই যে, আকাশকে আবরণভাব বলায় সৌগত দিগকে স্বমতবিরোধ
দোষ স্বীকার করিতে হয় । সৌগত (সৌগত = বুদ্ধমতাবলম্বী) দিগের
শাস্ত্রে “হে ভগবন্ ! পৃথিবী কিমাপ্রতি ?” ইত্যাদিপ্রকার প্রশ্নোত্তর
আছে । সেই প্রশ্নোত্তরপ্রবাহের শেষে “বায়ু কিমাপ্রতি ?” এতরূপ প্রশ্ন ও
“বায়ু আকাশাপ্রতি ” এইরূপ প্রত্যুত্তর দৃষ্ট হয় । এ প্রত্যুত্তর আকাশের

মাকাশশ্যাবস্ত্বত্বম্ । অপি চ নিরোধদ্বয়মাকাশঞ্চ ত্রয়মপ্যোত-
 ম্নিরূপাখ্যমবস্ত্ব নিত্যঞ্চেতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । ন হবস্ত্বনোনিত্য-
 ত্বমনিত্যত্বং বা সম্ভবতি, বস্ত্বাশ্রয়ত্বাৎ ধর্ম্মধর্ম্মিব্যবহারশ্চ ।
 ধর্ম্মধর্ম্মিভাবে হি ঘটাদিবদ্বস্ত্বত্বমেব শ্যাম্ন নিরূপাখ্যত্বম্ ॥২৪॥

অনুস্মৃতেশ্চ ॥ ২৫ ॥

অপি চ বৈনাশিকঃ সর্ব্বশ্চ বস্ত্বনঃ ক্ষণিকতামভ্যুপায়মুপ-
 লব্ধেরপি ক্ষণিকতামভ্যুপেয়াৎ ন চ সা সম্ভবতি, অনুস্মৃতেঃ ।
 অনুভবমুপলব্ধিমনুৎপাদ্যমানং স্মরণমেবানুস্মৃতিঃ সা চোপল-
 ক্যেককর্ত্ত্বকা সতী সম্ভবতি, পুরুষান্তরোপলব্ধিবিয়ে পুরু-
 নিবেদ্যবিকরণনিরূপণাধীননিরূপণো নিবেদ্যে । নাসত্যবিকরণনিরূপণে শক্যে
 নিরূপয়িতুম্ । তচ্চানন্যতানাদিকনন্যতানাদিকাশং বস্তুতি । অতিরোহিতার্থমন্তঃ ।

বিভজ্যতে—“অপি চ বৈনাশিকঃ সর্ব্বশ্চ বস্ত্বনঃ” ইতি । যস্ত্ব সত্যাপ্যোত-
 ম্নিরূপলব্ধস্মরণেরিচ্ছাষেপি সমানাতাং সম্ভবতৌ কার্য্যকারণভাবাৎ স্মৃতিরূপ-
 পংস্ত্বত ইতি মন্তমানো ন পরিতুষ্যতি তং প্রতি প্রত্যতিজ্ঞানমাজ্ঞাতপ্রত্যক্ষ-
 বস্ত্বতা ব্যতিরেকে সম্ভবত্বং হয় না । কামেই বলিতে হয়, মানিতে হয়, আকাশ
 অবস্ত্ব নহে ; কিন্তু বস্ত্ব । [অপিচ...নিরূপাখ্যত্বম্] আরও দেখ, বোদ্ধ বলেন,
 দ্বিবিধ নিরোধ ও আকাশ, এই তিনটি নিরূপাখ্য (তুচ্ছ । যেমন থপুস্প),
 অবস্ত্ব অথচ নিত্য । এ কথা বিপ্রতিষিদ্ধ অর্থ্যাৎ বিরুদ্ধ । তাহা বস্ত্ব নহে, কিছুই
 নহে, তাহার নিত্যানিত্য ব্যবস্থা কি ? ধর্ম্মধর্ম্মিভাবে বস্ত্বতেই থাকে, অবস্ত্বতে
 নহে । নিরোপাদিভাবে ধর্ম্মধর্ম্মিভাবে থাকিলে অবস্ত্বই তাহা ঘট-পটাদির ন্যায়
 বস্ত্বসং হইবে, অবস্ত্ব বা নিরূপাখ্য হইবে না ।

বৈনাশিক সমস্ত বস্ত্বকে ক্ষণিক বলেন, অনুভবকর্ত্তা আত্মাকেও ক্ষণিক
 বলেন,কিন্তু অনুস্মৃতি থাকায় তাহা অসম্ভবপ্রাপ্ত । অনুভবের অন্য নাম উপলব্ধি,
 তদন্তরে উৎপাদ্যমান যে স্মরণ,—তাহার অন্য নাম অনুস্মৃতি । এই অনুস্মৃতি
 পূর্ব্ববর্ত্তিনী উপলব্ধির কর্ত্তাতেই সম্ভব হয় । কর্ত্তা ভিন্ন হইলে তাহা অসম্ভব
 হইবে । বস্ত্ব এক পুরুষে উপলব্ধ হইল, অতঃ পুরুষ তাহা স্মরণ করিল, একপ

* অনুভবজন্যা স্মৃতিরনুস্মৃতিত্বস্য । অনুভবসমানাশ্রয়ত্বাৎ তদন্তরায়ান্নান্নঃ স্থায়িত্বমেব
 স্যাদিতি স্বার্থঃ ।—অনুভবজনিত স্মরণ অনুভব কর্ত্তাতেই হয় ; স্মরণং অনুভব কর্ত্তার স্থায়িত্ব
 অবশ্যা অঙ্গীকার্য্য ।

যান্তরন্তু স্মৃত্যদর্শনাৎ । কথং হ্রহমদোহদ্রাক্ষমিদং পশ্যামীতি চ পূর্বোত্তরদর্শিত্যেকস্মিন্নসতি প্রত্যয়ঃ স্যাৎ । অপি চ দর্শনস্মরণয়োঃ কর্তব্যে কস্মিন্ প্রত্যক্ষঃ প্রত্যভিজ্ঞাপ্রত্যয়ঃ সর্বস্য লোকস্য প্রসিদ্ধোহ্রহমদোহদ্রাক্ষমিদং পশ্যামীতি । যদি হি তয়োর্ভিন্নঃ কর্তা স্যাৎ ততোহহং স্মরাম্যদ্রাক্ষীদন্ত ইতি প্রতীয়াৎ ন ত্বেবং প্রত্যেতি কশ্চিৎ । যত্রৈবং প্রত্যয়স্তুত্র দর্শনস্মরণয়োর্ভিন্নমেব কর্তারং সর্বলোকোবগচ্ছতি স্মরাম্যহমসাবদোহদ্রাক্ষীদতি । ইহ হ্রহমদোহদ্রাক্ষমিতি দর্শনস্মরণয়োর্বৈনাশিকোহপ্যাত্মানমেবৈকং কর্তারমবগচ্ছতি, ন নান্যিত্যাত্মনো দর্শনং নিবৃত্তং নিহ্নুতে । যথাগ্নিরনুঘোহপ্রকাশ ইতি বা ।

বিরোপমাঃ—“অপি চ দর্শনস্মরণয়োঃ কর্তরী”তি । ততোহ্রহমদ্রাক্ষীদতি প্রতীয়াৎ । অহং স্মরাম্যদ্রাক্ষীদিত্যর্থঃ । প্রত্যভিজ্ঞাপ্রত্যক্ষবিরোধপ্র-

কুত্রাপি দেখা যায় না । [কথং...কশ্চিৎ] যে পূর্বে ছিল, সে যদি এখন না থাকে, তাহা হইলে কিপ্রকারে বলেন—“আমি পূর্বে ইহা দেখিয়াছিলাম, এখনও ইহা দেখিতেছি” ? আরও দেখুন, দর্শন ও স্মরণ এই দুই ক্রিয়ার কর্তা যে ভিন্ন নহে, প্রত্যুত এক, তদ্বিষয়ে লোকমাত্রেয়ই সর্ববিদিত প্রত্যক্ষ ও প্রত্যভিজ্ঞা প্রমাণ আছে । যথা—“যে আমি ইহা দেখিয়াছিলাম, সেই আমি ইহা দেখিতেছি ।” দেখা ও স্মরণ করা, এই দুইর কর্তা যদি ভিন্ন হইত, অর্থাৎ এক জন দেখিল অথ জন স্মরণ করিল এরূপ হইত, তাহা হইলে “আমি স্মরণ করিতেছি, অপরে দেখিয়াছিল, অথবা আমি দেখিয়াছিলাম, এখন তাহা অপরে স্মরণ করিতেছে” এইরূপ প্রতীতিই হইত । পরন্তু তদ্রূপ প্রতীতি কাহার হয় না [যত্রৈবং...ইতি বা] সকলেই জানেন যে, যেখানে বিভিন্ন জ্ঞান হয় সেখানে দর্শনের ও স্মরণের কর্তা এক হয় না, বিভিন্নই হয় । আমি স্মরণ করিতেছি, এই ব্যক্তি ইহা দেখিয়াছিল, এইরূপই হয় । কিন্তু এখানে বিনাশবাদীও “আমিই দেখিয়াছিলাম” এতদ্রূপে আপনাকেই দেখার ও স্মরণ করার অদ্বয় কর্তা বলিয়া জানেন । “অহং=আমি” এতদ্রূপে যে আত্মসাক্ষাৎকার হয় তাহা তিনি কিরূপে অপহৃত করিবেন ? অগ্নি অল্পক্ষণ ও অপ্রকাশ এ কথা কি বলিবার যোগ্য ? যেমন কেহ কথার দ্বারা অগ্নির উৎপত্তার

তত্রৈবং সত্যেকস্য দর্শনস্বরূপক্ষণদ্বয়সম্বন্ধে ক্ষণিকত্বাভ্যুপগম-
হানিরপরিহার্য্য বৈনাশিকস্য স্যাৎ । তথানন্তরামনন্তরামাত্মন
এব প্রতিপত্তিং প্রত্যভিজান্নৈককর্তৃকামাজন্মন আ চোত্তমাদু-
চ্ছাসাদতীতাশ্চ প্রতিপত্তীরাষ্ট্রৈককর্তৃকাঃ প্রতिसন্দধানঃ কথং
ক্ষণভঙ্গবাদী বৈনাশিকো নাপত্রপেত । স যদি ক্রিয়াং সাদৃশ্যা-
দেতৎ সম্পৎস্যত ইতি, তং প্রতিক্রিয়াং, তেনেদং সদৃশমিতি
দ্বয়ানন্তত্বাং সাদৃশ্যস্য ক্ষণভঙ্গবাদিনঃ সদৃশয়োর্বয়োর্বস্তুনো-
গ্রহীতুরেকম্যাতাবাং সাদৃশ্যনিমিত্তং প্রতिसন্দধানমিতি মিথ্যা-
প্রলাপ এব স্যাৎ । স্যাচ্ছেৎ পূর্বোত্তরয়োঃ ক্ষণয়োঃ সাদৃশ্যস্য
গ্রহীতৈকস্তুথা সত্যেকস্য ক্ষণদ্বয়াবস্থানাং ক্ষণিকত্বপ্রতিজ্ঞা

পঞ্চস্তুত্তরঃ । “আ জন্মন” “আ চোত্তমাদুচ্ছাসাদ্”, আমরণাদিত্যর্থঃ । ন
চ সাদৃশ্যনিবন্ধনং প্রত্যভিজ্ঞানং পূর্বাপরক্ষণদর্শন একস্থাভাবে তদমুপপত্তেঃ ।

ও প্রকাশের অভাবসাধন করিতে পারেন না, তেমনি, পূর্বানুভবকেও “আমি
দেখি নাই” বলিয়া নষ্ট করিতে পারেন না । [তত্রৈবং...নাপত্রপেত] যখন
প্রদর্শিত প্রকারে একের সহিত দেখার ও স্মরণ করার সম্বন্ধ দৃষ্ট হইতেছে
তখন অবশ্যই বৈনাশিক নিজ ক্ষণিকত্ব মত রক্ষা করিতে অক্ষম । ক্ষণভঙ্গবাদী
বৈনাশিক জন্মাবধি মরণ পর্য্যন্ত সমস্ত জ্ঞানকে এককর্তৃক ও আপনাকে অবি-
চ্ছেদে ‘সেই আমি’ এতদ্রূপে জানিয়াও যে ক্ষণভঙ্গবাদ প্রচার করেন, ইহাতে
কি তিনি লজ্জাবোধ করিবেন না ? [স যদি...পীড়্যতে] যদি বলেন, জন্মাবধি
মরণপর্য্যন্ত অসংখ্য কর্তা (বিজ্ঞানরূপ আত্মা) হইতেছে, তাহারা সকলেই
পরস্পর বিভিন্ন ; কিন্তু সাদৃশ্য থাকিতে ও অবিচ্ছেদে উৎপন্ন হওয়াতে সে
সকল এক বলিয়া প্রতীত হইয়া থাকে । এরূপ বলিলে তাহার এইরূপ
প্রতিবাদ হইবে যে ‘এটা সেটির সদৃশ’ এতদ্রূপ সাদৃশ্য ছ’এর অধীন, কিন্তু
ক্ষণভঙ্গবাদে তুল্যবস্তুদ্বয়ের এক গৃহীতা (বোদ্ধা) না থাকায় সাদৃশ্যবটিত
অনুসন্ধান অসম্ভব ও তদ্বাক্য প্রলাপ বলিয়া গণ্য । যদি বলেন, পূর্বোত্তর
পদার্থের সাদৃশ্যের গ্রাহক আছে, অর্থাৎ কোন পূর্ববিজ্ঞান স্বীয় আকার বহিঃ-
প্রকটিত করিবার জন্য পরক্ষণ পর্য্যন্ত থাকে, তাহাতেই সাদৃশ্যপ্রতীতি সিদ্ধ
হয়, এ কথা বলিলে ক্ষণদ্বয়াবস্থান স্বীকার করা হয়, সুতরাং ক্ষণিকত্ব প্রতিজ্ঞা

পীড়্যেত, তেনেদং সদৃশমিতি প্রত্যয়ান্তরমেবেদং ন পূর্বোত্তর-
ক্ষণদ্বয়গ্রহণনিমিত্তমিতি চেৎ, ন, তেনেদমিতি ভিন্নপদার্থো-
পাদানাৎ। প্রত্যয়ান্তরমেব চেৎ সাদৃশ্যবিষয়ং স্যাৎ তেনেদং
সদৃশমিতি বাক্যপ্রয়োগোহনর্থকঃ স্যাৎ, সাদৃশ্যমিত্তেব প্র-
য়োগঃ প্রাপ্নুয়াৎ। যদা হি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ পরীক্ষকৈর্ন

শক্যতে—“তেনেদং সদৃশমি”তি। অয়মর্থো বিকল্পপ্রত্যয়োহয়ম্। বিকল্পশ-
ব্দাকারং বাহ্যতয়াহধ্যবত্ততি ন তু তত্ত্বতঃ পূর্বাপরৌ ক্ষণৌ তয়োঃ সাদৃশ্যং বা
গৃহ্ণাতি তৎ কথমেকজ্ঞানেকদর্শিনঃ হিরণ্য প্রসঙ্গ ইতি নিরাকরোতি—“ন
তেনেদমি”তি। “ভিন্নপদার্থোপাদানাদি”তি। নানাপদার্থসত্ত্বিবাক্যার্থা-
ভাসস্তাবদয়ং বিকল্পঃ প্রথতে। তত্রৈতে নানাপদার্থা ন প্রথন্ত ইতি ক্রবাধঃ
স্বসন্দেদনং বাধেত। ন চৈকশ্চ জ্ঞানশ্চ নানাকারত্বং সম্ভবতি, একত্ববিরোধাৎ।
ন চ তাবন্ত্যেব জ্ঞানানীতি যুক্তম্। তথা সতি প্রত্যাকারং জ্ঞানানাং সমাপ্তে-
স্তেষাঞ্চ পরস্পরবান্ধবজ্ঞানাতাং নানেত্যেব ন শ্যাৎ। তস্যাং পূর্বাপর-
ক্ষণতৎসাদৃশ্যগোচরত্বং জ্ঞানশ্চ বক্তব্যম্। ন চৈতৎ পূর্বাপরক্ষণাবস্থায়িন-
মেকং জ্ঞাতারং বিনেতি ক্ষণভঙ্গভঙ্গপ্রসঙ্গঃ। যদ্যচ্যেত, অস্ত্যোতস্মিন্ বিকল্পে
তেনেদং সদৃশমিতি পদদ্বয়প্রয়োগো ন হিহ তত্ত্বদস্ত্যাপ্যদৌ পদার্থৌ তয়োশ্চ
সাদৃশ্যমিতি বিবক্ষিতম্, অপি দেবমাকারতা জ্ঞানশ্চ কল্পিতেতি, তত্রাহ—
“যদা হি লোকপ্রসিদ্ধঃ পদার্থঃ” ইতি। একাধিকরণবিপ্রতিষিদ্ধধর্মদ্বয়াভ্যুপ-
গমৌ বিবাদঃ। তত্রৈকঃ স্বপক্ষং সাধয়ত্যন্তশ্চ তৎসাধনং দৃশয়তি। ন চৈতৎ-
সর্বমসতি বিকল্পানাং বাহ্যলক্ষনদেহসতি চ লোকপ্রসিদ্ধপদার্থকত্বে ভবিতু-
মর্হতি। জ্ঞানাকারত্বে হি বিকল্পপ্রতিভাসিনাং নিত্যস্থানিতাত্বাদীনামেকার্থবিষ-
য়ত্বাভাবাজ্ঞানানাঞ্চ ধর্মিণাং ভেদান্ন বিরোধঃ। ন হ্যন্বনিত্যত্বং বুদ্ধ্যানিত্য-
ত্বঞ্চ ক্রবাণৌ বিপ্রতিপদ্যেতে। ন চালৌকিকার্থেনানিত্যশব্দেনান্বনি বিভূত্বং
বিবক্ষিত্বান্নিত্যশব্দং প্রযুজ্যানে। লৌকিকার্থং নিত্যশব্দনান্বনি প্রযুজ্যানে

‘অবরুদ্ধ হয়। [তেনেদং...প্রাপ্নুয়াৎ] “তাহার সদৃশ ইহা” এই জ্ঞান বিভিন্ন
জ্ঞান নহে, বহিঃপদার্থাবগাহী নহে, উহা এক ও আন্তর, একরূপ বলিবারও
উপায় নাই। কেননা, “তেন” ও “ইদং” এই দুই শব্দে বিভিন্ন পদার্থের গ্রহণ
হইয়াছে। যদি উহা (সাদৃশ্যের বিষয়) অভিন্ন বা একজ্ঞানই হয়, তাহা হইলে
“তাহার সদৃশ ইহা” একরূপ আলাপমান বার্থ। [যদা...প্রণ্যাপণেৎ] পরী-

হস্তচ্যুতমানং বহুপ্রলাপিহুমান্ননঃ কেবলং প্রথ্যাপয়েৎ । ন
চাযং সাদৃশ্যাৎ সংব্যবহারো যুক্তঃ, তদ্বাবাবগমাৎ তৎসদৃশ-
ভাবানবগমাচ্চ । ভবেদপি কদাচিৎ বাহুবস্তুনি বিপ্রলম্বসম্ভবাৎ
তদেবেদং স্যাৎ তৎসদৃশং বেতি সন্দেহঃ, উপলব্ধিরি তু সন্দে-
হোহপি ন কদাচিদ্ব্যবতি, স এবাহং স্যাৎ তৎসদৃশো বেতি ।

ক্রমবর্তিনী গ্রহণারোপণে কল্পেতে । তস্মাদ্ধৰ্ম্মদেব স্বাকারমর্থং গৃহীতি তদৈবা-
র্থমারোপয়তীতি বক্তব্যম্ ।

ন চৈতদসম্ভবত । স্বাকারো হি স্বসম্বন্ধেন প্রত্যক্ষতর্য্যতিবিশদো বাহুকা-
রোপ্যমাণমবিশদং নন্ততোহস্তদেব স্মার তু স্বাকারঃ সমারোপিতঃ । ন চ
ভেদগ্রহমাত্রেন সমারোপাভিধানম্ । বৈশদ্যাবৈশদ্যরূপতয়া ভেদগ্রহস্ত্রোক্ত-
ত্বাৎ । অপি চাগৃহমাণে চেদ্বাহেহবাহ্যাৎ স্বলক্ষণাদ্বেদাগ্রহণে তদভিমুখী
প্রবৃত্তিঃ । হস্ত তর্হি ত্রৈলোক্যত এবানেন ন ভেদো গৃহীত ইতি যত্র কচন
প্রবর্ত্তেতাবিশেষাৎ । এতেন জ্ঞানাকারস্ত্রৈবালোকস্তাপি বাহুত্বসমারোপঃ
প্রযুক্তঃ । তস্মাৎ সূত্রং ততোহস্তচ্যুতমানং বহুপ্রলাপিহুমান্ননঃ প্রথ্যাপয়ে-
দিতি । অপি চ সাদৃশ্যনিবন্ধনঃ সংব্যবহারস্তেনেদং সদৃশমিঃতাবনাকাবদ্বন্ধি-
নিবন্ধনো ভবেম তু তদেবেদমিত্যাকারবুদ্ধিনিবন্ধন ইত্যাহ—“ন চাযং
সাদৃশ্যাৎ সংব্যবহার” ইতি । নমু জ্ঞানাদিষু সাদৃশ্যাদসত্যামপি সাদৃশ্যবুদ্ধৌ
তদ্বাবাবগমনিবন্ধনঃ সংব্যবহারো দৃশ্যতে যথা তথেষাপি ভবিষ্যতিতি পূর্বা-
পরিতোষণাহ —“ভবেদপি কদাচিবাহুবস্তুনা”তি । তথা হি বিবিধজনসম্বন্ধী-

এতদ্রূপে নিশ্চিত হয় তাহাই বলিবার যোগা ও বস্তু উচিত । তদতিরিক্ত
বলিতে গেলে কেবল আপনার বহুভাবিত্ব বা প্রসঙ্গভাবিত্ব প্রকাশ করা
হয়, অন্য কোন ফল হয় না । [ন চাযং...সময়ঃ] বস্তুর অভেদব্যবহার বা
একত্বব্যবহার যে সাদৃশ্যনিবন্ধন, তাহা নহে । কেন-না অভেদস্থলে “সেই বস্তু”
এতদ্রূপ প্রতীতিই হয়, “তাহার সদৃশ” এরূপ প্রতীতি হয় না । বাহু বস্তুতে
কদাচিৎ ভ্রম হইতে পারে, তজ্জন্য সে স্থলে সন্দেহও হইতে পারে, (ইহা
সেই বস্তু কি তৎসদৃশ বস্তু) কিন্তু যে এ সকলের উপলব্ধি, জ্ঞাতা, তাহাতে
কাহার কখন “সেই আমি কি তৎসদৃশ আমি” এ সন্দেহ হয় না । যে আমি
পূর্বে দিবসে দেখিয়াছি সেই আমিই আজ স্বরণ করিতেছি, ইহা নিশ্চিত

য এবাহং পূর্বেছারদ্রাক্ষং স এবাহমদ্য স্মরামীতি নিশ্চিতাৎ
তদ্রাবোপলস্তাৎ । তস্মাদপ্যনুপপন্নো বৈনাশিকসময়ঃ ॥ ২৫ ॥

নামতোইদৃষ্টত্বাৎ ॥ ২৬ ॥*

ইতশ্চানুপপন্নো বৈনাশিকসময়ো যতঃ স্থিরমনুবাযি কার-
ণমনভ্যুপগচ্ছতামভাবাদ্রাবোৎপত্তিরিত্যেতদাপদ্যতে । দর্শ-
য়ন্তি চাত্রাভাবাদ্রাবোৎপত্তিং ‘নানুপমদ্য প্রাহুর্ভাবাৎ’ ইতি ।

গোপূরেন পুরং নিবিশমানং নরাস্তরেভ্য আত্মনির্ধারণায়াসাধারণং চিহ্নং
বিদধতনুপহসন্তি পাশুপতং পৃথগ্জনা ইতি ।

“ইতশ্চানুপপন্নো বৈনাশিকসময়” ইতি । অস্থিরাং কার্যোৎপত্তিমিচ্ছন্তো
বৈনাশিকা অর্থাভাবাদেব ভাবোৎপত্তিমাচ্ছাং । উক্তমেতদধস্তাৎ । নির-
পেক্ষাং কার্যোৎপত্তৌ পুরুষকল্পবৈয়র্থ্যং সাপেক্ষতয়াঞ্চ কণজাভেদাত্মেনোপ-
কৃতত্বানুপকৃতত্বানুপপত্তেরনুপকারিণি চাপেক্ষাভাবাদক্ষণিকত্বপ্রসঙ্গঃ । সাপে-
ক্ষত্বানুপেক্ষত্বশোচ্যাত্তবনির্দেশত্বাত্তববিধাননাস্বদীয়কত্বেন প্রকারান্তরাভা-
বাত্ত্বিরাভাবাদ্রাবোৎপত্তিরিতি ক্ষণিকপক্ষেহর্থাভাবাদ্রাবোৎপত্তিরিতি পরি-
শিষ্যত ইত্যর্থঃ । ন কেবলমর্থাদাপদ্যতে দর্শয়ন্তি চ—“নানুপমদ্য প্রাহুর্ভাবা-

থাকায় অর্থাৎ তদ্রূপ অসন্নিধি অনুভব হওয়ায় তদ্রাবেরই উপলক্ষি হওয়া
স্থির আছে । অতএব, প্রদর্শিত কারণে বৈনাশিকের মত অন্যাত্ম্য ।

বিনাশবাদীর সিদ্ধান্ত অযুক্ত, এতৎ প্রতি অন্য হেতু এই যে, তাঁহারা
কোন একটা স্থির ও অমুগত কারণ থাকা স্বীকার করেন না । তদ্বৎ কারণ
না মানিলে অভাব হইতে ভাবোৎপত্তি মানা হয় পরন্তু তাহা অযুক্ত । [দর্শ-
য়ন্তি...মন্যাস্তে] বৈনাশিকেরা যে অভাবকে কারণ বলেন, তাহা কেবল
কথায় নহে । তাহাঁরা অভাব হইতে ভাবোৎপত্তির স্থান দেখান ও বলেন,
“উপমর্দন (বিনাশ) ব্যতীত কোন কিছু প্রাহুর্ভূত হয় না ।” বিনষ্ট বীজ
হইতেই অঙ্কুর জন্মে, বিনষ্ট ছগ্ন হইতেই দধি জন্মে, মৃৎপিণ্ডের বিনাশ (পিণ্ড-
কারের) না হইলে ঘট জন্মে না, ইত্যাদি ইত্যাদি বহুনিদর্শন দেখান । কারণ

* অসত্যঃ অভাবাৎ ন ভাবস্যোৎপত্তিরিতি শেষঃ । অত্র হেতুদৃষ্টত্বাদিতি । অভাবাদ্রাবোৎ-
পত্তেরদর্শনাদিত্যর্থঃ ।—যপুশ তুলা নিতাস্ত তুচ্ছ অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি কুত্রাপি দেখা
যায় নাই, এ জন্যও বৈনাশিকের মত অন্যাত্ম্য । বিনাশবাদীরা অভাবকে ভাবের কারণ বা
উৎপাদক বলেন । তাব সংপদার্থের নামান্তর মাত্র । ভাবানুভাব দেখ ।

বিনষ্টাক্ষি কিল বীজাদক্ষুর উৎপদ্যতে, তথা বিনষ্টাং ক্ষীরা-
দধি, মৃৎপিণ্ডাচ্চ বৃন্তো ঘটঃ। কূটস্থাস্তেৎ কারণাং কার্যমুৎ-
পদ্যতে, অবিশেষাং সৰ্বং সৰ্বত উৎপদ্যতে। তস্মাদভাব-
গ্রস্তেভ্যাবীজাদিভ্যোহক্ষুরাদীনামুৎপদ্যমানত্বাদভাবান্তাবোৎ-
পত্তিরিতি মন্যন্তে। তত্রৈদমুচ্যতে।—‘নাসতোহদৃষ্টত্বাৎ’

দি”তি। এতদ্বিভজ্যতে—“বিনষ্টাক্ষি কিলে”তি। কিলকারোহনিচ্ছায়াম্। “কূটস্থ-
স্তুৎ কারণাং কার্যমুৎপদ্যতে, অবিশেষাং সৰ্বং সৰ্বত উৎপদ্যতে।” অয়মভি-
সন্ধিঃ—কূটস্থো হি কার্যজননস্বভাবো বা স্তাদিতং স্বভাবো বা। স চেৎ কার্য-
জননস্বভাবস্ততো যাবদনেন কার্যং কৰ্তব্যং তাবৎ সহস্রৈব কুর্যাৎ। সমর্থস্ত
ক্ষেপাবোপাং। অতঃ স্বভাবত্বে তু ন কদাচিদপি কুর্যাৎ। যচ্চাচ্যেত সমর্থো-
হপি ক্রমবৎসহকারিসচিবঃ ক্রমেণ কার্য্যাণি কৰোতীতি তদব্জম্। বিকল্পাসহ-
ত্বাৎ। কিমন্ত সহকারিণঃ কক্ষিহুপকারমাদদতি ন বা। অনাধানেহুপকা-
রিতয়া সহকারিণো নাপেক্ষেরন্। আধানেহপি ভিন্নমভিন্নং বোপকারমাদদ্যুঃ।
অভেদে তদেবাভিহিতমিতি কোটস্থ্যং বাহ্যন্তেত। ভেদে তুপকারস্ত তস্মিন্
সতি কার্য্যস্ত ভাবাদসতি চাভাবাং সত্যপি কূটস্থে কার্য্যানুৎপাদাদবয়ব্যতি-
রেকাত্যামুপকার এব কার্য্যকারী ন ভাব ইতি নার্থক্রিয়াকারী ভাবঃ। তত্-
জম্—

বর্ষাতপাভ্যাং কিং ব্যোমশ্চক্ষণ্যস্তি তয়োঃ কলম্।

চক্ষোপমশ্চেৎ সোহনিত্যঃ খতুল্যশ্চৈদসংফলঃ ॥ ইতি

তথা চাক্ষিৎকরাদপি চেৎ কূটস্থ্যং কার্য্যং জায়েত সৰ্বং সৰ্বস্মাজ্জায়ে-
তেতি স্জম্। উপসংহরতি—“তস্মাদভাবগ্রস্তেভ্য” ইতি। “তত্রৈদমুচ্যতে”।
“নাসতোহদৃষ্টত্বাদি”তি। নাভাবাং কার্য্যোৎপত্তিঃ। কস্মাৎ। অদৃষ্টত্বাৎ। ন হি

কূটস্থ থাকিবে, বিনষ্ট বা বিকারগ্রস্ত হইবে না, অথচ তাহা হইতে বস্তু জন্মিবে,
এরূপ হইলে অবিশেষে সমস্ত হইতেই সমস্ত জন্মিত। যখন সমস্ত হইতে
সমস্ত জন্মে না, বিকার বা বিনাশরূপ বিশেষ ব্যতীত কোন কিছু জন্মে না,
তখন বৃদ্ধিতে হইবে, কূটস্থ কাহার কারণ নহে। যেহেতু অভাবগ্রস্ত (বিনাশ-
প্রাপ্ত) বীজাদি হইতে অক্ষুরাদির উৎপত্তি দেখা যায়, সেইহেতু স্থির হয়,
অভাবই ভাবের উৎপাদক। [তত্রৈদ... স্তাৎ] ক্ষণভঙ্গবাদীর এতৎসিদ্ধান্ত লক্ষ্য
করিয়া “না সতোহদৃষ্টত্বাৎ”সূত্র বলা হইয়াছে। অর্থ এই যে, অভাব হইতে ভাব
উৎপন্ন হয় না। যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হইত, তাহা হইলে বিশেষ

ইতি । নাভাবান্তাব উৎপদ্যতে । যদ্যভাবান্তাব উৎপদ্যতে, অভাবত্বাবিশেষাৎ কারণবিশেষাভ্যুপগমোহনর্থকঃ স্যাৎ । ন হি বীজাদীনাং উপমুদিতানাং যোহভাবস্তস্য চ শশবিষাণাদীনাঞ্চ নিঃস্বভাবত্বাবিশেষাদভাবত্বে কশ্চিদ্ধিশেষোহস্তি যেন বীজাদেবাহুরো জায়তে, ক্ষীরাদেব দধীত্যেবং জাতীয়কঃ কারণবিশেষাভ্যুপগমোহর্থবান্ স্যাৎ । নির্বিশেষস্য ত্বভাবস্য কারণত্বাভ্যুপগমে শশবিষাণাদিত্যোহপ্যকুরাদয়ো জায়েরন্ । ন চৈবং দৃশ্যতে । যদি পুনরভাবস্যাপি বিশেষোহভ্যুপগম্যেত, উৎপলাদীনামিব নীলত্বাদিস্ততো বিশেষবত্বাদেবাত্তাবস্য ভাবত্বমুৎপলাদিবৎ প্রসজ্যেত, নাপ্যভাবঃ কস্ম্যচিৎপত্তিহেতুঃ

শশবিষাণাদিকুরাদীনাং কার্য্যগামুৎপত্তিদৃশ্যতে । যদি ত্বভাবান্তাবোৎপত্তিঃ স্তত্ততোহভাবত্বাবিশেষাৎ শশবিনাষাদিত্যোপাদ্যেবাংপত্তিঃ স্তাত্ । ন হতাবো বিশিষ্যতে । বিশেষণযোগে বা সোহপি ভাবঃ স্তান্ন নিরূপাখ্য ইত্যর্থঃ । বিশেষণযোগমভাবত্বাভ্যুপেত্যাহ— “নাপ্যভাবঃ কস্ম্যচিৎপত্তিহেতুরি”তি । অপি চ যদ্যেনানন্বিতং ন তত্তত্ত্ব বিকারো যথা ঘটশরাবোদধ্বনাদয়ো হেয়ানন্বিতা ন হেমবিকারা অনন্বিতাশ্চৈতে বিকারা অভাবেন । তন্মাত্রাভাববিকারা ভাব-

বিশেষ কারণ থাকা প্রয়োজন ছিল না । কেন-না, অভাবত্বের কোনরূপ বিশেষ নাই । যে অভাব বিনষ্ট বীজে, নিঃস্বভাব শশশৃঙ্গাদিতে কি সেই অভাব ? সে অভাব নহে । বিনষ্ট বীজে বিশেষ প্রকারের অভাব স্বীকার করিলেই বীজ হইতে অঙ্কুর জন্মে, দুগ্ধ হইতে দধি জন্মে, ইত্যাদি স্থলে সেই সেই কারণবিশেষের স্বীকার সার্থক হইতে পারে । [নির্বিশেষস্ত...বৎ] যাহার কোনরূপ বিশেষ নাই, ভেদ নাই, নির্দিষ্টতা নাই, তাদৃশ অভাব কার্য্যোৎপত্তির কারণ হইলে অবশ্যই শশশৃঙ্গ হইতে অঙ্কুরোৎপত্তি হইত । শশশৃঙ্গ হইতে অথবা থপুস্প হইতে অঙ্কুর হইয়াছে, ইহা কেহ কখন দেখেন নাই । নীল, রক্ত, শ্বেত, এ সকল যেমন উৎপল সামান্ত্রের বিশেষক অর্থাৎ ভেদক (ভিন্নতা বোধক), অভাবেরও তদ্রূপ বিশেষক থাকা স্বীকার করিলে বিশেষবত্ত্ব বিধায় উৎপলাদির হ্রায় অভাবেরও ভাবত্ব মানা হইবেক । (তাহা কেবল কথায় অভাব, কিন্তু কার্য্যতঃ ভাব) । নির্বিশেষ বা নিরূপাখ্য অভাব কাহার উৎপাদক নহে । যেমন শশশৃঙ্গ । (শশশৃঙ্গ কস্মিনকালেও নাই, ছিল না, থাকিবেও না,

স্যাৎ, অভাবত্বাদেব শশবিষাণাদিবৎ । অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তা-
বভাবান্বিতমেব সৰ্ব্বং কার্য্যং স্যাৎ, নৈবং দৃশ্যতে, সৰ্ব্বস্য
বস্তনঃ স্বেন স্বেন রূপেণ ভাবান্বনৈবোপলভ্যমানত্বাৎ । ন চ
মৃদন্বিতাঃ শরাবাদয়ো ভাবান্তত্বাদিবিকারাঃ কেনচিদভ্যুপগ-
ম্যন্তে । মৃদ্বিকারানেব তু মৃদন্বিতান্ ভাবান্ লোকঃ প্রত্যোতি ।
যত্ত্বং স্বরূপোপমর্দমস্তুরেণ কস্যচিৎ কূটস্থস্য বস্তনঃ কার-
ণত্বানুপপত্তেরভাবান্তাবোৎপত্তিৰ্ভবিতুমহীতি, তদুৎকৃত্যম্ ।
স্থিরত্বভাবানামেব সুবর্ণাদীনাং প্রত্যভিজ্ঞায়মানানাং রুচকাদি-
কার্য্যকারণভাবদর্শনাৎ । যেষপি বীজাদিসু স্বরূপোপমর্দো
লক্ষ্যতে তেষপি নাসাবুপমৃদ্যমানা পূৰ্ব্বাবস্থোত্তরাবস্থায়্যাঃ
কারণমভ্যুপগম্যতে । অনুপমৃদ্যমানানামেবানুযায়িনাং বীজাদ্য-

বিকারান্ত তে ভাবস্ত তেনান্বিতত্বাদিত্যাহ—“অভাবাচ্চ ভাবোৎপত্তারি”তি ।
অভাবকারণবাদিনো বচনমমুভাষ্য দুষয়তি—“যত্ত্বং”তি । স্থিরোহপি ভাবঃ
ক্রমবৎসহকারিসমবধানাৎ ক্রমেণ কার্য্যাণি কৰোতি ন চানুপকারকাঃ সহ-
কারিণঃ । স চাত্ত সহকারিভিরাধীযমান উপকারো ন ভিন্নো নাপ্যভিন্নঃ
কিস্বনির্কীৰ্ত্ত্য এবানির্কীৰ্ত্ত্যেচ্চ কার্য্যমপ্যনির্কীৰ্ত্ত্যমেব জায়তে । ন চৈতাবতা
স্থিৎসাকারণত্বং তদুপাদানত্বাৎ কার্য্যস্য রজ্জুপাদানত্বমিব ভুজঙ্গস্যোক্ত্যম্ ।

সুতরাং তাহা নিরূপাখ্য বা মিথ্যা) । [অভাবাচ্চ...প্রত্যোতি] অভাব হইতে
ভাবের (বস্তুর) জন্ম হইলে নিশ্চিত সমস্ত ভাব অভাবান্বিত হইত, পরন্তু কোনও
বস্তুতে অভাবের অদ্বয় (অমুবর্তন । যেমন ঘটে মৃত্তিকার অমুবর্তন) দেখা
যায় না । সমুদায় কারণ বস্তুকেই স্বীয় কার্য্যে আপন আপন রূপে ও ভাবরূপে
থাকিতে দেখা যায় । ইহা কেহই স্বীকার করিতে পারেন না যে, মৃত্তিকাময়
ঘটাদি তন্তুর (কার্পাস সূত্রের) বিকার । ইহা সকলেই জানেন যে, মৃত্তিকার
বিকার মাত্রেই মৃত্তিকামিত । [যত্ত্বং...দর্শনাৎ] বৈনাশিক যে বলিয়াছিলেন,
স্বরূপের বিনাশ ব্যতীত নির্কীৰ্ত্ত্য বস্তুকে কাহার কারণ হইতে দেখা যায়
না, সেই কারণে মানিতে হয়, অভাব হইতেই ভাবের উৎপত্তি হয় ; এ
উক্তিও দ্রুত । কেননা, স্থিরত্বভাব সুবর্ণাদির সহিত রুচকাদি অলঙ্কারের
কারণ-কার্য্য-ভাব দৃষ্ট হয় । [যেষপি...গমাৎ] বীজ প্রভৃতির স্বরূপ বিনাশ

বয়বানামঙ্কুরাদিকারণভাবাভ্যুপগমাৎ । তস্মাদসম্ভ্যঃ শশবিষাণা-
দিভ্যঃ সত্বৎপত্ত্যদর্শনাৎ সম্ভ্যশ্চ স্ববর্ণাদিভ্যঃ সত্বৎপত্তিদর্শনা-
দনুপপন্নোহয়মভাবান্তাবোৎপত্ত্যভ্যুপগমঃ । অপি চ চতুর্ভা-
শ্চিত্তচৈত্বে উৎপদ্যন্তে পরমাণুভ্যশ্চ ভূতভৌতিকলক্ষণঃ সমু-
দায় উৎপদ্যত ইত্যভ্যুপগম্য পুনরভাবাৎ ভাবোৎপত্তিং কল্প-
য়ন্তিরভ্যুপগমমপহু বা নৈবৈনাশিকৈঃ সর্বৈঃ লোক আকুলী-
ক্রিয়তে ॥ ২৬ ॥

উদালীনানামপি চৈবং সিদ্ধিঃ ॥ ২৭ ॥*

তথা চ শ্রুতিঃ 'মুক্তিকেতোব সত্য'মিতি । অপি চ যেহপি সর্বতো বিলক্ষণানি
স্বলক্ষণানি বস্তৃসম্ভ্যাৎস্থিত তেষামপি কিমিতি বীজজাতীয়েভ্যোহঙ্কুরজাতীয়া-
ন্তেব জায়ন্তে কার্য্যানি ন তু ক্রমেলকজাতীয়ানি ? ন হি বীজাদীজান্তরস্য
বা ক্রমেলকস্য বাতান্তবৈলক্ষণ্যে কশ্চিৎশেষঃ । ন চ বীজাঙ্কুরেহে সামান্তে
পরমার্থসত্যে যেনৈতর্যোর্ভাবিকঃ কার্য্যাকারণভাবো ভবেৎ । তস্মাৎ কাল্লি-
কাদেব স্বলক্ষণোপাদানাদীজজাতীয়াস্তপাদিন্দৈমানাদিসঙ্গদীয়াসামান্তান্তিনিয়ম
আস্থেয়ঃ । অত্থা কাৰ্য্যাহতুকানুমানোচ্ছেদপ্রদঙ্গঃ । দিষ্টাভিন্নময় স্থচিতং প্রপ-
ঞ্চস্ত ব্রহ্মতত্ত্বসমীক্ষাত্মকণিকায়ো কৃত ইতি নেহ প্রত্যতে বিস্তরভয়াৎ ।

দেখা যায় সত্য ; কিন্তু বস্তৃতঃ তাহা প্রকৃত বিনাশ নহে । পূর্বাবস্থ বীজ বিনষ্ট
না হইতেই তাহা উত্তরাবস্থ অঙ্কুরের উৎপাদক হয়, অথবা বীজাঙ্কুর অবিনষ্ট
বীজাবয়ব রাশিই অঙ্কুরাদির কারণ, উৎপাদক, ইহাই স্বীকর্তব্য । [তস্মা-
দসম্ভ্যঃ...ক্রিয়তে] অতএব, অসৎ শশশৃঙ্গাদি হইতে সত্যের উৎপাদ দৃষ্টিগোচর
না হওয়ায় এবং সৎ স্ববর্ণাদি হইতে সৎ রূচকাদির উৎপাদ দৃষ্ট হওয়ায়
অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি, এ কথা অসমঞ্জস (অগ্রাহ) । আরও দেখ,
বৈনাশিক চতুর্বিধ পরমাণু হইতে ভূত-ভৌতিক সকল উৎপন্ন হয় বলিয়া
পশ্চাৎ অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হয় বলায় স্বমতের অপহৃত করতঃ
লোকদিগকে ব্যাকুল করিয়া তুলিয়াছেন ।

* অভাবান্তাবোৎপত্তৌ সত্যামুদালীনানাং প্রবৃত্তশূন্যানামভিন্নতসিদ্ধিঃ স্যাদিতি স্বত্বার্থঃ ।—
যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি হইত, তাহা হইলে নিশ্চেষ্ট পুরুষেরও অভিলাষসিদ্ধি হইত ।
(অর্থাৎ কারণের অবেশণ করিতে হইত না) ।

যদি চাভাবাত্ত্বাবোৎপত্তিরভ্যুপগম্যেত, এবং সত্যদাসীনা-
নামনীহমানানামপি জনানামভিমতসিদ্ধিঃ শ্রাৎ, অভাবস্য
স্বলভত্বাৎ। কৃষীবলস্য ক্ষেত্রকৰ্ম্মণ্যাপ্রয়তমানস্যাপি শস্য-
নিষ্পত্তিঃ স্যাৎ, কুলালস্য চ যুৎসংক্রিয়ায়ামপ্রয়তমানস্যাপ্যম-
ত্রোৎপত্তিঃ। তন্তুবায়স্যাপি তন্তুনতস্থানস্যাপি তস্থানস্যেব
বস্ত্রলাভঃ। স্বর্গাপবর্গয়োশ্চ ন কশ্চিৎ কথঞ্চিৎ সমীহেত। ন
চৈতদযুক্ত্যেতৎভ্যুপগম্যেত বা কেনচিৎ। তস্মাদনুপপন্নোহয়-
মভাবাত্ত্বাবোৎপত্ত্যভ্যুপগমঃ ॥ ২৭ ॥

নাভাব উপলব্ধেঃ ॥ ২৮ ॥*

ভাব্যমস্য স্তম্ভমঃ।

অভাবাছৎপত্তেঃ শশবিশাণাদপ্যৎপত্তিঃ শ্রাদিত্যুক্তম্। অতিপ্রসঙ্গান্তর-
নাহ। উদাসীনানামিতি। অনীহমানানাং প্রাপ্তশনানানাং, অন্যত্রং বটাদি-
পাত্রম। তস্থানস্ত ব্যাপারযতঃ। তস্মাদ্ ভ্রান্তিনুলেন ক্ষণিকবাহ্যার্থবাদেন
কুটস্থনিত্যব্রক্ষসমবয়স্তু ন বিরোধ ইতি সিদ্ধম্। ইতি বহুপ্রভা।

যদি অভাব হইতে ভাবের উৎপত্তি অঙ্গীকার কর, তাহা হইলে নিশ্চেষ্ট
পুরুষেরও অভিমত সিদ্ধ হয়, ইহাও স্বীকার কর। কেন-না, অভাব সর্বত্রই
স্বলভ। যে কৃষক ক্ষেত্রকৰ্ম্ম করে না, তাহারও শস্যসম্পৎ হউক। কুম্ভকার
মুক্তিকা সংস্কারাদি না করিয়াও বটাদি পাত্র উৎপাদন করুক। তাঁতীও বিনা
হুত্রে ও বিনা ব্যাপারে বস্ত্র লাভ করুক। স্বর্গের ও মোক্ষের জন্ত কেহ কোন
প্রকার চেষ্টা করিবেক না, স্বতঃই হইবেক। এ সকল অযুক্ত ও ব্যক্তিমান্বেরই
অস্বীকার্য। এই সকল কারণে, অভাব ভাবের কারণ, এই মত নিতান্ত
অযুক্ত।

* অভাবো বাস্তব্যার্থসোতি যোজ্যম্। ন শকাৎসংসর্গবদ্যুক্তিনিহি শেষঃ। যতঃ প্রতিপ্রত্যয়ঃ
বাহ্যোহর্থঃ সমুপলভ্যতে। যদুপলভ্যতে তন্মাস্তীতি বলুং ন যুক্ত্যতে।—যোগাচার মতেন
বৌদ্ধেরা যে বলেন, বাহিরে কিছু নাই, সমস্তই অন্তরে, সমস্তই জ্ঞানের আকারবিশেষ, তাহা
অন্যাস্য। তৎপ্রতিহেতু এই যে, প্রত্যেক জ্ঞানেই বহিঃপদার্থ ভাসমান হয়। জ্ঞানের গোচর
হয়, জ্ঞানে ভাসে, অথচ তাহা নাই, ইহা হইতেই পারে না। এ কথা ‘আমার জিন্সা নাই, বলি-
তেছি’, এই কথার সহিত সমান।

এবং বাহ্যার্থবাদমাশ্রিত্য সমুদায়াপ্রাপ্তাদিষু দূষণেষুস্তাবি-
তেষু বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ ইদানীং প্রত্যবতিষ্ঠতে । কেবাঞ্চিৎ
কিল বিনেয়ানাং বাহ্যবস্তুত্বভিনিবেশমালক্ষ্য তদনুরোধেন
বাহ্যার্থবাদপ্রক্রিয়েয়ং বিরচিতা, নাসৌ স্বগতাভিপ্রায়ঃ । তস্য
তু বিজ্ঞানৈকস্বক্কেবাদ এবাভিপ্রেতঃ । তস্মিংশ্চ বিজ্ঞানবাদে
বুদ্ধ্যাক্রুতেন রূপেণাস্তঃস্থ এব প্রমাণপ্রমেয়ফলব্যবহারঃ সৰ্ব্ব

পূর্বাদিকরণসঙ্গতিমাহ—“এবমি”তি । বাহ্যার্থবাদিভ্যো বিজ্ঞানমাত্র-
বাদিনাং স্বগতাভিপ্রেততয়া বিশেষমাহ—“কেবাঞ্চিৎ কিলে”তি । অথ
প্রমাতা প্রমাণং প্রমেয়ং প্রমিতিরিতি হি চতস্যু বিধাসু তদ্ব্যপিসমাপ্তিরা-
মন্ততমাতাবেহপি তদ্ব্যব্যাবস্থানাং । তস্মাদনেন বিজ্ঞানস্বক্কেমাত্রঃ তদ্ব্য ব্যব-
স্থাপয়তা চতস্রো বিধা এবিতব্যঃ । তথা চ ন বিজ্ঞানস্বক্কেমাত্রঃ তদ্ব্য ন সম্ভবো
বিজ্ঞানমাত্রঃ চতস্রো বিধাশ্চেত্যত আহ—“তস্মিংশ্চ বিজ্ঞানবাদে বুদ্ধ্যা-
ক্রুতেন রূপেণে”তি । যদ্যপ্যনুভবান্নাত্মোহুভাব্যোহুভবিতানুভবনং তথাপি
বুদ্ধ্যাক্রুতেন বুদ্ধিপনিকল্পিতেনাস্তঃস্থ এবৈষ প্রমাণপ্রমেয়ফলব্যবহারঃ প্রমাতৃ-
ব্যবহারশ্চেত্যপি দ্রষ্টব্যঃ ন পারমার্থিক ইত্যর্থঃ । এবঞ্চ ন সিদ্ধসাধনম্ ।
ন হি ব্রহ্মবাদিনো নীলাদ্যাকাং বিত্তিমভ্যুপগচ্ছন্তি কিঞ্চনির্দীনীয়াং নীলা-
দীতি । তথা হি—স্বরূপং বিজ্ঞানস্তাসত্যাকারযুক্তং প্রমেয়ম্ । প্রমেয়প্রকাশনং
প্রমাণকলং । তৎপ্রকাশনশক্তিঃ প্রমাণম্ । বাহ্যবাদিনোরপি বৈভাসিক-

বাহিরে ঘট-পটাদি বাহ্যবস্তু আছে, এতদ্ব্যতীতে সমুদায়াপ্রাপ্তাদি দ্রব্য
উদ্ভাবিত হইতে দেখিয়া, বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধ তৎপ্রতিকূলে মন্তব্যোক্তোলম
করেন । তাঁহারা বলেন, বুদ্ধ কোন কোন শিয়াকে বাহ্যবস্তুয়ে নির্বিষ্টেচতা
দেখিয়া তাহাদেরই অনুরোধে ঐ বাহ্যার্থবাদ উপদেশ বা রচনা করিয়াছিলেন,
কিন্তু তাহা তাঁহাঁর অভিপ্রেত নহে । (বাহিরের জিনিশ না বলিলে তাহারা বুঝে
না, কাহেই তাহা বলিয়াছিলেন, বাস্তব পক্ষে বাহ্যার্থ, তাঁহাঁর উপদেশ নহে) ।
একমাত্র বিজ্ঞান-স্বক্কেই তাঁহাঁর অভিপ্রেত । [তস্মিংশ্চ...তারাং] বিজ্ঞানবাদে
প্রমাণ, প্রমেয় (প্রমাণের বিষয়), ফল, সমস্তই অন্তরে, কিছুই বাহিরে নহে ।
ঐ সকল বুদ্ধ্যাক্রুতরূপে সেই সেই ব্যবহার নিষ্পন্ন ও উপপন্ন করে । (একমাত্র
বিজ্ঞানই কল্পিত নীলাদি আকারে প্রমেয়, অবভাসরূপে ফল অর্থাৎ প্রমাণের
ফল বা প্রমিতীগোচরতা, শক্তিরূপে প্রমাণ, তাঁহাঁর আশ্রয়রূপে প্রমাতা অর্থাৎ
জীব, এইরূপে প্রমাণকলারূপে সমস্ত ব্যবহার নিষ্পন্ন করে) । যখন বুদ্ধ্যারোহ

উপপদ্যতে। সত্যপি বাহ্যেহর্থে বুদ্ধ্যারোহমন্তরেণ প্রমাণাদি-
ব্যবহারানবতারাং। কথং পুনরবগম্যতে, অন্তঃস্থ এবায়ং সর্ব-
ব্যবহারো ন বিজ্ঞানব্যতিরিক্তো বাহ্যেহর্থেহন্তীতি, তদসম্ভ-
বাদিত্যাহ। স হি বাহ্যেহর্থেহভ্যুপগম্যমানঃ পরমাণবো বা

সৌত্রান্তিক্যোঃ কাল্পনিক এব প্রমাণফলব্যবহারোহভিমত ইত্যাহ—“সত্যপি
বাহ্যোঃ” ইতি। ভিন্নাধিকরণত্বে হি প্রমাণফলয়োস্তত্ত্বাবো ন স্যাৎ। ন হি
খদিরগোচরে পরশৌ পলাশে দ্বৈধীভাবো ভবতি। তন্মাদনয়োরৈকাধিকরণ্যং
বক্তব্যম্। কথঞ্চ তদ্বতি যদি জ্ঞানস্থে এব প্রমাণফলে ভবতঃ। ন চ জ্ঞানং
স্বলক্ষণমনঃশমঃশাভ্যাং বস্তুসদ্ব্যাং যুজ্যতে। তদেব জ্ঞানমজ্ঞানব্যাবৃত্তিকল্পিত-
জ্ঞানদ্বাংশং ফলম্। অশক্তিব্যাবৃত্তিপরিবৃত্তিতত্ত্বানাম্প্রকাশনশক্ত্যাংশং প্রমা-
ণম্। প্রমেয়ং তস্য বাহ্যমেব। এবং সৌত্রান্তিক্যনয়োঃপি। জ্ঞানস্তার্থসাক্ষ্যপা-
মনীলাকারব্যাবৃত্ত্য কল্পিতনীলাকারত্বং প্রমাণং ব্যবস্থাপনহেতুত্বাৎ। অজ্ঞান-
ব্যাবৃত্তিকল্পিতঞ্চ জ্ঞানত্বং ফলং ব্যবস্থাপ্যত্বাৎ। তথা চাহঃ—ন হি বিস্তিসত্ত্বেব
তদ্বেননা যুক্তা তন্তাঃ সর্মস্রাবিশেষাৎ। তাস্থ সাক্ষ্যপ্যমাবিশং সক্রপয়ন্তদ্
ঘটয়েৎ। প্রম্পূর্বকং বাহার্থাভাব উপপত্তীরাহ—“কথং পুনরবগম্যতে” ইতি।
স হি বিজ্ঞানালম্বনত্বাভিমতো বাহ্যেহর্থেঃ পরমাণুস্তাবন্ন সম্ভবতি। একস্থল-
নীলাভাসঃ হি জ্ঞানং ন পরমস্থলপরমাণুভাসম্। ন চাত্মাভাসমত্বেগোচরং
ভবিতুমর্থতি। অতিপ্রসঙ্গেন সর্মগোচরতয়া সর্মসর্মজ্ঞত্বপ্রদঙ্গাৎ। ন চ প্রতি-
ভাসধর্মঃ স্থৌল্যমিতি যুক্তম্। বিকল্পাসহত্বাৎ। কিময়ং প্রতিভাসস্ত জ্ঞানস্ত ধর্ম
উত প্রতিভাসনকালেহর্থস্ত ধর্মঃ। যদি পূর্বঃ কল্পোহন্ধা তথা সতি হি স্বাংশা-
লম্বনমেব বিজ্ঞানমভ্যুপেতং ভবতি। এবঞ্চ কঃ প্রতিকূলোভবতি, অলুকুলমা-
চরতি। দ্বিতীয় ইতি চেৎ। তথা হি রূপপরমাণব এব নিঃশব্দরূপঃ
একবিজ্ঞানোপারোহিণঃ স্থৌল্যম্। ন চাত্ম কস্ত চিদ্রাস্ততা। ন হি ন তে
রূপপরমাণবো ন চ ন নিরন্তরমুৎপন্নো ন চৈকবিজ্ঞানানুপারোহিণঃ। তেন মা

ব্যতীত কোনও বাহ্যপদার্থে প্রমেয়ত্বাদি ব্যবহার হয় না, তখন বিবেচনা
করা উচিত, প্রমেয় সকল বুদ্ধিরই আকার বা পরিবর্তন-বিশেষ। [কথং...
দিত্যাহ] সমস্ত ব্যবহারই অন্তঃস্থ, বহিঃস্থ নহে, বিজ্ঞানাতিরিক্ত বাহ্যবস্তু
নাই, ইহা তোমরা কিসে জানিলে? এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ তাইারা বলেন,
বাহ্যবস্তুর অস্তিত্ব অসম্ভব। অসম্ভব বলিয়াই ঐরূপ বলি। [স হি...চক্ৰীতি]
তোমরা যে বাহ্যবস্তু মান, আমরা জিজ্ঞাসা করি, তাহা কি? পরমাণুই কি

স্বাস্তৎসমূহা বা স্তম্ভাদয়ঃ স্যুঃ। তত্র ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভা-
দিপ্রত্যয়পরিচ্ছেদ্যা ভবিতুমর্হন্তি পরমাণুভাসজ্ঞানানুপপত্তেঃ,
নাপি তৎসমূহাঃ স্তম্ভাদয়স্তেষাং পরমাণুভোহন্যত্মানন্যত্মাত্মাভ্যাং
নিরূপয়িতুমশক্যত্বাৎ। এবং জাত্যাदीনপি প্রত্যাচক্ষীত।

ভূমীলহাদিবৎ পরমাণুধর্ম্যঃ প্রত্যেকং পরমাণুভাবাৎ। প্রতিভাসদশায়ান্নান্যত্মং
তেষাং ভবিষ্যতি বহুত্বাদিবৎ সাক্ষ্যং তৎ স্তৌল্যম্। যথাহঃ—

গ্রহেনেকস্ত চৈকেন কিঞ্চিৎপং হি গৃহতে।

সাংসৃতং প্রতিভাসত্বং তদেকাত্মত্বসম্ভবাৎ ॥

ন চ তদর্শনং ভ্রান্তং নানাবস্তুগ্রহাদবতঃ।

সাংসৃতং গ্রহণং নান্নন্ন চ বস্তুগ্রহো ভ্রমঃ ॥ ইতি।

তন্ন। নৈরন্তর্য্যাবভাসস্ত ভ্রান্তত্বাৎ। গন্ধরসস্পর্শপরমাণুস্তরিতা হি তে
রূপপরমাণবো ন নিরন্তরাঃ। তন্মাদারাং সান্তরেণ বক্ষেধেকধনবনপ্রত্যয়-
বদেয় স্থলপ্রত্যয়ঃ পরমাণু সান্তরেণ ভ্রান্ত এবতি পশ্যামঃ। তস্যাং কল্পনা-
পোচরেহপি ভ্রান্তত্বাদবতীদিপ্রত্যয়স্ত পীতশজ্ঞাদিজ্ঞানবর প্রত্যক্ষতা পরমাণু-
গোচরত্বানুপপত্তেঃ। তদিদমুক্তং—ন তাবৎ পরমাণবঃ স্তম্ভাদিপ্রত্যয়পরি-
চ্ছেদ্যা ভবিতুমর্হন্তি। নাপি তৎসমূহাস্তম্ভাদয়োরিবয়বিনঃ। তেষামভেদে পর-
মাণুভাঃ পরমাণব এব। তত্র চোক্তং দৃশ্যম্। ভেদে তু গবাধস্তেবাতাস্ত-
বৈলক্ষণ্যমিতি ন তদাশ্রয়ম্। সমবায়শ্চ নিরাকৃত ইতি। এবং ভেদভেদ-
বিকল্পেন জাতিগুণকর্ম্মাদীনপি প্রত্যাচক্ষীত। তস্যাং বদবদপ্রতিভাসে ত স্তম্ভ
সর্বস্ত বিচারাসহত্বাৎ অপ্রতিভাসমানসধাণে চ প্রমাণাভাবান্ন বৈলক্ষণ্য-
প্রত্যক্ষা ইতি। অপি চ ন তদবিস্তারনিন্দ্রিয়বিস্তারীনাং প্রত্যক্ষয়িতুমর্হতি।
ন হি যথেন্দ্রিয়মর্থবিষয় জ্ঞানং জনরতোবৎ বিজ্ঞানমপ্যং বিজ্ঞানং জনয়িতু-
মর্হতি। তত্রাপি সমানত্বাদনুরোগজ্ঞানবহুপ্রসঙ্গাৎ। ন চার্থাধারং প্রাকট্য-
লক্ষণং কলমাণাত্ত্বম্ সংহতে। অতীতানাগতেষু তদসম্ভবাৎ। ন হ্যস্তি
সম্ভবোহপ্রত্যুৎপন্নো ধর্ম্মা ধর্ম্মশাস্ত্র প্রত্যুৎপন্ন ইতি তস্মাজ্ঞানস্বরূপপ্রত্যক্ষ-

স্তম্ভাদি? না পুরমাণুপুঞ্জ? পরমাণু স্তম্ভাদি জ্ঞানের পরিচ্ছেদ্য (বিষয়)
হইতে পারে না। (বস্তু পরমাণু-অর্থাৎ জ্ঞান হইবে স্তম্ভ, এ বিরূপ কথা!) পর-
মাণুপুঞ্জও স্তম্ভাদি নহে। কেন-না পুঞ্জ বা সমূহ পরমাণু হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন
তাহা নিরূপণ করিতে সমর্থ নহে। কেন-না, তোমাদের মতে সমূহ অসং-
খ্যার্থ নাই। জাতি, গুণ, কর্ম্ম, দ্রব্য, এ সকলেরও উক্ত প্রণালীতে প্রত্যা-

অপি চানুভবমাত্রেন সাধারণাত্মনো জ্ঞানস্য জায়মানস্য যো-
হয়ং প্রতিবিষয়ং পক্ষপাতঃ স্তম্ভজ্ঞানং কুডাজ্ঞানং ঘটজ্ঞানং
পটজ্ঞানমিতি, নাসৌ জ্ঞানগতবিশেষমন্তরেণোপপদ্যত ইত্য-
বশ্চং বিষয়সারূপ্যং জ্ঞানস্যঙ্গীকর্তব্যম্ । অঙ্গীকৃতে চ তস্মিন্
বিষয়াকারস্য জ্ঞানেনৈবাবরুদ্ধত্বাদপার্থিকার্থসম্ভাবকল্পনা ।
অপি চ সহোপলম্বননিয়মাদভেদো বিষয়বিজ্ঞানয়োরাপততি ।
ন হনয়োরেকস্যানুপলম্বেহত্মসোপলম্বেহস্তি । ন চৈতৎ
স্বভাববিবেকে যুক্তং প্রতিবন্ধকারণাভাবাৎ । তস্মাদপার্থ্য-

তৈবার্থপ্রত্যক্ষতাহ্রু্যপেয়া । তচ্চানাকারং সং আজ্ঞানতো ভেদাভাবাৎ
কথমর্থভেদং ব্যবস্থাপয়েদিতি তদ্বৈদব্যবস্থাপনায়াকারভেদোহশ্চৈবিতব্যঃ ।
তদ্বক্তং—ন হি বিত্তিসম্ভব তদ্বেননা যুক্তা তস্তাঃ সর্বত্রাবিশেষাৎ তাস্ত
সাক্ষ্যামাশ্রিতঃ সাক্ষ্যপয়ন্তন্ ঘটরেদিতি । একশ্চায়মাকারোহনুভূয়তে স চেদ্বি-
জ্ঞানশ্চ নার্থসম্ভাবে কিঞ্চন প্রমাণমন্তীত্যাহ—“অপি চানুভবমাত্রেন সাধা-
রণাত্মনো জ্ঞানশ্চে”তি । “অপিচ সহোপলম্বন নিয়মাদি”তি । যদ্বেন নিয়ত-
সহোপলম্বনং তত্ত্বতো ন ভিদ্যাতে যথৈকশ্চাক্ষরজ্ঞানসৌ দ্বিতীয়শ্চ প্রমাণঃ । নিয়ত-
সহোপলম্বনশ্চার্থো জ্ঞানেনেতি ব্যাপকবিরুদ্ধোপলক্ষিঃ । নিষেধো হি ভেদঃ
সহোপলম্বননিয়মেন ব্যাপ্তো যথা ত্রিরাশিঃ নো নাবশ্যং সহোপলম্বনভাভে । কদা-
চিদভ্রাপিধানেহন্যতরশ্চৈকশ্চোপলক্ষেঃ সোহয়মিহ ভেদব্যাংকানিয়মবিরুদ্ধো
নিয়ম উপলভ্যমানস্তদ্ব্যাপ্যং ভেদং নিবর্তয়তীতি । তদ্বক্তম্—

সহোপলম্বননিয়মাদভেদো নীলতন্ধিরোঃ ।

ভেদশ্চ ভ্রান্তিবিজ্ঞানৈর্দৃশ্যেতেন্দ্রাবিবাদয়ে ॥ ইতি ।

খ্যান হইতে পারে । [অপিচানুভব...কল্পনা] অপর কথা এই যে, জায়মান
অনুভবলক্ষণ সাধারণ জ্ঞান যে বিশেষ বিশেষ বিষয়বিশিষ্টরূপে ব্যবহৃত হয়—
স্তম্ভজ্ঞান, কুডাজ্ঞান (কুডা = ঘরের দেওয়াল), ঘটজ্ঞান, পটজ্ঞান, ইত্যাদি—
এ ব্যবহার জ্ঞানের বিশেষ ভাব ব্যতীত সম্পন্ন হইতে পারে না । সেই
জন্য জ্ঞানের তত্ত্বদ্বিষয়াকার হওয়া স্বীকৃত হয় । জ্ঞানের বিষয়াকার হওয়া
মানিলে বাহ্যবস্ত মানিবার প্রয়োজন হয় না । একমাত্র জ্ঞানের প্রকারভেদ
দ্বারা সমস্ত বাহ্যবস্তব্যবহার নির্বাহ হইতে পারে ? [অপিচ...দ্রষ্টব্যম্]
আরও দেখ, জ্ঞানের ও বিষয়ের সহোপলক্ষিনিয়ম আছে । (বিষয় ব্যতীত

ভাবঃ। স্বপ্নাদিবচ্ছেদং দ্রষ্টব্যম্। যথা হি স্বপ্নমায়ামরীচ্যাদক-
গন্ধর্কস্বনগরাদিপ্রত্যয়া বিনৈব বাহ্যেনার্থেন গ্রাহগ্রাহকাকারা
ভবন্তি এবং জাগরিতগোচরা অপি স্তম্ভাদিপ্রত্যয়া ভবিতুমর্হ-
স্তীত্যবগম্যতে। প্রত্যয়ত্বাবিশেষাৎ। কথং পুনরসতি বাহ্যেহর্থো

“স্বপ্নাদিবচ্ছেদং দ্রষ্টব্যম্”। যোয়ঃ প্রত্যয়ঃ স সর্বো বাহ্যানালম্বনো
যথা স্বপ্নমাদিপ্রত্যয়ঃ। তথা চৈষ নিবাদাদ্যাদিতঃ প্রত্যয় ইতি স্বভাবহেতুঃ।
বাহ্যানালম্বনতা হি প্রত্যয়ত্বমাত্রানুবন্ধিনী বৃক্ষতৈব শিশপাদমাত্রানুবন্ধিনীতি
তমাত্রানুবন্ধিনি নিরালম্বনত্বৈ সাধো ভবতি প্রত্যয়ত্বং স্বভাবহেতুঃ। অত্রান্তরে
সৌত্রান্তিকশ্চেদয়তি—“কথং পুনরসতি বাহ্যেহর্থো”। নোলম্বিতং পীতমিদমি-

কেবল জ্ঞান ও জ্ঞান ব্যতীত কেবল বিষয় কেহ কখন অনুভব করেন
নাই।) সেই নিয়মের দ্বারা বিষয় ও বিজ্ঞান, দুএর অভেদ (দু-ই এক বস্তু)
সিদ্ধ হইতে পারে। যখন তাহার (অভেদভাবের) প্রতিবন্ধক নাই, বাধক
প্রমাণ নাই, তখন অবশ্যই বিষয়ের ও বিজ্ঞানের বাস্তব ভেদ না থাকাই যুক্তি-
যুক্ত। অত্র যুক্তিতেও বাহ্যবস্তুর অভাব সিদ্ধ হয়। বাহ্যবস্তু নাই অথচ তদাকার
জ্ঞান হয় ? কিসে হয় ?-না জ্ঞানই পূর্বরূপে বাহ্যবস্তুর ইহা দ্বিতীয়রূপে
তাহার গ্রাহকাকার ধারণ করে। বাহিরে কিছুই নাই, অথচ অন্তঃস্থ জ্ঞান, জ্ঞান-
জ্ঞেয় উভয়াকার ধারণ করে, ইহার দৃষ্টান্ত স্বপ্নাদি। [যথা...বিশেষাৎ] স্বপ্নাদি, ন,
মায়াদর্শন (ইন্দ্রজাল বা ভোজবাজী দেখা) মকমরীচিকায় জলদর্শন, আকাশে
গন্ধর্ক-নগর দর্শন, বাহিরে সেই সেই বস্তু না থাকিলেও ঐ সকল যেমন অন্তরে
গ্রাহ ও গ্রাহকাকারে (বস্তু ও বস্তুজ্ঞান উভয়াকারে) প্রকাশ পায়, জাগ্রৎ-
কালের স্তম্ভাদিজ্ঞানও ঐরূপ, ইহা জ্ঞানসাধন্য দৃষ্টে অনুমিত হইতে পারে।
[কথং...বিধাতে] যদি বল, বাহিরে কিছু না থাকিলে অন্তরে কিরূপে বিচিত্র
জ্ঞানের উদয় হইতে পারে ? তাহার প্রত্যুত্তর—বিচিত্র বাসনা (জ্ঞানসংস্কার)
প্রভাবে বিচিত্র জ্ঞান জন্মিতে পারে। এই সংস্কার বীজাকুরের স্থায় অনাদি,
এতদন্তঃপাতী বিজ্ঞান ও বিজ্ঞানসংস্কার পরস্পর পরস্পরের কারণ ও কার্য্য,
তদনুবলে জ্ঞানবৈচিত্র্য অব্যাহত। [অপি...মানত্বাৎ] আরও দেখ, অদ্বয় ও
ব্যতিক্রম এই দ্বিবিধ যুক্তির দ্বারা স্থির হয়, বাসনাই জ্ঞানবৈচিত্র্যের কারণ।
স্বপ্নমাদিস্থলে-যে বিনা বস্তুতে সেই সেই জ্ঞান প্রকাশ পায় তাহার মূলকারণ
বাসনা। ইহা তোমার ও আমার উভয়েরই স্বীকৃত। বাসনা ব্যতীত কেবল

প্রত্যয়বৈচিত্র্যমুপপদ্যেত । বাসনাবৈচিত্র্যাদিত্যাহ । অনাদৌ

ত্যাাদি । “প্রত্যয়বৈচিত্র্যমুপপদ্যেত” স হি যেনে যে যন্মিন্ সত্যপি কাদা-
চিংকান্তে সৰ্বে তদতিরিক্তহেতুসাপেক্ষাঃ যথাইবিবক্ষতাজ্জিগমিষতি ময়ি বচন-
গমনপ্রতিভাসাঃ প্রত্যয়াশ্চেতনসন্তানান্তরসাপেক্ষাঃ । তথা চ বিবাদাধ্যাসিতাঃ
সতাপ্যালয়বিজ্ঞানসন্তানে ষড়পি প্রবৃত্তিপ্রত্যয়া ইতি স্বভাবহেতুঃ । যশ্চাসা-
বালয়বিজ্ঞানসন্তানতিরিক্তঃ কাদাচিংকপ্রবৃত্তিজ্ঞানভেদহেতুঃ স বাহোহর্থ
ইতি । বাসনাপরিপাকপ্রত্যয়কাদাচিংকত্বাৎ কদাচিৎপাদ ইতি চেৎ । নন্বেক-
সন্ততিপতিতানামালয়বিজ্ঞানানাং তৎপ্রবৃত্তিবিজ্ঞানজননশক্তিরীকসনা তত্ৰাশ্চ
স্বকার্যোপজনং প্রত্যাভিমুখ্যং পরিপাকস্তত্ত্ব চ প্রত্যয়ঃ স্বসন্তানবর্তী পূৰ্ব্বক্ষণঃ
সন্তানান্তরাপেক্ষানভ্যুপগমাৎ । তথা চ সৰ্ব্বেপ্যালয়সন্তানপতিতাঃ পরিপাক-
হেতবো ভবেয়ুঃ । ন বা কশ্চিদপি, আলয়সন্তানপাতিত্বাবিশেষবাৎ । ক্ষণভেদা-
চ্ছক্তিভেদস্তত্ত্ব চ কাদাচিংকত্বাৎ কার্য্যকাদাচিংকত্বমিতি চেৎ । নন্বেবমেক-
শ্চৈব নীলজ্ঞানোপজনসামর্থ্যঃ তৎপ্রবোধসামর্থ্যক্ষেতি ক্ষণান্তরশ্চৈতন্ন শ্রুতং ।
সদে বা কথং ক্ষণভেদাৎ সামর্থ্যভেদ ইত্যালয়সন্তানবর্তিনঃ সৰ্বে সমর্থ্য ইতি
সমর্থহেতুসত্ত্বাবে কার্য্যক্ষেপামুপপত্তেঃ । স্বসন্তানমাত্রাধীনত্বে নিবেদ্যন্ত
কাদাচিংকত্বস্য বিরুদ্ধং সদাতনত্বং তস্যোপলক্ষ্য কাদাচিংকত্বং নিবর্তমানং
হেতুস্তরাপেক্ষাহে ব্যবতিষ্ঠত ইতি প্রতিবন্ধসিদ্ধিঃ । ন চ জ্ঞানসন্তানান্তর-
নিবন্ধনত্বং সৰ্ব্বেষামিষ্যতে প্রবৃত্তিবিজ্ঞানানাং বিজ্ঞানবাদিতিরপি তু কশ্চচিদেব
বিজ্ঞিন্নগমনবচনপ্রতিভাসন্ত প্রবৃত্তিবিজ্ঞানস্য । অপি চ সত্ত্বান্তরসন্তাননিমিত্তত্বে
তত্ৰাপি সদা সন্নিধান্ন কাদাচিংকত্বং শ্রুতং । ন হি সত্ত্বান্তরসন্তানন্ত দেশতঃ
কালতো বা বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । বিজ্ঞানবাদে বিজ্ঞানতিরিক্তদেশানভ্যুপ-
গমাদমূৰ্ত্ত্বাচ্চ বিজ্ঞানানামদেশাশ্চকত্বাৎ সংসারজাদিমত্ প্রসঙ্গেনাপূৰ্ব্ব-
সত্ত্বপ্রাচুর্ভাবানভ্যুপগমাচ্চ ন কালতোহপি বিপ্রকৰ্ষসম্ভবঃ । তস্মাদসতি
বাহোহর্থৈ প্রত্যয়বৈচিত্র্যানুপপাদ্যেতত্ত্বমানি ক বাহোহর্থ ইতি সৌত্রান্তিক্যঃ
প্রতিপেদিরে । তন্নিরাকরোতি ।—“বাসনাবৈচিত্র্যাদিত্যাহ” বিজ্ঞানবাদী ।
ইদমত্রাকুতম্—স্বসন্তানমাত্রপ্রভবেহপি প্রত্যয়কাদাচিংকত্বাপত্তৌ সন্ধি-
বিপক্ষব্যাবৃত্তিকত্বেন হেতুরনৈকান্তিকঃ । তথা হি বাহ্যানিমিত্তকত্বেহপি
কথং কদাচিন্নীলসংঘেদনং কদাচিং পীতসংঘেদনম্ । বাহ্যানীলপীতসন্নিধানা-
সন্নিধানাভ্যামিতি চেৎ । অথ পীতসন্নিধানেহপি কিমিতি নীলজ্ঞানং ন
ভবতি পীতজ্ঞানং ভবতি । তত্র তত্ত্ব সামর্থ্যাদসামর্থ্যাচ্চৈতরশ্চিন্নিতি

বাহুবন্ত হইতে বিচিত্র জ্ঞান জন্মে, এ কথা আমরা মাত্র করি না, কিন্তু বাস-

হি সংসারে বীজাকুরবৎ বিজ্ঞানানাং বাসনানাং চাত্তোক্ত-
নিমিত্তনৈমিত্তকভাবেন বৈচিত্র্যং ন বিপ্রতিবিধ্যতে । অপি
চান্বয়ব্যতিরেকাভ্যাং বাসনানিমিত্তমেব জ্ঞানবৈচিত্র্যমিত্যবগ-
ম্যতে । স্বপ্নাদিস্তত্ত্বরেণাপ্যর্থং বাসনানিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্য-
স্যোভাভ্যামপ্যাবাভ্যামভ্যুপগম্যমানস্বাদস্তুরেণ তু বাসনা-
মর্থনিমিত্তস্য জ্ঞানবৈচিত্র্যস্য ময়ানভ্যুপগম্যমানস্বাদঃ । তস্মাদ-

চেৎ । কৃতং পুনরয়ং সামর্থ্যাসামর্থ্যভেদঃ । হেতুভেদাদিতি চেৎ । এবং
তর্হি ক্ষণানামপি স্বকারণভেদনিবন্ধনঃ শক্তিভেদো ভবিষ্যতি । সত্ত্বানিনো
হি ক্ষণাঃ কার্যভেদহেতবস্তে চ প্রতিকার্যাং ভিত্যন্তে চ । সত্ত্বানো নাম
কশ্চিদেক উৎপাদকঃ ক্ষণানাং বদভেদাং ক্ষণা ন ভিদোরন্ । ননু ক্তং ন
ক্ষণভেদাভেদাভ্যাং শক্তিভেদাভেদো ভিন্নানামপি ক্ষণান্যেকসামর্থ্যোপ-
লব্ধেঃ । অন্যথৈক এব ক্ষণে নীলজ্ঞানজননসমর্থ ইতি ন ভূয়ো নীলজ্ঞাননি
জায়েরন্ । তৎসমর্থস্ত্রাণীত্বাং ক্ষণান্তরাণাং চাসামর্থ্যং । তস্মাৎ ক্ষণভেদে-
ইপি ন সামর্থ্যভেদঃ । সত্ত্বানভেদে তু সামর্থ্যং ভিদাত ইতি । তত্র । যদ্বি ভিন্নানাং
সত্ত্বানানাং নৈকং সামর্থ্যং, তন্ত তর্হি নীলসত্ত্বানানামপি মিথো ভিন্নানাং
নৈকমপ্তি নীলাকারাবানবানর্থ্যমিতি সন্নিধানৈপি নীলসত্ত্বানান্তরায় ন নীল-
জ্ঞানপ্জনাং । তস্মাৎ সত্ত্বানান্তরাণামিব ক্ষণান্তরাণামপি স্বকারণভেদা-
ধীনোপজনানাং কেবাঙ্কিদেব সামর্থ্যভেদঃ কেবাঙ্কিরিতি বক্তব্যম্ । তথা
চৈকালয়জ্ঞানসত্ত্বানপতিতেবু কচ্চিৎসদেব জ্ঞানক্ষণম্ স তাদৃশঃ সামর্থ্যো তথায়ো
বাসনাপরনামা স্বপ্রত্যয়াদিতো যতো নীলাকারঃ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানং জায়তে ন
পীতাকারম্ । কচ্চিৎসু স তাদৃশো যতঃ পীতাকারঃ জ্ঞানঃ ন নীলাকারমিতি
বাসনাবৈচিত্র্যাদেব স্বপ্রত্যয়াদিতাজ্জ্ঞানবৈচিত্র্যাসিদ্ধেৰ্ণ তদতিরিক্তার্থনি-
স্তাবে কিঞ্চনস্তি প্রশ্নমিতি প্রশ্নায়ঃ । আসন্নজ্ঞানসত্ত্বানপতিতেনোপাধি-
দিতং জ্ঞানং বাসনা তদ্বৈচিত্র্যাদান্নীলাদ্যভববৈচিত্র্যং পূর্বে নীলাদ্যভব-
বৈচিত্র্যাক্ত বাসনাবৈচিত্র্যানিহানাদিতান্যাদির্জ্ঞানবাসনযোগ্যস্তস্মৈ পরস্পরা-
শ্রয়ঃ সত্ত্বানাং বীজাকুরসত্ত্বানবদিতি । অন্বয়ব্যতিরেকাভ্যামপি বাসনা-
বৈচিত্র্যশ্চৈব জ্ঞানবৈচিত্র্যাহেতুত্বা নাথবৈচিত্র্যাহেতুত্বাহ—“অপি চান্বয়-

নাকে মান্য করি । [তস্মাৎ...রতি] প্রদর্শিত ও অগ্জ্ঞান সৃষ্টি থাকাতে ইহাই
স্থির হয় যে, বহির্কল্পের অভাব সত্য । বাহিরে কিছু নাই—সমস্তই অন্তরে । এই

প্যভাবো বাহ্যস্যার্থস্যেত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ ।—নাভাব উপলব্ধিরিতি । ন খলুভাবো বাহ্যস্যার্থস্যাধ্যবসাতুং শক্যতে । কস্মাৎ । উপলব্ধেঃ । উপলভ্যতে হি প্রতিপ্রত্যয়ং বাহ্যোহর্থঃ স্তম্ভঃ কূডাং ঘটং পট ইতি । ন চোপলভ্যমানস্যৈবাভাবো ভবিতুমহঁতি । যথা হি কশ্চিদুজ্জানো ভূজিসাধ্যায়াং তৃপ্তৌ স্বয়মনুভূয়মানায়ামেবং ক্রয়াৎ নাহং ভুঞ্জে ন বা তৃপ্যামীতি, তদ্বদিন্দ্রিয়সম্মিকর্ষণে স্বয়মুপলভ্যমান এব বাহ্যমর্থং নাহমুপলভে ন চ সোহস্তীতি ব্রুবন্ কথমুপাদেয়বচনঃ-স্মাৎ । ননু নাহমেবং ব্রবীমি ন কঞ্চিদর্থমুপলভ ইতি, কিন্তুপলব্ধিব্যতি-

ব্যতিরেকাত্যা”মিতি । “এবং প্রাপ্তে, ক্রমঃ” । “নাভাব উপলব্ধে”রিতি । ন খলুভাবো বাহ্যস্মার্থস্যাধ্যবসাতুং শক্যতে । স হু পলভ্যভাবাদ্বাহ্যবদীয়েত সতাপ্যপলভ্যে তস্ম বাহ্যবিষয়ত্বাৎ সতাপি বাহ্যবিষয়ত্বে বাহ্যার্থবাধকপ্রমাণ-সম্ভাবাদ্ধা । ন তাবৎ সর্বথোপলভ্যভাব ইতি প্রশ্নপূর্বকমাহ—“কস্মাদুপলব্ধে”রিতি । ন হি ক্ষুটতরে সার্বজনীন উপলভ্যে সতি তদভাবঃ শক্যো বক্তুমিত্যর্থঃ । দ্বিতীয়ং পক্ষমবলম্বতে—“ননু নাহমেবং ব্রবীমী”তি । নিরাকরোতি—

পূর্ব-পক্ষের (বোদ্ধ-পক্ষের) থণ্ডনর্থ“নাভাব উপলব্ধেঃ” সূত্র বলা হইল । [ন...মহঁতি] অর্থ এই যে, যেহেতু উপলব্ধ হয়—অনুভূত হয়—সেইহেতু বহির্বিষয়ের অভাব অবধারণ করিতে পার না । প্রত্যেক জ্ঞানেই বহির্বিষয়ের অস্তিত্ব অনুভূত হয় । এই স্তম্ভ, এই কূডা (ভিত্তি), এই ঘট, এই পট, ইত্যাদি । যাহার উপলব্ধি হয় তাহার অভাব—না স্তিত্ব—অগ্ৰায । [যথা হি...স্মাৎ] ভোজনে পরিতৃপ্ত হইয়া “আমি ভোজন করি নাই, পরিতৃপ্তও হই নাই” বলা যদ্রুপ, ইন্দ্রিয়ের সহিত বহির্বিষয়ের সন্নির্কর্ষ হওয়ার পর স্বয়ং অব্যবধানে বাহ্যবস্তুর অনুভব করিয়া “আমি বাহ্যপদার্থ বুঝি না, দেখি না, বাহিরে কিছুই নাই” এরূপ বলাও তদ্রূপ । বাহিরে অমুক আছে, এরূপ অনুভব করিয়াও, যে ব্যক্তি তাহা বাহিরে নাই বলে, সে ব্যক্তির সে কথা কিরূপে গ্রহণ করা যাইতে পারে ? [ননু...উপলভ্যে] যদি বল, “কিছু অনুভব করি না” এমন কথা আমরা বলি না । অনুভব করি সত্য ; কিন্তু অনুভূতি (জ্ঞান) ব্যতীত অগ্নি কিছু (বহির্দ্রব্য) অনুভব করি না । যাহা যাহা অনুভব করি—সমস্তই জ্ঞান । সত্য বটে, তোমারা এরূপ বল, তোমার মুখের অঙ্কুশ নাই,

রিক্তং নোপলভ ইতি ত্রবীমি । বাচ্যমেবং ত্রবীমি নিরঙ্কুশত্বাৎ
তে তুণ্ডশ্চ ন তু যুক্ত্যুপেতং ত্রবীমি । যত উপলক্ষিব্যতিরেকো-
ইপি বলাদধ্বস্তাভ্যুপগন্তব্য উপলক্ষেরেব । ন হি কশ্চিচ্চুপ-
লক্ষিমিব স্তম্ভঃ কুড্যাঞ্জেভ্যুপলভতে । উপলক্ষিবিষয়ত্বেনৈব তু
স্তম্ভকুড্যাदीন্ সৰ্বেষ লৌকিকা উপলভন্তে । অতশ্চৈবমেব
সৰ্বেষ লৌকিকা উপলভন্তে যৎ প্রত্যাচক্ষাণা অপি বাহ্যমর্থ-
মেবমাচক্ষতে যদন্তজ্জৈয়রূপং তদ্বহির্বিদবভাসত ইতি । তে-
ইপি হি সৰ্বলোকপ্রসিদ্ধাং বহিরবভাসাং সম্বিদং প্রতিলভ-
মানাঃ প্রত্যাখ্যাতুকানাশ্চ বাহ্যমর্থং বহির্বিদিতি বৎকারং
কুর্বন্তি । ইতরথা হি কস্মাদ্বহির্বিদিতি ক্রাযুঃ । ন হি বিবৃমিত্রো

“বাচ্যমেবং ত্রবীমি” । উপলক্ষিগ্রাহিণা হি সাক্ষিণোপলক্ষিগৃহ্যমাণা বাহ্যবিষ-
য়ত্বেনৈব গৃহ্যতে নোপলক্ষিত্বমিত্যর্থঃ । “অতশ্চ” ইতি বক্ষ্যমাণোপপত্তিপরা-

তাই তোমরা ঐরূপ বল । অঙ্কুশ (ডাঙ্গশ্, হস্তিতাড়ন যন্ত্র) থাকিলে ঐরূপ
বলিতে না । ফল, যাহা বল, তাহা যুক্তিসঙ্গত নহে । তুমি যে উপলক্ষিব্যতী
রেকের কথা বলিলে, সেই কথাতেই উপলক্ষব্য স্বীকৃত হইয়াছে । বিচারনা
কর, কেহ কখন উপলক্ষিকে (জ্ঞানকে) এটা স্তম্ভ, এটা কুড়া, ঐরূপে
অনুভব করে না, প্রত্যুত সকল লোকই ঐ সকলকে উপলক্ষির (জ্ঞানের)
বিষয়রূপে অনুভব করে । [অতশ্চ...চক্ষীত] তোমরা যে রূপ বল, তাহাতে ও
লোক সকল বহির্বিদ্যের অস্তিত্ব অনুভব করিতে পারে । বহির্বিদ্যের প্রত্যাখ্যান
করিতে গিয়া তোমরা বহির্বিদ্যের অস্তিত্বই বলিয়া থাক । তোমরা বলিয়া থাক,
জ্ঞেয়রূপ পদার্থরাশি অন্তর্কর্ত্তী—অন্তরেই আছে । কিন্তু সে সকল বহিঃস্থের
জ্ঞায় অবভাসিত হয় । সৰ্ববিদিত বহিঃপ্রকাশমান পদার্থরাশিকে জ্ঞানমাত্র
বলিবার জন্ত ও বাহ্যবস্ত্র অপলাপের জন্ত তোমরা “বহির্বিদ্য—বহিঃস্থের ন্যায়”
এইরূপ বলিয়া থাক । সে সকল যদি বাহিরে আদৌ না থাকে, তাহা হইলে
কিরূপে “বহির্বিদ্য” বলিতে পার ? (বাহ্যার্থ যদি বাহিরে আদৌ না থাকে,
তাহা হইলে প্রত্যক্ষ জ্ঞানের ও দৃষ্টান্তের হানি হইবে । ‘বৎ’ ও ‘ইব’ বলিতে
পারিবে না) । কে এরূপ বলিয়া থাকে, বিবৃমিত্র বক্ষ্যাপত্তির জ্ঞায় প্রকাশ

বক্ষ্যাপুত্রবদবভাসত ইতি কশ্চিদাচক্ষীত । তস্মাদ্ যথানুভবং তদ্বমভ্যুপগচ্ছদ্বির্বাহিরেবাবভাসত ইতি যুক্তমভ্যুপগন্তং ন তু বহির্বিদবভাসত ইতি । ননু বাহ্যস্থার্থস্থাসম্ভবাহির্বিদবভাসত ইত্যব্যবসিতম্ । নায়ং সাধুরধ্যবসায়ে যতঃ প্রমাণপ্রবৃত্ত্য-প্রবৃতিপূর্বকৌ সম্ভবাসম্ভবাববধার্থোযেত ন পুনঃ সম্ভবাসম্ভব-পূর্বকে প্রমাণপ্রবৃত্ত্যপ্রবৃত্তৌ । যন্ধি প্রত্যক্ষাদীনাংগতঃসেনাপি প্রমাণেনোপলভ্যতে তৎ সম্ভবতি । যন্ম কেনচিদপি প্রমাণে-নোপলভ্যতে তন্ম সম্ভবতি । ইহ তু যথাস্বং সর্বৈরেব প্রমাণৈ-

মর্শঃ । তৃতীয়ং পক্ষমালম্ব্যতে — “ননু বাহ্যস্থার্থস্থাসম্ভবঃ” ইতি । নিরাকরোতি — “নায়ং সাধুরধ্যবসায়” ইতি । ইদমব্রাহ্মকৃতম্ । ঘটপটাদয়ো হি স্থলা ভাসন্তে ন তু পরমহুত্ভাভেদং নানাদিগ্দেশব্যাপিহ্ললক্ষণং হৌল্যং যদ্যপি জ্ঞানাকার-হেতাবরণানাবরণলক্ষণেন বিরুদ্ধধর্মসংসর্গেণ যুজ্যতে জ্ঞানোপাধেরনাবৃত্ত্বাদেব তথাপি তদ্দেশহ্যতদ্দেশকম্পাকম্পহরক্তারক্তহ্ললক্ষণৈর্বিরুদ্ধধর্মসংসর্গৈরস্ত নানাস্থং প্রসজ্যমানং জ্ঞানাকারহেতুপি ন শকাং শক্রেণাপি ব্যায়িতুম্ । বাতি-রেকাবাতিরেকবৃত্তিবিকল্পৌ চ পরমাণোরংশবত্তং চোপপাদিতানি বৈশেষিক-পরীক্ষায়াম্ । তস্মাদ্ বাহ্যস্থার্থবদ্ব জ্ঞানেহপি হৌল্যাসম্ভবঃ । ন চ তাবৎ পরমাণু-ভাসমেকজ্ঞানমেকস্ত নানাস্থ্যদানুপপত্তেঃ । আকারাণাং বা জ্ঞানতাদান্যাদে-কদ্যপ্রসঙ্গাৎ । ন চ যাবন্ত আকারান্তাবন্তোব জ্ঞানানি তাবতাং জ্ঞানানাং মিথো বার্ভানভিজ্ঞতয়া স্থলানুভবাব্যবপ্রসঙ্গাৎ । ন চ তৎপৃষ্ঠভাবী সমস্তজ্ঞান-কারসঙ্কলনাত্মক একঃ স্থলবিকল্পো বিজৃম্বত ইতি সাম্প্রতম্ । তস্তাপি সাকার-তন্তয়া হৌল্যামোগাৎ । যথাহ ধর্ম্মকীর্তিঃ—

পাইতেছে ? [তস্মাদ্—ইতি] অতএব, অহুত্ভবের অহুত্ভব বস্তুর স্বীকার করিতে হইলে ইহাই স্বীকার করিতে হয় যে, পদার্থ বাহিরেই প্রকাশ পায়, বহিঃস্থের ন্যায় প্রকাশ পায় না । [ননু—রেব] যদি বল, বাহিরে থাকা সম্ভব হয় না, কাণেই বহিঃস্থের ন্যায় বলিতে হয়, ইহার প্রত্যুত্তরে আমরা বলি, ঐরূপ বলা সম্ভব নহে । সম্ভব ও অসম্ভব প্রমাণ-মূলক । কিন্তু প্রমাণ সম্ভবাসম্ভবমূলক নহে । বাহ্য প্রত্যক্ষাদি প্রমাণে উপলব্ধ হয়, পাওয়া যায়, তাহাই সম্ভব, যাহা কোনও প্রমাণে পাওয়া যায় না, তাহাই অস-ম্ভব । বিবদিত স্থলে সে অসম্ভব স্থান পাইতেছে না । কেন-না, সমুদায়

বাহ্যোহর্থ উপলভ্যমানঃ কথং ব্যতিরেকাব্যতিরেকাদিবিকল্পৈর্ন
সম্ভবতীতৃত্বাচ্যোতোপলব্ধেব । ন চ জ্ঞানস্ত বিষয়সারূপ্যা-
দ্বিষয়নাশো ভবতি । অসতি বিষয়ে বিষয়সারূপ্যানুপপত্তেঃ ।
বহিরূপলব্ধে চ বিষয়স্ত । অতএব সহোপলব্ধিনিয়মোহপি
প্রত্যয়বিষয়য়োরূপায়োপেয়ভাবহেতুকো নাভেদহেতুক ইত্যব-

তস্মান্নার্থে ন চ জ্ঞানে স্থলাভাসস্তদ্ব্যনঃ ।

একত্র প্রতিবিদ্ধত্বাদ্ব্যপি ন সম্ভবঃ ॥ ইতি ।

তস্মাদ্ভবতাপি জ্ঞানাকারং স্থোলাৎ সমর্থয়মানেন প্রমাণপ্রবৃত্তাপ্রবৃত্তিপূ-
র্ব্বকৌ সম্ভবাসম্ভাবাস্থ্যে । তথা চেদন্তাস্পদনশক্যং জ্ঞানদ্বিগং বাহ্যমপহো-
তুমিতি । যচ্চ জ্ঞানস্ত প্রত্যর্থং ব্যবস্থায়ৈ বিষয়সারূপ্যমাবৃতিং নৈতেন
বিষয়েইপল্লভোতুং শক্যঃ । অসত্যার্থে তৎ সারূপ্যস্ত তদ্ব্যবস্থারান্ধারূপপত্তেরি-
ত্যা—“ন চ জ্ঞানস্ত বিষয়সারূপ্যা” দিতি । যচ্চ সহোপলব্ধিনিয়ম উক্তঃ
সোহপি বিকল্পঃ ন সহতে । যদি জ্ঞানার্থয়োঃ সাহিত্যেনোপলব্ধস্ততো
বিকল্পো হেতুর্নাভেদঃ সাধয়িতুমর্হতি । সাহিত্যস্ত তদ্বিকল্পভেদবাপ্তত্বাৎ ।
অভেদে তদনুপপত্তেঃ । অথৈকোপলব্ধিনিয়মঃ । ন । একত্বস্তাবচকঃ সহশকঃ ।
অপি চ ক্রিমেকত্বেনোপলব্ধ আত্মো এক উপলব্ধোজ্ঞানার্থয়োঃ । ন তাবদেক-
ত্বেনোপলব্ধ ইত্যাহ—“বহিরূপলব্ধে চ বিষয়স্ত” । অথৈকোপলব্ধিনিয়মস্ত-
ত্রাহ—“অতএব সহোপলব্ধিনিয়মোহপি প্রত্যয়বিষয়য়োরূপায়োপেয়ভাবহেতুকো
নাভেদহেতুক ইত্যবগন্তব্যম্” । যথা হি সর্ব্বং চাক্ষুঃ প্রভাকৃপাল্পি বুদ্ধি-
বোধ্যং নিয়মেন মনুষ্যৈরূপলভ্যতে ন চৈতাবতা ঘটাদিরূপং প্রভাব্যকং ভবতি
কিন্তু প্রভোপায়হান্নিয়ম এবমিহাপ্যাদ্ভাসাফিকাহুভবোপায়হান্নৈকৈকোপলব্ধ-
নিয়ম ইতি । অপি চ যত্রৈকবিজ্ঞানগোচরৌ ঘটপটৌ তত্রার্থভেদং বিজ্ঞান-

প্রমাণেই বাহ্যবস্তুর সম্ভাব (অস্তিত্ব) অনুভূত হয় । যদি তাহাই হয়, তবে,
কিপ্রকারে বলিতে পার, উপলব্ধির ব্যতিরেক ও অব্যতিরেক, এই দুই
বিকল্পের দ্বারা বাহ্যবস্তু থাকা অসম্ভব হয় ? * [ন চ গন্তব্যম্] জ্ঞান বিষয়ের
স্বরূপ । অর্থাৎ জ্ঞানের যে-আকার, বিষয়েরও সেই আকার, এতদ্বিদর্শনে
বিষয়ের অভাব অর্থাৎ বিষয় না থাকা নিশ্চিত হয় না । কেননা, বিষয় না

* স্তম্ভাদি বহির্বস্তু জ্ঞান হইতে ভিন্ন কি অভিন্ন, এরূপ বিকল্প যুক্তিসিদ্ধ নহে । বিকল্প
অনুভূত বলিয়া স্তম্ভাদি বাহ্য পদার্থের নাস্তিহীনিত্যে অনায়াস । কারণ, ঐ সকল পদার্থ প্রমাণ
বিনিশ্চিত । যাহা প্রমাণবিনিশ্চিত তাহা বিকল্পাযুক্ততার দ্বারা অনিশ্চিত হয় না ।

গম্যব্যম্। অপি চ ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞানমিতি বিশেষণয়ো-
রেব ঘটপটয়োৰ্ভেদো ন বিশেষ্যস্ত জ্ঞানস্ত। যথা শুক্লো গোঃ
কৃষ্ণো গোরিতি শৌর্য্যকাৰ্য্যয়োরেব ভেদো ন গোত্বস্ত।
দ্বাভ্যাঞ্চ ভেদ একস্ত সিদ্ধো ভবতি। একস্মাক্ষ দ্বয়োঃ।
তস্মাদর্থজ্ঞানয়োৰ্ভেদঃ। তথা ঘটদর্শনং ঘটস্মরণমিত্যত্রাপি
প্রতিপত্তব্যম্। অত্রাপি হি বিশেষ্যয়োরেব দর্শনস্মরণয়ো-

ভেদঞ্চাধাবশ্যন্তি প্রতিপত্তারো ন চৈতদৈকায়োহবকল্পাত ইত্যাহ—“অপি চ
ঘটজ্ঞানং পটজ্ঞান”মিতি। তথার্থভেদেহপি বিজ্ঞানভেদদর্শনান্ন বিজ্ঞানাত্মক-
ত্বমর্থশ্চেত্যাহ—“তথা ঘটদর্শনং ঘটস্মরণ”মিতি। অপি চ স্বরূপমাত্রপৰ্য্যাব-
সিতং জ্ঞানং জ্ঞানান্তরবর্ত্তানভিজ্ঞমিতি যয়োৰ্ভেদন্তে হে ন গৃহীতে ইতি
ভেদোহপি তদন্তো ন গৃহীত ইতি। এবং ক্ষণিকশূন্যানাত্মবাদয়োপ্যনেক-
প্রতিজ্ঞাঃ তদন্তীভূতজ্ঞানভেদসাধ্যাঃ। এবং স্বমসাধারণমনাতো ব্যাবৃত্তং লক্ষণং
যন্ত তদপি যদ্যাবর্ত্ততে যতশ্চ ব্যাবর্ত্ততে তদনেকজ্ঞানসাধ্যমেব সামান্যলক্ষণ-
মপি বিধিরূপমন্যাপোহরূপং বাহনেকজ্ঞানগম্যম্। এবং বাস্তবাসকভাবো-

থাকিলে বিষয়ের সাক্ষ্যও থাকে না। সূত্রের বিষয় থাকা মানিতে হয় এবং
তাহার অস্তিত্ব বাহিরে, ইহাও মানিতে হয়। জ্ঞানকে কেহ কখন পৃথক্ দেখে
নাই, জ্ঞেয়কেও কেহ পৃথক্ দেখে নাই। সকলেই জ্ঞানের সঙ্গে জ্ঞেয় দেখিয়া
থাকেন। জ্ঞান-জ্ঞেয়ের এই যে সহোপলব্ধিনিয়ম, এ নিয়ম উপায়োপেয়মূলক,
অভেদমূলক নহে। (উপায় = উপলক্ষ্য বা সাধক হেতু। উপেয় = উৎপাদ্য বা
সাধ্য। বিষয় উপলক্ষেই জ্ঞানের উৎপত্তি হইয়া থাকে। জ্ঞান ও জ্ঞেয় এক
বা অভিন্ন বলিয়া সহোপলব্ধ হয় না ; কিন্তু সাধ্যসাধক বলিয়াই হয়)। [অপি
চ...ভেদঃ] ঘটজ্ঞান, পটজ্ঞান, ইত্যাদিস্থলে বিশেষণীভূত ঘট-পটেরই ভিন্নতা,
বিশেষ্যভূত জ্ঞানের ভিন্নতা নহে। যেমন গুরুবৃষ, কৃষ্ণবৃষ, ইত্যাদি উল্লেখ
গুরু-কৃষ্ণই ভিন্ন (গুরু এক বস্তু, কৃষ্ণ অন্য বস্তু) হয়, কিন্তু বৃষ নহে, উহাও
সেইরূপ। ছএর দ্বারাও একের ভেদ সিদ্ধ হয়, একের দ্বারাও ছএর ভেদ সিদ্ধ
হইয়া থাকে। (এক ছই নহে। কেন-না তাহা এক। এইরূপ ছইও এক নহে।
ইত্যাদি)। এই সকল কারণে বলিতে হইবে, মানিতে হইবে, বস্তু ও বস্তু-
বিষয়ক জ্ঞান পরস্পর ভিন্ন, কদাপি এক নহে। [তথা...তদ্বৎ] ঘটদর্শন

ভেদো ন বিশেষণশ্চ ঘটশ্চ। যথা ক্ষীরগন্ধঃ ক্ষীররস* ইতি বিশেষ্যয়োরেব গন্ধরসয়োর্ভেদো ন বিশেষণশ্চ তদ্বৎ। অপি চ দ্বয়োজ্ঞানয়োঃ পূর্বোত্তরকালয়োঃ স্বসম্বন্ধেনৈবোপক্ষীণয়োরিতরেতরগ্রাহকত্বানুপপত্তিঃ। ততশ্চ বিজ্ঞানভেদপ্রতিজ্ঞা ক্ষণিকত্বাদিধর্ম্মপ্রতিজ্ঞা স্বলক্ষণসামান্যলক্ষণবাস্তবাসক-ত্বাবিদ্যোপপ্লবসদসন্ধর্ম্মবন্ধমোক্ষাদিপ্রতিজ্ঞাশ্চ স্বশাস্ত্রগতান্তে

হনেকজ্ঞানসাধ্যঃ। এতদবিদ্যোপপ্লবলক্ষণে যৎ সদসন্ধর্ম্মং যথা নীলমিতি সন্ধর্ম্মো নরবিষাণমীষ্বর ইত্যসন্ধর্ম্মোহমূর্ত্তমিতি সদসন্ধর্ম্মঃ। শক্যং হি শশবিষাণ-মমূর্ত্তং বক্তুং শক্যঞ্চ বিজ্ঞানমমূর্ত্তং বক্তু ম্। যথোক্তম্—

অনাদিবাসনোদ্ধৃতবিকল্পপরিণিষ্ঠিতঃ।

শকার্থস্বিবিধো ধর্ম্মো ভাবাভাবোভয়াশ্রয়ঃ ॥ ইতি।

এবং মোক্ষপ্রতিজ্ঞা চ। যো মুচাতে যতশ্চ মুচাতে যেন মুচাতে তদনেক-জ্ঞানসাধ্যা। এবং বিপ্রতিপন্নং প্রতিপাদয়িতুং প্রতিজ্ঞেতি যৎ প্রতিপাদয়তি যেন প্রতিপাদয়তি যশ্চ পুরুষঃ প্রতিপাদ্যতে যশ্চ প্রতিপাদয়তি তদনেকজ্ঞান-সাধ্যত্বাসত্যকস্মিন্ননেকার্থজ্ঞানপ্রতিসন্ধাতরি নোপপদ্যতে। তৎ সর্ব্বং বিজ্ঞা-নশ্চ স্বাংশালম্বনেহনুপপন্নমিত্যাহ—“অপি চ দ্বয়োজ্ঞানয়োঃ পূর্বোত্তরকালয়ো” রিতি। অপি চ ভেদাশ্রয়ঃ কস্মলভাবো নাভিন্নে জ্ঞানে ভবিতুমহিতি। নো থলু ছিদ্রা ছিদ্র্যতে কিম্ব দারু। নাপি পাকঃ পচাতেহপি তু তপ্তাঃ। হিাপি ন জ্ঞানং স্বাংশেন জ্ঞেয়মায়নি বৃত্তিবিরোধাদপি তু তদতিরিক্তেহর্থঃ। পাচ্যা

ও ঘটস্বরূপ প্রভৃতি স্থলেও বিশেষ্যভূত দর্শনের ও স্রবণের ভেদ আছে, বিশেষণ-ভূত ঘটের ভেদ নাই। উগ্ধগন্ধ, উগ্ধরস, ইত্যাদিস্থলেও বিশেষ্য-ভূত গন্ধের ও রসের পার্থক্য, কিম্ব বিশেষণীভূত উগ্ধের পার্থক্য নহে। [অপিচ... হীয়েরন্] আরও দেখ, বুদ্ধ মতে পূর্বাপরকালবর্ত্তী বিজ্ঞানদ্বয় পরস্পর গ্রাহ গ্রাহক হইতে পারে না। কারণ এই যে, পূর্ববিজ্ঞানও আপনাকে প্রকাশ করিয়া বিনষ্ট হয়, আবার পরবিজ্ঞানও আপনাকে প্রকাশ করিয়া বিনষ্ট হয়। ক্ষণধ্বংসী বলিয়া কাহার সহিত কাহার দেখা শুনা হয় না। বিজ্ঞান যদি স্থায়ী না হয় তাহা হইলে বৌদ্ধশাস্ত্রীয় বিজ্ঞানের ভিন্নতা, বিজ্ঞানের ক্ষণিকত্ব, স্বলক্ষণসামান্য, বাস্তবাসকত্ব, অবিদ্যোপপ্লব, সদসন্ধর্ম্ম, বন্ধ-মোক্ষ, এ সমস্ত

হীয়েন্ন । কিস্তান্ত্বিজ্ঞানং বিজ্ঞানমিত্যভ্যুপগচ্ছতা বাহ্যো-
 হর্থঃ স্তম্ভঃ কুড্যমিত্যেবজ্ঞাতীয়কঃ কস্মান্নাভ্যুপগম্যত ইতি
 বক্তব্যম্ । বিজ্ঞানমনুভূয়ত ইতি চেৎ, বাহ্যোহপ্যর্থোহনুভূয়ত
 এবেতি যুক্তমভ্যুপগম্যম্ । অথ বিজ্ঞানং প্রকাশাত্মকত্বাৎ
 প্রদীপবৎ স্বয়মেবানুভূয়তে ন তথা বাহ্যোহপ্যর্থ ইতি চেৎ,
 অত্যন্তবিরুদ্ধাং স্বাত্মনি ক্রিয়ামভ্যুপগচ্ছসি, অগ্নিরাত্মানং দহ-
 তীতিবৎ । অবিরুদ্ধস্ত লোকপ্রসিদ্ধং স্বাত্মব্যতিরিক্তেন বিজ্ঞা-

ইব তত্বাঃ পাকাতিরিক্তা ইতি । ভূমিরচনাপূর্বকমাহ—“কিস্তান্ত্ব বিজ্ঞানং

প্রতিজ্ঞা মিথ্যা হইবে । * [কিস্তান্ত্বিজ্ঞানং...বৎ] পক্ষান্তরে ইহাও বলিতে
 পারি যে, বৌদ্ধ ‘বিজ্ঞান’ ‘বিজ্ঞান’, ইহা স্বীকার করেন, কিন্তু স্তম্ভ, কুডা, এ
 সকলকে বহির্কর্ত্তী ও বস্তু বলিয়া স্বীকার করেন না । করেন না কেন ?
 তাহা তাঁহার বলা উচিত । যদি বলেন, বিজ্ঞানই অনুভব গোচরে আইসে,
 তাই বিজ্ঞান স্বীকার করি, আমরাও বলিতে পারি, বহির্কর্ত্ত্বও অনুভূত হয়,
 তদ্বলে বহির্কর্ত্ত্বও স্বীকার করা উচিত । বৌদ্ধ হয়-ত বলিবেন, বিজ্ঞান
 প্রদীপের ন্যায় স্বপ্রকাশ, প্রকাশরূপী, তাহা স্বয়ং অনুভূত হয়—কিন্তু বহি-
 র্কর্ত্ত্ব স্বয়ং অনুভূত হয় না, বিজ্ঞানের সঙ্গেই অনুভূত হয় । সেই জন্যই বিজ্ঞান
 স্বীকার্য্য, বহির্কর্ত্ত্বের অস্তিত্ব অস্বীকার্য্য । বৌদ্ধের এ উক্তি অত্যন্ত বিরুদ্ধ ।
 অগ্নি আপনাকেই দগ্ধ করে, ইহা যেরূপ, বিজ্ঞান স্বয়ং অনুভূত হয়, ইহাও
 সেইরূপ । [অবিরুদ্ধস্ত...দেব] বিজ্ঞানের দ্বারা বহির্কর্ত্ত্ব জানা যায়, এই
 অবিরুদ্ধ ও সর্ব-বিদিত তত্ত্ব অস্বীকার করিয়া বৌদ্ধ মহৎ পাণ্ডিত্য দেখাইয়া-

* এ এক বিজ্ঞান, সে এক বিজ্ঞান, ইহা কে জানে ? কে সাক্ষ্য দেয় ? উভয়ক্ষণ থাকে,
 উভয় বিজ্ঞানকে জানে ; তন্মতে এমন কেহ (আত্মা) নাই । কায়েই ভেদ-প্রতিজ্ঞা বার্থ ।
 সমস্তই দৃশ্যিক, এ প্রতিজ্ঞাও বার্থ । কেন-না, তন্মতে ঐ প্রতিজ্ঞার সাধক দৃষ্টান্তাদি অসম্ভব ।
 স্বলক্ষণ = সমলক্ষণ বহু ব্যক্তির মধ্যে এক ব্যক্তি । সামান্য = অনেকে অনুগত থাকে অথচ তদ-
 ভিন্নরূপে জ্ঞেয় হয় । স্বলক্ষণ = গো । তৎসামান্য = গোত্র । একরূপ পদার্থনির্বাচনও বৌদ্ধ মতে
 অনায়াস হয় । কেননা তন্মতে সমস্তই জ্ঞান ইহা জ্ঞাতা না থাকায় অসিদ্ধ । উত্তরজ্ঞান বাসা,
 পূর্বজ্ঞান বাসক, এ প্রতিজ্ঞাও জ্ঞাতা না থাকায় রক্ষা পায় না । পূর্বনোলজ্ঞান সংস্কার জন্মায়,
 পরে সেই সংস্কার অন্য নোলজ্ঞানরূপে প্রকাশ পায়, এ তত্ত্বের সাক্ষী কে ? সাক্ষী নাই । অবি-
 দ্যোপপন্নবৎ = অবিদ্যাসম্বন্ধ । ইহা নীল, ইহা পীত, এ সকল সন্ধর্ম্ম এবং থপুপ প্রভৃতি অনন্ধর্ম্ম,
 অজ্ঞানে বন্ধন, জ্ঞানে মুক্তি, ইহা ইষ্ট, ইহা অনিষ্ট, এ সমস্তই স্বায়ী । এ সকল স্বায়ী জ্ঞান ও
 স্বায়ী বোদ্ধা (আত্মা) বাতীত সঙ্গত হইতে পারে না ।

নেন বাহ্যোহর্থোহনুভূয়ত, ইতি নেচ্ছন্ত্যহোপাণ্ডিত্যং মহদর্শিতম্। ন চার্ঘ্যব্যতিরিক্তমপি বিজ্ঞানং স্বয়মেবানুভূয়তে স্বাত্মনি ক্রিয়াবিরোধাদেব। ননু বিজ্ঞানস্ত স্বরূপব্যতিরিক্তগ্রাহ্যত্বে তদপ্যন্তেন গ্রাহ্যং তদপ্যন্তেনেত্যনবস্থা প্রাপ্নোতি। অপি চ প্রদীপবদভাসাত্মকত্বাৎ জ্ঞানস্ত জ্ঞানান্তরং কল্পয়তঃ সমত্বাদবত্যাভাসকভাবানুপপত্তেঃ কল্পনানর্থক্যমিতি। তদুভয়মপ্যসৎ বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র এব বিজ্ঞানসাক্ষিগ্রহণাকাঙ্ক্ষানুৎ-

বিজ্ঞানমিত্যপ্যভ্যুপগচ্ছতে”তি। চোদয়তি—“ননু বিজ্ঞানস্ত স্বরূপব্যতিরিক্তগ্রাহ্যত্বে” ইতি। অয়মর্থঃ—স্বরূপাদতিরিক্তমর্থঞ্চেদিজ্ঞানং গৃহ্যতি ততস্তদপ্রত্যক্ষঃ সন্মার্থঃ প্রত্যক্ষয়িতুমর্হতি। ন হি চক্ষুরিব তরিলীনমর্থং কঞ্চনাতিশয়মাধতে বেনার্থমপ্রত্যক্ষং সৎ প্রত্যক্ষয়েদপি তু তৎপ্রত্যক্ষতৈবার্থপ্রত্যক্ষতা। যথাহঃ—“অপ্রত্যক্ষোপলব্ধস্ত নার্থদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যাতী”তি। তচ্চেদ জ্ঞানান্তরেণ প্রতীয়তে তদপ্রতীতং নার্থবিষয়ং জ্ঞানমপরোক্ষয়িতুমর্হতি। এবং তন্ত দিত্যনবস্থা। তস্মাদনবস্থার্যাং বিভ্যতা বরং স্বাত্মনি বৃত্তিরাস্থিতা। অপি চ যথা প্রদীপো ন দীপান্তরমপেক্ষত এবং জ্ঞানমপি ন জ্ঞানান্তরমপেক্ষিতুমর্হতি সমত্বাদিতি। তদেতৎ পরিহরতি—“তদুভয়মপ্যসদ্বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র এব বিজ্ঞানসাক্ষিগ্রহণাকাঙ্ক্ষানুৎপাদনব্যবশ্যকানুপপত্তেঃ”। অয়মর্থঃ—সত্যমপ্রত্যক্ষোপলব্ধস্ত নার্থদৃষ্টিঃ প্রসিধ্যতি ন তূপলব্ধারং প্রতি তৎপ্রত্যক্ষদ্বায়েৎ লজ্জান্তরং প্রার্থনীয়মপি তু তদ্বিগ্নিহিতার্থসন্নিকর্ষাদন্তঃকরণবিকারভদ্রৈঃ প্রমাত্র এব প্রমাত্ররর্থশ্চোপলব্ধস্ত প্রত্যক্ষো ভবতঃ। অর্থো হি নিগোনবভাবঃ প্রমা-

ছেন। বস্তু ব্যতীত কেবল বিজ্ঞান অনুভবগম্য হইবার সম্ভাবনা কি? আপনাতে আপনার ক্রিয়া, আপনিই আপনার ফল, ইহা নিত্যস্ত বিরুদ্ধ। অর্থাৎ হইতেই পারে না। [ননু...খ্যেয়ত্বাৎ] বৌদ্ধ যদি এমন আশঙ্কা করেন যে, বিজ্ঞান অস্ত্রের গ্রাহ্য (প্রকাশ) হইলে সে অস্ত্র ও অস্ত্রের গ্রাহ্য হইবে, ক্রমে অনবস্থা দোষ ঘটবে। বিশেষতঃ দীপতুল্য প্রকাশক জ্ঞানের প্রকাশের জন্ত জ্ঞানান্তর থাকা কল্পনা করিতে গেলে প্রকাশপ্রকাশকভাব অনুপপন্ন হইবে, কল্পনাও বার্থ হইবে। (জ্ঞানে জ্ঞানে সমান, এ জন্য জ্ঞান জ্ঞানের প্রকাশ নহে। সমস্ত জ্ঞানই প্রকাশক, কোনওটা প্রকাশ নহে)। বৌদ্ধের এ দুই আশঙ্কাও অসৎ। অর্থাৎ সাধু নহে। কেননা, বিজ্ঞানজ্ঞানে বিজ্ঞানসাক্ষী জ্ঞানের আকাঙ্ক্ষা জন্মে না, সেই জন্ত তদ্বিজ্ঞানে অনবস্থাশঙ্কাও হয় না। সাক্ষী

পাদাদনবস্থাশঙ্কানুপপত্তেঃ, সাক্ষিপ্ৰত্যয়য়োঃ স্বভাববৈষম্যা-
ছুপলব্ধ্যুপলভ্যভাবোপপত্তেঃ, স্বয়ংসিদ্ধস্ত চ সাক্ষিণোহ্ প্রত্যা-

তারং প্রতি স্বপ্রত্যক্ষদ্বাংস্ত কথংবিদ্যাভবনভবনঃকৃত। অহুভবন্ত
জডোহপি স্বচ্ছতরা চৈতন্যবিশোধগ্রহণায় নাহুভবান্তরমপেক্ষতে যেনানবস্থা
ভবেৎ। ন হ্যস্তি সম্ভবেহিহুভব উৎপন্নশ্চ ন চ প্রমাতুঃ প্রত্যক্ষে ভবতি যথা
নীলাদিঃ। তস্মাদযথা ছেভা ছিদয়া ছেদ্যাং বৃক্ষাদি ব্যাপ্নোতি ন তু ছিদা ছিদা-
স্তরেণ নাপি ছিদৈব ছেদ্বা’ কিম্ব স্বত এব দেবদত্তাদিঃ, যথা বা পক্তা পাক্যাং
পাকেন ব্যাপ্নোতি ন তু পাকং পাকান্তরেণ, নাপি পাক এব পক্তা কিম্ব স্বত
এব দেবদত্তাদিঃ, এবং প্রমাতা প্রমেয়ং নীলাদি প্রময়া ব্যাপ্নোতি ন তু প্রমাং
প্রমাস্তরেণ। নাপি প্রমৈব প্রমাত্রা কিম্ব স্বত এব প্রমেয়াঃ প্রমাতা ব্যাপকঃ।
ন চ প্রমাতরি কূটস্থনিত্যচৈতন্যো প্রমাপেক্ষাসম্ভবো যতঃ প্রমাতুঃ প্রমেয়াঃ
প্রমাত্রস্তর্যাপেক্ষায়ানবস্থা ভবেৎ। তস্মাৎ সূৰ্গকৃতং বিজ্ঞানগ্রহণমাত্র এব
বিজ্ঞানসাক্ষিণঃ প্রমাতুঃ কূটস্থনিত্যচৈতন্যস্ত গ্রহণাকাঙ্ক্ষানুপপাদাদিতি।
যতঃ সনস্বাদবভাস্তাবভাসকভাবানুপপত্তেরিতি তত্রাহ—“সাক্ষিপ্ৰত্যয়য়োঃ
স্বভাববৈষম্যাদুপলব্ধ্যুপলভ্যভাবোপপত্তেঃ”। না ভূজ্ঞানয়োঃ সাম্যেন গ্রাহ্য-
গ্রাহকভাবো জ্ঞাতজ্ঞানয়োস্ত বৈষম্যাদুপপদ্যত এব। গ্রাহ্যত্বঞ্চ জ্ঞানস্ত ন
গ্রাহকক্রিয়াজনি তকলশালিতয়া যথা বাহ্যার্থস্ত, কলে কলান্তরানুপপত্তেঃ। যথ হ্
ন সম্বিদর্য্যতে কলহাদিতি। অপি তু প্রমাতারং প্রতি স্বতঃসিদ্ধপ্রকটতয়া
গ্রাহ্যোহ্ পার্থঃ প্রমাতারং প্রতি সত্যং সম্বিদি একটঃ সম্বিদিপি প্রকটঃ। যথা হ্
রনো, নাস্তাঃ কল্পভাবো বিদ্যত ইতি। জ্ঞাদেতৎ। যৎ প্রকাশতে তদন্যেন
প্রকাশতে যথা জ্ঞানার্থোতিবা চ সাক্ষাতি নাস্তি প্রত্যক্ষসাক্ষিণোবৈষম্যমিত্যত
আহ—“স্বয়ংসিদ্ধস্ত চ সাক্ষিণোহ্ প্রত্যাখ্যেয়হাৎ”। তথাহি—অস্ত সাক্ষিণঃ
সদাহসন্ধিকাবিপরাস্ত নিত্যসাক্ষাৎকারতাহনাগন্তকপ্রকাশে বটেতে। তথা
হি—প্রমাতা সন্ধিহানোহ্ প্যাসন্ধিকো বিপর্য্যস্তমপ্যবিপর্য্যতঃ পরোক্ষমর্থনুং প্র-

ও জ্ঞাত-জ্ঞান পরস্পর অত্যন্ত বৈষম্যবৃত্ত। অর্থাৎ জ্ঞাত জ্ঞানের স্বভাব ও
সাক্ষী চৈতন্তের স্বভাব একরূপ নহে; পরস্তু অত্যন্ত ভিন্ন। সাক্ষী স্বয়ংসিদ্ধ,
এ জন্য তাহার অস্তিত্বের বিলোপসম্ভাবনা নাই। (অভিপ্রায় এই যে, অনিত্য
জ্ঞানের জন্ম-বিনাশ থাকায় তাহা ঘটাদির সমান। তাদৃশ জ্ঞান নিজের জন্ম-
বিনাশ জানিতে অসমর্থ। কাবেই তদগ্রাহক পদার্থ জানিবার আকাঙ্ক্ষা হয়।)
জ্ঞান জন্মে ও মরে, ইহা কে জানে? যে সাক্ষী সে-ই জানে। সাক্ষী নিজের

খ্যেয়ত্বাৎ । কিঞ্চান্যৎ প্রদীপবদ্বিজ্ঞানমবভাসকাস্তরনিরপেক্ষং
স্বয়মেব প্রথত ইতি ক্রবতাহ প্রমাণগম্যং বিজ্ঞানমনবগন্তুকমি-
তু্যক্তং স্যাৎ শিলাঘনমধ্যস্থ প্রদীপসহস্রপ্রথনবৎ । বাঢ়মেবমনু-
ভবরূপত্বাত্তু বিজ্ঞানস্ত্রোক্ষো নঃ পক্ষস্থয়ানুজ্ঞাত ইতি চেৎ, ন,
অন্যস্থাবগন্তুশ্চক্ষুরাদিসাধনস্ত প্রদীপাদিপ্রথনদর্শনাৎ । অতো
বিজ্ঞানস্থাপ্যবভাস্ত্বাবিশেষাৎ সত্যেবান্যস্মিন্মবগন্তুরি প্রথনং

ক্ষমাণোহপ্যপেক্ষঃ স্বরূপ্যানুভবিকঃ প্রাণভূমাত্রস্ত ন চৈতদন্যাধীনসম্বন্ধনত্বে
ঘটতে । অনবস্থা প্রসঙ্গশ্চোক্তঃ । তস্মাৎ স্বয়ংসিদ্ধতাস্থানিচ্ছতাপ্যপ্রত্যাখ্যোয়া-
পমণ্যনাগার্যদ্বয়দ্বিত্বাদিত্যি । কিঞ্চোক্তেন ক্রমেণ জ্ঞানস্ত স্বয়মবগন্তুত্বাভাবাৎ
প্রমাতুরনভ্যাপগমে চ প্রদীপবদ্বিজ্ঞানমবভাসকাস্তরনিরপেক্ষঃ স্বয়মেব প্রথত
ইতি ক্রবতাহ প্রমাণগম্যং বিজ্ঞানমনবগন্তুকমিতু্যক্তং স্যাৎ শিলাঘনমধ্যস্থ প্রদীপ-
সহস্রপ্রথনবৎ । অবগন্তুশ্চেৎ কস্তচিদপি ন প্রকাশতে কৃতমবগমেন স্বয়-
স্প্রকাশেনেতি বিজ্ঞানমেবাবগন্ত্বিত্তি মধানঃ শঙ্কতে—“বাঢ়মেবমনুভবরূপত্বাৎ”
দ্বিত্যি । ন ফলস্ত কৰ্ত্তৃত্বং কৰ্ম্মত্বং বাস্তীতি প্রদীপবৎ কত্র ত্বংমণিতব্যম্ ।
তথা চ নাসিদ্ধসাধনমিতি পরিহরতি—“ন অন্তস্তাবগন্তু”রিত্যি । নহু সাক্ষিস্থানে-
হস্তমুদভিমতমেব বিজ্ঞানং তথাচ নাম্নোব বিপ্রতিপত্তির্নার্থ ইতি শঙ্কতে—

অস্তিত্বে ও প্রকাশে অত্বনিরপেক্ষ । অর্থাৎ স্বতঃসিদ্ধ । এ অত্বঃসাক্ষী ও অত্ব-
জ্ঞান সমান নহে । সমান নহে বলিয়াই অনবস্থাদোষ হয় না [কিঞ্চান্যৎ...
গম্যতে] অধিক কি বলিব, প্রদীপের ত্বায় প্রকাশকাস্তর নিরপেক্ষ প্রকাশক
বিজ্ঞান আপনা আপনি প্রকাশ পায়, এই কথা বলাতে বিজ্ঞানকে প্রমাণশূন্য
ও সাক্ষিবর্জিত বলা হইতেছে এবং ঐ উক্তি প্রস্তরমধ্যে সহস্র দীপ জলিতেছে,
এই উক্তির সহিত সমান । বৌদ্ধ যদি বলেন, বেদান্তীও বিজ্ঞানকে অনুভব-
রূপী বলেন, সুতরাং আমাদের অভিপ্রায় তাহীদের অনুমোদিত, বস্তুতঃ তাহা
নহে । কেননা, এই চক্ষুরাদি যাহার সাধন (জানিবার উপকরণ), সেই
বিজ্ঞানাতিরিক্ত বস্তুর (আত্মার) সম্পর্কেই প্রদীপাদির প্রকাশ দৃষ্ট হইয়া
থাকে । প্রদীপ দিয়া প্রদীপ দেখিতে হয় না সত্য ; কিন্তু প্রদীপও আত্ম-
চৈতন্যের প্রকাশ । (নিরাময়-পদার্থের নিকট প্রদীপও প্রকাশ পায় না) ।
অতএব, বিজ্ঞানও প্রদীপাদির ত্বায় অন্য এক অসাধারণ বস্তুর প্রকাশ, ইহা

প্রদীপবদবগম্যতে । সাক্ষিণোহবগন্তুঃ স্বয়ংসিদ্ধতামুপক্ষিপতা
স্বয়ং প্রথমে বিজ্ঞানমিত্যেষ এব মম পক্ষস্তয়া বাচোয়ুক্তান্ত-
রেণাশ্রিত ইতি চেৎ, ন, বিজ্ঞানস্তোৎপত্তিপ্রবন্ধসানেকত্বাদি-
বিশেষবদ্বাভ্যুপগমাৎ । অতঃ প্রদীপবদ্বিজ্ঞানস্তাপি ব্যতি-
রিক্তাবগম্যত্বমস্মাভিঃ প্রসাধিতম্ ॥ ২৮ ॥

বৈধৰ্ম্ম্যাক্ত ন স্বপ্নাদিবৎ ॥ ২৯ ॥*

যত্নজং বাহ্যার্থাপলাপিনা স্বপ্নাদিপ্রত্যয়বজ্জাগরিতগোচরা
অপি স্তম্ভাদিপ্রত্যয়া বিনৈব বাহ্যনার্থেন ভবেয়ুঃ প্রত্যয়ত্বা-

“সাক্ষিণোহবগন্তুঃ স্বয়ংসিদ্ধতামুপক্ষিপতা” অভিপ্রেততা “স্বয়ং প্রথমে বিজ্ঞান-
মিত্যেষ এব” ইতি । নিরাকরোতি—“নে”তি । ভবতি হি বিজ্ঞানস্তোৎপাদা-
দয়ো দৰ্শ্য অভ্যুপেত্যন্তথা চাস্ত্য ফলতয়া নাবগন্তুত্বম্ । কর্তৃফলভাবস্ত্য কর-
বিরোধাৎ কিন্তু প্রদীপাদিতুল্যতেত্যর্থঃ ।

বাদ্যাবাদৌ বৈধৰ্ম্ম্যম্ । স্বপ্নপ্রত্যয়ো বাধিতো জাগ্রৎপ্রত্যয়শ্চাবধিতঃ ।
ত্বয়পি চাবশ্যং জাগ্রৎপ্রত্যয়স্তাবধিতত্বমাহেয়ম্ । তেন হি স্বপ্নপ্রত্যয়ো
বাধিতো মিথোত্যবগম্যতে । জাগ্রৎপ্রত্যয়স্ত তু বাদ্যত্বে স্বপ্নপ্রত্যয়স্তাদৌ

প্রদীপদৃষ্টান্তেও নিশ্চিত হয় । [সাক্ষিণো...প্রসাধিতম্] বৌদ্ধ যদি বলেন,
বেদান্তী ভঙ্গীক্ৰমে বিজ্ঞানবাদ স্বীকার করিতেছেন, ফলতঃ তাহাও নহে ।
কারণ এই যে, বৌদ্ধ বিজ্ঞানের উৎপত্তি বিনাশ ও নানা স্ব স্বীকার করিয়া
থাকেন । আমরা বেদান্তী, আমরা সৰ্ব্বজ্ঞাতা সাক্ষীর উৎপত্তাদি স্বীকার
করি না এবং জন্য বিজ্ঞানকে প্রদীপাদির ন্যায় সাক্ষিবেদ্য বলিয়া স্বীকার
করিয়া থাকি ।

বাহ্যবস্ত্ত অপলাপকারী বৌদ্ধ যে বলেন, জাগ্রদ্বিজ্ঞান স্বপ্নবিজ্ঞানের ন্যায়
বিনা বাহ্যবস্ত্ত অবলম্বনে উৎপন্ন হয়, এক্ষণে তাহার প্রতিবাদ হইবে । তাহারই

* যত্নজং স্বপ্নাদিবিজ্ঞানবৎ, জাগ্রদ্বিজ্ঞানমপি বাহ্যলব্ধনশূন্যং তদপি ন । কৃতঃ ? বৈধৰ্ম্ম্যং
বিরুদ্ধধৰ্ম্মবৎ ॥ স্বপ্নজাগরিতয়োৰ্দ্ধাবাধলক্ষণৌ বিরুদ্ধৌ ধৰ্ম্মৌ । বিস্তারার্থং ভাষ্যে ।—বৌদ্ধ
যে বলিয়াছিলেন, যদ্বপ স্বপ্ন বিজ্ঞান বিনা বাহ্যবস্ত্তে অবভাসিত হয়, তদ্বপ, স্তম্ভাদি জাগ্র-
দ্বিজ্ঞানও বিনা বাহ্যলব্ধনে অবভাসিত হইয়া থাকে । বৌদ্ধের এই অনুমান দৃষ্টান্ত-বিহীন ।
তাহাদের প্রদর্শিত দৃষ্টান্তটী সোপাধিক স্তত্রাং তদ্বিষয়ক অনুমান অসিদ্ধ ।

পলক্যোশ্চ প্রত্যক্ষমন্তরং স্বয়মনুভূয়তে ।—অর্থবিপ্রয়োগ-
সম্প্রয়োগাত্মকমিচ্ছং পুত্রং অরামি, নোপলভে, উপলব্ধুমিচ্ছামি,
ইতি । তত্রৈবং সতি ন শক্যতে বক্তুং মিথ্যা জাগরিতোপ-
লব্ধিরূপলব্ধিহাৎ স্বপ্নোপলব্ধিবদিত্যভয়োরন্তরং স্বয়মনুভ-
বতা । ন চ স্বানুভবাপলাপঃ প্রাজ্ঞমানিভিযুক্তঃ কৰ্ত্ত্বম্ । অপি
চানুভববিরোধপ্রসঙ্গাৎ জাগরিতপ্রত্যয়ানাং স্বতো নিরালম্ব-
নতাং বক্তৃশব্দবৃত্তা স্বপ্নপ্রত্যয়সাধৰ্ম্ম্যাদ্ভক্তুমিযাতে । ন চ
যো বস্ত্র স্বতো ধৰ্ম্মো ন সম্ভবতি সোহন্যস্ত্র সাধৰ্ম্ম্যাদ্ভক্ত্য সম্ভ-
বিস্যতি । ন হ্যগ্নিরূষোহনুভূয়মান উদকসাধৰ্ম্ম্যাচ্ছীতো ভবি-
স্যতি । দর্শিতন্তু বৈধৰ্ম্ম্যং স্বপ্নজাগরিতয়োঃ ॥ ২৯ ॥

প্রত্যয়ানাং বপার্থমনুভবসিদ্ধং নানুমানেনাতথ্যবিত্তং শ্রুতানুভববিরোধেন
তদন্তপাদাং ব্যবহৃতবিষয়তাপানুমানোৎপাদসামগ্রী । ন চ কারণভাবে কার্য-
মুৎপত্ত্ব নহীতিত্যাশয়বানাহ—“অপি চানুভববিরোধপ্রসঙ্গাদি”তি ।

স্বপ্নদর্শন এক প্রকার স্মৃতি (স্মরণাত্মকজ্ঞান) । কিন্তু জাগ্রৎজ্ঞান উপলব্ধি ।
উপলব্ধি ও স্মৃতি যে এক নহে, ভিন্ন, তাহা তেমরাও অনুভব করিয়া থাক ।
উপলব্ধি সম্প্রয়োগাত্মক অর্থাৎ বিদ্যমান বিষয়ক কিন্তু স্মরণ বিপ্রয়োগাত্মক
অর্থাৎ অবিদ্যমান বিষয়ক । এ ভেদ “পুত্রকে স্মরণ করিতেছি, পুত্র উপলব্ধ
হইতেছে না (পুত্রকে দেখিতেছি না)” ইত্যাদি প্রকারে অনুভূত হইয়া থাকে ।
জাগ্রতের ও স্বপ্নের ঐক্য প্রভেদ স্বয়ং অনুভব করিয়া “এ উপলব্ধি, সে
উপলব্ধি, সমস্ত উপলব্ধি সমান সূতরাং জাগ্রতপলব্ধিও স্বপ্নোপলব্ধি সমান
অর্থাৎ মিথ্যা” এ কথা কিরূপে বলিতে পার ? [ন চ—জাগরিতয়োঃ] বাহারা
বিস্ত্র বসিয়া পরিচয় দেয়, তাহাদের আপনাত্মক অনুভব গোপন করা কৰ্ত্তব্য
নহে । বৌদ্ধ অনুভববিরুদ্ধ বলিয়া জাগ্রৎজ্ঞানকে সাক্ষাৎ সম্বন্ধে নিরবলম্বন
বলিতে না পারিয়া স্বপ্নসাধৰ্ম্ম্য গ্রহণপূর্বক জাগ্রৎজ্ঞানকে নিরবলম্বন বলিতে
বাঞ্ছা করেন । কিন্তু বাহা বাহার নিজধৰ্ম্ম নহে, কদাচ তাহা অন্যের ধৰ্ম্মে সিদ্ধ
হইতে পারে না । অনুভূয়মান উৎসব্ধাব অগ্নি কি জলের ধৰ্ম্মে শীতলস্বভাব
হইতে পারে ? কখনই নহে । স্বপ্নের ও জাগ্রতের ধৰ্ম্ম যে পরস্পর বিরুদ্ধ,
তাহা দেখান হইয়াছে ।

ন ভাবোহনুপলক্ষেঃ ॥ ৩০ ॥*

যদপ্যুক্তং বিনাপ্যর্থেন জ্ঞানবৈচিত্র্যং বাসনাবৈচিত্র্যাদেবা-
বকল্ল্যত ইতি তৎ প্রতিবক্তব্যম্। অত্রোচ্যতে। ন ভাবো
বাসনানামুপপদ্যতে ত্বৎপক্ষেহনুপলক্ষের্বাহ্যানামর্থানাম্।
অর্থোপলক্ষিনিমিত্তা হি প্রত্যর্থং নানারূপা বাসনা ভবন্তি।
অনুপলভ্যমানেষু ত্বর্থেষু কিম্বিনিমিত্তা বিচিত্রা বাসনা ভবেয়ুঃ।
অনাদিহেতুপাক্ষপরম্পরাত্মায়েনাপ্রতিষ্ঠেবানবস্থা ব্যবহারবি-
লোপিনী স্ত্রীভিপ্রায়সিদ্ধিঃ। যাবদ্যব্যব্যতিরেকাবর্থাপলা-
পিনোপন্যস্তো বাসনানিমিত্তমেবেদং জ্ঞানজাতং নার্থনিমিত্ত-
মিতি তাবদ্যব্যং সতি প্রত্যুক্তো দ্রষ্টব্যো। বিনার্থোপলক্ষ্য

যথা লোকদর্শনঃ চান্দ্রব্যতিরেকাবহুশ্রিয়মাণাবর্থ এবোপলক্ষের্বতো নার্থা-
নপেক্ষায়াং বাসনায়াং, বাসনায়া। অপ্যর্থোপলক্ষ্যধীনদর্শনাদিত্যর্থঃ। অপি
চাশ্রয়ভাবাদপি ন লোকিকী বাসনোপপদ্যতে। ন চ ক্ষণিকমালয়বিজ্ঞানং
বাসনাধারে ভবিতুমর্হতি। দ্বয়োবৃগপছংপদ্যমানয়োঃ সবাদক্ষিণশৃঙ্গবদাধারা-

বাহ্যবস্ত্ৰ না থাকিলেও বিচিত্র বাসনার (জ্ঞানসংস্কারের) দ্বারা বিচিত্র
জ্ঞান উপপন্ন হইতে পারে, এ কথাও প্রতিবাদ করা কর্তব্য, স্বংঃ ঐ
কথার প্রতিবাদার্থ সূত্র বলা হইল।—বাসনার অস্তিত্বই সম্ভব হয় কারণ,
বৌদ্ধশাস্ত্রে বাহ্যবস্ত্র উপলক্ষের অভাব অভিহিত হইয়াছে। [অর্থোপ-
ন্যস্তোঃ] বিবেচনা কর, পদার্থের জ্ঞান হইলেই তন্নিমিত্ত বিচিত্র বাসনা
(জ্ঞানসংস্কার) জন্মিতে পারে; পরন্তু যদি পদার্থের জ্ঞান না হয়, তাহা হইলে
কি উপলক্ষো বাসনা জন্মিবে? (জ্ঞান না হইলে কোথা হইতে জ্ঞানসংস্কার
জন্মিবে?) বীজাকুরের ন্যায় অনাদি পূর্ব পূর্ব বাসনা হইতেই পর পর
জ্ঞানভেদ জন্মে, এরূপ বলিতে গেলে অমূলক অনবস্থা-দোষ ও ব্যবহার-

* ভাবঃ সম্ভা বাসনানাং ত্বম্মতে ন সম্ভাব্যতে। কৃতঃ? অহুপলক্ষেঃ। ত্বম্মতে বাহ্যানা-
মর্থানামুপলক্ষেরভাবাদিতি সূত্রাক্ষরার্থঃ।—বৌদ্ধ যে বলেন, বাহ্যবস্ত্র নাই, না থাকিলেও
জ্ঞানের বিচিত্রতা অসম্ভব হয় না, বিচিত্র বাসনা (জ্ঞানসংস্কার) থাকাতাই জ্ঞানের বিচিত্রতা
(ভিন্ন ভিন্ন আকারের জ্ঞান), তাহা অহুপপন্ন অর্থাৎ অযুক্ত। কেননা বৌদ্ধমতে বাহ্যার্থ না
থাকায় তদ্ব্যবহক উপলক্ষের অভাব উপলক্ষের অভাবে, বাসনারও অভাব (নাশিত্ব)।

বাসনানুৎপত্তেঃ । অপি চ বিনাপি বাসনাভিরর্থোপলক্ষ্যুপগ-
মাৎ বিনা ত্বর্থোপলক্ষ্য। বাসনোৎপত্ত্যনুভ্যুপগমাৎ অর্থসদ্বাব-
মেবান্বয়ব্যতিরেকাবপি প্রতিষ্ঠাপয়তঃ । অপি চ বাসনা নাম
সংস্কারবিশেষাঃ । সংস্কারাশ্চ নাশ্রয়মন্তরেণাবকল্পন্তে । এবং
লোকে দৃষ্টত্বাৎ । ন চ তব বাসনাশ্রয়ঃ কশ্চিদস্তি, প্রমাণতো-
হনুপলক্ষেঃ ॥ ৩০ ॥

ক্ষণিকত্বাচ্চ ॥ ৩১ ॥*

যদপ্যালয়বিজ্ঞানং নাম বাসনাশ্রয়ত্বেন পরিকল্পিতং তদপি
ক্ষণিকত্বাভ্যুপগমাদনবস্থিতরূপং সৎ প্রবৃত্তিবিজ্ঞানবল্ল বাস-

ধেয়ভাবভাবাৎ । প্রাগুৎপন্নস্ত চাধেয়োৎপাদসময়ে সতঃ ক্ষণিকত্বব্যাঘাত
ইত্যশয়বানাহ—“অপি চ বাসনা নামে”তি । শেষমতিরোহিতার্থম্ ।

স্তাদেতৎ । যদি সাকারং বিজ্ঞানং ন সম্ভবতি বাহুশ্চার্থঃ স্থূলত্বক্ষণিকত্বেন-

বিলোপের আপত্তি হইবে; অভিপ্রায় সিদ্ধ হইবে না । বাহ্যবস্তুনাশ্তিক
বৌদ্ধ যে অম্বয় ব্যতিরেক (এই সমস্ত জ্ঞান বাসনামূলক, বাহ্যবস্তুমূলক
নহে । কেন-না বিনা বাসনার জ্ঞানোৎপত্তি হয় না এবং বাসনা থাকে বলিয়াই
জ্ঞানভেদ ঘটে, ইত্যাদি প্রকার যুক্তি) দেখাইয়াছেন, তাহা বিনা পদার্থ
জ্ঞানে পদার্থজ্ঞানসংস্কার হয় না, এই যুক্তিতেই খণ্ডিত হইয়াছে, ইহা
বুঝিতে হইবে । [অপি চ...নুপলক্ষেঃ] ঐ সকল বৌদ্ধমতীয় কথার তাৎপর্য্য
এই যে, বিনা বাসনার পদার্থ জ্ঞান হওয়া স্বীকার করিতে হয় এবং পদার্থ
দর্শন না হইলেও পদার্থদর্শনের সংস্কার হওয়া মানিতে হয় । তাহা মানিলেও
অম্বয় ও ব্যতিরেক নামক যুক্তি পদার্থ থাকা স্থাপন করিবে । বাসনা কি ?
বাসনা একপ্রকার সংস্কার । সংস্কার নিরাশ্রয় হয় না ; থাকেও না,—ইহাই
লোকমধ্যে দৃষ্ট হয় অর্থাৎ অনুভূত হয় । কিন্তু বৌদ্ধ মতে বাসনার আশ্রয়
খুঁজিয়া পাওয়া যায় না, কোনও প্রমাণে তাহার সম্ভাবও সিদ্ধ হয় না ।

বৌদ্ধ যে বলেন, বাসনার আশ্রয় বা আধার আলয়বিজ্ঞান (অহং-জ্ঞান, ইহা

* সহোৎপন্নয়োঃ সবাদক্ষিণবিষাণবদাশ্রয়াশ্রয়িতাবাযোগাৎ পৌরূপাধে চাধেয়ক্ষেপেহসৎ
আধারত্বাযোগাৎ সৎ ক্ষণিকত্বব্যাঘাতাৎ নাধারত্বমালয়বিজ্ঞানস্য ক্ষণিকত্বাৎ নীলাদিবিজ্ঞানব-

নানামধিকরণং ভবিতুমর্হতি । ন হি কালত্রয়সম্বন্ধিশ্চেক্স্মিন্ন-
স্থিয়ন্তসতি কূটস্থে বা সর্বার্থদর্শিনি দেশকালনিমিত্তাপেক্ষ-
বাসনাধীনস্মৃতিপ্রতিসন্ধানাদিব্যবহারঃ সম্ভবতি । স্থিররূপস্তে
জ্ঞানবিজ্ঞানস্ত সিদ্ধান্তহানিঃ । অপি চ বিজ্ঞানবাদেহপি ক্ষণিক-
হাভ্যুপগমস্ত সমানত্বাদ্যনিবাহার্থবাদে ক্ষণিকত্বনিবন্ধনানি
দূষণানুষ্ঠাবিতানি—উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাদিত্যেবমা-
দীনি, তানীহাপ্যনুসন্ধাতব্যানি । এবমেতৌ দ্বাবপি বৈনাশিক-

নাসম্ভবঃ, হইত্ববনর্থজ্ঞানে সঙ্ঘেন তাবদ্বিচারং ন সহতে, নাপ্যসঙ্ঘেন, অসতো-
ভাসনার্যোগাৎ । নোভয়ত্বেন, বিরোধাৎ, সদনতোরেকত্বানুপপত্তেঃ । নাপ্যভু-
ভয়ত্বেন, একনিবেশস্তেতরবিধান-নাস্তরীয়কত্বাৎ । তস্মাদ্বিচারসহত্বমেনাস্ত তত্ত্বং
বস্তু নাম্ । যথাহ—

ইদং বস্তু বলায়াতং বদদন্তি বিপশ্চিতঃ ।

যথাযথার্থাশিস্থ্যস্তে বিবিচ্যস্তে তথাতথা ॥ ইতি ।

তন্মতের আদ্যা), তাহারও স্বরূপ বিজ্ঞানের ন্যায় অনবস্থিত অর্থাৎ ক্ষণিক ।
বাহ্যের স্বরূপ কিঞ্চিৎকালও অবস্থান করে না, তাহা বাসনার আশ্রয় হইবার
অযোগ্য । পূর্ব, মধ্য, পর, অথবা ভূত, বর্তমান ও ভবিষ্যৎ, এই তিন কালের
সহিত সম্বন্ধ হয়, ঐ তিন কালে বিদ্যমান থাকে, অথবা ধ্বংসাদিপরিণাম
কোন এক সাক্ষী পদার্থ থাকে, তাহা হইলে তাহা বাসনার আশ্রয় হইবার যোগ্য ।
না থাকিলে দেশ কালাদিবিচিত্ত বাসনা, স্মৃতি, প্রতিসন্ধানাদি, এ সকল অসম্ভব
হইয়া পড়ে । [স্থির...সন্ধাতব্যানি] আলম্ব-বিজ্ঞানকে (অলম্বজ্ঞানকে) স্থির
অর্থাৎ অক্ষণিক বলিতে গেলে বৌদ্ধের ক্ষণিকবাদ (সমস্তই ক্ষণিক, এ
সিদ্ধান্ত) থাকিবেক না । অপি চ, বিজ্ঞানবাদেও ক্ষণিকত্ব স্বীকারের সমানতা
আছে । ক্ষণিকত্ব স্বীকারের সমানতা থাকায় তদ্বিচিত্ত দোষসমূহ—যে সকল
দোষ “উত্তরোৎপাদে চ পূর্বনিরোধাৎ”স্থত্রে ও তাহার ভাবো দোধান হইয়াছে,
সে সকল দোষও অন্তরুদ্ধ করিবে । [এব...প্রসিদ্ধেঃ] বাহার্যবাদী বৌদ্ধের
ও বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধের মত নিরাকৃত হইল । শূন্যবাদী বৌদ্ধের মত (শূন্যবাদ)
সর্বপ্রমাণবিরুদ্ধ ; সুতরাং সে পক্ষ খণ্ডনের জন্ত যত্ন করা হইল না । এই যে

দ্বিতীয়ার্থঃ—যেহেতু সমস্তই ক্ষণিক—সেই হেতু বৌদ্ধ মতের আলম্ববিজ্ঞানও ক্ষণিক ।
যেহেতু ক্ষণিক—সেই হেতু তাহা বাসনার আশ্রয় । ভাষ্যানুবাদ দেখ ।

পক্ষৌ নিরাকৃতৌ—বাহ্যার্থবাদিপক্ষে। বিজ্ঞানবাদিপক্ষশ্চ ।
শূন্যবাদিপক্ষস্ত সৰ্ব্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধ ইতি তন্নিরাকরণায়
নাদরঃ ক্রিয়তে । ন হ্যয়ং সৰ্ব্বপ্রমাণপ্রসিদ্ধৌ লোকস্য ব্যব-

ন কচিদপি পক্ষে ব্যবতিষ্ঠন্ত ইত্যর্থঃ । তদেতন্নিরাকারিকাবূঁরাহ—“শূন্য-
বাদিপক্ষস্ত সৰ্ব্বপ্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধ ইতি তন্নিরাকরণায় নাদরঃ ক্রিয়তে” ।
লৌকিকানি হি প্রমাণানি সদসত্ত্বগোচরাণি । তৈঃ খলু সং সন্নিতি গৃহ্যমাণং
যথাভূতমবিপরীতং তদ্বং ব্যবস্থাপ্যতে । অসচ্চাসন্নিতি গৃহ্যমাণং যথাভূতম-
বিপরীতং তদ্বং ব্যবস্থাপ্যতে । সদসত্ত্বোচ্চ বিচারাসহজং ব্যবস্থাপয়তা সৰ্ব্ব-
প্রমাণবিপ্রতিষিদ্ধং ব্যবস্থাপিতং ভবতি । তথা চ সৰ্ব্বপ্রমাণবিপ্রতিষেধাশ্লেষং
ব্যবস্থোপপদ্যতে । যদ্যচ্যোত তাত্ত্বিকং প্রামাণ্যং প্রমাণানামনেন বিচারেণ
বুদ্ধস্ততে ন সাম্যবহারিকম্, তথা চ ভিন্নবিষয়দ্বারা সৰ্ব্বপ্রমাণবিপ্রতিষেধ
ইত্যত আহ—“ন হ্যয়ং সৰ্ব্বপ্রমাণপ্রসিদ্ধৌ লোকস্ত ব্যবহারোহস্তত্ত্বদ্বননধিগম্য
শক্যতেহপহোতুম্ ।” প্রমাণানি হি স্বগোচরে প্রবর্তমানানি তদ্বিমিত্যেব
প্রবর্তন্তে । অতাত্ত্বিকহস্ত তদগোচরস্তাত্ত্বো বাধকাদবগন্তব্যং ন পুনঃ সাম্যব-
হারিকং নঃ প্রামাণ্যং ন তু তাত্ত্বিকমিত্যেব প্রবর্তন্তে । বাধকতাত্ত্বিকত্ব-
মেমাং তদগোচরবিপরীততত্ত্বোপদর্শনেন দর্শয়েৎ । যথা শুদ্ধিকেষং ন বজ্রতং
মরীচরো ন তৌয়মেকশ্চক্ৰো ন চন্দ্রদ্বয়মিত্যাদি । তদ্বিহাশি সমস্তপ্রমাণ-
গোচরবিপরীততত্ত্বাস্তবব্যবস্থাপনেনাতাত্ত্বিকত্বমেমাং প্রমাণানাং বাধকেন দর্শ-
নীয়ং ন হব্যবস্থাপিততত্ত্বাস্তবপ্রেণ প্রমাণানি শক্যানি বাধিতুম্ । বিচারাসহজং
বস্তুনানং তদ্বং ব্যবস্থাপয়দ্বাধকমতাত্ত্বিকত্বং প্রমাণানাং দর্শয়তীতি চেৎ, কিং
পুনরিদং বিচারাসহজং বস্তু যত্তত্ত্বমভিমতং কিং তদ্বস্তু পরমার্থতঃ সদাদীনামন্ত-
তমং কেবলং বিচারং ন সহতে অথ বিচারাসহজেন নিস্তত্ত্বমেব । তত্র পর-
মার্থতঃ সদাদীনামন্যতমবিচারং ন সহত ইতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । ন সহতে চেৎ
সদাদীনামন্যতমং । অন্যতমচেৎ কথং ন বিচারং সহতে । অথ নিস্তত্ত্বং চেৎ
কথমন্যতমত্তত্ত্বমব্যবস্থাপ্য শক্যমেবং বক্তুম্ । ন চ নিস্তত্ত্বতৈব তত্ত্বং ভাবানাম ।
তথা সতি হি তত্ত্বাভাবঃ স্তাং সোহপি চ বিচারং ন সহত ইত্যুক্তং ভবন্তিঃ
অপি চারোপিতং নিষেধনীয়ম্ । আরোপশ্চ তত্ত্বাধিষ্ঠানো দৃষ্টো যথা শুদ্ধিকা-
দিবু রজতাদেঃ । ন চেৎ কিঞ্চিদস্তি তত্ত্বং কস্ত কস্মিন্নারোপঃ । তস্মান্নিপ্রপঞ্চঃ

নানাপ্রমাণ-প্রমিত লোকব্যবহার, ইহার বিলোপকারী কোন নির্দিষ্ট তত্ত্ব

রিমাঃ প্রজা ইতি, সৰ্ব্বথাপ্যনাদরগীয়োহয়ং স্তগতসময়ঃ শ্রেয়-
স্কাইমৈরিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৩২ ॥

নৈকস্মিন্নসমুদাৎ ॥ ৩৩ ॥*

নিরন্তঃ স্তগতসময়ঃ । বিবসনসময় ইদানীং নিরন্ততে । সপ্ত
চৈবাং পদার্থাঃ সম্মতাঃ—জীবাজীবাত্তবসম্বরনির্জরবন্ধমোক্ষা
নাম । সংক্ষেপতস্ত্ব দ্বাবেব পদার্থো জীবাজীবাত্তো যথাযোগং
তয়োরেবেতরাস্তর্ভবাদিতি মন্যন্তে । তয়োরিমমপরং প্রপঞ্চ-
মাচক্ষতে । পঞ্চাস্তিকায়। নাম জীবাস্তিকায়ঃ, পুদগলাস্তিকায়ঃ,

ভূপতি । এবং ক্ষণিকত্বমভ্যুপेत্যাংপাদাদ্বা তথাগতানামনুংপাদাদ্বা স্থিতৈ-
বৈষা ধর্ম্মাণাং ধর্ম্মতা ধর্ম্মস্থিতিতেতি নিত্যাত্মপৈতীত্যাদিবহুশ্লেষ্যমিতি ।

নিরন্তো মুক্তকচ্ছানাং স্তগতানাং সময়ো, বিবসনানাং সময় ইদানীং নির-
ন্ততি । তৎসময়মাহ সংক্ষেপনিবৃতাভ্যাম্ । “সপ্ত চৈবাং পদার্থাঃ সম্মতাঃ”
ইতি । তত্র সংক্ষেপমাহ—“সংক্ষেপতস্ত্ব দ্বাবেব পদার্থা”বিতি । বোধাত্মকো
জীবোজ্জড়বর্গস্তজীব ইতি যথাযোগং তয়োজীবাজীবয়োরিমমপরং প্রপঞ্চমাচ-
ক্ষতে । তমাহ—“পঞ্চাস্তিকায়। নামে”তি । “সর্বোদ্যমোদ্যামবাস্তবপ্রা-
দান” ইতি । জীবাস্তিকায়স্ত্রিধা । বন্ধো মুক্তো নিত্যাসিদ্ধশ্চেতি । পুদগলাস্তি-

বিরুদ্ধার্থ গ্রহণে বিমুক্ত হউক, ইহাই তাঁহার অভিপ্রায় ছিল । যাহাই হউক,
শ্রেয়ঃকামী পুরুষের পক্ষে বৌদ্ধ মত সর্বপ্রকারে অগ্রাহ্য ।

বৌদ্ধ মতের থণ্ডন হইয়াছে, সম্প্রতি বিবসন মতের থণ্ডন হইবে । (বিব-
সন = এক প্রকার জৈন । ইহাদিগকে দিগম্বরও বলে । শ্বেতাশ্বর জৈন ও
দিগম্বর জৈন, এই দুই প্রকার জৈন আছে) । ইহাদের মতে জীব, অজীব,
আত্মব, সম্বর, নির্জর, বন্ধ ও মোক্ষ, এই সাত পদার্থ (এ সকলের বিবরণ বলা
হইবে) । অর্থাৎ জৈনেরা প্রোক্ত সপ্ত পদার্থই মানে, অতিরিক্ত মানে না ।
জৈনেরা সংক্ষেপতঃ জীব ও অজীব, এই দুই পদার্থই মানে, অপরাপর পদার্থ
এই দুইর অন্তর্ভূত বলে । জীব, অজীব, এই দুইর অপর প্রপঞ্চ (বিস্তার) পাঁচ

* একস্মিন্ ধর্ম্মিণি যুগপৎ বহুবিরুদ্ধধর্ম্মাণাং সমাবেশো ন লভ্যতীতি যতন্ততো জৈনমপি মতং
ন নমাগতি হৃতার্থঃ ।—এক পদার্থে এককালে বহু বিরুদ্ধ ধর্ম্মের সমাবেশ হয় না বলিয়া
জৈন-মত নগণ্য । (ভাষা দেখ) ।

ধৰ্মাস্তিকায়ঃ, অধৰ্মাস্তিকায়ঃ, আকাশাস্তিকায়শ্চেতি । সৰ্ব্বেষা-

কায়ঃ ষোড়শা । পৃথিব্যাदीনি চত্বারি ভূতানি স্থাবরং জঙ্গমক্ষেতি । ধৰ্মাস্তিকায়ঃ
প্রবৃত্ত্যনুময়োহধৰ্মাস্তিকায়ঃ স্থিতানুমেয়ঃ । আকাশাস্তিকায়ো দেধা ।
লোকাকাশেহলোকাকাশশ্চ । তত্রোপর্যাপরি স্থিতানাং লোকানামন্তর্ভূতী
লোকাকাশস্তেবামুপরি মোক্ষস্থানমলোকাকাশঃ । তত্র হি ন লোকাঃ সন্তি ।
তদেবং জীবাজীবপদার্থো পঞ্চবা-প্রপঞ্চিতে । আশ্রবসম্বন্ধনির্জরাস্ত্রয়ঃ পদার্থাঃ
প্রবৃত্তিলক্ষণাঃ প্রপঞ্চ্যন্তে । দ্বিধা প্রবৃত্তিঃ সমাশ্রিত্যা চ । তত্র নিত্য প্রবৃত্তি-
রাশ্রবঃ । সন্যক্তপ্রবৃত্তৌ তু সম্বন্ধনির্জরৌ । আশ্রাবয়তি পুরুষং বিষয়েষ্বিতী-
ন্দ্রিয়প্রবৃত্তিরাশ্রবঃ । ইন্দ্রিয়দ্বারা হি পুরুষং জ্যোতির্বিষয়ান্ স্পৃশজপাদিজ্ঞান-
রূপেণ পরিণমত ইতি । অনো তু কর্ম্মাণামশ্রবনাতঃ । তানি হি কৰ্ত্তারমতি-
বাপ্য স্রবন্তি কৰ্ত্তারমভূতগচ্ছন্তীত্যশ্রবঃ । সেযং নিত্যপ্রবৃত্তিরনর্থহেতুত্বাৎ ।
সম্বন্ধনির্জরৌ চ সম্যক্তপ্রবৃত্তৌ । তত্র শব্দমাদিরূপা প্রবৃত্তিঃ সম্বন্ধঃ । সা
হ্যাস্রবস্ত্রোতসো দ্বারং সংস্রোতাতি সম্বন্ধ উচ্যতে । নির্জরস্থানাদিকালপ্রবৃত্তি-
কমায়কস্বপ্নপূর্ণাপূর্ণাপ্রচারণশ্চ তত্তপ্তশিলারোহণাদিঃ । স হি নিঃশেষং পূর্ণাপূর্ণাৎ
স্বথচ্ছগোপভোগেন জরয়তিতি নির্জরঃ । বন্ধোহষ্টবিধঃ কর্ম্ম । তত্র বাতিকর্ম্ম
চতুর্বিধম্ । তদ্বৎ—জ্ঞানাবরণীয়ং দর্শনাবরণীয়ং মোহনীয়মস্তরায়মিতি । তথা
চত্বারীবাতিকর্ম্মাণি । তদ্বৎ—বেদনীয়ং নামিকং গোত্রিকমাবুদ্ধক্ষেতি । তত্র
সনাগ্জ্ঞানং ন মোক্ষসাধনম্ । ন হি জ্ঞানবস্ত্বদিক্রিতিপ্রদর্শনাদিতি বিপর্যয়ে
জ্ঞানাবরণীয়ং কর্ম্মোচ্যতে । অর্হিতদর্শনাভ্যায়ং মোক্ষ ইতি জ্ঞান-দর্শনা-
বরণীয়ং কর্ম্ম । বহুবু দিপ্রতিগিহ্নবু তর্ককারৈরুপদর্শিতেনু-মার্গেবু
বিশ্লেধানবধারণঃ মোহনীয়ং কর্ম্ম । মোক্ষমার্গপ্রবৃত্তানাং তদ্বিকল্পকং বিজ্ঞান-
মস্তরায়ং কর্ম্ম । তানীনানি শ্রেয়োহন্তু হৃদাকাশতিকর্ম্মাণ্যচ্যন্তে । অযাতীন
কর্ম্মাণি—তদ্বৎ বেদনীয়ং কর্ম্ম শুক্লপুন্দরলবিপাকহেতুঃ । তদ্ধি বন্ধোহপি ন
নিঃশ্রেয়সপরিপষ্টি তদ্বজ্ঞানাবিবাতকহত্যং । শুক্লপুন্দরলবিপাকহেতুঃ ।
শুণ্ডং নামিকং কর্ম্ম । তদ্ধি শুক্লপুন্দরলভ্রাদ্যবস্তাং কনকসুন্দরিনাবভঃ ।
গোত্রিকমব্যাকৃতম্ । ততোহপ্যাদাঃ শক্তিরূপেণাবস্থিতম্ । আবুদ্ধং স্বায়ুঃ
কারতি কথয়তুংপাদনদ্বারেতায়ুকম্ । তাহেতানি শুক্লপুন্দরলভ্রাদ্যবস্তাদ-
যাতীন কর্ম্মাণি । তদেতৎ কর্ম্মাষ্টকং পুরুষং বদ্বাতিতি বন্ধঃ । বিগলিতদমন্ত-

প্রকার এবং তাহা অস্তিকায় (অস্তিকায় = পদার্থবোধক সংজ্ঞা বা পবিত্রায)
সংজ্ঞায় সংজ্ঞিত । বধা—জীবাস্তিকায়, পুন্দরলাস্তিকায়, ধৰ্ম্মাস্তিকায়, অধৰ্ম্মাস্তি-
কায় ও আকাশাস্তিকায় । [সৰ্ব্বেষা-যোজয়ন্তি] এ সকলের আবার অনেক

মপোষামবাস্তুরপ্রভেদান্ বহুবিধান্ স্বসময়পরিকল্পিতান্ বর্ণ-
য়ন্তি । সৰ্বত্র চেমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম শ্রায়মবতারয়ন্তি ।—
শ্রাদন্তি শ্রান্নান্তি শ্রাদবক্তব্যঃ শ্রাদন্তি চ নান্তি চ শ্রাদন্তি
চাবক্তব্যশ্চ শ্রান্নান্তি চাবক্তব্যশ্চ স্যাদন্তি নান্তি চাবক্তব্য-
শ্চেতি । এবমেবৈকত্বনিত্যাদিশ্রীমং সপ্তভঙ্গীনয়ং যোজয়ন্তি ।

ক্ৰেণতদ্বাসনশ্রান্নাবরণজ্ঞানশ্চ স্মৃথৈকতানশ্রায়ান উপরি দেশাবস্থানং মোক্ষ
ইত্যেকৈ । অতো তু ধৰ্মগণনশীলো হি জীবো ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মান্তিকারেণ বদ্ধত্ববিমোক্ষাৎ
বদধ্বং গচ্ছতোব স মোক্ষ ইতি । তি এতে সপ্ত পদার্থা জীবাদয়ঃ সহাবা-
স্তুরপ্রভেদৈরুপপত্তয়াঃ । তত্র “সৰ্বত্র চেমং সপ্তভঙ্গীনয়ং নাম শ্রায়মবতারয়ন্তি ।
শ্রাদন্তি শ্রান্নান্তি শ্রাদবক্তব্যঃ শ্রাদন্তি চ নান্তি চ শ্রাদন্তি চাবক্তব্যশ্চ শ্রান্নান্তি
চাবক্তব্যশ্চ শ্রাদন্তি নান্তি চাবক্তব্যশ্চে”তি । আচ্ছদঃ খবরং নিপাততিঙস্ত-
প্রতিরূপকোহেনেকান্তদ্যোতী । যথাহঃ—

বাক্যোপনেকান্তদ্যোতী গম্য প্রতি বিশেষণম্ ।

শ্রান্নিপাতোহর্থযোগিস্থান্তিঙস্তপ্রতিরূপকঃ ॥ ইতি ।

প্রকার অবাস্তুর প্রভেদ তাহাদের শাস্ত্রে বর্ণিত আছে এবং প্রত্যেক পদার্থে
তাহারা সপ্তভঙ্গীনয়-নামক যুক্তি যোজিত করে । সপ্তভঙ্গীনয়ের আকার এই-
রূপ—শ্রাদন্তি, শ্রান্নান্তি, শ্রাদবক্তব্য, শ্রাদন্তি চ নান্তি চ শ্রাদন্তি চাবক্তব্য,
শ্রান্নান্তি চাবক্তব্য, শ্রাদন্তি চ নান্তি চাবক্তব্য । * একত্ব-নিত্য প্রভৃতিতেও

* সপ্তভঙ্গী—বাহ্যতে সাত প্রকার ভঙ্গ অর্থাৎ বিভাগ আছে । নয়—নয় অর্থাৎ যুক্তি ।
স্যাৎ অর্থাৎ কথ্যং । অস্তি আছে । অথবা স্যাদন্তি = এক প্রকারে আছে । স্যান্নান্তি অর্থাৎ
দেখিতে গেলে, স্থান অনপ্রকারে নাই । ঘট ঘটরূপে আছে, প্রাপ্যরূপে নাই, তাই ঘট পাই-
বার জন্য বস্ত্র লা চেষ্টা হয় । ঘটঃ স্যাদন্তি ও ঘটঃ স্যান্নান্তি অর্থাৎ ঘট একরূপে আছে ও অন্যরূপে
নাই । অস্তি ও নান্তি এই দুই প্রশ্ন পূর্ণাপরীভাবে উখিত হইলে স্যাদন্তি চ নান্তি চ এই তৃতীয়
ভঙ্গ তাহার প্রত্যুত্তর দেয় । অর্থাৎ আছেও বটে, নাইও বটে । এককালে উক্ত উভয় প্রশ্ন হইলে
তাহার প্রত্যুত্তরে ‘স্যাদবক্তব্য’ শব্দ বলা হয় । অর্থাৎ তাহা একরূপে আছে বলিবার যোগা, অন্য
রূপে নাই বলিবার যোগা । আদ্য ও চতুর্থভঙ্গ বিষয়ে প্রশ্ন হইলে ‘স্যাদন্তি চাবক্তব্য’ । ইহার
উপর পঞ্চম ভঙ্গ অবতারণিত হয় । দ্বিতীয় চতুর্থভঙ্গ বিষয়ে ‘স্যান্নান্তি চাবক্তব্য’ এই ষষ্ঠ ভঙ্গের
অবতারণ হইয়া থাকে । তৃতীয় ও চতুর্থ ভঙ্গের উপর ‘অস্তি নান্তি চাবক্তব্য’ এই সপ্তম ভঙ্গ
যোজিত হয় । জৈন মতে বস্তু-বিশ্বাকারে অনেকরূপ । সর্বপ্রাণে একরূপ হইলে প্রাণি-পরি-
হারাদি ব্যবহার চলে না । নানারূপ বলিয়াই ভিন্ন ভিন্ন ব্যবহার চলিয়া থাকে অর্থাৎ নির্বাহ
পায় । ইহাদের অভিত্রায়ে পরমতের ব্রহ্মও অনেকরূপ, একরূপ নহে ।

অত্রাচক্ষ্মহে—নায়মভ্যুপগমো যুক্ত ইতি । কৃতঃ । একশ্মিন্নসন্ত-
বাৎ । ন হ্যেকশ্মিন্ ধর্ম্মিণি যুগপৎ সদসত্ত্বাদীনাং বিরুদ্ধধর্ম্মাণাং

যদি পুনরয়মনেকান্তদ্যোতকঃ শ্রাচ্ছকো ন ভবেৎ শ্রাদস্তীতি বাক্যে শ্রাৎ-
পদমনর্থকং শ্রাৎ । তদিদমুক্তমর্থযোগিহাদিতি । অনৈকান্তদ্যোতকত্বে তু
শ্রাদন্তি কথঞ্চিদস্তীতি শ্রাদপদাৎ কথঞ্চিদর্থোহস্তীত্যনেনাহুক্তঃ প্রতীয়ত ইতি
নানর্থক্যম্ । তথা চ—

শ্রাদ্ধাদঃ সর্ব্বথৈকান্তত্যাগাৎ কিংবৃত্তচিদিধে: ।

সপ্তভঙ্গনয়্যাপেক্ষা হেয়াদয়বিশেষকৃতং ॥

কিংবৃত্তে প্রত্যয়ে খব্বয়ং চিন্নিপাতবিদিনা সর্ব্বথৈকান্তত্যাগাৎ সপ্তশ্বেকা-
ন্তেযু যো ভঙ্গস্তত্র যো নয়স্তদপেক্ষঃ সন্ হেরোপাদেয়ভেদায় শ্রাদ্ধাদঃ কল্পতে ।
তথাহি—যদি বস্তুস্ত্যেবেত্যেবৈকান্ততন্তং সর্ব্বথা সর্ব্বদা সর্ব্বত্র সর্ব্বাশ্বনাহন্ত্যে-
বেতি ন তদীপ্সাজিহাসাভ্যাং কচিৎ কদাচিৎ কথঞ্চিৎ কশ্চিৎ প্রবর্ত্তেত নিবর্ত্তেত
বা । প্রাপ্তাপ্রাপণীয়ত্বাং হেয়হানাহুপপত্তেষ্চ । অনৈকান্তপক্ষে তু কচিৎ কদা-
চিৎ কশ্চিৎ কথঞ্চিৎ সত্ত্ব হানোপাদানে প্রেক্ষাবতাং কল্পতে ইতি । তমেনং
সপ্তভঙ্গীনয়ং দুষয়তি—“নৈকশ্মিন্নসন্তবাৎ” । বিভজ্যতে—“ন হ্যেকশ্মিন্ ধর্ম্মিণি”
পরমার্থসতি পরমার্থসতাং “যুগপৎ সদসত্ত্বাদীনাং বিরুদ্ধধর্ম্মাণাং” পরস্পর-
পরিহারস্বরূপাণাং সমাবেশঃ সম্ভবতি । এতদুক্তং ভবতি—সত্যং যদিহ বস্তুত-
ন্তং সর্ব্বথা সর্ব্বদা সর্ব্বত্র সর্ব্বাশ্বনা নির্ব্বচনীয়েন রূপেণাস্ত্যেব ন নাস্তি । যথা

এই সপ্তভঙ্গীনয় যোজিত করে । অর্থাৎ একরূপে এক, অন্যরূপে অনেক এক-
রূপে নিত্য, অন্যরূপে অনিত্য, ইত্যাদি । [অত্রা...সন্তবাৎ] এই বিষয়ে বলা
যাইতেছে যে, ঐ মত যুক্তিবিরুদ্ধ । কেননা তাহা অসম্ভব । [ন হ্যেকশ্মিন্...
শ্রাৎ] যেমন কোনও বস্তু যুগপৎ (এক সময়ে) শীতোষ্ণ (শীতল ও উষ্ণ,
এই দ্বিরূপ) হয় না, তেমনি, কোনও পদার্থে যুগপৎ সৎ ও অসৎ ইত্যাদি-
বিধ বিরুদ্ধধর্ম্মের সমাবেশ (থাকে) সম্ভব হয় না । অপিচ, জৈনগণ যে
জীবাদি সপ্ত পদার্থের কথা বলেন, সে সকল পদার্থ কি ঠিক সেই প্রকার ?
না সে সকলের প্রকারান্তর আছে ? ঠিক সেই প্রকার, অন্য প্রকার নাই,
ইহার বিনিগমক নাই অর্থাৎ ব্যভিচার আছে । আরও দেখ, তন্মতে বস্তুর
স্বরূপ অনিশ্চিত, তদ্বিসয়ক জ্ঞানও অনিশ্চিত, স্মৃতিরূপ তত্ত্বাত্তীয় জ্ঞান সংশয়-
জ্ঞানের ন্যায় অপ্রমাণ । (অর্থাৎ শ্রাদন্তি, শ্রাদ্ধান্তি, বস্তু এক প্রকারে আছে,
অন্য প্রকারে নাই, ইহা সত্য হইলে তাহাতে নিশ্চয়াত্মক জ্ঞান জন্মিবে না,

সমাবেশঃ সম্ভবতি শীতোষ্ণবৎ । য এতে সপ্ত পদার্থা নির্দ্ধারিতা
 এতাবস্ত্ব এবংরূপাশ্চেতি তে তথৈব বা স্ম্যঃ, ইতরথা হি তথা
 বা স্ম্যঃ, অতথা বেত্যনির্ধারিতরূপং জ্ঞানং সংশয়জ্ঞানবদপ্রমাণ-
 মেব স্ম্যৎ । নম্বনেকাত্মকং বস্তুতি নির্দ্ধারিতরূপমেব জ্ঞানমুৎ-
 পদ্যমানং সংশয়জ্ঞানবদপ্রমাণং ভবিতুমহঁতি । নেতি ক্রমঃ ।
 নিরঙ্কুশং হ্যনেকান্তং সর্বং বস্ত্ব প্রতিজ্ঞানানস্তু নির্ধারণস্তাপি
 বস্ত্বত্বাবিশেষাৎ স্মাদস্তি স্মান্নাস্তীত্যাদিবিবাক্লোপনিপাতাদ-
 নির্ধারণাত্মকতৈব স্ম্যৎ । এবং নির্দ্ধারয়িতুর্নির্দ্ধারণফলস্তু চ স্ম্যৎ
 পক্ষেহস্তিতা স্মাচ্চ পক্ষে নাস্তিতেতি । এবং সতি কথং প্রমাণ-
 ভূতঃ স তীর্থকরঃ প্রমাণপ্রমেয়প্রমাতৃপ্রমিতিস্বনির্দ্ধারিতাসু-
 পদেক্টুং শক্যুয়াৎ । কথং বা তদভিপ্রায়ানুসারিণস্তদুপদিকে-

প্রত্যগায়া । যত্ত্ব কচিং কথঞ্চিং কদাচিং কেনচিদান্ননাস্তীত্যাচাতে যথা
 প্রপঞ্চঃ, তৎ ব্যবহারতো ন তু পরমার্থতত্ত্বস্ত বিচারাসহজাৎ । ন চ প্রত্যয়মাত্রঃ
 বাস্তবত্বঃ ব্যবস্থাপয়তি শুক্লিমরুমরীচিকাদিষু রঙ্কুতোয়াদেবপি বাস্তবত্বপ্রদ-
 দ্ভাৎ । নৌকিকানামাধন তু তদব্যবহায়াং দেহাস্মাভিমানস্তাপ্যবাধেন
 তাত্ত্বিকত্বে সতি লোকায়তমতাপাতেন নাস্তিকত্বপ্রসঙ্গাৎ । পণ্ডিতরূপাণস্ত
 দেহাস্মাভিমানস্ত বিচারতো বাধনং প্রপঞ্চস্তাপানেকান্তস্ত তুল্যমিতি । অপি চ
 সদসত্ত্বয়োঃ পরস্পরবিরুদ্ধত্বেন সমুচ্চরাভাবে বিবাক্লোভবৎ । ন চ বস্তুনি বিকল্পঃ
 সম্ভবতি । তস্মাৎ স্বাধুর্কী পুরুষোবেতি জ্ঞানবৎ সপ্তত্বপঞ্চনির্ধারণস্ত ফলস্তু
 নির্ধারণয়িতুশ্চ প্রমাতৃত্বত্বংকরণস্ত প্রমাণস্ত চ তৎপ্রমেয়স্ত চ সপ্তত্বপঞ্চত্বস্ত সদ-
 সত্ত্বসংশয়ে সাধু সমধিতং তীর্থকরণত্বমুপভোগান্ননঃ । নির্ধারণস্ত চৈকান্তসত্ত্বে
 সর্বত্র নানেকান্তবাদ ইত্যাহ—“য এতে সপ্ত পদার্থা” ইতি । শেষমতিরোহি-
 তার্থম্ ।

প্রত্যুত অনিশ্চিত অর্থাৎ সংশয়াত্মক জ্ঞানই জন্মিবে ।) [নম্বনেকাত্মক...স্ম্যৎ]
 যদি বল, ‘বস্তুমাত্রেরই বহুরূপ’ এতদাকার নিশ্চিত জ্ঞান জন্মিবে, তাহা সংশয়ের
 ন্যায় অপ্রমাণ হইবে কেন? আমরা বলি, তাহা বলিতে পার না । যাহারা
 সর্ববস্তুর নিরঙ্কুশ বহুরূপতা স্বীকার করে, তাহাদের মতে নিশ্চয়ও অনি-
 শ্চয় মধ্যে গণ্য । কেন-না, নিশ্চয়ও স্মাদস্তি স্মান্নাস্তি যোজিত হইবে অর্থাৎ

ইহর্থনির্ধারিতরূপে প্রবর্তেরন । ঐকান্তিকফলত্বনির্ধারণে হি
সতি তৎসাধনানুষ্ঠানায় সর্ব্বা লোকোহনাকুলঃ প্রবর্ততে
নানুথা । অতশ্চানির্ধারিতার্থঃ শাস্ত্রং প্রলপন্ মতোন্মত্তবদন্তু-
পাদেয়বচনঃ স্যাৎ । তথা পক্ষানামস্তিকায়ানাং পক্ষত্বসংখ্যা-
হস্তি বা নাস্তি বেতি বিকল্প্যমানা স্যাৎ তাবদেকশ্মিন্ পক্ষে
পক্ষান্তরে তু ন স্যাদিত্যতো ন্যূনসংখ্যাত্তমধিকত্বং বা প্রাপ্নু-
য়াৎ । ন চৈবাং পদার্থানামবক্তব্যত্বং সম্ভবতি । অবক্তব্য্যাশ্চে-
ম্মোচ্চেরন উচ্যন্তে চাবক্তব্য্যাশ্চেতি বিপ্রতিষিদ্ধম্ । উচ্য-
মানাশ্চ তথৈবাবধারণ্যন্তে নাবধারণ্যন্ত ইতি চ । তথা তদবধারণ-
ফলং সম্যগদর্শনমস্তি নাস্তি বা । এবং তদ্বিপরীতমসম্যগদর্শনম-
প্যস্তি নাস্তি বা এবং তদ্বিপরীতমসম্যগদর্শনমপ্যস্তি বা নাস্তি
বেতি প্রলপন্মতোন্মত্তপক্ষশ্চেব স্যাৎ । ন প্রত্যয়িতব্যপক্ষস্য
স্বর্গাপবর্গয়োশ্চ পক্ষে ভাবঃ পক্ষে চাভাবস্তথা পক্ষে নিত্যতা

তাহাও এক প্রকারে আছে, এক প্রকারে নাই, এই অনির্ধারিতরূপ
হইবে । তাহাতে যে নিশ্চয় করে তাহার ও নিশ্চয়ফলের অনিশ্চয়তাই সিদ্ধ
হয় । যে স্থলে নিশ্চয়কর্তা ও নিশ্চয়ফল অনিশ্চিত, সে স্থলে কিরূপে অনিশ্চি-
ত শাস্ত্রবক্তা অনিশ্চিতরূপ প্রমাণ, প্রমেয়, প্রমাতা, প্রমিতি, ইত্যাদি সিদ্ধির
উপদেশ করিবেন ? কি প্রকারেই বা তদ্ব্যবহারিগণ অনিশ্চিত তদুপদিষ্ট
পদার্থে প্রবৃত্ত হইবেন ? ফলের ঐকান্তিকতা অর্থাৎ নিশ্চয়তা ও একরূপতা
থাকিলেই লোক অব্যাকুলচিত্তে তৎসাধনে (তদমুষ্ঠানে) প্রবৃত্ত হইতে পারে
ও হয়, তাহা না থাকিলে হয়ও না, পারেও না । অতএব অনিশ্চিতার্থশাস্ত্রের
প্রণেতা মতোন্মত্তের ন্যায় অশ্রদ্ধেয়—তাহার বাক্যও সর্ব্বথা অগ্রাহ্য । [তথা...
পত্তিঃ] অন্য কথা এই যে, জৈনাভিপ্রেত পাঁচ অস্তিকায় অসম্ভব । অস্তিকায়
পক্ষকে পক্ষসংখ্যা আছে ও নাই, এই দুই বিকল্প স্থাপন করিলে পক্ষান্তরে না
ধাকাত ও পাওয়া যায় সুতরাং সে পক্ষে হয় ন্যূন সংখ্যা না হয় অধিক সংখ্যা
লক্ষ হয় । আরও দেখ, ঐ সকল পদার্থের অব্যাকুলতা পক্ষও অসম্ভব । কেননা,
অব্যাকুল অর্থাৎ অবক্তব্য হইলে তাহা বলিতে পারিত না । বক্তব্য অথচ অব-
ক্তব্য, ইহা বিবন্ধ কথা । উচ্চারিত হইলে তখনই অবধারণিত ও অনব-

পক্ষে চানিত্যেতেত্যানবধারণায়াং প্রবৃত্তানুপপত্তিঃ । অনাদি-
সিদ্ধজীবপ্রভৃতীনাঞ্চ স্বশাস্ত্রাবধৃতস্বভাবানামযথাবধৃতস্বভাব-
প্রসঙ্গঃ । এবং জীবাদিসু পদার্থেষেকস্মিন্ ধর্ম্মিণি সত্ত্বাসত্ত্বয়ো-
র্বিরুদ্ধরোধর্ম্মায়োরসম্ভবাৎ সত্ত্বে চৈকস্মিন্ ধর্ম্মেহসত্ত্বস্ত ধর্ম্মা-
স্তরস্তুসম্ভবাৎ অসত্ত্বে চৈবং সত্ত্বস্তাসম্ভবাদসঙ্গতমিদমার্ততঃ
মতম্ । এতেনৈকানেকনিত্যানিত্যব্যতিরিক্তাব্যতিরিক্তাদ্যনে-
কান্তাভ্যুপগমা নিরাকৃতা মন্তব্যঃ । যত্ন পুদালসংজ্ঞকেভ্যো-
হণ্ড্যঃ সজ্জাতাঃ সম্ভবন্তীতি কল্পয়ন্তি তৎ পূর্বেগৈবাণুবাদ-
নিরাকরণেন নিরাকৃতং ভবতীত্যতো ন পৃথক্ তন্নিরাকরণায়
প্রযত্যতে ॥ ৩৩ ॥

ধারিত অর্থাৎ নিশ্চিত অনিশ্চিত এই দ্বিবিধ পক্ষ স্থাপিত হইবে। অবধারণের
ফল সম্যক্জ্ঞান, তাহাও পক্ষদ্বয়গ্রস্ত (আছেও নাই) । অবধারণের, বিপরীত
অনবধারণ, তাহাও অস্তি-নাস্তি-গ্রস্ত । এইরূপেও অন্যরূপে প্রমাণবাক্য বলায়
জৈনপক্ষ উন্নতবাক্যবৎ অগ্রাহ্য । স্বর্গ ও অপবর্গ (মোক্ষ), এই-হই পদার্থও
পক্ষান্তরে নাই ও অনিত্য হইয়া উঠে । নিত্য ও অনিত্য, আছে ও নাই,
এইরূপ পক্ষদ্বয় থাকার সমুদায় পদার্থই অনিশ্চিত হইয়া পড়ে ; সুতরাং
ভগ্নতাবলম্বী দিগের সাধনামুষ্ঠানপ্রবৃত্তি উপপন্ন হয় না । [অনাদি...মতম্]
জৈন-শাস্ত্রে যে অনাদি সিদ্ধ জিনের (জৈনদিগের উপাস্ত-দেবতার) উল্লেখ
এবং যে স্বভাব কথিত আছে, সে সমুদায়ও সংশয়িত হইয়া উঠে । অপিচ,
জীবাদি পদার্থের কোনও পদার্থে পরস্পরবিরুদ্ধ সমসংঘর্ষের সমাবেশ সম্ভাবনা
নাই । কেন-না, সন্ধর্ম্ম থাকি কালে অসন্ধর্ম্ম থাকিতেই পারে না । এই সকল
कारणे আর্হিত মত অসমঞ্জস অর্থাৎ যুক্তি-বিরুদ্ধ । [এতে...প্রযত্যতে]
যাহা বলা হইল, সেখান হইল, তাহারই দ্বারা এক প্রকারে এক, অত্র প্রকারে
অনেক, এক প্রকারে নিত্য, অত্র প্রকারে অনিত্য, এক প্রকারে ব্যতিরিক্ত,
অত্র প্রকারে অব্যতিরিক্ত, ইত্যাদি ইত্যাদি অনিশ্চিতরূপের প্রতিজ্ঞা নিরা-
কৃত হইতেছে । জৈনেরা যে পুদগলাভিষেয় পরমাণুপুঞ্জ হইতে পৃথিব্যাদির
জন্ম কল্পনা করে, সে কল্পনা পূর্কোক্ত পরমাণুকারণবাদ নিরাসের দ্বারা নিরস্ত
হইতে পারে, এ নিমিত্ত তন্নিরাকরণার্থ পৃথক্ যত্ন করা হইল না ।

এবঞ্চাত্মাহকাংশম্ ॥ ৩৪ ॥*

যথৈকগ্মিন্ ধর্ম্মিণি বিরুদ্ধধর্ম্মাসম্ভবো দোষঃ স্তাদ্বাদে
প্রসক্ত এবমাত্মনোহপি জীবস্তাহকাংশমপরে দোষঃ প্রস-
জ্যেত। কথম্। শরীরপরিমাণো হি জীব ইত্যর্হতা মন্যন্তে।
শরীরপরিমাণতাপ্য সত্যামকৃৎনোহসর্বগতঃ পরিচ্ছিন্ন
আন্তেত্যতো ঘটাদিবদনিত্যহ্নান্ননঃ প্রসজ্যেত। শরীরাণা-
ণানবস্থিতপরিমাণদ্ব্যাত্মন্যজীণো মন্যন্তশরীরপরিমাণো ভূত্বা
পুনঃ কেনচিৎ কর্ম্মবিপাকেন হস্তিজন্ম প্রাপ্নুবন্ কৃৎস্নং হস্তি-

এবঞ্চ ইতি চেন সমুচ্চয়ং দ্যোতয়তি। শরীরপরিমাণেহে হ্যাত্মনোহকৃৎ-
স্নত্বং পরিচ্ছিন্নত্বম্। তথা চানিত্যত্বম্। যে হি পরিচ্ছিন্নান্তে সর্বোহনিত্য। যথা
ঘটাদিরন্তথা চায়েতি। তদেতদাহ—“যথৈকগ্মিন্ ধর্ম্মিণি”তি। ইদঞ্চাপরমকৃৎ-
স্নত্বেন স্ত্রিহ্মিত্যাহ—“শরীরাণাণানবস্থিতপরিমাণহাদি”তি। মনুষ্যকায়পরি-
মাণো হি জীবো ন হস্তিকায়ং কৃৎস্নং ব্যাপ্তুমর্হতিহ্মানিহ্মান্ননঃ কৃৎস্নশরীরাবা-
পিহাদকাংশম্। তথা চ ন শরীরপরিমাণত্বমিতি। তথা হস্তিশরীরং পরি-
ত্যজ্য যদা পুস্তিকশরীরো ভবতি তদা ন তত্র কৃৎস্নঃ পুস্তিকাশরীরে সমীয়ে-

স্তাদ্বাদে অর্থাৎ জৈন মতে এক পদার্থে যুগপৎ বিরুদ্ধধর্ম্মদ্বয়ের সমাবেশ
অসম্ভব, এই এক দোষ, তত্‌পরি অত্র দোষ এই যে, তন্মতে জীবাত্মার মা-
পরিমাণতা সংরক্ষিত হয় না। মধ্যম পরিমাণ ও শরীরপরিমাণ সমানার্থ।
[কথং...দোষঃ] মধ্যমপরিমাণতা মত রক্ষা পায় না কেন,—তাহা বলিতেছি।
আর্হতেরা (আর্হৎ = জৈন) জীবকে শরীর-পরিমাণ মনে করে। আত্মা যদি
শরীরপরিমিত হন,—তাহা হইলে তিনি অপূর্ণ, অব্যাপী অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন।
যেহেতু পরিচ্ছিন্ন, সেই হেতু ঘট-পটাদির স্থায় অনিত্য। আরও দেখ, শরীর-
পরিমাণের স্থিরতা নাই। (ছোট বড় মধ্যম, নানা পরিমাণের শরীর আছে)।
মানবাত্মা মানব-শরীর-পরিমিত, কর্ম্মায়ুসারে হস্তিজন্ম প্রাপ্ত হইলে সে আত্মা
হস্তি-শরীর ব্যাপিতে পারে না। বজ্রীক-জন্ম পাইলেই বা কিরূপে তাহাতে
পর্যাপ্ত হইবে? (ধরিবে?) জন্মান্তর-কথাদূরে থাকুক, এই একই জন্মে

* বিরুদ্ধধর্ম্মসমাবেশাসম্ভবস্তথাহ্মাকাংশম্—আত্মনো জীবনো অকাংশম্ মধ্যমপরিমাণত্বং
মধ্যমপরিমাণত্বাচ্চানিত্যত্বাদিদোষ ইতি সূত্রাক্ষরার্থঃ।—জৈনেরা আত্মাকে মধ্যমপরিমাণ বলেন,
তাহাও সন্দেহ। ভাষা ব্যাখ্যা দেখ।

শরীরং ব্যাপ্নুয়াৎ, পুত্রিকাজন্ম চ প্রাপ্নুবন্ কুৎসপুত্রিকাশরীরে
সম্মীয়েত । সমান এব একস্মিন্নপি জন্মনি কোমারযৌবনস্খাবি-
রেষু দোষঃ । স্মাদেতৎ । অনস্তাবয়বোজীবন্তস্ত ত এবাবয়বা
অস্তে শরীরে সক্ষুচেগুৰ্মহতি চ বিকশেয়ুরিতি তেবাং পুন-
রনন্তানাং জীবাবয়বানাং সমানদেশত্বং প্রতিবিহন্তেত বা ন
বেতি বক্তব্যম্ । প্রতিঘাতে তাবমানস্তাবয়বাঃ পরিচ্ছিন্নে
দেশে সম্মীয়েত । অপ্রতিঘাতেহপ্যেকাবয়বদেশত্বোপপত্তেঃ
সর্কোনানবনানানাং প্রথিনানুপপত্তেজ্জীবাত্মানাত্ৰ তাপ্রসঙ্গঃ
স্মাৎ । অপি চ শরীরমাত্রপরিচ্ছিন্নানাং জীবাবয়বানামানন্ত্যং

তেতাকান্মানায়নঃ । স্পৰ্শমমন্তং । চৌদয়তি—“স্মাদেতৎ” । “অনস্তাবয়ব”
ইতি । যথা হি প্রদীপো ঘটমহাহর্ষ্যোদরবত্তী সঙ্কোচবিকাশবানেবং জীবো
হপি পুত্রিকাহৃতিদেহোপরিভাৰ্যঃ । তদেতদ্বিকল্প্য দুষয়তি—“তেবাং পুনরনন্তা-
নামি”তি । ন তাবং প্রদীপোহত্র নিদর্শনং ভবিতুমহিতি । অনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ ।
বিশারদাবো হি প্রদীপাবয়বাঃ প্রদীপস্তাবয়বী প্রতিফলমুৎপত্তিনিরোধধৰ্ম্মা ।
তস্মাদনিত্যহান্তস্ত নাস্তিরো জীবস্তদবয়বাশ্চাত্ম্যাপেয়াঃ । তথাচ বিকল্পদ্ব্যমোক্তং
দুষয়মিতি । বজ্জ জীবাবয়বানামানন্ত্যমুদিতং তদনুপপন্নতরমিত্যাহ—“অপি

বাল্য-যৌবন-বাক্কাক-যুক্ত শরীরেও ঐ দোষ আপতিত হইবে । [স্মাদেতৎ...
স্মাৎ] আচ্ছা, আমরা জিজ্ঞাসা করি, জৈন বলুন, জীব অনস্তাবয়ব কি-না ।
অর্থাৎ দীপের জ্বাল জীবের অনন্তা অংশ আছে কি-না । থাকিলে তাহা
অল্পদেহে সক্ষুচিত ও বৃহদেহে বিক্ষারিত হয় কি-না এবং জীবের অনন্ত অব-
য়ব তাদৃশ দেশে (শরীরে) প্রতিঘাত প্রাপ্ত (কতক অংশ নষ্ট ও সক্ষুচিত)
হয় কি-না, তাহাও বলিতে হইবে । প্রতিঘাত হয় বলিলে আপত্তি হইবে ।
হয় না বলিলেও অল্পস্থানে অনন্ত অবয়ব সম্মিত হইতে (ধরিতে) পারিবে
না । অপ্রতিঘাত পক্ষে একাবয়বদেশতা উপবন্ন হওয়ার ও সর্বাণ্যবয়বের স্থৌল্য
না হওয়ার জীবের অনন্তই সিদ্ধ হয়, মধ্যম-পরিমাণ তা মত রক্ষিত হয় না । *
[অপিচ...পুচ্যতে] জীবাংশ শরীর-পরিমিত অথচ অনন্ত—অদীন, এ মত

* কথাগুলির মন্তব্য বা উদ্দেশ্য এই যে, বড় ঘটের দীপ ছোট ঘটে স্থাপিত হইলে তাহার
অতিরিক্ত অংশ বিনষ্ট হওয়ার মোট ঘটের পরিমাণ প্রাপ্ত হয় । জীবের সেরূপ হয় কি-না ।
জীবাংশ বিনষ্ট হয় না, এরূপ বলিলে, মানিতে হইবে, দেহের বাহিরেও জীবের অস্তিত্ব থাকে ।

নোৎপ্রেক্ষিতুমপি শক্যম্ । অথ পর্যায়েণ বৃহচ্ছরীরপ্রতি-
পত্তৌ চ কেচিৎজীবাৱয়বা উপগচ্ছন্তি তন্মুশরীরপ্রতিপত্তৌ
চ কেচিদপগচ্ছন্তীত্ব্যচ্যেত, তত্রাপ্যচ্যেত ॥ ৩৪ ॥

ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধোবিকারাদিভ্যঃ ॥ ৩৫ ॥*

ন চ পর্যায়েণাপ্যৱয়বোপগমাপগমাত্যামেতদেহপরিমা-
ণত্বং জীবস্তাবিরোধেনোপপাদয়িতুং শক্যতে । কুতঃ । বিকা-
রাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ । অবয়বোপগমাপগমাত্যং হুনিশমাপূর্য্য-
মাণস্তাপক্ষীয়মাণস্ত চ জীবস্ত বিক্রিয়াবত্বং তাৱদপরিহার্য্যম্ ।

চ শরীরমাত্রে"তি । শব্দাপূৰ্ণং সূত্রান্তরমৱতায়তি—“অথ পর্যায়েণে"তি ।
তত্রাপ্যচ্যেত ।

কৰ্ম্মাষ্টকমুক্তঃ ‘জ্ঞানাবরণীরাতি । কিঞ্চান্ননো নিত্যত্বাভ্যুপগমে আগচ্ছতা-
মপগচ্ছতাকাৱয়ৱানামিয়ন্তাহ্নিরূপণেন চান্য়জ্ঞানাতাবান্নাপৱৰ্গ ইতি তাৱঃ ।

অনুমানেরও অৱিষয় । জৈন হয় ত বলিৱেন, বৃহৎশরীরপ্রাপ্তিকালে জীৱের
অৱয়ৱ বৃদ্ধি পায়, অল্পশরীরপ্রাপ্তিকালে অৱয়ৱ ক্ষয়প্রাপ্ত হয় । জৈনের এই
কথার প্রত্যুত্তরার্থ সূত্র এই—

বৃহদেহপ্রাপ্তিকালে অৱয়ৱের উপচয় এবং ক্ষুদ্রদেহপ্রাপ্তিকালে ৱয়ৱের
অপচয় হয় বলিলেও জৈন ‘জীব দেহ-পরিমিত’ এই মত ৱিনা ৱিরোধে স্থাপন
করিতে পারিৱেন না । কারণ এই যে, ঐ মত ৱিকারাদি-দোষে দূষিত ।
নিরন্তর অৱয়ৱের বৃদ্ধি-হ্রাস থাকায় ৱিকারিত্ব দোষ অপরিহার্য্য । সৱিকার
ৱলিলে জীবকে কৰ্ম্মাদির ন্যায় অনিত্য বলিতে হইৱে । জীবকে অনিত্য
ৱলিলে ৱন্ধ-মোক্ষ-ৱ্যৱস্থা ৱিনষ্ট হইৱে । কৰ্ম্মাষ্টকপরিৱেষ্টিত জীব প্রস্তৱৱন্ধ
অলাবুর ন্যায় সংসার-সাগরে মগ্ন, তাহার সেই ৱন্ধন ছিন্ন হইলেই উদ্ধগামিত্ব

ৱিনষ্ট হয় ৱলিলে স্বীকার করিতে হইৱে, জীব যটাদির ন্যায় অনিত্য । সূত্রাং জীৱের শরী-
রপরিমাণতা সম্পূর্ণ যুক্তিৱিরুদ্ধ ।

* আগমাপাত্তৌ পৰ্য্যায়ঃ । ৱিকারিত্বাদিদোষপ্রসঙ্গাৎ পৰ্য্যায়ানপি অৱয়ৱাগমাগমস্বীকার-
দপি ন অৱিরোধঃ অৱিরোধেন জীবস্য দেহপরিমাণত্বং সাধয়িতুং ন শক্যত ইতি সূত্রার্থঃ ।—
অৱয়ৱের বৃদ্ধিহ্রাস হানিলেও ৱিকারিত্বাদি দোষে জীৱের দেহ-পরিমাণতা সিদ্ধ হইৱে না ।
প্রত্যুত ৱিরোধ হইৱেক ।

বিক্রিয়াবত্তে চ চক্ষাদিবদনিত্যত্বং প্রসজ্যেত। ততশ্চ বন্ধ-
মোক্ষাভ্যুপগম্যোবাধ্যত, কক্ষ্মাক্ষকপরিবেষ্টিতস্য জীবস্যালাবু-
বৎ সংসারসাগরে নিমগ্নস্য বন্ধনোচ্ছেদাদুর্দ্ধগামিত্বং ভবতীতি।
কিঞ্চান্যদাগচ্ছতামপগচ্ছতাক্ষাবয়বানামাগম্যাপাশ্বিন্দ্রবন্ধাদেবা-
নাত্ত্বং শরীরাদিবৎ। ততশ্চাবস্থিতঃ কশ্চিদবয়ব আত্মেতি
স্যাৎ, ন চ স নিরূপয়িতুং শক্যতে, অয়মসাবিতি। কিঞ্চান্যদা-
গচ্ছন্তশ্চৈতে জীবাবয়বাঃ কুতঃ প্রাদুর্ভবন্তি, অপগচ্ছন্তশ্চ ক
বা লীয়ন্ত ইতি বক্তব্যম্। ন হি ভূতেভ্যঃ প্রাদুর্ভবেযুর্ভূতেষু
চ লীয়েরন, অতোতিকত্বাজ্জীবস্য। নাপি কশ্চিদন্তঃ সাধা-
রণেহসাধারণো বা জীবানামবয়বাধারো নিরূপ্যতে প্রমাণা-
ভাবাৎ। কিঞ্চান্যদনবধূতস্বরূপশ্চৈবং সত্যাত্মা স্যাদাগচ্ছতা-
মপগচ্ছতাক্ষাবয়বানামনিত্যত্বপরিমাণত্বাৎ। অত এবমাদিদোষ-

“অতএবমাদিদোষপ্রসঙ্গাদি”তি। আদিগ্রহণহুচিৎ দোষং ক্রমঃ। কিঞ্চৈতে
জীবাবয়বাঃ প্রত্যেকং বা চেতয়েরন সমূহো বা। তেষাং প্রত্যেকং চেতন্ত্বে
বহুনাং চেতনানামেকাভিপ্রায়ত্বনিয়মাত্বাৎ কদাচিৎকিঞ্চদিকৃক্রিয়ত্বেন শরীর-
মুখ্যেত। সমূহচেতন্ত্বে তু হস্তিশরীরস্ত পুত্তিকাশরীরেষু দ্বিজীবাবয়বশেষো

স্বভাবপ্রাপ্তিরূপ মোক্ষ,এ সিদ্ধান্ত বাধিত (নষ্ট) হইবেক। [কিঞ্চ...অসাবিতি]
অংশবিশেষের আগমন নির্গমন থাকায় শরীর যেমন আত্মা নহে, প্রোক্ত মতে
আত্মাও তেমনি অনাত্মা হইয়া পড়েন। অগত্যা অবস্থিত অর্থাৎ নির্বিকার
কোন এক অবয়বকে আত্মা বলিতে হইবে, কিন্তু সে অবয়ব হ্রস্বরূপ।
[কিঞ্চা...পরিমাণত্বাৎ] অপিচ, বৃহচ্ছরীরপ্রাপ্তিকালে কোথা হইতে জীবাংশ
আগমন করে এবং ক্ষুদ্রদেহপ্রাপ্তিকালে তাহা কিসেই বা লয় প্রাপ্ত হয়, তাহা
বলিতে হইবে। জীব যখন অতোতিক, ভূতোংশন্ন নহে, তখন ভূত হইতে
আইসে ও ভূতে গিয়া লয়প্রাপ্ত হয়, এ কথা বলিতে পারিবে না। প্রমাণ না
থাকায়, সাধারণ হউক, অসাধারণ হউক, অত্র কোন নির্দিষ্ট আধারের নির্দেশ
(নিরূপণ) করিতে পারিবে না। অবয়ব আইসে, আসিয়া আত্মাকে প্রবৃদ্ধ
করে, এবং অবয়ব ক্ষয় প্রাপ্ত হয়, ক্ষয় প্রাপ্ত হওয়ার আত্মা ক্ষীণ হয়, এরূপ
হইলে আত্মার স্থিরতর রূপ ও নির্দিষ্ট পরিমাণ থাকিল না। [অত...

প্রসঙ্গাৎ ন পর্যায়েণাপ্যবয়বোপগমাপগমাবাত্মন আশ্রয়িত্বং
শক্যোতে । অথ বা পূর্বেণ সূত্রেণ শরীরপরিমাণস্যাত্মন উপ-
চিাপচিতশরীরান্তরপ্রতিপত্তাবকাৎস্র্যপ্রসঙ্গনদ্বারেণাহনিত্য-
তয়াং চোদিতায়াং পুনঃ পর্যায়েণ পরিমাণানবস্থানেহপি
শ্রোতঃসম্মতাননিত্যতাত্ম্যেনাত্মনো নিত্যতা স্যাৎ, যথা রক্ত-
পটাদীনাং বিজ্ঞানানবস্থানেহপি তৎসম্মতাননিত্যতা তদ্বদ্বিসিচা-
মপীত্যাশঙ্ক্যানেন সূত্রেণোত্তরমুচ্যতে । সম্মতানস্ত তাবদবস্তুত্বে
নৈরাগ্ন্যবাদপ্রসঙ্গঃ, বস্তুত্বেহপ্যাত্মনো বিকারাদিদৌষপ্রসঙ্গাদস্ত
পক্ষস্তানুপপত্তিরিতি ॥ ৩৫ ॥

জীবো ন চেতয়েৎ বিগলিতবহুসমূহিতয়া সমুচ্ছ্রাভাবাৎ পুত্রিকাশরীর
ইতি । “অথবে”তি । পূর্ব্বসূত্রপ্রসঙ্গিতায়াং জীবানিত্যতয়াং বৌদ্ধবৎ সম্মতান-
নিত্যতানিশঙ্কেদং হুত্বম্ ।—‘ন চ পর্যায়াদপ্যবিরোধোবিকারাদিভ্যঃ’ । ন চ
পর্যায়াৎ পরিমাণানবস্থানেহপি সম্মতানাভ্যুপগমেণাত্মনো নিত্যতাদবিরোধো
বন্ধমোক্ষয়োঃ । কুতঃ । বিকারাদিভ্যঃ পরিণামাদিভ্যোদোষেভ্যঃ । সম্মতানস্ত
বস্তুত্বে পরিণামস্ততশ্চর্যবদনিত্যতাদিদৌষপ্রসঙ্গঃ । অবস্তুত্বে চাদিগ্রহণহুচিতে
নৈরাগ্ন্যপত্তিদৌষপ্রসঙ্গ ইতি । বিসিচো বিবসনাঃ ।

মুচ্যতে] এইরূপ এইরূপ দৌষে অবয়বের আগমন নির্গমন মান্য করিয়া না।
অথবা পূর্ব্বসূত্রে দেহ-পরিমাণ আত্মার স্থল-স্থল-শরীর প্রাপ্তিতে অকাংশ্য
দৌষ প্রাপ্তি এবং অকাংশ্যদৌষ প্রাপ্তিতে তাহার অনিত্যতা, সেই অনিত্যতা-
দৌষ পরিহারার্থ জৈন যদি বলেন, বৌদ্ধ মতের শ্রোতঃসম্মতানের * ন্যায় জৈন
মতের আত্মা নিত্য, তত্ত্বত্বার্থ এতৎসূত্রের উত্থান জানিবে। সম্মতান বস্তু কি
অবস্তু এইরূপ জিজ্ঞাসা হইবে, তাহাতে অবস্তু পক্ষে নৈরাগ্ন্যবাদ ও বস্তু পক্ষে
আত্মার বিকারিত্ব দৌষ আনিবে। অতএব, উত্থাপিত জৈন পক্ষ সর্ব্বথা
অসঙ্গত ।

* শ্রোতঃসম্মতান শ্রোতঃ = প্রবাহ । সম্মতান = অহংবুদ্ধির অবিচ্ছেদ । এক বিজ্ঞানের নাম
তদবিচ্ছেদে অর্থাৎ তৎসংলগ্নভাবে অন্য বিজ্ঞানের উৎপত্তি, এতরূপ বিজ্ঞানপ্রবাহ যেমন নিত্য,
তেননি, অবিচ্ছেদে দেহান্তরগাপ্ত স্বাশ্রয়বুদ্ধিও নিত্য, তবে এই অংশেরই প্রত্যুত্তর প্রদত্ত
অর্থাৎ গুণন হইয়াছে ।

অন্ত্যাবস্থিতেশ্চোভয়নিত্যত্বাদবিশেষঃ ॥ ৩৬ ॥*

অপি চান্ত্যস্থ মোক্ষাবস্থাভাবিনো জীবপরিমাণস্থ নিত্য-
ত্বমিয্যতে জৈনৈস্তদ্বৎ পূর্বয়োরপ্যাদ্যমধ্যময়ো জীবপরিমাণয়ো-
নিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ অবিশেষপ্রসঙ্গঃ স্মাৎ ইত্যুক্তে একশরীর-
পরিমাণতৈব স্মাৎ নোপচি তাপচিতশরীরান্তরপ্রাপ্তিঃ । অথা-
হন্ত্যস্য জীবপরিমাণস্যাবস্থিতত্বাৎ পূর্বয়োরপ্যবস্থয়োরবস্থিত-
পরিমাণ এব জীবঃ স্যাৎ । ততশ্চাবিশেষেণ সর্বদৈবাণু-
গ্মহান্ বা জীবোহভ্যুপগন্তব্যো ন শরীরপরিমাণঃ । অতশ্চ
সৌগতবদাহঁতমপি মতমসঙ্গতমিত্যুপেক্ষিতব্যম্ ॥ ৩৬ ॥

এবং হি মোক্ষাবস্থাভাবি জীবপরিমাণং নিত্যং ভবেৎ । যদ্যভূত্বা ন ভবেদ-
ভূত্বা ভাদিনামনিত্যত্বাদ্ভেদাৎ । কথঞ্চাভূত্বা ন ভবেদ যদি প্রাগপ্যসীৎ ।
ন চ পরিমাণান্তরাবরোধে পূর্বং ভবিতুমর্হতি । তস্মাদন্ত্যমেব পরিমাণং
পূর্বমপ্যসীদিত্যভেদঃ । তথা চৈকশরীরপরিমাণতৈব স্মানোপচি তাপচিত-
শরীরপ্রাপ্তিঃ শরীরপরিমাণত্বাভ্যুপগমব্যাপাতাদিতি । অত্র চোভয়োঃ পরি-
মাণবোহনিত্যত্বপ্রসঙ্গাদিতি যোজনা । এক শরীরপরিমাণতৈবেতি চ দীপ্যম্ ।
দ্বিতীয়ে তু ব্যাখ্যানে উভয়াবস্থয়োরিতি যোজনা । একশরীরপরিমাণতান
দীপ্যম্, কিম্বেকপরিমাণতানাত্মগুণ্মহান্ বেতি বিবেকঃ ।

জৈনেরা মুক্তাবস্থার জীবপরিমাণকে নিত্য (তারতম্যরহিত, একরূপ)
বলে । অস্ত্য-জীব-পরিমাণ নিত্য হইলে তদুপাংশু আদ্য-মধ্য-জীব-পরিমাণও
নিত্য হওয়া সম্ভব । তাহা হইলে পরিমাণত্রয় সমান হইল, কোনরূপ বিশেষ
থাকিল না । অবিশেষ হওয়াতে একশরীরপরিমাণতাই লব্ধ হয় ও সঙ্গত হয়,
বৃহৎ ক্ষুদ্র-শরীর-প্রাপ্তি ও তত্তৎপরিমাণ সঙ্গত হয় না । কিন্তু, অর্হতগণ বলেন,
অস্ত্যাবস্থার অর্থাৎ মুক্তাবস্থার জীবপরিমাণ অবস্থিত (একরূপ), তদুপাংশু
আদ্য ও মধ্য, উভয় অবস্থার পরিমাণও অবস্থিত । ইহাতেও একরূপতা
আসিল ; স্মরণ্য পরিমাণের ইতর-বিশেষ থাকিল না । ইহাতে জীব হয় অণু-
পরিমাণ, না হয় বৃহৎপরিমাণ বলিয়া স্বীকৃত হইতে পারে । অতএব, বৌদ্ধ
মতের ন্যায় জৈন মতও অসঙ্গত ; অসঙ্গত বলিয়া অগ্রাহ্য ।

* অন্ত্যঃ শেষঃ । মোক্ষাবস্থেতি যাবৎ । মোক্ষকালিক জীবপরিমাণস্য অবস্থিতেনিত্যত্বদর্শনাৎ
উভয়োরাদ্যমধ্যপরিমাণয়োনিত্যত্বপ্রসঙ্গাৎ অবিশেষস্ত্রয়াণাং পরিমাণানাং সাম্যং স্যাৎ বিবুদ্ধ

পত্ন্যরসামঞ্জস্যতাং ॥ ৩৭ ॥*

ইদানীং কেবলাধিষ্ঠাত্রীশ্বরকারণবাদঃ প্রতিষিধ্যতে । তৎ
কথমবগম্যতে । প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তানুপরোধাদভিধো-
পদেশাচ্চেত্যত্র প্রকৃতিভাবেনাধিষ্ঠাতৃভাবেন চোভয়স্বভাব-
স্যেশ্বরস্য স্বয়মেবাচার্য্যেণ প্রতিষ্ঠাপিতত্বাৎ । যদি পুনরবি-
শেষেণেশ্বরকারণবাদমাত্রমিহ প্রতিষিধ্যত পূর্বোত্তরবিরো-

অবিশেষেণেশ্বরকারণবাদোহেনেন নিষিধ্যত ইতি ভ্রমনিবৃত্ত্যর্থমাহ—“কেব-
লে”তি । সাংখ্যযোগব্যাপাশ্রয়া হিরণ্যগর্ভপতঞ্জলিপ্রভৃতয়ঃ । প্রধানমুক্তম্ ।
দৃকশক্তিঃ পুরুষঃ প্রত্যয়ানুগতঃ । স চ নানাক্লেশকর্ম্মবিপাকশয়েরপরামৃষ্টঃ
পুরুষবিশেষঃ । ঈশ্বরঃ প্রধানপুরুষাভ্যামন্তঃ । মাহেশ্বরাক্ষহারঃ—শৈবঃ পাণ্ড-
পতাঃ কারুণিকসিদ্ধাস্তিনঃ কাপালিকাশ্চেতি । চছারোহপ্যমী মহেশ্বরপ্রণীত-
সিদ্ধান্তাহমুরায়িতরা মাহেশ্বরাঃ । কারণমীশ্বরঃ । কার্য্যং প্রাধানিকং মহাদাদি ।
যোগোহপ্যোক্তাবাদিধানধারণাদিঃ । বিধিস্বিষয়গনানাদিগুঁচচর্য্যাবসানা । হৃ-
খাস্তো মোক্ষঃ । পশব আত্মানন্তেবাং পাশো বন্ধনং তদ্বিমোক্ষো হৃখাস্তঃ ।

ঈশ্বর জগতের অধিষ্ঠাতা অর্থাৎ কেবল মাত্র নিমিত্ত-কারণ, উপাদান-
কারণ নহেন, এই মত (শৈব মত) এক্ষণে নিরাকৃত হইবে । এ স্থলে যে
সামান্ততঃ ঈশ্বর-কারণবাদের নিষেধ হয় নাই, ঐক্লপ বিশেষ বাক্যেই যে
নিরাকৃত হইয়াছে, তাহা আচার্য্যের (ব্যাসের) পূর্ব পূর্ব হুত্র দেখিলে জানা
যায় । ইতিপূর্বে আচার্য্য “প্রকৃতিশ্চ প্রতিজ্ঞা দৃষ্টান্তানুপরোধাৎ” “অভিধোপ-
দেশাচ্চ” এই দুই হুত্রে ঈশ্বরের প্রকৃতিত্ব ও অধিষ্ঠাতৃত্ব স্থাপন করিয়াছেন ।
সামান্ততঃ ঈশ্বর-কারণবাদ নিষেধ্য হইলে অবশ্যই পূর্বোক্তির সহিত

পরিমাণানেনেকত্রাবোপাদিত হুত্রবোজন ।—জৈন অন্ত্য অর্থাৎ মোক্ষকালিক জীব-পরিমাণের
নিজতা যানেন, তদনুসারে আদ্যমধ্য জীব-পরিমাণও নিত্য হইতে পারে, তাহা হইলে বিশেষ
অর্থাৎ জীব শরীরমাণবিশিষ্ট, এই নির্দিষ্ট মত রক্ষিত হইবে না, অবশ্যই ভগ্ন হইবে ।

* পত্ন্যঃ ঈশ্বরস্যাবৈদিকস্য প্রধানপুরুষায়োরধিষ্ঠাতৃত্বেন জগৎকারণত্বং নোপপদ্যত ইতি
শেবঃ । হুতঃ ? অসামঞ্জস্যং । অসামঞ্জস্যং বিবমকারিত্বম্ । বিবমকারিত্বঞ্চ হীনমধ্যমোক্তম-
ভাবেন প্রাপিতোদবিধাতৃত্বম্ ।—ঈশ্বর, বতত্র, তিনি প্রকৃতি-পুরুষের অধিষ্ঠাতা হইয়া জগৎ সৃষ্টি
করেন, হুতরাং তিনি জগতের অধিষ্ঠাতা ও নিমিত্তকারণ, এ মতও লঙ্ঘিত নহে । কারণ, এ
মত সমঞ্জস (সঙ্গত) নহে । তাহা দেখুন ।

খাদ্যাহতাভিব্যাহারঃ সূত্রকার ইত্যেতদাপদ্যেত । তস্মাদ-
প্রকৃতিরধিষ্ঠাতা কেবলং নিমিত্তকারণমীশ্বর ইত্যেব পক্ষো
বেদান্তবিহিতব্রহ্মৈকত্বপ্রতিপক্ষত্বাৎ যত্নেনাহত্র প্রতিষিধ্যতে ।
স। চেয়ং বেদবাহেশ্বরকল্পনাহনেকপ্রকারা । কেচিৎ তাবৎ
সাংখ্যযোগব্যাপাশ্রয়াঃ কল্পয়ন্তি—প্রধানপুরুষয়োঁরধিষ্ঠাতা

এষ তেষামভিসন্ধিঃ—চেতনশ্চ খরধিষ্ঠাতুঃ কুন্তকারাদেঃ কুন্তাদিকার্যে নিমি-
ত্তকারণত্বমাত্রং ন তুপাদানত্বমপি । তস্মাদিহাপীশ্বরোঁরধিষ্ঠাতা জগৎকারণানাং
নিমিত্তমেব ন তুপাদানমপ্যেকত্বাধিষ্ঠাতৃত্বাধিষ্টেয়ত্ববিরোধাদিতি প্রাপ্তম্ ।
এবং পাঃখঃ তিনিগতঃ—পত্নারসামঞ্জস্যাদিতি । ইদমত্রাকৃতম্ । ঈশ্বরশ্চ
নিমিত্তকারণত্বমাত্রমাগমাবোচ্যেত প্রমাণান্তবাদ্বা । প্রমাণান্তরমপানুমানমর্থ-
পত্তিস্কী । ন তাবদাগমাৎ । তস্ম নিমিত্তোপাদানকারণত্বপ্রতিপাদনপরত্বা-
দিত্যসকৃদাবেদিতম্ । তস্মাদনেনাশ্মিন্নর্থোঁ প্রমাণান্তরমাহেয়ম্ । তত্রানুমানং
তাবন্ন সম্ভবতি । তন্ধি দৃষ্টানুসারেণ প্রবর্ততে তদনুসারেণ চাসামঞ্জস্যম্ ।

আচার্য্যের এতদুক্তির বিরোধ হইত এবং তন্নিবন্ধন আচার্য্যের বিরুদ্ধভাষিতা
দোষ হইত । অতএব, সূত্রকার ব্যাস, ঈশ্বর কেবলমাত্র অধিষ্ঠাতা বা
নিমিত্ত-কারণ, প্রকৃতি-কারণ নহেন, এই পক্ষকে বা এই মতকে বেদান্ত-বোধ্য
অদ্বয়ব্রহ্মভাবের প্রতিপক্ষ (শত্রু) জানিয়া সূত্রে তাহারই নিষেধ করিয়াছেন ।
[সা... কারণমিতি] অবৈদিক ঈশ্বর-কল্পনা অনেক প্রকার । যথা—সেশ্বর
সাংখ্য মতের আচার্য্যেরা কল্পনা করেন, ঈশ্বর প্রকৃতি-পুরুষের অধিষ্ঠাতা ;
জগতের নিমিত্ত-কারণ । প্রকৃতি, পুরুষ ও ঈশ্বর, এই তিন তত্ত্ব অত্যন্ত ভিন্ন
এবং ইহাদের লক্ষণও পৃথক্ । শৈবগণ বলেন—কার্য্য, কারণ, যোগ, বিধি,
হুঃশাস্ত্র, এই পাঁচ পদার্থ পশুপতি কর্তৃক পশুগণের বন্ধনচ্ছেদার্থ উপদিষ্ট
হইয়াছে । পশুপতি শিব এতজ্জগতের ঈশ্বর অর্থাৎ নিয়ন্তা ও নিমিত্ত-কারণ ।*

* সাংখ্য দ্বিবিধ । শেশ্বরসাংখ্য ও নিরীশ্বরসাংখ্য । পাতঞ্জল প্রভৃতি যোগ-শাস্ত্র শেশ্বর
সাংখ্য নামে পরিচিত । কপিলের সাংখ্য নিরীশ্বর । শেশ্বরসাংখ্য ঈশ্বরকে পৃথক্ তত্ত্ব ও জগতের
নিমিত্ত-কারণরূপে বর্ণনা করেন । শৈব সম্প্রদায়ের চতুর্বিধ অবাস্তর প্রভেদ আছে । যথা—
শৈব, পাশুপত, কার্ণাটিক-সিদ্ধান্ত ও কাপালিক । ইহারা সকলেই মহেশ্বরপ্রোক্ত আগম-শাস্ত্রের
অনুগামী । মহত্ত্ববাদি চতুর্বিংশতি তত্ত্ব কার্য্য অর্থাৎ জন্মান্ এবং সে সকলের কারণ প্রধান
(প্রকৃতি) ও ঈশ্বর । প্রধান প্রকৃতি-কারণ এবং ঈশ্বর নিমিত্ত-কারণ । যোগ-শাস্ত্রের মুখ্য
অর্থ সমাধি । ত্রৈকালিক আনাদি অন্ত্যেষ্টে কৰ্ম্ম সকল বিধি-শাস্ত্রের বোধ্য । হুঃশাস্ত্র-শাস্ত্রের
অর্থ মোক্ষ । পশুপত্বের অর্থ জীব । পাশ শাস্ত্রের অর্থ বন্ধন (সংসার বন্ধনুতে বঁধা) ।

কেবলং নিমিত্তকারণমীশ্বর ইতরেতরবিলক্ষণাঃ প্রধানপুরুষেশ্বর ইতি । মাহেশ্বরাস্ত মন্যন্তে—কার্য্যকারণযোগবিধিহুঃখাস্তাঃ পঞ্চ পদার্থাঃ পশুপতিনেশ্বরেণ পশুপাশবিমোক্ষায়োপদিষ্টাঃ, পশুপতিরীশ্বরো নিমিত্তকারণমিতি বর্ণয়ন্তি । তথা বৈশেষিকা-দয়োহপি কেচিৎ কথঞ্চিৎ স্বপ্রক্রিয়ানুসারেণ নিমিত্তকারণ-মিতি । অত উত্তরমুচ্যতে—পত্ন্যাসামঞ্জস্যাদিতি । পত্ন্যরীশ্বরস্য প্রধানপুরুষয়োরধিষ্ঠাতৃত্বেন জগৎকারণত্বং নোপপদ্যতে । কস্মাৎ । অসামঞ্জস্যং । কিং পুনরসামঞ্জস্যম্ । হীনমধ্যমোভম-

তদাহ—“হীনমধ্যমে”তি । এতদ্বক্তব্যং ভবতি।—আগমাদীশ্বরশিকৌ ন দৃষ্টমহু-সৰ্ত্তব্যম্ । ন হি স্বর্গাপূৰ্বেদেবতাদিধাগমাদবগম্যামানেষু কিঞ্চদস্তি দৃষ্টম্ । ন হ্যাগমো দৃষ্টসাধৰ্ম্ম্যাং প্রবর্ততে । তেন শ্রুতসিদ্ধার্থমদৃষ্টানি দৃষ্টবিপরীতস্বভাবানি সুবহুত্বপি কল্যমানানি ন দোষগন্ধিতামাবহন্তি প্রমাণবদ্বাং । যন্ত তত্র কথ-ঞ্চিদুদ্যমসারঃ ক্রিয়তে স সুহৃদ্রাবমাত্রেন আগমানপেক্ষিতমহুমানস্ত দৃষ্টসাধৰ্ম্ম্যেণ প্রবর্তমানং দৃষ্টবিপর্য্যয়ে তুষাদপি বিভেতি তরামিতি । প্রাণিকৰ্ম্মাঃ ‘কদ্বাদদোষ ইতি চেৎ । ন । কুতঃ । কৰ্ম্মেশ্বরয়োৰ্ম্মিথঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃত্বে ইতরেতরা-শ্রয়ত্বদোষপ্রবন্ধাৎ । অয়মর্থঃ—যদীশ্বরঃ করুণাপরাধীনো বীতরাগস্ততঃ প্রাণিনঃ কপূয়ে কৰ্ম্মণি ন প্রবর্তয়েত্তচ্ছোৎপন্নমপি নাধিতিষ্ঠেৎ তাবন্না ত্রণ প্রাণিনাং ছঃখান্নংপাদাৎ । ন হীশ্বরাদীনা জনাঃ স্বাতন্ত্র্যেণ কপূয়ং কৰ্ম্ম চৰ্ত্তু-মৰ্হন্তি । তদনধিষ্ঠিতং বা কপূয়ং কৰ্ম্মফলং প্রসোতুম্ভংসহতে । তস্মাৎ স্বতন্ত্রো-হপীশ্বরঃ কৰ্ম্মভিঃ প্রবর্ত্যত ইতি দৃষ্টবিপরীতং কল্পনীয়ম্ । তথাচায়মপরো গণ-শোপরি বিফোট ইতরেতরাশ্রয়ঃ প্রসজ্যেত, কৰ্ম্মণেশ্বরঃ প্রবর্তনীয় ঈশ্বরেণ চ

বৈশেষিক ও নৈয়ায়িকগণও আপন আপন মতের প্রণালী বিশেষ অবলম্বন করিয়া ঈশ্বরের নিমিত্ত-কারণতা বর্ণন করেন । [অত...মঞ্জসম্] ঈশ্বর একটা পৃথক্ তত্ত্ব ও জগতের নিমিত্তকারণমাত্র, ইহা পূৰ্বেপক্ষস্থানীয় বলিয়া আচার্য্য ইহার উত্তর দিতেছেন । সূত্রটির অর্থ এইরূপ।—ঈশ্বর প্রকৃতিপুরুষের অধি-ষ্ঠাতৃরূপে (অধিষ্ঠাতৃত্ব = নিয়ন্তৃত্ব বা প্রেরকত্ব) জগৎকারণ, ইহা উপপন্ন হয় না । অনুপপন্নতার বা অযুক্ততার হেতু অসামঞ্জস্য অর্থাৎ সামঞ্জস্য না হওয়া । কি অসামঞ্জস্য ? তাহা বলিতেছি । [হীন...পভেঃ] তিনি স্বতন্ত্রস্বভাব হইয়া হীন, মধ্যম ও উত্তম প্রাণী সৃষ্টি করায় তাঁহার বিষমকারিত্ব প্রকাশ

ভাবেন হি প্রাণিভেদান্ বিদধত ঈশ্বরস্য রাগদ্বेषাদিদোষপ্র-
সক্তেরস্মাদাদিবদনীশ্বরত্বং প্রসজ্যেত । প্রাণিকৰ্ম্মাপেক্ষিতত্বাদ-
দোষ ইতি চেৎ, ন, কৰ্ম্মেশ্বরয়োঃ প্রবর্ত্যপ্রবর্তয়িতৃ ইতরে-
তরাশ্রয়দোষপ্রসঙ্গাৎ । অনাদিত্বাদিতি চেৎ, ন, বর্তমানকাল-
বদতীতেষপি কালেধিতরেতরাশ্রয়দোষাবিশেষাদন্ধপরম্পরা-

কৰ্ম্মেতি । শব্দে—“অনাদিত্বাদিতি চেৎ” পূৰ্ব্বকৰ্ম্মণেশ্বরঃ সম্প্রতিতনে কৰ্ম্মণি
প্রবর্ত্যতে তেনেশ্বরেণ সম্প্রতিতনং কৰ্ম্ম স্বকার্য্যে প্রবর্ত্যত ইতি । নিরাক-
রোতি—“ন, বর্তমানকালবদি”তি । অথ পূৰ্ব্বং কৰ্ম্ম কপমীষবা প্রবর্তিতমীশ্বর-
প্রবর্তনলক্ষণং কাৰ্য্যং কৰোতি । তত্রাপি প্রবর্তিতমীশ্বরেণ পূৰ্ব্বতনকৰ্ম্মপ্রব-

পাইয়াছে । যে বিষমকারী—সে রাগ-দ্বেষাদিদোষে দূষিত, ইহা অব্যভিচারিত
নির্ণয় । অতএব, অসমান সৃষ্টি করায় তাঁহারও রাগদ্বেষাদি আছে, ইহা অনু-
মিত হইতে পারে । তাঁহারও যদি অস্মদাদির তায় রাগদ্বেষাদি থাকে, তাহা
হইলে তিনিও অস্মদাদির তায় অনীশ্বর । যদি বল, তিনি কৰ্ম্মানুসারে হীন
মধ্যম ও উত্তম প্রাণী সৃষ্টি করেন, যে যেমন কৰ্ম্ম করিবে সে সেইরূপ
জন্মলাভ করিবে, তাহাতে তাঁহার দোষ হইবে কেন ? এ বিষয়ে আমরা বলি,
তাঁহার তাদৃশ ঈশ্বরত্ব অসিদ্ধ । জীবের কৰ্ম্মানুসারে ঈশ্বরের প্রবৃত্তি এবং
(প্রাণিগণের) কৰ্ম্ম সকল ঈশ্বরেচ্ছানুযায়ী, এ নির্ণয় পরম্পরাশ্রয়দোষহুই ।
ঈশ্বর আপন ইচ্ছায় উত্তমাদম সৃষ্টি করেন না, প্রাণিগণের কৰ্ম্ম (ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম)
তাঁহাকে ঐরূপ করায়, এ সিদ্ধান্ত হইতেই পারে না । কেন-না, কৰ্ম্ম সকল
জড়, তৎকারণে তাঁহারা অপ্ৰেরক । বিশেষতঃ কৰ্ম্মের প্রবর্তক ঈশ্বর, ঈশ্বরের
প্রবর্তক কৰ্ম্ম, ঐরূপ হইলে কে কাহার প্রথম প্রবর্তক তাহা স্থির হইবে না,
জানাও যাইবে না । সুতরাং পরম্পরাশ্রয় (তর্ক) উভয়কেই লুপ্ত করিবে ।
যদি বল, কৰ্ম্মেশ্বরের প্রবর্ত্যপ্রবর্তক ভাব অনাদি, তাহার আদি নাই, প্রথম
নাই, পূৰ্ব্ব পূৰ্ব্ব কৰ্ম্ম অনুসারেই তিনি পর পর উত্তমাদম সৃষ্টি করেন, (যে, যে
কৰ্ম্ম করে তাঁহাকে তদনুরূপ ফল দিবার জ্ঞতা, হয় উত্তম না হয় মধ্যম অথবা
হীন করিয়া সৃষ্টি করেন), এইরূপ প্রবাহ চলিয়া আসিতেছে, এ পক্ষেও
পূৰ্ব্বোক্ত পরম্পরাশ্রয় এবং অন্ধপরম্পরা নামক দোষ আগমন করে । *

* এক অন্ধ অন্য অন্ধকে লইয়া যায়, চালায়, একথা যেমন অসঙ্গত, জীবের অদৃষ্ট ঈশ্বরকে
প্ৰেরণ করে, একথাও তদ্রূপ অসঙ্গত ।

আয়াপত্তেঃ । অপি চ প্রবর্তনালক্ষণা দোষা ইতি আয়বিৎ-
সময়ঃ । ন হি কশ্চিদদোষপ্রযুক্তঃ স্বার্থে পরার্থে বা প্রবর্ত-
মানো দৃশ্যতে । স্বার্থপ্রযুক্ত এব চ সর্বো জনঃ পরার্থেইপি
প্রবর্তত ইত্যেবমপ্যাসামঞ্জস্যং, স্বার্থবন্ধাদীশ্বরস্যানীশ্বরত্বপ্রস-
ঙ্গাৎ । পুরুষবিশেষত্বাভ্যুপগমাচ্চেশ্বরস্য পুরুষস্য চৌদাসীন্যা-
ভ্যুপগমাদসামঞ্জস্যম্ ॥ ৩৭ ॥

সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ॥ ৩৮ ॥*

র্তিতেনেত্যেবমরূপরস্পাদোষঃ । চক্ষুশ্চত্বা হকো নীয়তে নাকান্তরেন । তথ-
হাপি দ্বাবপি প্রবর্ত্যাবিতি কঃ কং প্রবর্তয়েদিত্যর্থঃ । অপি চ নৈয়ায়িকানামী-
শ্বরত্ব নির্দোষত্বং স্বসময়বিকল্পমিত্যাহ—“অপি চে”তি । অস্বাক্ষর নায়াং সময়
ইতি ভাবঃ । নহু কারুণ্যাদপি প্রবর্তমানো জনো দৃশ্যতে ন চ কারুণ্যং দোষ
ইত্যত আহ—“স্বার্থপ্রযুক্ত এব চে”তি । কারুণ্যে হি সত্যহস্ত হুংখং ভবতি
তেন তৎপ্রহাণায় প্রবর্তত ইতি কারুণিকা অপি স্বার্থপ্রযুক্তা এব প্রবর্তন্ত
ইতি । নহু স্বার্থপ্রযুক্ত এব প্রবর্ততামেবমপি কো দোষ ইত্যত আহ—“স্বার্থ-
বন্ধাদীশ্বরত্বে”তি । অধিষ্ঠাদিত্যর্থঃ । পুরুষত্ব চৌদাসীন্যাভ্যুপগমায় বাস্তবী
প্রবৃত্তিরিতি । অপরমপি দৃষ্টান্তসারেণ দৃষণমাহ ।

[অপিচ...সামঞ্জস্যম্] অপিচ, আয়বিৎ পণ্ডিতেরা বলেন, প্রবর্তকতা প্রেমের
অনুপাপক । দোষের প্রেরণা ব্যতীত কোনও ব্যক্তি স্বার্থে বা পরার্থে প্রবৃত্ত
হয় না । (দোষ = রাগ ঘেদাদি) লোক যে পরার্থে প্রবৃত্ত হয়, তাহাও স্বার্থের
জন্ত । কারুণিক পরের হুংখ সহ্য করিতে পারেন না, সেই অদৃষ্টতা নিবারণার্থ
পরহুংখমোচনে প্রবৃত্ত হন । অতএব, ঈশ্বর যখন প্রেরক বা প্রয়োজক,
তখন অবশ্যই তিনি রাগাদিদোষবিশিষ্ট । যেহেতু তিনি স্বার্থরাগাদিমান, সেই
হেতু তিনি অস্বাদাদির সহিত সমান, অনীশ্বর, এইরূপ পাওয়া যায় । কাহেই
বলিতে হয়, স্বীকার করিতে হয়, নিমিত্তকারণবাদী পরমত সমঞ্জস নহে ।
যোগমতাবলম্বীরা যে ঈশ্বরকে উদাসীন ও পুরুষবিশেষ বলেন, তন্মতেও ঐরূপ
অসামঞ্জস্য জ্ঞানিবে । উদাসীন অথচ প্রবর্তক, এ কথা ব্যাহত (বিরুদ্ধ বা
প্রলাপ) ।

* স্বতন্ত্রেশ্বরবাদিনেষ্মিন্নেব সহ প্রধানাদেঃ সম্বন্ধো বাচ্যঃ স নোপপদ্যত এব । ঈশ্বরেণ-
ইসম্বন্ধস্ত প্রধানাদেঃ প্রার্থাযোগাৎ । ততোহপি তদ্ব্যতমসমঞ্জসমিতি ।—ঈশ্বরের সহিত প্রধানা-

পুনরপ্যাসামঞ্জস্যমেব। ন হি প্রধানপুরুষব্যতিরিক্ত ঈশ্বরো-
হস্তরেণ সম্বন্ধঃ প্রধানপুরুষয়োরীশিতা। ন তাবৎ সংযোগ-
লক্ষণঃ সম্বন্ধঃ সম্ভবতি, প্রধানপুরুষেশ্বরাণাং সর্বগতত্বান্নির-
বয়বত্বাচ্চ। নাপি সমবায়লক্ষণ আশ্রয়াশ্রয়িভাবানিরূপণাৎ।
নাপ্যন্তঃ কশ্চিৎ কার্য্যগম্যঃ সম্বন্ধঃ শক্যতে কল্পয়িতুং, কার্য্য-

দৃষ্টো হি সাবয়বানামসর্বগতানাঞ্চ সংযোগঃ। অপ্রাপ্তিপূর্ব্বিকা হি প্রাপ্তিঃ
সংযোগো ন সর্বগতানাং সম্ভবতাপ্রাপ্তেশ্বরভাবান্নিরবয়বত্বাচ্চ। অব্যাপ্যবৃত্তিতা
হি সংযোগস্ত স্বভাবো ন চ নিরবয়বেষব্যাপ্যবৃত্তিতা সংযোগস্ত সম্ভবতীত্যা-
ক্ৰমঃ। তন্মাদব্যাপ্যবৃত্তিতায়াঃ সংযোগস্ত ব্যাপিকায়া নিবৃত্তেষুত্বাপ্যস্ত সংযোগস্ত
বিনিবৃত্তিরিতি ভাবঃ। নাপি সমবায়লক্ষণঃ। স হযুতসিকানামাধারাদেযভূতা-
নামিহ প্রত্যয়হেতুঃ সম্বন্ধ ইত্যভ্যুপেয়তে। ন চ প্রধানপুরুষেশ্বরাণাং মিথোহস্ত্যা-
ধারাদেযভাব ইত্যর্থঃ। নাপি যোগ্যতালক্ষণঃ কার্য্যগম্যসম্বন্ধ ইত্যাহ—
“নাপ্যন্তঃ” ইতি। ন হি প্রধানস্ত মহদহঙ্কারাদিকারণত্বমদ্যপি সিদ্ধমিতি

সেধর সাংখ্যাদির মতে অন্য অসামঞ্জস্তও আছে। তন্মতে ঈশ্বর, প্রধান ও
পুরুষ (জীবায়া) হইতে স্বতন্ত্র ও অতিরিক্ত। তাদৃশ ঈশ্বর বিনা সম্বন্ধে
প্রধানকে ও পুরুষকে নিয়মানুগামী করিতে পারেন না। অতএব, হয়
সংযোগ, না হয় সমবায়, অথবা অন্য কোন সম্বন্ধ স্বীকার করা উচিত; পরন্তু
তাহা অসম্ভব। প্রধান, পুরুষ ও ঈশ্বর, এই তিনই তন্মতে সর্বব্যাপী ও
নিরবয়ব; সুতরাং সংযোগসম্বন্ধ অসম্ভব। (পরস্পর অপ্রাপ্ত হই বা
তোতাদিক পদার্থের প্রাপ্তির বা আংশিক মেলনের নাম সংযোগ, সুতরাং নিত্য-
প্রাপ্ত বা নিত্যমিলিত প্রধানাদির সংযোগ অসম্ভব)। যখন ঐ তিন পদার্থ
কেহ কাহার আশ্রিত বা অনুগত নহে, (গন্ধ যেমন পুষ্পের আশ্রিত, সেরূপ
আশ্রিত নহে), তখন সমবায় সম্বন্ধও বক্তব্য নহে। আশ্রয়াশ্রয়িত্বলৈ সমবায়
সম্বন্ধের কল্পনা হইয়া থাকে। কার্য্যাহুমেয় অন্য কোন সম্বন্ধও দেখাইতে
পারিবে না। কারণ এই যে, এখনও কার্য্য-কারণ-ভাব নির্ণীত হয় নাই। জগৎ
যে ঈশ্বরপ্রেরিত প্রধানের (প্রকৃতির) কার্য্য, তাহা এখনও অনিশ্চিত আছে।

দ্বির সম্বন্ধ থাকা স্বীকার না করিলে ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব (নিয়ন্তৃত্ব) সিদ্ধ হইবে না; কিন্তু তাহাতে
সংযোগ, সমবায় অথবা অন্য কোনও রূপ সম্বন্ধ উপপন্ন হইবে না অর্থাৎ যুক্তিতে পাওয়া
নাইবে না।

কারণভাবসৌবাদ্যাপ্যসিদ্ধিহাৎ । ব্রহ্মবাদিনঃ কথমিতি চেৎ,
ন, তস্য তাদাত্ম্যলক্ষণসম্বন্ধোপপত্তেঃ । অপি চাগমবলেন
ব্রহ্মবাদী কারণাদিস্বরূপং নিরূপয়তি নাবশ্যং তস্য যথাদৃষ্ট-
মেব সর্বমভ্যুপগন্তব্যম্ । পরস্য তু দৃষ্টান্তবলেন কারণাদিস্ব-
রূপং নিরূপয়তো যথাদৃষ্টমেব সর্বমভ্যুপগন্তব্যমিত্যয়মন্ত্যতি-
শয়ঃ । পরস্যাপি সর্বজ্ঞপ্রণীতাগমসম্ভাবাৎ সমানমাগমবল-
মিতি চেৎ,ন,ইতরেতরাশ্রয়প্রসঙ্গাৎ—আগমপ্রত্যয়াৎ সর্বজ্ঞ-
ত্বসিদ্ধিঃ সর্বজ্ঞত্বপ্রত্যয়াক্ষাগমসিদ্ধিরিতি । তস্মাদনুপপত্তা

শব্দে—“ব্রহ্মবাদিনঃ” ইতি । নিরাকরোতি—“ন” কৃতঃ, তস্মাৎ মতেহনির্ভেদ-
নীযতাদাত্ম্যলক্ষণসম্বন্ধোপপত্তেঃ । “অপি চে”তি । আগমো হি প্রবৃত্তিঃ প্রতি
ন দৃষ্টান্তমপেক্ষত ইত্যদৃষ্টপূর্নং তদ্বিরুদ্ধে চ প্রবর্তিতুং সমর্থঃ । অনুমানস্ত
দৃষ্টান্তসারি নৈবসিদ্ধে প্রবর্তিতুমর্হতীতি । শব্দে—“পরস্তাপি”তি । পরি-
হরতি—“নে”তি । অস্মাৎ দীক্ষণাগময়োবনাদিহাদীক্ষণযোগিতঃ প্রমাণমত ন
বিরোধ ইতি ভাবঃ ।

[ব্রহ্ম...শয়ঃ] বাদী বলিবেন, ব্রহ্মবাদীরও সংযোগাদি সম্বন্ধের অনুপপত্তি
আছে । এতদ্বত্তের ব্রহ্মবাদী বলেন, আমাদের মতে অনুপপত্তি নাই । আমা-
দের মতে সংযোগাদিসম্বন্ধ না থাকিলেও মায়িক অনির্ভাচ্য তাদাত্ম্যসম্বন্ধ
আছে এবং তাহা অক্ষররূপে উপপন্ন হয় । (তাদাত্ম্য = অভেদ) । আরও
দেখ, ব্রহ্মবাদী শাস্ত্রানুসারে কারণাদির স্বরূপ অবধারণ করেন সূত্ররাং যেমন
যেমন দেখা যায়, সমস্তই যে তেমনি তেমনি মানিতে হইবেক, তাহা তাঁহা-
দের অভিপ্রেত নহে । (দেখায় অনেক ভুল থাকে, শাস্ত্র-বিচার-নিষ্পন্ন জ্ঞানে
ভুল থাকিবার সম্ভাবনা নাই) কিন্তু বাদী লোকদৃষ্ট পদার্থানুসারে কারণাদির
স্বরূপ নিশ্চয় করেন, তজ্জনা তাহাঁকে সমস্তই যথাদৃষ্ট গ্রহণ করিতে হয় ।
অর্থাৎ বেদবাদীরা লোকদৃষ্ট মৃত্তিকা-কুস্তকার-সম্বন্ধের অনুসরণ করেন না ।
তাহা আনুমানিকেরাই করেন ; সূত্ররাং বেদবাদী অনুমানবাদী হইতে বিশিষ্ট ।
[পরস্তাপি...করেনা] যদি বল, অনুমানবাদীদেরও সর্বজ্ঞমহর্ষিপ্রণীত শাস্ত্র
আছে সূত্ররাং উভয় পক্ষেই শাস্ত্রবল সমান,এ বিষয়ে আমরা বলি, তাহা নহে ।
কেন-না, সর্বজ্ঞতা ও সর্বজ্ঞপ্রণীত শাস্ত্রের প্রামাণ্য, এই দুইটা অন্যোন্യാশ্রয়
দোষ গ্রস্ত । অর্থাৎ যদি তৎপ্রণীত শাস্ত্র প্রমাণ হয়, তবেই তৎপ্রণেতা ঋষি

সাংখ্যযোগবাদিনামীশ্বরকল্পনা । এবমন্ত্যাস্থপি বেদবাহ্যাস্থী-
শ্বরকল্পনাস্ত্ৰ যথাসম্ভবমসামঞ্জস্যং যোজয়িতব্যম্ ॥ ৩৮ ॥

অধিষ্ঠানানুপপত্তেশ্চ ॥ ৩৯ ॥*

ইতশ্চানুপপত্তিস্তার্কিকপরিকল্পিতস্যেশ্বরস্য । স হি পরি-
কল্প্যমানঃ কুন্তকার ইব যুদাদীনি প্রধানানুধিষ্ঠায় প্রবর্তয়েৎ ।
ন চৈবমুপপদ্যতে । ন হ্যপ্রত্যক্ষং রূপাদিহীনঞ্চ প্রধানামীশ্বর-
স্যাধিষ্ঠেয়ং সম্ভবতি, যুদাদিবৈলক্ষণ্যং ॥ ৩৯ ॥

করণবচ্চেন্ন ভোগাদিভ্যঃ ॥ ৪০ ॥†

সপাদর্শননমুনানঃ প্রবর্ততে নালৌকিকার্থবিশ্বয়মিতীহাপি ন প্রস্বর্তব্যম্ ।
সুগমমন্ত্যং ।

সর্বজ্ঞ এবং যদি ঈশ্বির সর্বজ্ঞতা সিদ্ধ হয়, তবে তৎপ্রণীত শাস্ত্র প্রমাণ । এই
জন্যই বলি, প্রণেতার সর্বজ্ঞতা ও প্রণীত শাস্ত্রের প্রামাণ্য বৃদ্ধিবার বিলক্ষণ
ব্যাপ্যত আছে । অতএব, প্রদর্শিত কারণে সাংখ্যযোগবাদীর ঈশ্বরকল্পনা
অনুপপন্ন বা অযুক্ত । [এব...যোজয়িতব্যম্] এইরূপে অন্যান্য অবৈদিক ও
স্বকপোলকল্পিত ঈশ্বরকল্পনাতেও অসামঞ্জস্য আছে, সে সকল যথাসম্ভব
যোজনা করিবে ।

তার্কিকদিগের ঈশ্বরতত্ত্ব-কল্পনা অন্য হেতুতেও অযুক্ত । সে অন্য হেতু
এই—কুন্তকার যেমন মৃত্তিকাদির অধিষ্ঠাতা হইয়া ঘট রচনা করে, ঈশ্বরও
তার্কিকগণের কল্পনায় সেইরূপ অধিষ্ঠাতা । পরন্তু তাঁহার তাদৃশ অধিষ্ঠাতৃত্ব
উপপন্ন হয় না । তৎপ্রতি হেতু এই যে, অপ্রত্যক্ষ ও রূপাদি-বিহীন প্রধান
অধিষ্ঠের হইবার অযোগ্য । প্রধান মৃত্তিকাদি-বিলক্ষণ ।

* ঈশ্বরসা অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ প্রধানাদিপ্রেরণানুপপত্তেঃ অসামঞ্জস্যমিতি যোজ্যম্ ।—ঈশ্বর
প্রকৃতিতে অধিষ্ঠিত হইয়া সৃষ্টি করেন, অর্থাৎ সৃষ্টিকরণার্থ প্রকৃতিকে প্রেরণ করেন, এ কথাও
অযোগ্য এবং তাহাও অসামঞ্জস্যের অন্যতম কারণ ।

† করণশিল্পিয়েষিব পুরুষঃ পরমেশ্বরঃ প্রকৃতাবধিষ্ঠিতীতি চেৎ, ন । কৃতঃ ? ভোগাদিভ্যঃ ।
ভন্ন ভোগস্য দৃষ্টত্বাৎ । পুরুষে (জীবে) করণকৃত্য ভোগাদয়োদৃশ্যন্তে, ঈশ্বরে তু প্রধানকৃতান্তে ন
দৃশ্যন্ত ইতি করণবাদিত্যদৃষ্টান্ত এবৈতার্থঃ ।—পুরুষ (আত্মা) যেমন ইন্দ্রিয়ের অধিষ্ঠাতা, সেই-
রূপ, ঈশ্বরও প্রধানের অধিষ্ঠাতা, এরূপ বলাও ন্যায্য নহে । কেননা, ইন্দ্রিয়ের সহিত জীবের ও
ঈশ্বরের সহিত প্রকৃতির প্রভেদ আছে । প্রভেদ থাকায় ইন্দ্রিয় ও জীব প্রকৃতির ও ঈশ্বরের দৃষ্টান্ত
নহে । (ভাষ্য দেখ) ।

স্যাদেতৎ । যথা করণগ্রামং চক্ষুরাদিকমপ্রত্যক্ষং রূপাদি-
হীনঞ্চ পুরুষোহধিষ্ঠিত্তি, এবং প্রধানমীশ্বরোহধিষ্ঠাস্যতীতি,
তথাপি নোপপদ্যতে । ভোগাদিদর্শনাদ্ধি করণগ্রামস্যাধিষ্ঠিতত্বং
গম্যতে, ন চাত্ৰ ভোগাদয়ো দৃশ্যন্তে । করণগ্রামস্যাম্যে চাত্ত্য-
পগম্যমানে সংসারিণামিবেশ্বরস্যাপি ভোগাদয়ঃ প্রসজ্যেয়ন্ ।
অন্যথা বা সূত্রদ্বয়ং ব্যাখ্যায়তে । অধিষ্ঠানানুপপত্তেঃ চ ।
ইতশ্চানুপপত্তি স্তার্কিকপরিকল্পিতন্যেশ্বরস্য । সাধিষ্ঠানো হি
লোকে সশরীরো রাজা রাষ্ট্রস্যেশ্বরো দৃশ্যতে ন নিরধিষ্ঠানঃ ।
অতশ্চ তদদৃষ্টান্তবশেনাদৃষ্টমীশ্বরং কল্পয়িতুমিচ্ছত ঈশ্বরস্যাপি
কিঞ্চিচ্ছরীরং করণায়তনং বর্ণয়িতব্যং স্যাৎ । ন'চ তদ্বর্ণয়িতুং
শক্যতে । স্বক্যুত্তরকালভাবিত্বাচ্ছরীরস্য প্রাক্ স্বক্টেস্তদনুপ-

“রূপাদিহীনমি”তি । অদৃষ্টরূপমিত্যর্থঃ । রূপাদিহীনকরণাধিষ্ঠানং হি
পুরুষস্ত স্বভোগাদাবেব দৃষ্টং নাগত্ৰ । ন হি বাহুং কুঠারাছাপরি দৃষ্টং ব্যাপারয়ন্
কশ্চিদুপলভ্যতে । তস্মাদ্রূপাদিহীনং করণং ব্যাপারয়ত ঈশ্বরস্ত ভোগাদিপ্র-
সক্তিস্তথা চানীশ্বরত্বমিতি ভাবঃ । কল্পান্তরমাহ—“অন্যথেন্”তি । পূর্বমধিষ্ঠিতির-

পুরুষ অর্থাৎ আত্মা যেমন প্রত্যক্ষের অগোরে ও রূপাদিবিহীন হইয়াও
করণ গ্রামের অর্থাৎ ইন্দ্রিয় সমূহের অধিষ্ঠাতা, তেমনি, ঈশ্বরও প্রত্যক্ষের অগো-
চর রূপাদিবর্জিত প্রধানের অধিষ্ঠাতা, একপ বলিলেও দোষ হইবে । ইন্দ্রিয়গণ
যে আত্মাধিষ্ঠিত, তাহা ভোগ অর্থাৎ সুখদুঃখাদি অনুভব দ্বারা জানা যায় । পরন্তু
ঈশ্বরের ভোগ জানা যায় না । যাহা যাহার অধিষ্ঠেয়, তাহা তাহার ভোগের
উপকরণ, এই নিয়ম স্বীকার করিলে এবং প্রধানকে ঈশ্বরের অধিষ্ঠেয় বলিলে,
অবশ্যই সংসারী আত্মার ন্যায় ঈশ্বরাত্মাতেও সুখদুঃখাদি ভোগ থাকা মানিতে
হইবেক । [অন্যথা...দৃষ্টত্বাৎ] এই ৩৯।৪০ শ্লোকের অন্যবিধ ব্যাখ্যাও করিতে
পার । ৩৯ শ্লোকের ব্যাখ্যা যথা—তার্কিকগণের কল্পিত ঈশ্বর অন্য কারণেও
অযুক্ত । সে কারণ এই—লোকদৃষ্ট রাজাদি লৌকিক ঈশ্বরকে তোমরা আশ্রয়
(স্থান) যুক্ত ও সশরীর দেখিয়াছ । তোমরা দৃষ্টান্তের আশ্রয় লইয়া ঈশ্বর-কল্পনা
করিতে ইচ্ছুক, সুতরাং যজ্ঞপ দেখিয়াছ তজ্ঞপ তোমাদিগকে তাঁহার কোনরূপ
শরীর, ইন্দ্রিয় ও স্থান থাকা স্বীকার করিতে হইবে । (রাজাদি লৌকিক
ঈশ্বর দেখিয়াছ, সুতরাং অলৌকিক বা অদৃষ্ট ঈশ্বরকেও তদনুরূপরূপী করিয়া

পতেঃ, নিরধিষ্ঠানহে চেশ্বরস্য প্রবর্তকত্বানুপপত্তিঃ, এবং
লোকে দৃষ্টত্বাৎ । করণবচ্ছেদ ভোগাদিভ্যঃ । অথ লোক-
দর্শনানুসারেণেশ্বরস্যাপি কিঞ্চিৎ করণানামায়তনং শরীরং
কামেন কল্লোত, এবমপি নোপপদ্যতে । সশরীরহে হি সতি
সংসারিবদ্ধোগাদিপ্রসঙ্গাদীশ্বরস্যাপ্যনীশ্বরত্বং প্রসজ্যেত ॥ ৪০ ॥

অনুবত্তমসর্বজ্ঞতা বা ॥ ৪১ ॥*

ইতশ্চানুপপত্তিস্তার্কিকপরিকল্পিতস্যেশ্বরস্য । স হি সর্ব-
জ্ঞঃ স্তূতভূাপগম্যতে, অনন্তঃ । অনন্তঞ্চ প্রধানমনস্তাশ্চ পুরুষা

ধিষ্ঠানমিদানীন্ত অধিষ্ঠানং ভোগায়তনং শরীরমুক্তম্ । তথা ভোগাদিপ্রসঙ্গে-
নানীশ্বরত্বং পূৰ্ণমাপাদিতম্ । সম্ভ্রতি তু শরীরেহেন ভোগাদিপ্রসঙ্গাদনীশ্বরত্ব-
মুক্তমিতি বিশেষঃ ।

অপি চ সৰ্ব্বব্রাহ্মণ্যং প্রমাণয়তঃ প্রধানপুরুষেশ্বরানামপি সংখ্যাভেদবত্-

অনুমান করিতে পার, অন্য কিছু পার না) । কিন্তু কোনও প্রকারে তাঁহার
শরীরাদি থাকা প্রমাণ করিতে পারিবে না । কারণ এই-যে, সৃষ্টি না হইলে
শরীর হয় না, হওয়াও অসম্ভব । শরীর সৃষ্টির পরতাবী, সৃষ্টির পূর্বে তাহা
অসম্ভব । অপিচ, ঈশ্বরকে যদি অধিষ্ঠানশূন্য বল, তাহা হইলে তাহাকে
প্রবর্তক বা নিয়ন্তা বলিতে পারিবে না । কেন-না, তোমরা সশরীর চেতনের
প্রবর্তকতা দেখিয়াছ, অশরীরের প্রবর্তকতা দেখে নাই । (যাহা দেখে নাই,
দেখাইতে পার না, তাহা অকল্পনীয়) । [করণ...প্রসজ্যেত] ৪০ সূত্রের
ব্যাখ্যাস্তর এইরূপ—দৃষ্টান্তের অনুসরণ করিলে ঈশ্বরেরও কোনরূপ ইচ্ছা-
তন (দেহ) থাকা কল্পনা করিতে হইবে ; কিন্তু তাহা উপপন্ন বা সিদ্ধ হইবে
না । সিদ্ধ হইলেও শরীরিহ বিধায় অঙ্গদাদির ন্যায় তাঁহার ঈশ্বরত্ব অপগত
হইবে ।

অন্য হেতুতেও তার্কিক-কল্পিত ঈশ্বর উপপত্তিরহিত । তার্কিকেরা

* তার্কিকাভিমতেশ্বরকারণবাদে প্রধানপুরুষেশ্বরানামপুরুষঃ নাশবত্তমীশ্বরনামসার্কিকজ্ঞাঞ্চ
প্রসঙ্গাত ইতি তদ্বাদোহযুক্ত এব ।—তার্কিকেরা যে ভাবে ঈশ্বরকে উপস্থাপিত করেন, সে ভাবে
ঈশ্বরের অসর্বজ্ঞতা ও প্রধানাদির বিনাশিত্ব স্বীকার হইয়া পড়ে ; পরন্তু তাহা নহে ।

মিথো ভিন্না অভ্যুপগম্যন্তে। তত্র সৰ্ব্বজ্ঞেনেশ্বরেণ প্রধানস্য পুরুষাণামাত্মনশ্চৈয়ত্তা পরিচ্ছিদ্যেত বা নবা পরিচ্ছিদ্যেত। উভয়থাপি দোষোহনুষক্ত এব। কথম্। পূৰ্ব্বস্মিত্তাবদ্বিকল্প ইয়ত্তা পরিচ্ছিন্নত্বাৎ প্রধানপুরুষেশ্বরাণামন্তবদ্ধমবশ্যম্ভাবি, এবং লোকে দৃষ্টত্বাৎ। যদ্বি লোকে ইয়ত্তাপরিচ্ছিন্নং বস্তু ঘটাদি তদন্তবদদৃষ্টম্, তথা প্রধানপুরুষেশ্বরত্রয়মপীয়ত্তা-পরিচ্ছিন্নত্বাদন্তবৎ স্যাৎ। সত্বা পরিমাণং তাবৎ প্রধানপুরুষেশ্বরত্রয়রূপেণ পরিচ্ছিন্নং, স্বরূপপরিমাণমপি তদাত্মীশ্বরেণ পরিচ্ছিদ্যেতেতি। পুরুষগতা চ মহাসত্বা। ততশ্চ ইয়ত্তা-পরিচ্ছিন্নানাং মধ্যে যে সংসারান্মুচ্যন্তে তেষাং সংসারোহন্তবান্ সংসারিত্বঞ্চ তেষামন্তবৎ, এবমিতরেষপি ক্রমেণ মুচ্য-

মন্তবত্বঞ্চ দ্রব্যত্বাৎ সংখ্যাগ্ৰহে সতি প্রমেয়ত্বাচ্ছাত্মাতবাম্। ততশ্চাস্তবত্তমসৰ্ব্বজ্ঞতা বা। অস্মাকং হাগমগম্যোহর্থো তদ্বাধিতবিষয়তয়া নানুমানং প্রভবতীতি ভাবঃ। স্বরূপপরিমাণমপি যন্ত যাদৃশমণু মহৎ পরমমহদীৰ্বং ব্রহ্ম-

ঈশ্বরকে সৰ্ব্বজ্ঞ ও অনন্ত বলেন। তাঁহাদের মতে প্রধান ও পুরুষ এই দুইও অনন্ত; অথচ পরস্পর ভিন্ন। এ স্থলে আমাদের জিজ্ঞাস্ত, সৰ্ব্বজ্ঞ ঈশ্বর কর্তৃক প্রধানের, পুরুষের ও আপনার ইয়ত্তা (সংখ্যা ও পরিমাণ) পরিচ্ছেদবিশিষ্ট (নির্দিষ্ট বা নিশ্চিত) কি-না। না, হ্যাঁ, উভয় পক্ষেই দোষ আছে। [কথং... ত্বাৎ] কি দোষ? বলিতেছি। প্রথম কল্পে অর্থাৎ পরিচ্ছিন্ন পক্ষে পরিচ্ছিন্নতা (অন্নতা) নিবন্ধন প্রধান, পুরুষ, ঈশ্বর, সকলেরই অন্তবস্তা অর্থাৎ অনিত্যতা অবশ্যম্ভাবী। কেন-না, লোকমধ্যে ঐরূপই দেখা যায়। যে কোন বস্তু ইয়ত্তাপরিচ্ছিন্ন (যে কিছু ঘটাদিবস্তু এত ও এত বড়, এতরূপ নির্দেশে নির্দিষ্ট হয়), সমস্তই অন্তবৎ অর্থাৎ নশ্বর। এতদৃষ্টান্তে প্রধানাদিও ইয়ত্তা-পরিচ্ছিন্ন বলিয়া অন্তবান্ হইতে পারে। [সংখ্যা... ত্বাৎ] যে সকল বস্তু পরস্পর ভিন্ন, সে সমস্তই নিশ্চিত-পরিমাণ। যেমন ঘটাদি। এতন্নিয়মানুসারে প্রধান, পুরুষ, ঈশ্বর, ইহঁরাও নিশ্চিত-পরিমাণ অর্থাৎ অপরিমিত নহেন। প্রোক্ত নিদর্শনদ্বারা সিদ্ধ হয়, প্রধান পুরুষ ঈশ্বর, এই বিভিন্ন তিন রূপের স্বীকার থাকায় তাঁহাদের সংখ্যারূপটি পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ নির্দিষ্টপরিমাণ-বিশিষ্ট।

মানেষু সংসারস্য সংসারিণাং চাস্তবত্ত্বং স্যাৎ । প্রধানঞ্চ সবিকারং পুরুষার্থমীশ্বরস্যাধিষ্ঠেয়ং সংসারবদ্ধেনাভিমতং তচ্ছ্রুতায়ামীশ্বরঃ কিমধিষ্ঠিষ্ঠেৎ, কিং বিষয়ে বা সর্বজ্ঞতেশ্বরতে স্যাতাম্ । প্রধানপুরুষেশ্বরানাং চৈবমন্তবদ্ধে সত্যাদিমত্ত্বপ্রসঙ্গঃ, আদ্যন্তবদ্ধে চ শূন্যবাদপ্রসঙ্গঃ । অথ মা ভূদেষ দোষ ইত্যুক্তরো বিকল্পোহভ্যুপগম্যেত ন প্রধানস্য পুরুষাণামাত্মনশ্চেষ্যন্তেশ্ব-

ক্ষেতি । “অথ মা ভূদেষ দোষ” ইত্যুক্তরো বিকল্পো বস্তান্তোহস্তি তস্তান্তবস্তা-
গ্রহণমসর্গজতামাপাদয়েৎ । যস্ত ত্বন্ত এব নাস্তি তস্ত তদগ্রহণং নাসর্গজতা-

উইাদের স্বরূপ ঈশ্বরের দ্বারা পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ পরিমিত (অপরিমিত নহে) । যদিও তন্মতে জীব অনন্ত, সূতরাং সংখ্যার নিশ্চয়তা নাই, সে বিষয়ে আমরা বলি, জীবসংখ্যা অগ্ন্যাদির অনিশ্চিত থাকিলেও ঈশ্বরের নিকট নিশ্চিত আছে । না থাকিলে তিনি অসর্গজ, ইহাই স্থির হইবে । পবিচ্ছেদ পক্ষে ফল এই যে, সংসারমুক্তজীবের সংসার ও সংসারিত্ব, উভয়ই অন্তবান্ এবং জীব ক্রমাগ্রে মুক্ত হইতে থাকিলেও একদময়ে সংসারের ও সংসারিসংখ্যার বনাশ ঘটতে পারে । (ইহার কল জগতে জীবশূন্যতা) । [প্রধানঞ্চ... প্রসঙ্গঃ] এতাবতা এই বলা হইল যে, নিত্য কিছুই নাই, কথিত প্রধানাদি সমস্তই অনিত্য । যদি সমস্তই অনিত্য হয় এবং সংসারোৎপত্তির উপকরণ-স্বরূপ পুরুষ-ভোগ্য সবিকার (মহাদাদি পদার্থের সহিত) প্রধান যদি ঈশ্বরের অধিষ্ঠেয়ই হয়, তাহা হইলে ঈশ্বর প্রধানাদির অভাবে (যখন তাহাদের অস্ত হইবে তখন) কিসে অধিষ্ঠিত থাকিবেন ? কাহাকে সংসারে বা কার্যে প্রবৃত্ত করিবেন ? তাঁহার ঈশ্বরত্ব ও সর্বজ্ঞত্ব কোন্ বিষয়ে পর্যাবশ্যিত হইবে ? কাহাকে লইয়া থাকিবে ? ঈশ্বর থাকিবেন, তাহাও বলিতে পার না । ঈশ্বর যখন ভিন্ন পদার্থ, তখন অবশ্যই তিনি বটাদি পদার্থের ত্রায় অন্তবান্ অর্থাৎ নশ্বর । যদি প্রধান, পুরুষ, ঈশ্বর, এই তিনই অন্তবান্ বলিয়া গণ্য হয়, তাহা হইলে ইহাও স্বীকার করিতে হয় যে, ঐ তিনের আদিও (উৎপত্তি) আছে । ঐ তিনের আদি অস্ত মানিতে গেলে শূন্যবাদ স্বীকার করা হইবে । [অথ... বাদঃ] যদি বল, এতদোষ পরিহারার্থ শেযোক্ত বিকল্প অর্থাৎ প্রধানাদি ইয়ত্তাপরিচ্ছিন্ন নহে, এই কল্প স্বীকার করিব, তাহাতে আমরা বলিব ও বলিয়াছি, প্রধানাদির ইয়ত্তা ঈশ্বরপরিচ্ছেদ্য না হইলে (অর্থাৎ ঈশ্বর প্রধানা-

রেণ পরিচ্ছিন্দ্যত ইতি । তত ঈশ্বরস্য সৰ্ব্বজ্ঞতাব্যুপগমহানি-
রপরোদোষঃ প্রসজ্যেত । তস্মাদপ্যসঙ্গতস্তার্কিকপরিগৃহীত
ঈশ্বরকারণবাদঃ ॥ ৪১ ॥

উৎপত্ত্যসম্ভবাৎ ॥ ৪২ ॥

যেষামপ্রকৃতিরিধিষ্ঠাতা কেবলং নিমিত্তকারণমীশ্বরোহভিম-
তস্তেষাং পক্ষঃ প্রত্যাখ্যাতঃ । যেষাং পুনঃ প্রকৃতিশ্চাধিষ্ঠাতা
চোভয়ান্নকং কারণমীশ্বরোহভিমতস্তেষাং পক্ষঃ প্রত্যা-
খ্যায়তে । ননু ঐতিহ্যসমাশ্রয়ণেনাপ্যেবংরূপ এবেশ্বরঃ প্রাক্
নির্দ্ধারিতঃ প্রকৃতিশ্চাধিষ্ঠাতা চেতি, ঐতিহ্যানুসারিণী চ স্মৃতিঃ
প্রমাণমিতি স্থিতিঃ, তৎ কস্ম হেতোরেষ পক্ষঃ প্রত্যাচিখ্যা-
সিত ইতি । উচ্যতে । যদ্যপ্যেবজ্ঞাতীয়কোহংশঃ সমানত্বান্ন

মাবহতি । ন হি শশবিমাণাদ্যাজ্ঞানাদজ্ঞো ভবতীতি ভাবঃ । পরিহরতি—“তত”
ইতি । আগমানপেক্ষাত্মানুমানমেবামন্তবদ্ব্যবগম্যতীত্বাক্তম্ ।

অত্ৰ বেদাবিসম্বাদাদ্বেদান্তঃশেষে বিসম্বাদঃ স নিরস্তুতে । তৎশেষমাহ—

দির পরিমাণ ও সংখ্যা না জানিলে) ঈশ্বরের ঈশ্বরত্ব ও সৰ্ব্বজ্ঞত্ব উপ-
পাদিত হইবেক । এই কারণে, তার্কিক-কল্পিত ঈশ্বর-কারণবাদ অসঙ্গত,
সুতরাং অগ্রাহ্য ।

যে মতে ঈশ্বর প্রকৃতিকারণ নহেন, কেবল মাত্র অধিষ্ঠাতা সুতরাং
নিমিত্তকারণ, সে মত নিরাকৃত হইয়াছে । (সে মতের অসাধুতা দেখান হই-
য়াছে) । ঐহাদের মতে ঈশ্বরই প্রকৃতি এবং ঈশ্বরই অধিষ্ঠাতা, সম্প্রতি
(এতৎ সূত্রে) তাঁহাদের মত প্রত্যাখ্যাত হইবে । [ননু...ইতি] বলিতে পার
যে, পূর্বে ঐতিহ্যানুসারে ঐরূপ ঈশ্বরত্বই অবধৃত হইয়াছে, স্মৃতিও (স্মৃতি =
ভাগবত ও পঞ্চরাত্র শাস্ত্র) ঐতির অনুগামিনী, তবে কি নিমিত্ত পুনঃ ঐরূপ
(প্রকৃতি ও নিমিত্ত) ঈশ্বরবাদ নিরস্তুত করিবার ইচ্ছা হইল ? [উচ্যতে...
রন্তঃ] বলিতেছি । যদিও ঐ অংশ (ঈশ্বর জগতের প্রকৃতিও বটেন, নিমিত্তও

* জীবসোৎপত্ত্যসম্ভবাৎ চতুর্বাহবাদস্যাপ্যাসামঞ্জস্যমিতি সূত্রাক্ষরার্থঃ । চতুর্বাহবাদিনো
ভাগবতঃ ।—ভাগবত মতাবলম্বীরা বলে, বাহুদেব নামক পরমাত্মা হইতে সঙ্কর্ষণ সংজ্ঞক জীবের

বিসম্বাদগোচরো ভবত্যন্তি হুংশাস্তুরং বিসম্বাদস্থানমিত্যত-
স্তৎপ্রত্যাখ্যানায়ারম্ভঃ । তত্র ভাগবতা মন্যন্তে ভগবানে-
বৈকো বাসুদেবো নিরঞ্জনোজ্ঞানস্বরূপঃ পরমার্থতত্ত্বম্ । স
চতুর্ধাত্মানং প্রবিভজ্য প্রতিষ্ঠিতো বাসুদেবব্যূহরূপেণ সঙ্কর্ষণ-
ব্যূহরূপেণ প্রহ্লাদব্যূহরূপেণানিরুদ্ধব্যূহরূপেণ চ । বাসুদেবো
নাম পরমাত্মোচ্যতে, সঙ্কর্ষণো নাম জীবঃ, প্রহ্লাদো নাম মনঃ,
অনিরুদ্ধো নামাহঙ্কারঃ । তেষাং বাসুদেবঃ পরা প্রকৃতিঃ,
ইতরে সঙ্কর্ষণাদয়ঃ কার্যম্ । তমিথ্যস্তুতং ভগবন্তমভিগমনোপা-
দানেজ্যাস্বাধ্যায়যোগৈর্বর্ষশতমিচ্ছ। ক্ষীণক্লেশো ভগবন্তমেব
প্রতিপদ্যত ইতি । তত্র যতাবদুচ্যতে যোহসৌ নারায়ণঃ

বটেন, এই অংশ) পক্ষভুক্ত বা সমানতা বিধায় বিবাদস্থান নহে ; তথাপি, অস্ত
অংশে বিবাদ অর্থাৎ অস্ত অংশ প্রতিবিরুদ্ধ ; সেই নিমিত্ত তাদৃশ পর মত
প্রত্যাখ্যাত হইতেছে । [তত্র...ইতি] ভগবদ্ভক্তেরা মনে করে, ভগবান্
বাসুদেব এক, তিনি নিরঞ্জন, জ্ঞানবপুঃ, এবং তিনিই পরমার্থতত্ত্ব । তিনি
আপনাকে চারিপ্রকারে বিভক্ত করিয়া বিরাজিত আছেন । বাসুদেব-ব্যূহ,
সঙ্কর্ষণ ব্যূহ, প্রহ্লাদ-ব্যূহ, অনিরুদ্ধ-ব্যূহ, এই চারিপ্রকার ব্যূহ তাঁহারই স্বরূপ ।
বাসুদেবের অপর নাম পরমাত্মা, সঙ্কর্ষণের অস্ত্র নাম জীব, প্রহ্লাদের নামান্তর
মন, এবং অনিরুদ্ধের নামান্তর অহঙ্কার । এই চারি প্রকার ব্যূহের মধ্যে
বাসুদেব-ব্যূহই পরা প্রকৃতি অর্থাৎ মূলকারণ । সঙ্কর্ষণ প্রভৃতি তাঁহা হইতে
সমুৎপন্ন সূত্ররং তাঁহারা সেই পরা প্রকৃতির কার্য্য । জীব দীর্ঘকাল অভিগমন,
উপাদান, ইজ্যা, স্বাধ্যায় ও যোগসাধনে * রত থাকিলে নিষ্পাপ হয়, হইয়া
পর্যাপ্ত ভগবান্কে প্রাপ্ত হয় । [তত্র...প্রসিদ্ধত্বাৎ] ভাগবতগণ যে বলেন,
“নারায়ণ প্রকৃতির পর, পরমাত্মা নামে প্রসিদ্ধ ও সর্বোত্তম, তাহা প্রতিবিরুদ্ধ
নহে এবং তিনি যে আপনা আপনি অনেক প্রকারে বা ব্যূহ (সমূহ) ভাবে

উৎপত্তি হয় । কিন্তু তাহা অসম্ভব । যেহেতু অসম্ভব, সেই হেতু, ভাগবত মতও অযুক্ত অর্থাৎ
মুক্তিশূন্য । (ভাষা ব্যাখ্যা দেখ) ।

* অভিগমন = তলসতভাবে কায়মনোবাক্যে ভগবৎগৃহগমনাদি । উপাদান = পূজাত্ত্রবাদি
আহরণ বা আয়োজন । ইজ্যা = পূজা । স্বাধ্যায় = অষ্টাঙ্করাদি মন্ত্রের জপ । যোগ = ধ্যান ।

পরোহব্যক্তাং প্রসিদ্ধঃ পরমাত্মা সর্বাত্মা স আত্মনাত্মান-
মনেকধা ব্যুৎপাদিত ইতি, তন্ম নিরাক্রিয়তে । “স একধা
ভবতি ত্রিধা ভবতি” ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ পরমাত্মনোহনেকধা
ভাবস্তাধিগতত্বাৎ । যদপি তস্য ভগবতোহভিগমনাদিলক্ষণমা-
রাধনমজস্রমনশ্চিহ্নতয়াহভিপ্রেয়তে তদপি ন প্রতিষিধ্যতে
শ্রুতিস্মৃত্যোরীশ্বরপ্রণিধানস্য প্রসিদ্ধত্বাৎ । যৎ পুনরিদমুচ্যতে
বাস্তুদেবাং সঙ্কর্ষণ উৎপদ্যতে সঙ্কর্ষণাচ্চ প্রদ্যুম্নঃ প্রদ্যুম্নাচ্চা-
নিরুদ্ধ ইতি, অত্র ক্রমঃ । ন বাস্তুদেবসংজ্ঞকাং পরমাত্মনঃ
সঙ্কর্ষণসংজ্ঞস্য জীবস্তোৎপত্তিঃ সম্ভবতি, অনিত্যত্বাদিদোষ-
প্রসঙ্গাৎ । উৎপত্তিমত্রে হি জীবস্তানিত্যত্বাদয়ো দোষাঃ প্রস-
জ্যেয়ান্, ততশ্চ নৈবাস্য ভগবৎপ্রাপ্তিশ্রোক্ষঃ স্যাৎ, কারণা-
প্রাপ্তৌ কার্যস্য প্রবিলয়প্রসঙ্গাৎ । প্রতিষেধিষ্যতে চাচার্যো

“যৎপুনরিদমুচ্যতে” । “বাস্তুদেবাং সঙ্কর্ষণো”জীব ইতি জীবস্ত কারণবশে সত্য-
নিত্যত্বমনিত্যত্বে পরলৌকিকনোহভাবাৎ পরলৌকাভাবঃ । ততশ্চ স্বগনরকাপ-
বর্গাভাবাপত্তের্নাভাবাপত্তের্নাস্তিক্যমিত্যর্থঃ । অল্পপন্ন্য চ জীবস্তোৎপত্তিরি-
ত্যাহ—“প্রতিষেধিষ্যতে চে”তি ।

অবস্থিত বা বিরাজিত, তাহাও অবিরুদ্ধ, বিরুদ্ধ কথা নহে” । অতএব, ভাগবত
মতের ঐ অংশ এতৎ সূত্রের নিরাকরণীয় নহে । কেননা, “পরমাত্মা এক
প্রকার হন, বহু প্রকারও হন” ইত্যাদি শ্রুতিতে পরমাত্মার বহুভাবে অব-
স্থান কথিত হইয়াছে । নিরন্তর অনশ্চিহ্ন হইয়া অভিগমনাদিরূপ আরাধনায়
তৎপর হইতে হইবে, এ অংশও নিষেধ্য নহে । তৎপ্রতি হেতু এই যে, শ্রুতি
স্মৃতি উভয়ত্রই ঈশ্বর-প্রণিধানের বিধান আছে সূত্ররাং ঐ অংশ অবিরুদ্ধ,
শ্রুতিবিরুদ্ধ নহে । [যৎ পুনঃ...প্রসঙ্গাৎ] তাঁহারা যে বলেন, বাস্তুদেব হইতে
সঙ্কর্ষণের, সঙ্কর্ষণ হইতে প্রদ্যুম্নের, প্রদ্যুম্ন হইতে অনিরুদ্ধের জন্ম হয়, উৎপত্তি
হয়, এই অংশের নিষেধার্থ এতৎ সূত্র অভিহিত হইল । সূত্রের অর্থ এই যে,
অনিত্যত্বাদিদোষ প্রসক্ত হয় বলিয়া বাস্তুদেবসংজ্ঞক পরমাত্মা হইতে সংকর্ষণ-
সংজ্ঞক জীবের উৎপত্তি অসম্ভব । [উৎপত্তিমত্রে...কল্পনা] জীব যদি উৎপত্তি-
মানই হয়, তাহা হইলে তাহাতে অনিত্যত্বাদি দোষ থাকিবেক । জীব অনিত্য

জীবন্তোৎপত্তিঃ ‘নান্মাশ্রুতে নিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ’ [অং ২। পাং ৩।
অনুং ১৭] ইতি । তস্মাদসঙ্গতৈবাং কল্পনা ॥ ৪২ ॥

ন চ কর্তুঃ করণম্ ॥ ৪৩ ॥*

ইতচ্চাসঙ্গতৈবাং কল্পনা, যস্মান্ন হি লোকে কর্তুর্দেব-
দত্তাদেঃ করণং পরশাছুৎপদ্যমানং দৃশ্যতে । বর্ণয়ন্তি চ ভাগ-
বতাঃ কর্তুর্জীবাং সঙ্কর্ষণসংজ্ঞকাং করণং মনঃ প্রচ্যামসংজ্ঞক-
মুৎপদ্যতে কর্তৃজাচ্চ তস্মাদনিরুদ্ধসংজ্ঞকোহহঙ্কার উৎপ-
দ্যত ইতি । ন চৈতদ্দৃষ্টাস্তমন্তরেণাধ্যবসাতুং শক্যম্ । ন
চৈবন্তুতাং শ্রুতিমুপলভামহে ॥ ৪৩ ॥

যদ্যপ্যনেকশিল্পপর্যাবদাতঃ পরশুং কৃদ্ভা তেন পলাশং ছিনন্তি যদ্যপি চ
প্রবন্ধেনেন্দ্রিয়ার্থায়মনঃসন্নিবর্ধলক্ষণং জ্ঞানকরণমুপাদায়াম্মার্থং বিজ্ঞানান্তি
তথাপি সঙ্কর্ষণোহকরণঃ কথং প্রচ্যাম্যথাং মনঃ করণং কুর্যাৎ । অকরণস্ত বা
করণনির্মাণসামর্থ্যে কৃতং করণনির্মাণেনাকরণাদেব নিখিলকার্যসিদ্ধিরিতি
তাবঃ ।

অর্থাৎ নম্বরবতাব হইলে তাহার ভগবৎপ্রাপ্তিরূপ মোক্ষ হইতেই পারে
না । কারণের বিনাশে কার্যের বিনাশ অবশ্যবী । আচার্য্য বাস জীবের
উৎপত্তি “নান্মা শ্রুতে নিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ” (অং ২, পাং ৩) এতৎ সূত্রে নিবেদ
করিবেন । অর্থাৎ উৎপত্তিনিবেদপূর্বক নিত্যতা প্রদর্শন করিবেন । অতএব,
ভাগবতদিগের ঐ কল্পনা নিতান্ত অসঙ্গত ।

ঐ কল্পনা যে অসঙ্গত, তৎপ্রতি অত্র হেতুও আছে । সে হেতু এইঃ—
লোক মধ্যে দেবদত্তাদি কর্তা হইতে দাতাদি করণের (ক্রিয়ানিশ্পাদক পদা-
র্থের) উৎপত্তি দৃষ্টিগোচর হয় না । অথচ ভাগবতেরা বর্ণন করেন, সঙ্কর্ষণ
নামক কর্তা জীব প্রচ্যাম-নামক করণ মন জন্মান্ । আবার সেই কর্তৃজন্মা
প্রচ্যাম (মন) হইতে অনিরুদ্ধের (অহঙ্কারের) উৎপত্তি হয় । ভাগবত-
দিগের এ কথা আমরা বিনা দৃষ্টান্তে গ্রহণ করিতে ও মানিতে পারি না । ঐ
তত্ত্বের অববোধক শ্রুতিবাক্যও নাই ।

* যস্মাৎ কর্ত্বাঃ করণোৎপত্তিন্ দৃশ্যতে তস্মাদসঙ্গতৈবাং কল্পমেতি সূত্রার্থঃ ।—যেহেতু কর্তা

বিজ্ঞানাদিভাবে বা তদপ্রতিষেধঃ ॥ ৪৪ ॥*

অথাপি স্থান চৈতে সংকর্ষণাদয়ো জীবাদিভাবেনাভিপ্রে-
য়ন্তে, কিং তর্হি, ঈশ্বরঃ এবৈতে সর্বের জ্ঞানৈশ্বর্যশক্তিবলবীৰ্য্য-
তেজোভিরৈশ্বর্য্যধর্ম্মৈরন্বিতা অভ্যুপগম্যন্তে, বাস্তুদেবা এবৈতে
সর্বের নির্দোষা নিরখিষ্টানা নিরবদ্যাশ্চেতি, তস্মান্মায়ং যথা-
বর্ণিত উৎপত্ত্যসম্ভবো দোষঃ প্রাপ্নোতীতি, অত্রোচ্যতে ।
এবমপি তদপ্রতিষেধ উৎপত্ত্যসম্ভবস্থা প্রতিষেধঃ প্রাপ্নোত্যেব ।
অয়নুৎপত্ত্যসম্ভবো দোষঃ প্রকারান্তরেণেত্যভিপ্রায়ঃ । কথম্ ।

বাস্তুদেবা এবৈতে সংকর্ষণাদয়ো “নির্দোষা” অবিদ্যাদিদোষরহিতাঃ । “নির-
খিষ্টানা” নিরূপাদানা অতএব “নিরবদ্যাঃ” অনিত্যত্বাদিদোষরহিতাঃ । তস্মাৎ উৎ-
পত্ত্যসম্ভবোহনুগুণস্বয়ং দোষ ইত্যর্থঃ । অত্রোচ্যতে — “এবমপি”তি । না ভূতভূত-
পগমে ন দোষঃ, প্রকারান্তরেণ ত্বমেব দোষঃ । প্রশ্নপূর্বে প্রকারান্তরমাহ —
“কথং যদি তাবদি”তি । ন তাবদেতে পরস্পরং ভিন্না ঈশ্বরঃ পরস্পরবাহ-

ভাগবতদিগের এমন অভিপ্রায়ও হইতে পারে যে, প্রোক্ত সংকর্ষণাদি
জীবভাবান্বিত নহে । উইরা সকলেই ঈশ্বর, সকলেই জ্ঞানশক্তি ও ঐশ্বর্য্য-
যুক্ত, বল, বীৰ্য্য ও তেজঃসম্পন্ন, সকলেই বাস্তুদেব, সকলেই নির্দোষ, নিরখিষ্ট
নিরবদ্য (নির্দোষ = রাগাদিরহিত । নিরখিষ্ট = অপ্রাকৃতিক অর্থাৎ প্রকৃতি-
জন্মা নহে । নিরবদ্য = নাশাদিরহিত) । সুতরাং তাঁহাদের সম্বন্ধে উৎপত্ত্য-
সম্ভবদোষ নাই । এই অভিপ্রায়ের উপর বলা যাইতেছে, উক্ত অভিপ্রায়
থাকিলেও উৎপত্ত্যসম্ভবদোষ নিবারিত হয় না । অর্থাৎ অজ্ঞ প্রকারে ঐদোষ

হইতে করণের উৎপত্তি দেখা যায় না, সেই হেতু ভাগবতদিগের কল্পনা অসঙ্গত । প্রকৃতস্থলে
কর্তা জীব, করণ মন ।

* আদিশঙ্কেনৈশ্বর্য্যাদয়ো গৃহ্যন্তে । যদ্যপি সংকর্ষণাদীনাং সর্বেরাং জ্ঞানৈশ্বর্য্যশক্তিবলবীৰ্য্য-
তেজোবহুং স্বীকৃত্যে তথাপি তদপ্রতিষেধঃ উৎপত্ত্যসম্ভবপ্রতিষেধাভাবঃ । বিত্তরক্ত ভাষ্যে ।—
যদি বলেন, বাস্তুদেব সংকর্ষণ শ্রদ্ধা ও অনিষ্ট, ইহারা সকলেই ঈশ্বরধর্ম্মযুক্ত, সকলেই নির্দোষ
নিরখিষ্টান অর্থাৎ প্রকৃতিজন্মা নহে, সুতরাং ইহাদের সম্বন্ধে উৎপত্ত্যসম্ভবদোষ দোষ বলিয়া
গণ্য হয় না, এ বিষয়ে আমরা বলি, ঐক্য বলিলেও উৎপত্ত্যসম্ভবদোষ নিবারিত হইবে না ।
(ভাষ্যানুবাদ দেখ) ।

যদি তাবদয়মভিপ্রায়ঃ পরস্পরভিন্ন। এবৈতে বাসুদেবাদয়-
 স্তদ্বার ঈশ্বরাস্তল্যধৰ্ম্মাণো নৈষামেকাত্মকত্বমস্মীতি, ততো-
 হনেকেশ্বরকল্পনানর্থকাং, একেনৈবেশ্বরেণেশ্বরকার্য্যাসিদ্ধেঃ ।
 সিদ্ধান্তহানিশ্চ ভগবানেকো বাসুদেবঃ পরমার্থতত্ত্বমিত্যভ্যুপ-
 গমাৎ । অথায়মভিপ্রায় একশ্চৈব ভগবত এতে চত্বারো
 ব্যাস্তল্যধৰ্ম্মাণ ইতি, তথাপি তদবস্থ এবোৎপত্ত্যসম্ভবঃ । ন
 হি বাসুদেবাঃ সঙ্কৰ্ণণশ্চোৎপত্তিঃ সম্ভবতি সঙ্কৰ্ণণাচ্চ প্রত্যাশ্রয়,
 প্রত্যাশ্রয়ানিরুদ্ধশ্চ, অতিশয়াভাবাৎ । ভবিতব্যং হি কার্য্য-
 কারণয়োঃরতিশয়েন যথা মূলবটয়োঃ । ন হ্যসত্যতিশয়ে কার্য্যং

তেজা ভবিতুমৰ্হসি । বাহ্যতকামত্রে চ কার্য্যানুৎপাদাৎ । অব্যাহতকামত্রে বা
 প্রত্যেকমীশ্বরে একেনৈবেশ্বর্যাঃ কৃত্বাদানর্থকামিতরেবাম্ । সমুদ্র চেশ-
 ন্যায়াঃ পরিশুদ্ধো ন কশ্চিদীশ্বরঃ স্তাৎ সিদ্ধান্তহানিশ্চ । ভগবানৈবেকো বাসু-
 দেবঃ পরমার্থতত্ত্বমিত্যভ্যুপগমাৎ । তস্মাৎ কল্পান্তরমাত্মনাম্ । তত্র চোৎপত্ত্য-
 সম্ভবো দোষ ইত্যশয়বান্ কল্পান্তরমাত্মনাম্ পত্তাসম্ভবোনাপাকরোতি—
 “অথায়মভিপ্রায়ঃ” ইতি । স্তম্ভমমত্যাৎ ।

আগমন করে । কিপ্রকারে ? তাহা বলিতেছি । [যদি...গমাৎ] বাসুদেব,
 সঙ্কৰ্ণণ, প্রত্যাশ্রয় ও অনিরুদ্ধ, ইহারা পরস্পর ভিন্ন, একাত্মক নহেন, অথচ
 সকলেই সমধৰ্ম্মী ও ঈশ্বর, এই অর্থ অভিপ্রেত হইলে অনেক ঈশ্বর স্বীকার
 করা হয় পরন্তু অনেক ঈশ্বর স্বীকার বার্থ্য । কেননা, এক ঈশ্বর স্বীকার
 করিলেই ইষ্টসিদ্ধি হইতে পারে । অপিচ, ভগবান্ বাসুদেব এক অর্থাৎ অদ্বি-
 তীয় ও পরমার্থতত্ত্ব, এইরূপ প্রতিজ্ঞা থাকায় সিদ্ধান্তহানিদোষও প্রসক্ত হয় ।
 [অথায়...সম্ভবঃ] ঐ চতুর্বাহ ভগবানেরই এবং তাঁহারা সকলেই সমধৰ্ম্মী,
 একরূপ হইলেও উৎপত্ত্যাসম্ভব-দোষ তদবস্থ থাকে । [ন হি...গমাৎ] হেতু এই
 যে, অতিশয় (ছোট বড়—তরতমভাব) না থাকায় বাসুদেব হইতে সঙ্কৰ্ণ-
 ণের, সঙ্কৰ্ণণ হইতে প্রত্যাশ্রয়ের ও প্রত্যাশ্রয় হইতে অনিরুদ্ধের জন্ম হইতে পারে
 না । কার্য্য-কারণের মধ্যে অতিশয় থাকাই নিয়ম । যেমন মৃত্তিকা ও বট ।
 অতিশয় না থাকিলে কোনটা কার্য্য, কোনটা কারণ, তাহা নির্দেশ করিতে
 পারিবে না । আরও দেখ, পঞ্চরাত্রসিদ্ধান্তীর্ণ (পঞ্চরাত্র = বৈষ্ণবদিগের

কারণমিত্যবকল্পতে । ন চ পঞ্চরাত্রসিদ্ধান্তিভির্বাসুদেবাদিশ্বে-
কৈকস্মিন্ সর্বেষু বা জ্ঞানৈশ্বর্যাদিতারতম্যকৃতঃ কশ্চিদ্ভেদো-
হভ্যুপগম্যতে । বাসুদেবা এব হি সর্বো ব্যূহা নির্বিশেষা
ইম্যন্তে । ন চৈতে ভগবদ্ব্যূহাশ্চতুঃসংখ্যায়ামেবাবতিষ্ঠেরন,
ত্রৈকাদিস্তত্ত্বপর্যন্তস্ত সমস্তস্শিব জগতো ভগবদ্ব্যূহস্তাব-
গমাৎ ॥ ৪৪ ॥

বিপ্রতিষেধাচ্চ ॥ ৪৫ ॥*

বিপ্রতিষেধশ্চাস্মিন্ শাস্ত্রে বহুবিধ উপলভ্যতে গুণগুণিত্ব-
কল্পনাদিলক্ষণঃ । জ্ঞানৈশ্বর্যশক্তিবলবীৰ্য্যতেজাঃসি গুণাঃ, আ-
ত্মান এবৈতে ভগবন্তো বাসুদেবা ইত্যাদিদর্শনাৎ । বেদবিপ্র-
তিষেধশ্চ ভবতি । চতুষ্টয় বেদেষু পরং শ্রেয়োহলঙ্কা শাণ্ডিল্য

গুণিতাঃ স্বাভাব্যভো জ্ঞানাদীন গুণান্ ভেদেনোৎকৃ। পুনরভেদঃ ক্রতে—
“আত্মান এবৈতে ভগবন্তো বাসুদেবা” ইতি । আদিগ্রহণেন প্রত্ন্যমানিকৃ
য়োর্মনোহঙ্কারলক্ষণতয়াত্মনো ভেদমভিধায়াত্মান এবৈত ইতি তদ্বিক্রান্তে-
দাভিধানমপরং সংগৃহীতম্ । বেদবিপ্রতিষেধো ব্যাখ্যাতঃ ।

শাস্ত্র) বাসুদেবাদির জ্ঞানাদিতারতম্যকৃত ভেদ মানেন না, প্রত্যুত চতুষ্ট-
য়কে অবিশেষে বাসুদেব বলিয়া মান্য করেন । ভগবানের ব্যূহ (ভিন্ন ভিন্ন
সংস্থান) কি চতুঃসংখ্যাতেই পর্যাপ্ত ? অহা নহে । ত্রৈকাদি স্তত্ত্বপর্যন্ত
(স্তত্ত্ব = তৃণগুচ্ছ) সমুদায় জগৎ ভগবদ্ব্যূহ, ইহা শ্রুতি স্মৃতি উভয়ত্র প্রদ-
র্শিত আছে ।

ভাগবতদিগের পঞ্চরাত্রাদি শাস্ত্রে গুণগুণিতাব প্রভৃতি অনেক প্রকার
বিরুদ্ধ কল্পনা দেখা যায় । নিজেই গুণ, নিজেই গুণী, ইহা অবশ্যই বিরুদ্ধ ।
ভাগবতগণ বলিয়া থাকেন, জ্ঞানশক্তি, ঐশ্বর্য্যশক্তি, বল, বীৰ্য্য, তেজঃ, এ সকল
গুণ এবং প্রত্ন্যমানি ভিন্ন ইহাশ্রেণে আত্মা ও ভগবান্ বাসুদেব । আরও দেখ,
ঐহাদিগের শাস্ত্রে বেদনিষ্ঠাও আছে । যথা—“শাণ্ডিল্য চার বেদে পরম-

* বিপ্রতিষেধাচ্চ বিরুদ্ধোক্তিদর্শনাদপি জীবোৎপত্তিবাদ উপেক্ষ্য ইতি যোজ্যম্ ।—ভাগবত-
দিগের শাস্ত্রে পূর্দ্ধাপর বিরুদ্ধ ও বেদবিরুদ্ধ বর্ণন থাকায় ঐহাদিগের সে সকল কল্পনা শ্রেয়ঃ
কামীর অগ্রহ ।

ইদং শাস্ত্রমধিগতবান্ ইত্যাদিবেদনিন্দাদর্শনাৎ । তস্মাদসঙ্গ-
তৈবাং কল্পনেতি সিদ্ধম্ ॥ ৪৫ ॥

ইতি ত্রিশারীরকমীমাংসাতাম্যে শাক্তরভগবৎপাদকৃতৌ
দ্বিতীয়াধ্যায়স্য দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ॥ ০ ॥

ইতি শ্রীবাচস্পতিমিশ্রাবিরচিতৈ শারীরকভগবৎপাদভাষাবিভাগে ভামত্যাং
দ্বিতীয়াধ্যায়স্ত দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ।

শ্রেয়ঃপ্রাপ্ত না হইয়া অবশেষে এই শাস্ত্রলাভ করিয়াছিলেন ।” ইত্যাদি । এই
সকল কারণে ভাগবতদিগের প্রোক্তবিধ করণা অসঙ্গত ও অগ্রাহ্য ।

তৃতীয়ঃ পাদঃ ।

ন বিয়দশ্রুতেঃ ॥ ১ ॥*

বেদান্তেষু তত্র তত্র ভিন্নপ্রস্থানা উৎপত্তিশ্রুতয় উপল-
ভান্তে । কেচিদাকাশম্যোৎপত্তিমামনন্তি কেচিন্ন । তথা কেচি-
দ্বায়োরুৎপত্তিমামনন্তি কেচিন্ন । এবং জীবন্য প্রাণানাঞ্চ ।
এবমেব ক্রমাদিদ্বারকোহপি বিপ্রতিষেধঃ শ্রুতান্তরেণপল-
ক্ষ্যতে । “শ্রুতিবিপ্রতিষেধাচ্চ পরপক্ষাণামনপেক্ষত্বং খ্যাপিতং
তদ্বৎ স্বপক্ষস্যা”পি শ্রুতিবিপ্রতিষেধাদেবানপেক্ষিত্বমাশঙ্ক্যে-
তেত্যতঃ সৰ্ববৈদান্তগতসৃষ্টিশ্রুত্যাৰ্থনিম্মলদ্বায় পরঃ প্রপঞ্চ

পূৰ্বে প্রমাণান্তরবিবোধঃ শ্রুতেন্নিরাকৃতঃ সম্প্রতি তু শ্রুতীনাং পৰস্পর
বিরোধো নিবাক্রিয়ত । তত্র সৃষ্টিশ্রুতীনাং পরস্পরবিরোধমাহ ।— দোন্তেষু
তত্র তত্র”তি । শ্রুতিবিপ্রতিষেধাচ্চ পরপক্ষাণামনপেক্ষত্বং খ্যাপিতং তদ্বৎ

বেদান্ত মণো ভিন্ন ভিন্ন প্রকারের উৎপত্তি সৰ্বাং সৃষ্টিপ্রক্রিয়া বর্ণিত
থাকা দৃষ্ট হয় । যথা—কোন কোন শ্রুতিতে আকাশের উৎপত্তি কথিত হই-
য়াছে, কোন কোন শ্রুতিতে তাহা কথিত হয় নাই । কোন শ্রুতি বায়ুর উৎপত্তি
উপদেশ করেন, কোন শ্রুতি তাহা করেন না । জীব ও প্রাণ, এতৎসম্বন্ধেও
ঐরূপ । অর্থাৎ কোন কোন শ্রুতিতে জীবের ও প্রাণের উৎপত্তি বর্ণিত আছে
এবং কোন কোন শ্রুতিতে তাহা নাই । অত্যাশ্র শ্রুতিতে ক্রমের ও সংখ্যার

* জীবাত্মত্বপত্তিপ্রসঙ্গেনাকাশস্তাপ্যুৎপত্ত্যাদিসম্ভবনাশকঃ পরিহরনাদাবেকদেশিতমাহ নেতি ।
বিয়ৎ আকাশঃ নোৎপদ্যতে । কৃতঃ ? অশ্রুতেঃ । উৎপত্তিপ্রকরণেহস্তোৎপত্ত্যাদিশব্দার্থঃ ।
এতচ্চ পূৰ্বপক্ষবৃদ্ধম্ ।—জীবের ন্যায় আকাশও অমুৎপন্ন অর্থাৎ নিত্যপদার্থ । শ্রুতির উৎপত্তি
প্রকরণে আকাশের উৎপত্তি কথিত হয় নাই, হুতরাং বুঝা যাইতেছে, আকাশ উৎপন্ন পদার্থ নহে
অর্থাৎ নিত্য । আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব, ইহা যুক্তিতেও পাওয়া যায় ।

আরভ্যতে । তদর্থনির্মূলত্বে চ ফলং যথোক্তাশঙ্কানিবৃতিরেব ।
তত্র প্রথমং তাবদাকাশমাশ্রিত্য চিন্ত্যতে কিমস্ত্র্যাকাশস্তোৎ-
পত্তিরস্ত্যুত নাস্তীতি । তত্র তাবৎ প্রতিপদ্যতে, ন বিয়দ-
শ্রুতেরিতি । ন খল্বাকাশমুৎপদ্যতে । কস্মাৎ । অশ্রুতঃ । ন
হ্যস্তোৎপত্তিপ্রকরণে শ্রবণমস্তি । ছান্দোগ্যে হি ‘সদেব
সোমোদমগ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ং’ ইতি সচ্ছন্দবাচ্যং ব্রহ্ম

স্বপক্ষস্ত শ্রুতিবিপ্রতিবেদাদিতি । তদর্থনির্মূলত্বমর্থ্যভাসবিনিবৃত্ত্যর্থতত্ত্ব প্রতি-
পাদনম্ । তস্ত ফলং স্বপক্ষস্ত জগতো ব্রহ্মকারণদ্বয়ানপেক্ষাশঙ্কানিবৃতিঃ ।
ইহ হি পূৰ্ব্বপক্ষে শ্রুতানাং মিথো বিরোধঃ প্রতিপাদ্যতে সিদ্ধান্তে হিবিরোধঃ ।
তত্র সিদ্ধান্তোক্তদেশিনো বচনং “ন বিয়দশ্রুতে”রিতি । তস্তাভিসন্ধিঃ—যদ্যপি
তৈত্তিরীয়কে বিয়দুৎপত্তিশ্রুতিস্তি তথাপি তস্তাঃ প্রমাণাস্তবিরোধাদ্ব্যবশ্রুতি-
বিরোধাক্ষ গোণত্বম্ । তথা চ বিয়তো নিত্যব্রাহ্মজঃপ্রমুখ এব সর্গঃ । তথা
চ ন বিরোধঃ শ্রুতীনাংমিতি । তদ্বিমুক্তম্ ।—“প্রথমং তাবদাকাশমাশ্রিত্য
চিন্ত্যতে কিমস্ত্র্যাকাশস্তোৎপত্তিরস্ত্যুত নাস্তী”তি । যদি নাস্তি, ন শ্রুতি-

বৈপরীত্য আছে । (কোন শ্রুতিতে পূৰ্বে আকাশ, পরে তেজ, আবার অগ্নি
শ্রুতিতে পূৰ্বে তেজ, পরে অন্যান্য । আবার কোন শ্রুতিতে সপ্ত প্রাণ ও
কোন কোন শ্রুতিতে অষ্ট প্রাণ, ইত্যাদি) যেমন বিরুদ্ধ বলিয়া পর মত অপে-
ক্ষণীয় নহে, অর্থাৎ অগাহ, তেমনি, বেদান্ত মতও পরস্পর বিরুদ্ধ ও বাহ্যত
বলিয়া অপেক্ষণীয় নহে, এই আশঙ্কা হইতে পারে । সৃষ্টিশ্রুতি প্রোক্তপ্রকারে
শঙ্কাত্তান বলিয়াই বেদান্তস্থ সমুদায় সৃষ্টিশ্রুতির অর্থ নির্মূল (নিৰ্দোষ) করি-
বার জন্য এতৎপাদনের আরম্ভ । সে সকল সৃষ্টিবাক্যের অর্থ নির্মূল (বিশদ,—
পরিষ্কৃত বা সঙ্গতার্থ) করিবার ফল বা প্রয়োজন প্রদর্শিত প্রকার আশঙ্কার
নিবৃতি । [তত্র...মস্তি] প্রথমতঃ আকাশের উৎপত্তি আছে কি-না তাহার
চিন্তা অর্থাৎ বিচার করা যাইতেছে । বিচারের অঙ্গ পূৰ্ব্বপক্ষ । তাহাতে পাওয়া
যায়, আকাশ উৎপন্ন হয় নাই । हेतु এই যে, তদ্বোধিকা শ্রুতি নাই । অর্থাৎ
উৎপত্তিপ্রকরণে আকাশের উল্লেখ দেখা যায় না । [ছান্দোগ্যে...রিতি]
ছান্দোগ্য শ্রুতি “সৃষ্টির পূৰ্বে কেবলমাত্র দ্বিতীয় রহিত এক সং (ইহঁর অন্য
নাম ব্রহ্ম) ছিলেন” এইরূপে সংশ্লিষ্ট বাচ্য ব্রহ্মের প্রস্তাব (উপদেশ) করিয়া
“তিনি আলোচনা করিলেন, করিয়া তেজের সৃষ্টি করিলেন” এইরূপে পঞ্চ

প্রকৃত্য ‘তদৈক্যত তত্তেজোহস্যজত’ ইতি চ পক্ষানাং মহা-
ভূতানাং মধ্যমং তেজ আদিং কৃৎস্না ত্রয়াণাং তেজোহবমানামুৎ-
পত্তিঃ শ্রাব্যতে । অতিশ্চ নঃ প্রমাণমতীন্দ্রিয়ার্পবিজ্ঞানোৎ-
পত্তৌ । ন চাত্র অতিরস্ত্যাকাশশ্রোৎপত্তিপ্রতিপাদিনী ।
তস্মাদ্ভাবাকাশশ্রোৎপত্তিরিতি ॥ ১ ॥

অস্তি তু ॥ ২ ॥*

তুশব্দঃ পক্ষান্তরপরিগ্রহে । মা নামাকাশস্য ছান্দোগ্যো-
হভূতুৎপত্তিঃ কৃত্যন্তরে স্তি । তৈত্তিরীয়কাঃ সমামনস্তি
‘সত্যং জ্ঞানমনস্তঃ ব্রহ্ম’ ইতি প্রকৃত্য ‘তস্মাদ্ভা এতস্মাদাগ্নন

বিরোধাসক্তা । অথাস্তি, ততঃ প্রতিবিরোধ ইতি তৎপরিহারায় প্রযত্নান্তর-
মাত্ত্বমিত্যর্থঃ । তত্র পূৰ্ব্বপক্ষস্বত্রম্ ।

“অস্তি তু” । তৈত্তিরীয়ে হি সর্গপ্রকরণে কেবলশ্রোতস্বৈব প্রথমঃ সর্গঃ ।
ক্রমতে ছান্দোগ্যে চ কেবলশ্রোতস্বৈব প্রথমঃ সর্গঃ । ন চ কৃত্যন্তরানুবিরোধেনা
সহায়শ্রাধিগতস্তাপি সহায়তাকল্পনং যুক্তম্ । সহায়তাবগমবিরোধঃ । প্রতি-
-

মহাভূতের মধ্যে মধ্যম ভূত তেজকে আদি অর্থাৎ প্রথম বলিয়া তৎস্বস্তর
জলের ও পৃথিবীর উৎপত্তি উপদেশ করিয়াছেন । অতীন্দ্রিয় অর্থাৎ ইন্দ্রিয়ের
অগোচর পদার্থের প্রমিতিবিষয়ে একমাত্র প্রতিই প্রমাণ, কিন্তু আকাশোৎ-
পত্তিবাদিনী প্রতি নাই । যেহেতু আকাশোৎপত্তিবাদিনী প্রতি নাই, সেই
হেতু আকাশ অমুৎপন্ন পদার্থ ।

তু শব্দের অর্থ পক্ষান্তর । পক্ষান্তরে দেখা যায়, ছান্দোগ্যে আকাশের উৎপত্তি
অভিহিত না হইক, অন্য প্রতিতে আকাশের উৎপত্তি কথিত আছে । তৈত্তি-
রীয় প্রতি “ব্রহ্ম সত্যজ্ঞানানন্দরূপী” এইরূপে ব্রহ্মের প্রস্তাব করিয়া বলিয়া-
ছেন, “তাহা হইতে আকাশ সম্ভূত হইয়াছে ।” এই প্রতিতে তেজঃই প্রথম
সৃষ্ট, অন্য প্রতিতে আকাশ প্রথম সৃষ্ট, এইরূপ কথিত হওয়ায় তত্ত্বভয় প্রতি
পরস্পর বিরুদ্ধবাদিনী হইতেছে এবং বিরুদ্ধবাদিনী বলিয়া অপ্রমাণ হইতেছে ।

* উৎপত্তিপ্রতিপাদ্য নাস্তীতি মতাহ—অস্বীতি । পক্ষান্তরদোষতনার্থস্ত শব্দঃ । ছান্দোগ্যে
তাবদাকাশস্যোৎপত্তির্ভাব্যং কৃত্যন্তরেহস্বীতি পূর্বপক্ষাবসর ইতি ভাষঃ ।— ছান্দোগ্যে আকাশের
উৎপত্তি কথিত না হইক, অন্য প্রতিতে তাহার উৎপত্তি অভিহিত আছে ।

আকাশঃ সমুতঃ’ ইতি । ততশ্চ ঐত্যোৰ্বিপ্ৰতিষেধঃ—কচি-
 ত্তেজঃপ্রমুখা সৃষ্টিঃ কচিদাকাশপ্রমুখেনিতি । নন্বেকবাক্যতা-
 ইনয়োঃ ঐত্যোৰ্যুক্তা । সত্যং সা যুক্তা ন তু সাবগম্যন্তঃ শক্যতে ।
 কূতঃ । তত্তেজোহসৃজতেতি সৰূচ্ছ্রুতস্য অক্ষুঃ অক্ষব্যবয়বেন
 সম্বন্ধানুপপত্তেঃ ‘তত্তেজোহসৃজত, তদাকাশমসৃজত’ ইতি ।
 ননু সৰূচ্ছ্রুতস্যাপি কর্তুঃ কর্তব্যবয়বেন সম্বন্ধো দৃশ্যতে । যথা
 স সূপং পক্তৌদনং পচতীতি, এবং তদাকাশঃ সৃষ্টৌ তত্তে-
 জোহসৃজতেতি যোজয়িষ্যামঃ । নৈবং যুজ্যতে । প্রথমজ্ঞঃ
 হি ছান্দোগ্যে তেজসোহবগম্যতে, তৈত্তিরীয়কে চাকাশস্য ।
 ন চোভয়োঃ প্রথমজ্ঞঃ সম্ভবতি । এতেনেতরঐত্যন্তরবি-
 রোধোহপি ব্যাখ্যাতঃ ‘তস্মাদ্ভা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সমুতঃ’

দ্বার্থঃ খৰ্জশতং কল্লাতে ন তু তদ্বিধাতার বিহন্ততে চাসহায়ঃ ঐত্যং কল্লি-
 তেন সমহায়য়েন । ন চ পরস্পরানপেক্ষাণাং ত্রীহিষববদিক্লোমুষ্ঠানং হি
 বিকল্লাতে ন বস্ত । ন হি স্থাপুরুষবিক্লো বস্তনি প্রতিষ্ঠাং লভতে । ন চ
 সর্গভেদেন ব্যবহোপপদ্যতে । সাম্প্রতিকসর্গবদুতপূৰ্ণস্যাপি তথ্যাহাং । ন

[নন্বেকবাক্যতা...ইতি] ঐতিহ্যকে একবাক্য (একার্থবোধক) করিবার রীতি
 আছে এবং তাহাই করা উচিত সত্য ; কিন্তু এখানে একবাক্য করিবার উপায়
 নাই । কেন না, এখানে একবাক্যতার গমক (বোধক) নাই । (তিনি আকাশ
 ও তেজ সৃষ্টি করিলেন, এইরূপ হইলে উক্ত দুই বাক্য এক বা একার্থবাচক
 হইতে পারে সত্য ; কিন্তু তাহা এখানে অসম্ভব) হেতু এই যে, “তিনি তেজ
 সৃষ্টি করিলেন” এতদ্বাক্যস্থ তৎশব্দবোধ্যে অষ্টার সহিত অষ্টব্য আকাশের ও
 তেজের সম্বন্ধ ঘটনা হয় না । [ননু...ব্যাখ্যাতঃ] যদি বল, যুগপৎ (এককালে)
 সম্বন্ধ না হয় না হউক, ক্রমিক সম্বন্ধ হইতে পারে, “তিনি সূপ পাক করিয়া অন্ন
 পাক করিতেছেন” এই প্রয়োগ যদ্রূপ, “তিনি আকাশ সৃষ্টি করিয়া তেজ সৃষ্টি
 করিয়াছেন” এ প্রয়োগও সেইরূপ হইবেক, এরূপ বলাও অযুক্ত । হেতু
 এই যে, ছান্দোগ্যে ঐতি তেজকে প্রথম ও তৈত্তিরীয় ঐতি আকাশকে প্রথম
 বলিয়াছেন । উভয়ের প্রথমজ্ঞ অবশ্য অসম্ভব । অন্যান্য ঐতিবিরোধও
 এতদ্রূপে অপরিহার্য । [তস্মাদ্ভা...দাহ] “সেই এই আত্মা (ব্রহ্ম) হইতে

ইত্যত্রাপি তস্মাদাকাশঃ সম্ভূতস্তস্মাত্তেজঃ সম্ভূতমিতি সঙ্-
 ক্ষুতস্তাপাদানস্ত সম্ভবনস্ত চ বিয়ন্তেজোভ্যাং যুগপৎ সম্বন্ধা-
 নুপপত্তেঃ । বায়োরগ্নিমিতি চ পৃথগাস্মানাত্ । অগ্নিন্ বিপ্রতি-
 ষেধে কশ্চিদাহ ॥ ২ ॥

গৌণ্যসম্ভবাৎ ॥ ৩ ॥*

নাস্তি বিয়তুৎপত্তিরশ্রুতেবেব । যা ত্বিতরা বিয়তুৎ-
 পত্তিবাদিনী শ্রুতিরুদাহতা সা গোণী ভবিতুমহতি । কস্মাৎ ।
 অসম্ভবাৎ । ন হ্যাকাশস্তোৎপত্তিঃ সম্ভাবয়িতুং শক্যা শ্রীমৎকণ-

থব্বিহ সর্গে ক্ষীরাদধি জায়তে সর্গান্তরে তু দধঃ ক্ষীরমিতি ভবতি । তস্মাৎ
 সর্গশ্রুতয়ঃ পরস্পরবিরোধিত্বো নাস্মিন্নর্থো প্রমাণং ভবিতুমহন্তীতি পূর্বঃ পক্ষঃ ।
 সিদ্ধান্ত্যেকদেশী স্বত্রেণ স্বাভিপ্রায়মাবিস্করোতি ।

প্রমাণান্তরবিরোধেন বহুশ্রুতান্তরবিরোধেন চাকাশোৎপত্ত্যসম্ভবাৎ
 গোণোষাকাশোৎপত্তিশ্রুতিবিত্যাদিনোদ ইত্যর্থঃ । প্রমাণান্তরবিরোধনাহ—
 “ন হ্যাকাশস্তে”তি । সমবায়্যসমবায়িনিমিত্তকারণেভ্যো হি কার্য্যস্তোৎপত্তি-

আকাশ উৎপন্ন হইয়াছে” এ শ্রুতির তাঁহা হইতে আকাশ, তাঁহা হইত
 তেজ, একরূপ অর্থ হইতে পারে না । একবার মাত্র অপাদানের দ্বারা
 হইতে হয় তাহা অপাদান) উল্লেখ হইয়াছে ; সুতরাং তাহার সহিত
 যুগপৎ উভয়ের উৎপত্তিসম্বন্ধ ঘটনা করা যায় না (সেরূপ করা নাক্যার্থবীতি
 বহির্ভূত) এবং “বায়ু হইতে অগ্নি” এইরূপ পৃথগুক্তিও আছে । এইরূপ এই-
 রূপ শ্রুতিবিরোধ পরিহারার্থ কেহ কেহ বলেন—

যেহেতু শ্রুতি নাই অর্থাৎ বেদবাক্যে আকাশের উৎপত্তি শুনা যায় নাই,
 সেই হেতু আকাশ অনুৎপন্ন পদার্থ । যে একটা উৎপত্তিবাদিনী শ্রুতি (তৈত্তি-
 রীয় শ্রুতি) আছে, তাহা গোণী অর্থাৎ তাহার উৎপত্তি অর্থ মুখ্য নহে, কিন্তু
 গোণ । ফলিতার্থ—উৎপত্তি অংশে তাহার তাৎপর্য্য নাই । নাই কেন ? অসম্ভব
 বলিয়াই নাই । কণাদমতানুসারিগণ জীবিত থাকিতে কেহই আকাশের উৎপত্তি

* অসম্ভবাৎ আকাশোৎপত্ত্যসম্ভবাৎ তদ্বৎপত্তিবাদিনী শ্রুতিগৌণী । শ্রুত্যোপরিরোধে
 মহাধাচননিপুণাস্ত্রয়োবিস্তারমান ।। অগ্নিবিয়তুৎপত্ত্যসম্ভবরূপ হকাত্ত্বং হ্যাকাশোৎপত্তির্গৌণার্থী,
 ইতরা তু গৌণীতাবিরোধ ইত্যেকদেশিমতমিতি স্বত্ৰতাৎপর্য্যম্ ।—আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব,

ভূগতিপ্রায়ানুসারিষু জীবৎসু । তে হি কারণসামগ্র্যাসম্ভবাদা-
কাশশ্রোত্বেপত্তিং বারয়ন্তি । সমবায়্যসমবায়িনিমিত্তকারণেভ্যো
হি কিল সৰ্ব্বমুৎপদ্যমানং সমুৎপদ্যতে । দ্রব্যস্য চৈকজা-
তীয়কমনেকঞ্চ দ্রব্যং সমবায়িকারণং ভবতি । ন চাকাশশ্রৌক-
জাতীয়কমনেকঞ্চ দ্রব্যমারম্ভকমস্তি যস্মিন্ সমবায়িকারণে
সত্যসমবায়িকারণে চ তৎসংযোগ আকাশ উৎপদ্যতে ।
তদভাবাতু তদনুগ্রহপ্রবৃত্তং নিমিত্তকারণং দূরাপেতমেবা-
কাশশ্রু ভবতি । উৎপত্তিমতাক্ষ তেজঃপ্রভৃতীনাং পূৰ্ব্বো-

নিয়তা তদভাবে ন ভবিতুমৰ্হতি ধূম ইব ধূমধ্বজভাবে । তস্যাৎ সদকারণ-
মাকাশং নিত্যমিতি । অপি চ য উৎপদ্যন্তে তেষাং প্রাপ্তপত্তেরনুভবার্থ-
ক্ৰিয়ে নোপলভ্যতে উৎপন্নশ্চ চ দৃশ্যেতে যথা তেজঃপ্রভৃতীনাম্ । ন চাকাশশ্রু
তাদৃশো বিশেষ উৎপাদানুৎপাদয়োরস্তি । তস্মাদ্ভোত্পদ্যত ইত্যাহ—“উৎপ-

বুধাইতে বা স্থাপন করিতে পারিবেন না । [তেহি -সিদ্ধিঃ] কণাদমতাব-
লম্বীরা কারণ কূটের অভাব দেখাইয়া আকাশের উৎপত্তি নিবারণ করিয়া-
ছেন । কণাদ-দিগের অভিমত উৎপত্তিনিয়ামক প্রক্রিয়া এইরূপঃ—
সমুদায় জন্ত বস্তু সমবায়ী, অসমবায়ী ও নিমিত্ত, * এই ত্রিবিধ কারণ আশ্রয়
করিয়া জন্মলাভ করে । তুল্যজাতীয় বহু দ্রবাই দ্রব্যোৎপত্তির সমবায়ী
কারণ । আকাশ জন্মাইতে পারে, একরূপ আকাশজাতীয় দ্রব্যান্তর বা বহুদ্রব্য
নাই (আকাশীয় পরমাণু নাই) । সুতরাং আকাশের সমবায়ী কারণ না
থাকায় আকাশ অমুৎপন্ন অর্থাৎ নিত্য । দ্রব্যোৎপত্তির অসমবায়ী কারণ
সংযোগ, সমবায়ী দ্রব্য না থাকায় তাহারও অভাব আছে । যদি সমবায়ী ও
অসমবায়ী কারণ থাকে, তবেই নিমিত্তকারণের প্রয়োজন বা প্রবৃত্তি
হয় । যখন সমবায়ী অসমবায়ী এই দুই প্রধান কারণের অভাব, তখন যে
তাহার (আকাশের) নিমিত্ত কারণও নাই, তাহা বলা বাহুল্য । ফলিতার্থ এই
যে, যে তিন কারণে দ্রব্যোৎপত্তি হয় সেই তিন কারণ না থাকায় আকাশের
উৎপত্তি নাই । আরও দেখ, উৎপত্তিমান তেজঃ প্রভৃতি পদার্থের উৎপত্তির

সেই কারণে ছান্দোগ্য ঋতির অর্থ মুখ্য, তৈত্তিরীয় ঋতির অর্থ উপকারিক । অর্থাৎ তৈত্তিরীয়
ঋতির অর্থ ছান্দোগ্য ঋতির অধরূপ করিয়া লইতে হইবেক ।

* কেখন বটের সমবায়ী কারণ কপাল ও কপালিকা, অসমবায়ী কারণ, তদ্রূপের সংযোগ
নিমিত্তকারণ দণ্ড, চক্র, সঙ্গিল, স্ত্র ও কৃষ্ণকারাদি ।

ত্বরকালয়োর্বিশেষঃ সম্ভাব্যতে প্রাপ্তুংপত্তেঃ প্রকাশনাদি-
 কার্য্যং ন বভূব পশ্চাচ্চ ভবতীত্যাকাশস্ত পুনর্ন পূর্ব্বোত্তর-
 কালয়োর্বিশেষঃ সম্ভাবয়িতুং শক্যতে । কিং হি প্রাপ্তুংপত্তে-
 রনবকাশমশ্বিরমচ্ছিদ্রং বভূবেতি শক্যতেহ্ধ্যবসাতুম্ । পৃথি-
 ব্যাদিবৈধর্ম্ম্যাচ্চ বিভূত্বাদিলক্ষণাদাকাশস্ত্যাজহ্মসিক্তিঃ । তস্মাদ্
 যথা লোক আকাশং, কুরু, আকাশো জাত, ইত্যেবজ্ঞাতীয়কো
 গোণঃ প্রয়োগো ভবতি, যথা চ ঘটাকাশঃ করকাকাশো
 গৃহাকাশ ইত্যেকস্তাপ্যাকাশশ্চৈবজ্ঞাতীয়কো ভেদব্যপদেশো
 ভবতি, বেদেহপি ‘আরণ্যানাকাশেশালভেরন’ ইতি, এবমুৎ-
 পত্তিশ্রুতিরপি গোণী দ্রষ্টব্য ॥ ৩ ॥

ভিন্নতাং চে”তি । “প্রকাশনঃ” প্রকাশো ঘটপটাদিগোচরঃ । “পৃথিব্যাদি-
 বৈধর্ম্ম্যাচ্চে”তি । আদিগ্রহণেন দ্রব্যাহে সত্যস্পর্শবদ্ধাদ্যবস্তুতামাকাশমিতি
 গৃহীতম্ । “আরণ্যানাকাশেশি”তি । বেদেপোকস্ত্যাকাশশ্চোপাদিকং বহুতম্ ।
 তদেবং প্রমাণাস্তরবিরোধেন গোণত্বমুৎকৃত্য । শ্রুতাস্তরবিরোধেনাপি গোণত্বমাহ ।

পূর্বে ও পরে বিশেষ ভাব আছে । উৎপত্তির পূর্বে একরূপ, পরে অপরূপ ।
 তেজ যখন অনন্তত বা অন্তঃপন্ন থাকে, তখন তাহার প্রকাশাদি (একাশ,
 অন্ধকার-নাশ, পাক, ইত্যাদি) কার্য্য থাকে না, উদ্ভূত বা উৎপন্ন হইলে তখন
 ঐ সকল কার্য্য হইতে থাকে । কিন্তু আকাশের সেরূপ বিশেষ দেখাইতে বা
 অনুভব করাইতে কেহই পারিবেন না । আকাশ যখন না হইয়াছিল তখন কি
 অনবকাশ অশ্বির ও অচ্ছিদ্র ছিল ? (নীরেট ছিল কি ?) নীরেট ছিল, ইহা
 কেহই মনে করিতে বা অবধারণ করিতে পারিবেন না । (এতাবতী বলা হইল
 যে, জ্ঞাত বস্তু মাত্রের প্রাগভাব থাকে, প্রাগভাব না থাকায় আকাশ অন্তঃপন্ন
 পদার্থ । আকাশ আত্মার ন্যায় প্রাগভাববর্জিত) । আকাশে পৃথিব্যাদি জন্ম
 পদার্থের ধর্ম্ম নাই এবং ইয়ত্তা ও নাই অর্থাৎ আকাশ বিভূ (সর্ব্বব্যাপী) ।
 এইরূপ এইরূপ হেতুতে আকাশ অজ অর্থাৎ জন্মবান্ নহে । [তস্মাদ্ ..
 দ্রষ্টব্য] অতএব, লোক মধ্যে যেমন “আকাশ কর, ফাঁক কর,” এইরূপ গোণ
 প্রয়োগ হয়, অথবা যেমন ঘটাকাশ, মঠাকাশ, ইত্যাদিবিধ ভেদবাণদেশ
 হয়, তেমনি, বেদমধ্যেও “আকাশে আরণ্য-জীব-বদ বা স্পর্শ করিবেক”
 ইত্যাদি প্রয়োগের ন্যায় আকাশের উৎপত্তি গোণীরূপে প্রযুক্ত হইয়াছে, ইহা
 বুঝিতে চাইবেক ।

শব্দাচ্চ ॥ ৪ ॥*

শব্দঃ খলুপ্যাকাশস্ত্রাজহুং খ্যাপয়তি । যত আহ ‘বায়ু-
শ্চাস্তুরিক্ষকৈতদমৃতম্’ ইতি । ন হমৃতস্যোৎপত্তিরূপপদ্যতে ।
‘আকাশবৎ সর্বগতশ্চ নিত্যঃ’ ইতি চ (শব্দঃ) আকাশেন ব্রহ্ম
সর্বগতত্বনিত্যত্বাভ্যাং ধর্ম্মাভ্যামুপমিমান আকাশস্ত্যাপি তৌ
ধর্ম্মৌ সূচয়তি । ন চ তাদৃশস্ত্রোৎপত্তিরূপপদ্যতে । স যথা-
নন্তোহয়মাকাশ এবমনন্ত আত্মা বেদিতব্য ইতি চোদাহরণম্ ।
আকাশশরীরঃ ব্রহ্ম আকাশ আত্মেতি চ । ন হ্যাকাশস্ত্রোৎ-
পত্তিমত্তে ব্রহ্মান্তেন বিশেষণং সম্ভবতি নীলেনেবোৎপলস্ত্র ।
তস্মান্নিত্যমেবাকাশেন সাধারণং ব্রহ্মেতি গম্যতে ॥ ৪ ॥

সুগমম্ ।

ন কেবলং তর্কাদাকাশস্ত্রাজহুংপত্তিঃ কিন্তু ঋতিতোহপীত্যাহ সূত্রকারঃ—
শব্দাচ্চেতি । নিত্যভাবস্থানাদিহাদিতি ভাবঃ । আত্মেতি চ শব্দ ইহোদাহরণ-
মিত্যাহরণঃ । আকাশঃ শরীরমস্ত্রেতি বহুব্রীহিণাত্মসামান্যাত্ম ব্রহ্মবদাকাশ-
স্থানাদিহমিত্যর্থঃ । ইতি রত্নপ্রভা ।

শব্দঃ আকাশের অমৃতপত্তি দেখাইয়াছেন । (শব্দ = ঋতি) । যথা—
“বায়ু ও অমৃতরিক্স” ইহারা অমৃত । বাহা অমৃত (অবিনাশী), তাহার উৎপত্তি
নাই । “আত্মা আকাশের আয় সর্বগত ও নিত্য” এ ঋতিও আকাশের
অমৃতপত্তি পক্ষে উদাহরণ । ব্রহ্মের সর্বব্যাপিত্ব ও নিত্যত্ব আকাশের সহিত
উপমিত (তুলিত) হওয়ায় আকাশের ঐ দুই ধর্ম্ম (ব্যাপিত্ব ও নিত্যতা)
থাকা সূচিত হইয়াছে । বাহা সর্বব্যাপী ও নিত্য, তাহার উৎপত্তি অমৃতপদম্ ।
“যদ্রূপ এই আকাশ অনন্ত, তদ্রূপ আত্মাও অনন্ত ।” “ব্রহ্ম আকাশশরীর ও
আকাশাত্মা ।” এই দুই ঋতিও উদাহরণ হইতে পারে । আকাশের উৎপত্তি
থাকিলে আকাশ ব্রহ্মের বিশেষণ হইবে কেন? নীল যেমন উৎপলের
বিশেষণ, তেমনি আকাশও ব্রহ্মের বিশেষণ । আকাশ-বিশেষণের দ্বারা ইহাই
বুঝা যায় যে, নিত্যতা ব্রহ্মে ও আকাশে সমান ।

* শব্দাচ্চ শব্দাদপি । ন কেবলং তর্কাদাকাশস্ত্রাজহুংপত্তিঃ সম্ভাব্যতে কিন্তু ঋতিতো-
হপীত্যাহরণঃ ।—কেবল তর্কের দ্বারা নহে, যুক্তির দ্বারাও নহে, ঋতির দ্বারাও আকাশের অমৃত-
পত্তি নির্ণীত হয় ।

স্যাচ্চৈকশ্চ ব্রহ্মশব্দবৎ ॥ ৫ ॥*

ইদং পদোত্তরং সূত্রম্ । শ্রাদেতৎ । কথং পুনরেকশ্চ সম্ভূত-
শব্দশ্চ ‘তস্মাদ্বা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূতঃ’ ইত্যগ্নিমধি-
কারে পরেষু তেজঃপ্রভৃতিষু বর্তমানশ্চ মুখ্যত্বং সম্ভবতি,
আকাশে চ গোণত্বমিতি । অত উত্তরমুচ্যতে । স্যাচ্চৈকশ্চাপি
সম্ভূতশব্দশ্চ বিষয়বিশেষবশাদগোণো^১ । মুখ্যশ্চ প্রয়োগো ব্রহ্ম-
শব্দবৎ । যথৈকশ্চাপি ব্রহ্মশব্দশ্চ ‘তপসা ব্রহ্ম বিজিজ্ঞাসস্ব
তপো ব্রহ্ম’ ইত্যগ্নিমধিকারেহ্মাদিষু গোণঃ প্রয়োগ আনন্দে
চ মুখ্যঃ, যথা চ তপসি ব্রহ্মবিজ্ঞানসাধনে ব্রহ্মশব্দো ভক্ত্যা
প্রযুক্ত্যতে, অঙ্গসা তু বিজ্ঞেয়ে ব্রহ্মণি, তদ্বৎ । কথং পুনরনুৎ-

পদস্তান্মুখ্যো ন পদার্থস্ত । তন্নি কচিমুখ্যং কচিদৌপচারিকং সম্ভবাসম্ভবা-
ভ্যামিত্যবিরোধঃ । চোদ্যদ্বয়ং করোতি—“কথমি”তি । প্রথমং চোদ্যং পরি-

এই সূত্রটি পদোত্তর অর্থাৎ শব্দঘটিত আশঙ্কার প্রত্যুত্তর । এ স্থলে এই
আশঙ্কা হইতে পারে যে, “পরমাত্মা হইতে আকাশ সম্ভূত হইয়াছে” এতদ্বাক্যস্থ
এক সম্ভূতশব্দ পশ্চাত্ত্ব তেজঃ প্রভৃতিতে অনুগমন করিয়া মুখ্যার্থে^১ ব্রহ্ম
অথচ আকাশ-বিষয়ে গোণার্থ থাকিবেক, ইহা কিরূপে হইতে পারে ? ইহারই
প্রত্যুত্তরার্থ বলিতেছেন, এক সম্ভূত শব্দের গোণ মুখ্য দ্বিবিধ অর্থ, বিষয়-
ভেদে ও ব্রহ্মশব্দের দৃষ্টান্তে হইতে পারে । [যথৈক... তদ্বৎ] যেমন একই
ব্রহ্মশব্দ “তপস্যার দ্বারা ব্রহ্ম, তপস্যা ব্রহ্ম” এতদুপলব্ধিত প্রকরণে অন্নাদিতে
ও ব্রহ্মজ্ঞানোপায় তপস্যায় গোণ অর্থে প্রযুক্ত হইয়াছে এবং বিজ্ঞেয়-ব্রহ্মে
মুখ্যার্থে প্রযুক্ত হয়, ঐ সম্ভূত শব্দও সেইরূপ জানিবে । [কথং...পদান্তে]

* কথমেকশ্চ সম্ভূত শব্দশ্চ তেজঃপ্রভৃতিষু মুখ্যত্বমাকাশে চ গোণত্বমিত্যাশঙ্ক্য ভিন্নিসার্থমাহ—
শ্রাদিতি । একশ্চাপি সম্ভূতশব্দশ্চ বিষয়বিশেষবশাৎ গোণো মুখ্যশ্চ প্রয়োগঃ স্ত্যাবৎ । ব্রহ্মশব্দ-
বৎ । যথৈকশ্চাপি ব্রহ্মশব্দস্তাদিষু গোণঃ প্রয়োগ আনন্দে চ মুখ্যত্বং তদ্বৎ ।—সম্ভূত-শব্দ
একবার মাত্র প্রযুক্ত হইয়াছে এক সেই একই সম্ভূতশব্দ তেজঃপ্রভৃতিতে অনুগমন করিবে,
তবে কিপ্রকারে তাহার একস্থলে গোণ অর্থ এবং অন্যস্থলে মুখ্যার্থ হইতে পারে ? বাকী প্রত্যুত্তর
দিতেছেন, পারে । যেমন একই ব্রহ্মশব্দ অন্নাদিতে গোণ এবং আনন্দে মুখ্য, সেইরূপ, এক
সম্ভূতশব্দ আকাশে গোণ এবং তেজঃ প্রভৃতিতে মুখ্য ।

পন্তো নভসঃ ‘একমেবাদ্বিতীয়ম্’ ইতীযং প্রতিজ্ঞা সমর্থ্যতে। ননু নভসা দ্বিতীয়েন সদ্ধিতীয়ং ব্রহ্ম প্রাপ্নোতি কথঞ্চ ব্রহ্মণি বিদিত্তে সৰ্বং বিদিতং স্মাদিত্তি। তদুচ্যতে। একমেবেতি তাবৎ স্বকার্য্যাপেক্ষয়োপপদ্যতে। যথা লোকে কশিচৎ কুন্ত-কারকুলে পূৰ্বেদ্যম্ দণ্ডচক্রাদীনি চোপলভ্যাপরেদ্যশ্চ নানাবিধান্মমত্ৰাণি প্রসারিতান্যুপলভ্য ক্রয়াৎ যুদেবৈকাকিনী পূৰ্বেদ্যরাসীদিত্তি। ন চ তয়াবধারণয়া যুৎকার্য্যজাতমেব পূৰ্বেদ্যরাসীদিত্ত্যভিপ্রৈয়াৎ ন দণ্ডচক্রাদি তদ্বৎ। অদ্বিতীয়-শ্রুতিরধিষ্ঠাত্তস্তুরং বারয়তি যথা যুদোহমত্রপ্রকৃতেঃ কুন্ত-কারোহধিষ্ঠাতা দৃশ্যতে নৈবং ব্রহ্মণো জগৎপ্রকৃতেৰন্যোহধি-

হরতি—“একমেবেতি তাবদি”তি। “কুলং” গৃহম্। “মমত্ৰাণি” পাত্ৰাণি ঘটশরাবাদীনি। আপেক্ষিকমবধারণং ন সৰ্ববিষয়মিত্যর্থঃ। উপপত্ত্যস্তুরমাহ—

আচ্ছা, আকাশ যদি অমুৎপন্ন অর্থাৎ নিত্যপদার্থই হয়, তাহা হইলে “এক-মেবাদ্বিতীয়ম্” এ প্রতিজ্ঞা কিরূপে সমর্থিত হইবে? ব্রহ্ম বিদিত হইলে সমস্তই বিদিত হয়, এ প্রতিজ্ঞাই বা কিরূপে সংরক্ষিত হইবে? নিত্য আকাশ মান্য করায় ব্রহ্মকে সদ্ধিতীয় বলা হয় এবং ব্রহ্মবিজ্ঞান হইতে আকাশের জ্ঞান দূরে অবস্থান করে। ইহার সমাধান এইরূপঃ—‘একই’ এই কথাটা স্বকীয়-কার্য্য অপেক্ষা প্রযুক্ত। একপ প্রয়োগ অসঙ্গত নহে, প্রত্যুত সঙ্গত। [যথা... তদ্বৎ] যেমন কোন পুরুষ কুন্তুকার-গৃহে পূর্কদিবসে মুক্তিকা, দণ্ড ও চক্র প্রভৃতি দেখিল, তৎপর দিবস তদগৃহে ভাণ্ডাদি প্রসারিত দেখিল, দেখিয়া বলিল, ‘কাল কেবল মুক্তিকাই ছিল’। তাহার এই সাবধারণ বাক্যের ভাণ্ডাদি যুৎকার্য্য ছিল না, এই অর্থই অভিপ্রেত, দণ্ডচক্রাদি ছিল না, এ অর্থ অভি-প্রেত নহে। তেমনি, একমেবাদ্বিতীয়ং বাক্যের কার্য্যভূত জগৎ না থাকাই অভিপ্রেত, ইহাই অবধারণ করিবে। [অদ্বিতীয়...সিদ্ধিঃ] অপিচ, ঐ অদ্বিতীয় শ্রুতি অত্র অধিষ্ঠাতা থাকা নিষেধ করিয়াছেন। দেখা যায়-বটে যে, ভাণ্ডাদি কার্য্যের প্রকৃতি মুক্তিকা, তাহার অধিষ্ঠাতা কুন্তুকার, কিন্তু জগৎপ্রকৃতি ব্রহ্মের ব্রহ্ম-ভিন্ন অত্র কোন লোক-দষ্টাভ্যুযায়ী অধিষ্ঠাতা নাই, ইহাও ঐ শ্রুতির অভিপ্রেত। অপিচ, আকাশ থাকিলেও তদ্বারা ব্রহ্ম সদ্ধিতীয়

ষ্ঠাতাশ্রীতি । ন চ নভসাহপি দ্বিতীয়েন সন্নিহিত্যং ব্রহ্ম প্রস-
জ্যতে । লক্ষণাত্ত্বনিমিত্তং হি নানাত্বম্ । ন চ প্রাপ্তুংপত্তেব্রহ্ম-
নভসোল্লক্ষণাত্ত্বমস্তি । ক্ষীরোদকয়োরিব সংস্কটয়োর্ব্যাপি-
ত্বামূর্ত্ত্বাদিধর্ম্মসামান্যত্বাৎ । সর্গকালে তু ব্রহ্ম জগদুৎপাদয়িতুং
যততে স্তিমিতমিতরতিষ্ঠতি তেনাত্ত্বমবসীয়তে । তথাচাকাশ-
শরীরং ব্রহ্মেত্যাদিশ্রুতিভ্যোহপি ব্রহ্মাকাশায়োরভেদোপচার-
সিদ্ধিঃ । অত এব চ ব্রহ্মবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানসিদ্ধিঃ । অপি চ
সর্বং কার্যমুৎপদ্যমানমাকাশেনাব্যতিরিক্তদেশকালমেবোৎ-
পদ্যতে ব্রহ্মণা চাব্যতিরিক্তদেশকালমেবাকাশং ভবতি,

“ন চ নভসাপী”তি । অপিরভ্যুপগমে । যদি সর্বাপেক্ষং তথাপ্যদোষ ইত্যর্থঃ ।
“ন চ প্রাপ্তুংপত্তেঃ” । জগত ইতি শেষঃ । দ্বিতীয়ং চোদ্যমপাকরোতি—
“অত এব চ ব্রহ্মবিজ্ঞানেন”তি । লক্ষণাত্ত্বাভাবেনাকাশস্ত ব্রহ্মণেনাত্ত্বাদিতি ।
অপি চাব্যতিরিক্তদেশকালমাকাশং ব্রহ্মণা চ ব্রহ্মকার্ষ্যে চ তদভিন্নত্বভাবেরতঃ
ক্ষীরকুটুম্বপ্রক্ষিপ্তকৃতিপয়গমোবিন্দুবদব্রহ্মণি তৎকার্য্যে চ বিজ্ঞাতে নভো
বিদিতং ভবতীত্যাহ—“অপি চ সর্বং কার্য্যমুৎপদ্যমান”মিতি । এবং সিদ্ধা-
ন্তৈকদেশিমতে প্রাপ্ত ইদমাহ ।

হইবেন না । কেন-না, ভিন্নলক্ষণাক্রান্ত পদার্থান্তর থাকিলেই নানাপদার্থ থাকি-
য়া । উৎপত্তির পূর্বের আকাশ ও ব্রহ্ম সমলক্ষণ সূত্রাৎ তাহা নানাত্বের
প্রয়োজক নহে । যেমন, দুগ্ধ ও জল পরস্পর পরিনিশ্চিত থাকিলে তত্ত্বভয়ের
ব্যাপিত্বাদিধর্ম্ম সমান, সেইরূপ । প্রভেদ এই যে, ব্রহ্ম জগৎ-উৎপাদনার্থ যত্নবান
হন, আকাশ তৎকালে স্তিমিত (নিশ্চল) থাকে । মাত্র এই প্রভেদের
দ্বারা আকাশের অতত্ত্ব (ব্রহ্মভিন্নতা) নিশ্চয় হয় । “ব্রহ্ম আকাশ-শরীর”
ইত্যাদি শ্রুতিতেও ব্রহ্মাকাশের অভেদোপচার আছে । সেই জগৎ ব্রহ্মবিজ্ঞানে
সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হইবার বাধা হয় না । [অপি চ ইদমাহ] আরও দেখ,
যে-কিছু জন্মে, সমস্তই আকাশের দেশকালাদির অব্যতিরিক্ত এবং
আকাশ আবার ব্রহ্মের দেশকালাদির অব্যতিরিক্ত । যেহেতু অব্যতিরিক্ত
বা অপৃথক্, সেই হেতু ব্রহ্ম ও ব্রহ্মোৎপন্ন পদার্থ বিজ্ঞাত হইলে তৎসঙ্গে
আকাশও বিজ্ঞাত হয় । যেমন দুগ্ধপূর্ণ কলসে কতিপয় জলবিন্দু প্রক্ষিপ্ত
হইলে, তাদৃশ দুগ্ধের জ্ঞানে তদন্তর্গত জলবিন্দুর জ্ঞান সিদ্ধ হয়, কলসস্থ দুগ্ধের

ইত্যতো ব্রহ্মণা তৎকার্যেণ চ বিজ্ঞাতেন সহ বিজ্ঞাতমেবা-
কাশং ভবতি । যথা ক্ষীরপূর্ণে ঘটে কতিচিদবিন্দবঃ প্রক্ষিপ্তাঃ
সন্তঃ ক্ষীরগ্রহণেনৈব গৃহীতা ভবন্তি । ন হি ক্ষীরগ্রহণাদবিন্দু-
গ্রহণং পরিশিষ্যতে । এবং ব্রহ্মণা তৎকার্যোচ্চাব্যতিরিক্ত-
দেশকালত্বাৎ গৃহীতমেব ব্রহ্মগ্রহণেন নভো ভবতি । তস্মা-
ক্তাং নভসঃ সম্ভবশ্রবণমিত্যেব প্রাপ্ত ইদমাহ ॥ ৫ ॥

প্রতিজ্ঞাহানিরব্যতিরেকাস্বকোভ্যঃ ॥ ৬ ॥*

‘যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবত্যমতং মতমবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতম্’ ইতি
‘আত্মনি খলুরে দৃষ্টে শ্রুতে মতে বিজ্ঞাত ইদং সর্বং বিদি-
তম্’ ইতি ‘কস্মিন্নু ভগবো বিজ্ঞাতে সর্বমিদং বিজ্ঞাতং ভবতি’

ব্রহ্মবিবর্তাশ্রুত্যা জগতন্তদ্বিকারশ্চ বস্তুতো ব্রহ্মণোহভেদে ব্রহ্মণি জ্ঞাতে
জ্ঞানমুপপদ্যতে । ন হি জগত্ত্বং ব্রহ্মণোহন্তং । তস্মাদাকাশমপি তদ্বিবর্তিতয়া
তদ্বিকারং সম্ভবজ্ঞানেন জ্ঞাতং ভবতি নাতথা । অবিকারস্তে তু ততস্তত্ত্বান্তরং

জ্ঞান হইলে ভলবিন্দুগুলি পৃথক্ থাকিল, এরূপ হয় না, তেমনি, আকাশও
ব্রহ্মের ও ব্রহ্মোৎপন্ন পদার্থের সহিত অভিন্ন-দেশকালতা-হেতু ব্রহ্মাবগতির
সঙ্গে অবগত (জ্ঞানের বিষয়) হয়, আকাশ তখন জ্ঞানের বিষয় হইতে
অবশিষ্ট থাকে না । অতএব কোন কোন প্রকৃতিতে যে আকাশের উৎপত্তি
কিনা যায়, সে উৎপত্তি ভাক্ত অর্থাৎ গোণ (মুখ্য নহে) । ব্যাসদেব এইরূপ
পূর্বপক্ষ অবগত হইয়া মুখ্যসিদ্ধান্ত বলিতেছেন ।

‘যাহা শুনিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়, যাহা মনোগোচর হইলে অমনোগোচর
বস্তুও মনোগোচরীকৃত হয়, যাহা অবিজ্ঞাত—তাহাও বিজ্ঞাত হয় ।’ ‘আত্মা
দৃষ্ট, শ্রুত ও মত (মনোগোচরীকৃত) হইলে এ সমস্তই বিদিত হয় ।’ ‘হে
ভগবন্! কোন বস্তু বিজ্ঞাত হইলে জগৎ বিজ্ঞাত হয়?’ প্রত্যেক বেদান্তে
এইরূপ প্রতিজ্ঞা (একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞা) দৃষ্ট হয় । এরূপ প্রতি-

* অব্যতিরেকাৎ কুৎসস্ত বস্তুজাতস্য ব্রহ্মসত্তাতিরিক্তসত্তাক্ষাভাবাৎ । শঙ্কোভ্যশ্চ কাষা-
কারণাভেদপ্রতিপাদনপরৈঃ শব্দৈঃ, প্রতিজ্ঞায়াঃ ‘একমেবাহিতীয়ং’ ব্রহ্মণিবিজ্ঞাতে সর্বমিদং
বিজ্ঞাতং ভামতী’ত্যেবং রূপায়াঃ, অহানি অব্যাহঃ স্যাদিত্তি শেষঃ ।—আকাশের উৎপত্তি স্বীকার
করিলেও অব্যতিরেক মুক্তিতে ও শ্রুতাস্ত কাষা-কারণাভেদ মুক্তিতে একমেবাহিতীয়ং প্রতিজ্ঞায়
ও ব্রহ্ম জ্ঞানিলে সমস্তই জ্ঞান হয়, এ প্রতিজ্ঞার হানি হয় না । (ভাস্য ও ভাষাষণ্যাদি দেখ) ।

ইতি ‘ন কাচন সম্বিধিঁ বিদ্যাস্তী’তি চৈবংরূপা প্রতি বেদান্তঃ
 প্রতিজ্ঞা বিজ্ঞায়তে। তস্যাঃ প্রতিজ্ঞায়া এবমহানিরনুপরোধঃ
 স্যাৎ যদ্যব্যতিরেকঃ কুৎসস্ত বস্তুজাতস্য বিজ্ঞেয়াদব্রহ্মণঃ
 স্যাৎ। ব্যতিরেকে হি সতি একবিজ্ঞানেন সর্বং বিজ্ঞায়ত
 ইতীযং প্রতিজ্ঞা হীয়েত। স চাব্যতিরেক এবমুপপদ্যতে যদি
 কুৎসং বস্তুজাতমেকস্মাদব্রহ্মণ উৎপদ্যত। শব্দেভ্যশ্চ
 প্রকৃতিবিকারাব্যতিরেকন্ত্যেনৈব প্রতিজ্ঞাসিদ্ধিরবগম্যতে।
 তথা হি যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতীতি প্রতিজ্ঞায় যুদাদিদৃষ্টান্তৈঃ
 কার্য্যকারণাভেদপ্রতিপাদনপরৈঃ প্রতিজ্ঞেবা সমর্থ্যতে তৎ-
 সাধনায়ৈব চোত্তরে শব্দাঃ ‘সদেব সোম্যোদমগ্র আসীদেক-
 মেবাদ্বিতীয়ং তদৈক্যত তত্তেজোহমৃজত’ইতি, এবং কার্য্যজাতং
 ব্রহ্মণঃ প্রদর্শ্যাব্যতিরেকং প্রদর্শয়ন্তি ‘ঐতদাত্ম্যমিদং সর্বম্’

ন ব্রহ্মণি বিদিতে বিদিতং ভবতি। ভিন্নয়োস্ত লক্ষণভ্রাতাবেহপি দেশকাল-
 ভেদেহপি নান্নতরজ্ঞানেনান্নতরজ্ঞানং ভবতি। ন হি ক্ষীরস্ত পূর্ণকুণ্ডে ক্ষীরে
 গৃহমাণে সংস্থপি পাথোবিশ্মু পাথস্তত্ত্বপ্রতিজ্ঞাতত্ত্বমন্তি বিজ্ঞানং তস্মান্ন তে

জ্ঞান হানি বা বাধ হয় না, যদি এ সকল বিজ্ঞেয় ব্রহ্মের অব্যতিরেক হয়।
 অর্থাৎ ব্রহ্মাতিরিক্ত (ব্রহ্ম ছাড়া) না হয়। ব্যতিরেক হইলে অবশ্যই এক-
 বিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার হানি হইবেক। অব্যতিরেক জ্ঞান জন্মিতে বা
 হইতে পারে, যদি সমস্ত বস্তু এক ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হইয়া থাকে। শাস্ত্র যে
 কার্য্য-কারণের অব্যতিরেক অর্থাৎ অভেদ প্রদর্শন করিয়াছেন, তদ্বারাও ঐ
 প্রতিজ্ঞা (একবিজ্ঞান সর্ববিজ্ঞান) সিদ্ধ হইতে পারে। [তথা হি...সমাপ্তেঃ]
 শাস্ত্র, “বাহার শ্রবণে অশ্রুতও শ্রুত হয়” এইরূপ প্রতিজ্ঞা করিয়া পশ্চাৎ কার্য্য-
 কারণের অভেদ প্রতিপাদক মৃত্তিকাদির দৃষ্টান্ত দেখাইয়া স্বীয় প্রতিজ্ঞার
 সমর্থন করিয়াছেন এবং তাহারই পোষকতায় “সৃষ্টির পূর্বে এ সকল সং-স্বরূপ
 ছিল, তাহা এক ও অদ্বিতীয়, সেই সং আলোচনা করিলেন, আলোচনান্তে
 তিনিই তেজঃ সৃষ্টি করিলেন” এইরূপ এইরূপ বাক্য বলিয়াছেন। অপিচ,
 প্রদর্শিতক্রমে এ সকলের ব্রহ্মোদ্ভবতা প্রদর্শনপূর্বক ব্রহ্মোৎপন্ন জগতের সহিত
 ব্রহ্মের অব্যতিরেক (অভেদ) “এ সমস্তই তদাত্মক অর্থাৎ ব্রহ্মাত্মক” এত-

ইত্যারভ্যাপ্রপাঠকসমাপ্তেঃ। তদ্বদ্যাকাশং ন ব্রহ্মকার্যং স্যাৎ
ন ব্রহ্মাণি বিজ্ঞাত আকাশং বিজ্ঞায়েত। ততশ্চ প্রতিজ্ঞাহানিঃ
স্যাৎ। ন চ প্রতিজ্ঞাহান্যা বেদস্যাপ্রামাণ্যং যুক্তং কর্তব্যম্।
তথা চ প্রতি বেদান্তং তে তে শব্দান্তেন তেন দৃষ্টান্তেন
তামেব প্রতিজ্ঞাং জ্ঞাপয়ন্তি ‘ইদং সৰ্ব্বং যদয়মাত্মা’ ‘ব্রহ্মৈ-
বেদমমৃতং পুরস্তাদ্’ ইত্যেবমাদয়ঃ। তস্মাচ্ছলনাদিবদেব
গগনমপ্যুৎপদ্যতে। যদুক্তমশ্রুতেন বিয়দুৎপদ্যত ইতি,
তদযুক্তম্। বিয়দুৎপত্তিবিষয়শ্রুত্যন্তরস্য দর্শিত্বাৎ ‘তস্মাদ্বা
এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সমুতঃ’ ইতি। সত্যং দর্শিতং, বিরুদ্ধস্ত
‘তত্ত্বজোহসৃজত’ ইত্যনেন শ্রুত্যন্তরেণ নৈকবাক্যত্বাৎ সৰ্ব-
শ্রুতীনাং ভবত্যকবাক্যত্বমবিরুদ্ধানামিহ তু বিরোধ উক্তঃ।
সকৃচ্ছ তস্য অক্ষুঃ অক্ষব্যদ্বয়সম্বন্ধাসম্ভবাৎ দ্বয়োশ্চ প্রথমজ-

ক্ষীরে বিদিতে বিদিতা ইতি প্রতিজ্ঞাদৃষ্টান্তপ্রচরামুপরোধায় বিয়ত উৎপত্তির-
কামেনাভ্যুপেয়েতি। তদেবং সিদ্ধান্তকদেশিনি দ্বিতে পূৰ্ব্বপক্ষী স্বপক্ষে
বিশেষমাহ—“সত্যং দর্শিতম্”মতএব “বিরুদ্ধস্ত তদি”তি। সিদ্ধান্তসারমাহ—

দ্ব্যাকা হইতে প্রপাঠক (অধ্যায়) সমাপ্তি পর্য্যন্ত একটা সন্দর্ভে দেখাইয়াছেন।
[তদ্বদ্যাকাশং...পদ্যতে] এখন বিবেচনা কর, আকাশ যদি ব্রহ্মাৎপন্ন না
হয়, তাহা হইলে ব্রহ্মের জ্ঞানে আকাশের জ্ঞান হইতে পারে না সুতরাং এক
বিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার হানি হয়। প্রতিজ্ঞাহানি স্বীকার করিয়া
বেদকে অপ্রমাণ বলা যুক্তিসিদ্ধ নহে। প্রমাণভূত প্রত্যেক বেদের শিরোভাগে
(বেদান্তে) সেই সেই শব্দ সেই সেই দৃষ্টান্তের উল্লেখ করতঃ সৰ্ব্ববিজ্ঞান প্রতি-
জ্ঞার দৃঢ়তা জানাইয়াছেন। “এ সমস্তই আত্মা।” “সম্মুখে যে কিছু দেখে—
সমস্তই ব্রহ্ম।” ইত্যাদি। অতএব, তেজের আয় আকাশও উৎপন্ন পদার্থ।
[যদুক্তং... সম্ভবাচ্চেতি] বলিয়াছিল যে, শ্রুতি বলেন নাই বলিয়া আকাশ
অমুৎপন্ন পদার্থ, তাহা গ্ৰাহ্য নহে। কেননা ছান্দোগ্য শ্রুতিতে আকাশের
উৎপত্তিশ্রবণ না থাকিলেও তাহা “সেই এই পরমাত্মা হইতে আকাশ সমুত
হইয়াছে” এই তৈত্তিরীয়-শ্রুতিতে আছে এবং তাহা দেখান হইয়াছে। যদি বল,
দেখাইয়াছে সত্যঃ; কিন্তু তাহা “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন” এই শ্রুতির বিরোধী,
(বিরোধ হেতু তাহা তদার্থে অপ্রমাণ), অবিরুদ্ধ হই তিন বা ততোদিক বাক্য

দ্বাসম্ভাবনিকল্পাসম্ভবাচ্ছেতি । নৈষ দোষঃ । তেজঃসর্গস্য তৈত্তিরীয়কে তৃতীয়ত্বশ্রবণাৎ ‘তস্মান্না এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূত আকাশান্নায়ুর্কায়োরয়িঃ’ ইতি । অশক্যা হীযং শ্রুতির-
অথাপি পরিণেতুং, শক্যা পরিণেতুং ছান্দোগ্যশ্রুতিঃ, তদা-
কাশং বায়ুঞ্চ সৃষ্টিং । তত্তেজোহসৃজতেতি । ন হীযং শ্রুতি-
স্তেজোজনিপ্রধানা সতী শ্রুত্যস্তরপ্রসিদ্ধামাকাশস্যোৎপত্তিং
বারয়িতুং শক্যেতি । একস্য বাক্যস্য ব্যাপারদ্বয়্যাসম্ভবাৎ ।

“নৈষ দোষস্তেজঃ সর্গস্ত তৈত্তিরীয়কে” ইতি । এতদ্বাদ্যর্থোপপদ্যমানান্না-
মুপপদ্যমানায়োরনাত্ম্যমুপপদ্যমানা বলবতী তৈত্তিরীয়কশ্রুতিঃ । ছান্দোগ্য-
শ্রুতিচ্ছান্দোগ্যর্থোপপদ্যমানা দুর্বলা । নমসহায়ং তেজঃ প্রথমমবগম্যমানং স-
হায়ত্বেন বিরুদ্ধত ইতুক্তমত আহ—“ন হীযং শ্রুতিস্তেজোজনিপ্রদানে”তি ।
সর্গসংসর্গঃ শ্রোতো ভেদস্বার্থঃ । স চ শ্রুত্যস্তরেণ বিরোধিনা বাধ্যতে জঘন্য-
ত্বাৎ । ন চ তেজঃ প্রমুখসর্গসংসর্গবদসহায়ত্বমপ্যস্ত শ্রোতং কিন্তু বাতিরেক-
লভ্যম্ । ন চ শ্রুতেন তদপবাদবাদনে শ্রুতস্ত তেজঃসর্গশ্চামুপপত্তিঃ । তদিদ-

এক করিয়া অবিরোধ সম্পাদন করা যায় সত্য ; কিন্তু তাহা উদাহৃত স্থলে
অসম্ভব । উদাহৃত স্থলে বিরোধ কি ? কিসে একবাক্যতার বাধা হয় ? তাহা
বলা হইয়াছে । প্রদর্শিত শ্রুতিদ্বয়ে একবার মাত্র তৎশব্দ-বোধ্য স্রষ্টার উল্লেখ
আছে, সুতরাং তাহার সহিত এক সময়ে দুই স্রষ্টাবোর অদ্বয় বা সম্বন্ধ হইতে
পারে না । অপিচ, উভয়ের প্রাথম্য ও বিকল্প, উভয়ই অসম্ভব । (বিকল্প —
শাখাভেদে ও বিষয়ভেদে ব্যবস্থা । তাদৃশী ব্যবস্থা ক্রিয়ায় বা কর্তব্যবিষয়েই
সম্ভবে, বস্তুবিজ্ঞানে সম্ভবে না । কেননা, যাহা বস্তু, তাহা সকল শাখায় ও
সকল কালে একরূপ) [নৈষ...সম্ভবাৎ] এ বিষয়ে প্রধান সিদ্ধান্তী (শঙ্কর)
বলেন, ঐ দোষ হয় না অর্থাৎ একবাক্য হয় । কারণ এই যে, তৈত্তিরীয়-
শ্রুতিতে তেজ তৃতীয় স্থানে পঠিত । যথা—“সেই এই পরমাত্মা হইতে আকাশ
সম্ভূত হইয়াছে, আকাশ হইতে বায়ু ও বায়ু হইতে তেজ সম্ভূত হইয়াছে ।”
এ শ্রুতির অর্থ (অর্থপ্রকার অর্থ) করিতে পার না ; কিন্তু ছান্দোগ্যশ্রুতিকে
অন্যার্থ (অধিকার্থ) করিতে পার । অর্থাৎ তিনি আকাশ ও বায়ু সৃষ্টি করিয়া
তেজ সৃষ্টি করিয়াছেন, এইরূপ পরিণাম বা অর্থ করিতে পার । ছান্দোগ্য
শ্রুতি যখন প্রাধান্যরূপে তেজোজন্মবাদিনী ; তখন আর তাহার দ্বারা শ্রুত্যস্তর-

অক্টা হ্যেকোহপি ক্রমেণাহনেকং অক্টব্যং সৃজেৎ, ইত্যেক-
বাক্যত্বকল্পনায়াং সম্ভবন্ত্যাং ন বিরুদ্ধার্থত্বেন শ্রুতির্হীতব্যা। ন
চান্মাভিঃ সঙ্কল্পিতস্য অক্টুঃ অক্টব্যাদ্বয়সম্বন্ধোহভিপ্রেয়তে,
শ্রুত্যন্তরবশেন অক্টব্যাস্তরোপসংগ্রহাৎ। যথা চ ‘সর্বং খলিদং
ব্রহ্ম তজ্জানান্’ ইত্যত্র সাক্ষাদেব সর্বস্য বস্তুজাতস্য ব্রহ্মজত্বং
শ্রয়মাণঃ ন প্রদেশান্তরবিহিতং তেজঃপ্রমুখমুৎপত্তিক্রমং বার-
য়তি, এবং তেজসোহপি ব্রহ্মজত্বং শ্রয়মাণঃ ন শ্রুত্যন্তর-
বিহিতং নভঃপ্রমুখমুৎপত্তিক্রমং বারয়িতুমর্হতি। ননু সমবিধা-

মুক্তম্।—তেজোজনিপ্রদানেতি। স্তাদেতৎ। যদ্যেকং বাক্যমনেকার্থং ন
ভবত্যেকস্ত ব্যাপারদ্বয়সম্বন্ধাৎ, ইত্যত্র ভোঃ কথমেকস্ত অষ্টুরনেকব্যাপারদ্বয়-
কল্পমিত্যত আহ। “অষ্টা হ্যেকোহপি”তি। বৃদ্ধপ্রয়োগাধীনাং বাদারণং শব্দসামর্থ্যাৎ
ন চান্যবৃত্তস্ত শব্দস্ত ক্রমাক্রমভাভ্যামনেকত্রার্থে ব্যাপারো দৃষ্টঃ। দৃষ্টস্ত ক্রমা-
ক্রমভাভ্যামেকস্তাপি কঠুরনেকব্যাপারদ্বয়মিত্যর্থঃ। ন চান্মিষার্থ একস্ত বাক্যস্ত
ব্যাপারোহপি তু ভিন্নানাং বাক্যানামিত্যাহ—“ন চান্মাভিরি”তি। স্মরণম্।
চোদয়তি—“ননু সমবিধানার্থমি”তি। যৎপরঃ শব্দঃ স শব্দার্থো ন চৈব

প্রসিদ্ধ আকাশোৎপত্তির নিষেধ করিতে পার না। কারণ, একবাক্যের দুই
ব্যাপার (তেজ-উৎপত্তির বিধান ও আকাশোৎপত্তির নিষেধ এতদ্রূপ দুই অর্থ)
অসম্ভব। [অষ্টা...মর্হতি] যদিও অষ্টা এক, তথাপি তিনি ক্রমে অনেক
অষ্টব্যের সৃষ্টি করিতে পারেন। তদৃষ্টান্তে যখন একবাক্য (প্রোক্তবাক্যদ্বয় এক
হইয়া একবিধ অর্থের প্রকাশক) হইবার সম্ভাবনা আছে, তখন আর বিরুদ্ধা-
র্থতা দেখাইয়া একতরের পরিতাগ বা গোণার্থ কল্পনা করিতে পার না।
সঙ্কল্পিত (সঙ্কৎ = একবার কথিত) অষ্টার সহিত অষ্টব্যাদ্বয়ের অবয়ব (সম্বন্ধ)
করা আমাদের অভিপ্রেত নহে। আমরা অন্য শ্রুতি হইতে অষ্টব্যাস্তরের
সংগ্রহ (আকর্ষণ পূর্বক যোজনা) করিব। “এ সমস্তই ব্রহ্ম। কেননা এ
সকল ব্রহ্মে জন্মিয়াছে, ব্রহ্মে লয়প্রাপ্ত হয় ও ব্রহ্মে অবস্থিত আছে।” এই
শ্রুতিতে যেমন সমুদায় বস্তুর সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপত্ততা শুনা যায়, অথচ এতদ্বারা
শ্রুত্যন্তর-বিহিত তেজ-আদিক-উৎপত্তিক্রম প্রতিষিদ্ধ হয় না, তেমনি, তেজের
সাক্ষাৎ ব্রহ্মজত্ব শ্রুত হইলেও তাহা শ্রুত্যন্তরবোধিত আকাশাদিক-উৎপত্তি-
ক্রমের নিষেধক নহে। [ননু...ক্রমস্ত] যদি বল, শাস্তিগুণের বিধানার্থ ঐ

নার্থমেতদ্বাক্যং ‘তজ্জলানিতি শাস্ত্র উপাসীত’ ইতি শ্রুতেনৈ-
তৎ সৃষ্টিবাক্যং ন তস্মাদেতৎ প্রদেশান্তরপ্রসিদ্ধং ক্রমমনুরো-
দ্ধুমহিতি, তত্তেজোহসৃজতেত্যেতৎসৃষ্টিবাক্যং, তস্মাদত্র যথা-
শ্রুতি ক্রমো গ্রহীতব্য ইতি, নৈতুচ্যতে। ন হি তেজঃপ্রাথ-
ম্যানুরোধেন শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধো বিয়ৎপদার্থঃ পরিত্যক্তব্যো
ভবতি পদার্থধর্মভ্রাতৃ ক্রমস্য। অপি চ তত্তেজোহসৃজতেতি
নাত্র ক্রমস্য বাচকঃ কশ্চিচ্ছব্দোহস্তু, অর্থাভু ক্রমো গম্যতে,
স চ বায়োরগ্নিরিত্যনেন শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধেন ক্রমেণ নিবা-
র্যতে। বিকল্পসমুচ্চয়ো তু বিয়তেজসোঃ প্রথমজত্ববিষয়াবসম্ভ-
বানভ্যুপগমাভ্যাং নিবারিতৌ। তস্মান্নাস্তি শ্রুত্যোর্ব্বপ্রতি-
ষেধঃ। অপি চ ছান্দোগ্যে ‘যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি’

সৃষ্টিপরোহপি তু শমপরি ইত্যর্থঃ। পরিহরতি—“ন হি তেজঃপ্রাথম্যানুরো-
ধেনে”তি। গুণত্বাদার্থত্বাচ্চ ক্রমশ্চ শ্রুতপ্রধানপদার্থবিরোধাত্ত্যাগোহযুক্ত
ইত্যর্থঃ। সিংহাবলোকিতত্বায়েন বিয়দন্তুংপত্তিবাদিনং প্রতাহ—“অপি চ ছা-

বাক্য অভিহিত হইয়াছে, সুতরাং “তজ্জলানিতি শাস্ত্র উপাসীত” এ শ্রুতি
সৃষ্টিপরা (সৃষ্টিবোধিকা) নহে, প্রত্যুত শাস্ত্রবিধান-পরা; তৎকারণে উহা
শ্রুত্যন্তর প্রসিদ্ধ ক্রমের আকর্ষক বা বোধক হইতে পারে না, “তিনি তেজ
সৃষ্টি করিলেন” এইটাই সৃষ্টিবাক্য, সুতরাং এতদ্বাক্যে যদ্রূপ ক্রম আছে
তদ্রূপ ক্রমই গ্রহণীয়; (তেজের প্রাথম্য শ্রুত হইয়াছে; সুতরাং তাহাই
গ্রাহ্য); আমরা বলি, তাহা নহে। অর্থাৎ ঐরূপ বলিতে পার না। কেন-না,
তেজঃপ্রাথম্যের অনুরোধে শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধ আকাশের পরিত্যাগ অন্যথা।
ক্রম পদার্থের ধর্ম, তাহা অপ্রধান, অপ্রধানের অনুরোধে প্রধানের ত্যাগ
অবশ্যই অন্যথা। [অপিচ...ষেধঃ] আরও দেখ, “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন”
এ বাক্যে ক্রম-বোধক (প্রথমেই তেজের সৃষ্টি? কি পদার্থান্তর সৃষ্টির পরে
তেজের সৃষ্টি? তল্লিঙ্গায়ক) শব্দ নাই। শব্দ না থাকায় তাহা উহা করিয়া লইতে
হয়। কিন্তু “বায়ু হইতে অগ্নি” এই ক্রম উহ-ক্রমের বাধা জন্মায়। আকাশের
ও তেজের উৎপত্তিগত বিকল্প ও সমুচ্চয় (সমুচ্চয়—একসঙ্গে) পূর্ব্বেই নিবা-
রিত হইয়াছে। সিংহাবল উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে ছান্দোগ্য-শ্রুতি
ও তৈত্তিরীয়শ্রুতি বিরুদ্ধবাদিনী নহে। [অপিচ...গৃহ্যতে] অধিক কি বলিব,

ইত্যেতাং প্রতিজ্ঞাং বাক্যোপক্রমে ঐতাং সমর্থয়িতুমসমাস্না-
তমপি বিয়ভূৎপত্তাবপসম্ভ্যাতব্যং কিমঙ্গ পুনর্ভৌত্তিরীয়েকে
সমাস্নাতং নভো ন সংগৃহ্যতে। যচ্চোক্তমাকশস্য সর্ব্বেগানন্ত-
দেশকালস্থাদব্রক্ষণা তৎকার্যৈশ্চ সহ বিদিতমেব তত্ত্ববত্যাভো
ন প্রতিজ্ঞা হীয়তে, ন চৈকমেবাদ্বিতীয়মিতি ঐতিহ্যকোপো
ভবতি ক্ষীরোদকবদব্রক্ষণভসোরব্যতিরেকোপপত্তিরিতি, অ-
ত্রোচ্যতে। ন ক্ষীরোদকন্তায়েনেদমেকবিজ্ঞানেন সর্ববিজ্ঞানং
নেতব্যম্। যুদাদিদৃষ্টান্তপ্রণয়নাদ্বি প্রকৃতিবিকারন্তায়েনেবেদং
সর্ববিজ্ঞানং নেতব্যমিতি গম্যতে। ক্ষীরোদকন্তায়েন চ
সর্ববিজ্ঞানং কল্প্যমানং ন সম্যগ্বিজ্ঞানং স্যাৎ। ন হি ক্ষীর-

নোগো”ইতি। যৎপুনরন্তথা প্রতিজ্ঞোপপাদনং কৃতং তদুদ্বয়তি—“যচ্চো-
ক্তমি”তি। দৃষ্টান্তানুক্রমাদ্বাদ্যন্তিকস্ত তস্ত চ প্রকৃতিবিকাররূপাদ্বাদ্যন্তী-
স্তিকস্তাপি তথাভাবঃ। অপি চ ভ্রান্তিমূলকৈতদ্বচনমেকমেবাদ্বিতীয়মিতি
তোয়ে ক্ষীরবুদ্ধিবং ঔপচারিকং বা সিংহো মাণবক ইতিবং। তত্র ন তাবদ-
ভ্রান্তমিত্যাহ—“ক্ষীরোদকন্তায়েনে”তি। ভ্রান্তের্ব্বিপ্লবস্তাভিপ্রায়স্ত চ পুরুষ-

দেখাইব, ছানোগ্য-ঐতির প্রকরণ-বিশেষের প্রায়স্তে “বাহার শ্রবণে সমস্তই
ঐতি হয়”এই প্রতিজ্ঞা থাকায় তাহার সমর্থনার্থ (সঙ্গতার্থ করিবার জন্য) যখন
অনুলভ আকাশকেও উপসংহৃত (স্থানান্তর হইতে সংগৃহীত) করিতে হয়,
তখন কি জন্য তৈত্তিরীয়-ঐতি-কথিত আকাশের উপসংখ্যান না হইবে?
[যচ্চোক্ত...গম্যতে] বলিয়াছিল যে, ব্রহ্মের ও ব্রহ্মোদ্ভব পদার্থের সহিত
আকাশের সমদেশতা ও সমকালতা বিধায় ব্রহ্মের জ্ঞানে আকাশের জ্ঞান
সিদ্ধ হয় সুতরাং একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার ব্যাঘাত হয় না, এক-
মেবাদ্বিতীয়ং ঐতিও বজ্রার থাকে, ছন্দোদকের ন্যায় ব্রহ্মাকাশের অভেদও
উপপন্ন হয়, এ বিষয়ে আমাদের বক্তব্য এই যে, এক বিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান
সিদ্ধ হওয়ার প্রতিজ্ঞা ছন্দোদকের দৃষ্টান্তে স্থিতির হইতে পারে না। ঐতি
যুক্তিকাদির দৃষ্টান্ত দেখাইয়াছেন, সুতরাং ঐ সর্ববিজ্ঞান প্রকৃতি-বিকৃতি-ভাবে
গ্রহণ বা সমর্থন করিতে হইবেক। [ক্ষীরোদক . পীড়িত] ঐত্বাক্ত সর্ব-
বিজ্ঞানকে ক্ষীরনীরের সমান কল্পনা করিতে গেলে তাহা কোনও ক্রমে
সম্যক্জ্ঞান হইবে না। ক্ষীরের সঙ্গে জল আছে সত্য; কিন্তু তাহা ক্ষীর জ্ঞানের

জ্ঞানগৃহীতস্যোদকস্য সম্যগ্জ্ঞানগৃহীতত্বমস্তু । ন চ বেদস্য
পুরুষাণামিব মায়ালীকবঞ্চনাদিভিরর্থাবধারণমুপপদ্যতে । সাব-
ধারণা চেয়মেকমেবার্বিতীয়মিতি শ্রুতিঃ ক্ষীরোদকত্বায়েন
নীয়মানা পীড়্যেত । ন চ স্বকার্য্যাপেক্ষয়েদং বস্ত্বেকদেশবিষয়ঃ
সর্ববিজ্ঞানমেকাদ্বিতীয়তাবধারণক্ষেতি ত্রায্যম্ । মূদাদিষপি
হি তৎসম্ভবাৎ ন তদপূর্ববদুপপত্তিসিতব্যং ভবতি ‘শ্বেতকেতো
যম্মু সৌম্যেদং মহামনা অনূচানমানী স্তক্কাহন্ত্যত তমাদেশ-

ধর্ম্মবাদপৌকষেয়ে তদসম্ভব ইত্যর্থঃ । নাপ্যোপচারিকমিত্যাহ—“সাবধারণা
চেয়মি”তি । কামমুপচারাদেহেকত্বমবগাবণাহিতীয়পদে নোপপদ্যতে । ন হি
মাণবকে সিংহমুপচর্য্য ন সিংহাদন্তোহস্তি মনাগপি মাণবক ইতি বদন্তি
লৌকিকাঃ । তন্মাদব্রহ্মত্বমেকান্তিকং জগতো বিবক্ষিতং শ্রুত্যা ন যৌপ-
চারিকম্ । অভ্যাসে হি ভূয়স্বর্ম্মণ্ড ভবতি নব্রহ্মমপি প্রাগেবৌপচারিকমি-
ত্যর্থঃ । “ন চ স্বকার্য্যাপেক্ষয়ে”তি । নিঃশেষবচনঃ স্বরসতঃ সর্ব্বশব্দো নাসতি
শ্রুতাস্তরবিরোধ একদেশবিষয়ো যুক্ত্যত ইত্যর্থঃ । আকাশস্তোৎপত্তৌ প্রমাণা-

দ্বারা গৃহীত (বিদিত) হয় না। হৃৎকই ক্ষীর জ্ঞানের গোচর হয়, জল
তাহার অন্তর্নিবিষ্ট থাকিলেও তাহা তজ্জ্ঞানের অগোচরে থাকে। হৃৎকের
জ্ঞানে অন্তর্নিবিষ্ট জলের জ্ঞান, এতৎপ্রণালীর জ্ঞান সম্যক্জ্ঞান নহে।
মহুষ্যের ভ্রান্তি আছে, তদগ্রস্ত হইয়া তাহার মিথ্যা বাক্য উচ্চারণ
করে, বঞ্চনাও করে, অযথাক্রমে অন্যের বোধ জন্মায়, কিন্তু বেদ সেরূপ
করিবেন কেন? নির্দোষ ও স্বতঃপ্রমাণ বেদবাক্যের অর্থ সন্দোহ পুরুষ-
বাক্যের অর্থের সহিত সমান হইতে পারে না। অতএব, একমেবাদ্বিতীয়ঃ
এই সর্ব্বত্বৈতনিষেধিনী শ্রুতি হৃৎকোদকের দৃষ্টান্তে নীয়মানা হওয়ার অবোধ্য।
অর্থাৎ ঐরূপ গোণার্থ কল্পনা করিতে গেলে উহাকে উপন্যাসাদির ন্যায়
অপ্রমাণ বলা হয়; পরন্তু তাহা ইষ্ট নহে, প্রত্ন্যত অনিষ্ট। [ন চ...দিনা] ঐ
সর্ব্ববিজ্ঞান ও অদ্বৈত ঐকদেশিক, বস্ত্তত্বের একদেশবিষয়ক অর্থাৎ আংশিক,
এরূপ বলাও ন্যায্য নহে। কেননা, সেরূপ সর্ব্ববিজ্ঞান ও সেরূপ অদ্বৈত
আকাশ কেন, মুক্তিকাদি পক্ষেও সম্ভব হইতে পারে। অতএব, “হে শ্বেত-
কেতো! তুমি যে মহামনা ও বিজ্ঞাতিমানী হইতেছ, শুককে কি সে বিজ্ঞান
জিজ্ঞাসা করিয়াছিল? বাহা শুনিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়?” ইত্যাদি শ্রুতিকে

মপ্রাক্কে। যেনাক্রান্তং ক্রান্তং ভবতি' ইত্যাদিনা । তস্মাদশেষ-
বস্তুবিষয়মেবেদং সৰ্ব্ববিজ্ঞানং সৰ্ব্বস্য ব্রহ্মকার্য্যতাপেক্ষয়ো-
পন্যস্যত ইতি দ্রষ্টব্যম্ । যৎপুনরেতচ্ছৃঙ্গমসম্ভবাকোণী গগন-
সোৎপত্তিক্রান্তিরিতি তত্র ক্রমঃ ॥ ৬ ॥

যাবদ্বিকারন্তু বিভাগো লোকবৎ ॥ ৭ ॥*

তুশকোহসম্ভবশঙ্কায়্য ব্যব্যভ্যর্থঃ । ন খল্বাকাশোৎপত্তা-
বসম্ভবশঙ্কা কর্তব্য্য, যতো যাবৎ কিঞ্চিদ্বিকারজাতং দৃশ্যতে

স্তরবিরোধমুক্তমহুভাষ্য তত্ত্ব প্রমাণান্তরন্ত প্রমাণান্তরবিরোধেনাপ্রমাণত্বতস্ত ন
গৌণত্বপাদনসামর্থ্যমত আহ ।

সোহয়ং প্রয়োগঃ—আকাশদিকালমনঃপরমাণবো বিকারা আত্মান্তরে সতি

অদ্বুতবিন্যাস উপন্যাসের সহিত সমান করিতে পার না । [তস্মা...ক্রমঃ]
ফলিতার্থ এই যে, ঐ সৰ্ব্ববিজ্ঞান প্রদর্শিত কারণে অশেষবস্তুবিষয়ক এবং
তাহা সৰ্ব্ববস্তুর ব্রহ্মোদ্ভবতা বিধায় ঐরূপেই উপন্যস্ত । অন্য এই এক কথা
বলিয়াছিল যে, আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব ; সূতরাং তৈত্তিরীয় শ্রুত্ব
উৎপত্তি মুখ্য উৎপত্তি নহে ; কিন্তু গৌণ ; এক্ষণে তাহার প্রত্যুত্তর দিতেছি ।

স্বত্বস্ত তু-শব্দ আকাশোৎপত্তি-বিষয়ক অসম্ভাবনার নিবারণক । অর্থ এই
যে, আকাশোৎপত্তি দিয়াই সন্দেহ করা কর্তব্য নহে । হেতু এই যে, এত-
লোকে যে কিছু বিকৃত অর্থাৎ অন্যপদার্থ,—ঘট, ঘটিকা (ছোট ঘট), উদঞ্চন
(জালা), কটক (অলঙ্কার), কেয়ুর (অলঙ্কার-বিশেষ), কুণ্ডল, সূচ,
নারাচ, খড়্গ প্রভৃতি, সমস্তই বিভক্ত—পৃথকভাবে অবস্থিত । অবিকৃত অথচ
বিভক্ত,—পদার্থান্তর হইতে পৃথক্, এরূপ দেখা যায় না । আকাশ পৃথিব্যাदि
হইতে বিভক্ত অর্থাৎ পৃথকভাবে অবস্থিত । যেহেতু বিভক্ত, সেই হেতু তাহাও

* তুশব্দঃ শঙ্কং ব্যবচ্ছিনতি । ন খল্বাকাশসোৎপত্তাবসম্ভবশঙ্কা কর্তব্যোভ্যর্থঃ । যতো
যাবন্তি বিকারাণি ভাবন্ত এব বিভাগা দৃশ্যন্তে লোকবৎ লোক ইত্যর্থঃ । যো বিভক্তঃ স বিকারঃ,
যব্ববিভক্তঃ স ন বিকার ইত্যর্থব্যতিরেকব্যাপ্তিবলেনাকাশসোৎপত্তাসম্ভবশঙ্কা নিরন্তেতি
ম্ব্যর্থঃ—আকাশের উৎপত্তি অসম্ভব নহে । প্রত্যুত অমুমানপ্রমাণে তাহা প্রসিদ্ধ হয় ।
যে-কিছু বিকার অর্থাৎ জন্মবান, সমস্তই বিভক্ত । যাহা জন্মবান নহে, তাহা বিভক্তও নহে ।
এই অব্যভিচারিত ব্যাপ্তি হইতে যে অমুমান উদ্ভিত হয়, সেই অমুমান আকাশোৎপত্তির সম্ভাবক
অর্থাৎ স্থাপক ।

ঘটকটিকোদকনাদি বা কটককেয়ুরকুণ্ডলাদি বা সূচীনারাচনি-
 ত্রিংশাদি বা তাবানের বিভাগো লোকে লক্ষ্যতে, ন স্ববিকৃতং
 কিঞ্চিৎ কুতশ্চিৎতত্ত্বমুপলভ্যতে । বিভাগশ্চাকাশস্ত পৃথি-
 ব্যাদিভ্যোহবগম্যতে, তস্মাৎ সোহপি বিকারো ভবিতুমর্হতি ।
 এতেন দিকালমনঃ পরমাণুদীনাং কার্যত্বং ব্যাখ্যাতম্ । নহা-
 ত্বাপ্যাকাশাদিভ্যো বিভক্ত ইতি তস্যাপি কার্যত্বং ঘটাদিবৎ
 প্রাপ্নোতি, ন, আত্মন আকাশঃ সমুত ইতি শ্রুতেঃ । যদি হা-
 ত্বাপি বিকারঃ স্যাৎ তস্মাৎ পরমত্বম্ শ্রুতমিত্যাকাশাদি সর্বং
 কার্যং নিরাশ্রয়কমাত্মনঃ কার্যত্বে স্যাৎ । তথা চ শূন্যবাদঃ প্রস-
 জ্যেত । আত্মদ্বাদেবাত্মনো নিরাকরণশঙ্কানুপপত্তিঃ । ন হাত্মা-

বিভক্তত্বাৎ ঘটশরীবোদকনাদিবদিতি । “সর্বং কার্যং নিরাশ্রয়কমি”তি ।
 নিরূপাদানং শ্রুতিার্থঃ । শূন্যবাদশ্চ নিরাকৃতঃ স্বয়মেব শ্রুত্যোপপত্তস্ত কথম-
 সতঃ সম্ভবতি । উপপাদিতঞ্চ তন্নিরাকরণমধস্তাদিতি । আত্মদ্বাদেবা-
 ত্মনঃ প্রত্যগাত্মনো নিরাকরণশঙ্কানুপপত্তিঃ । এতচ্ছ্রুতং ভবতি—সোপাদানং
 চেৎ কার্যং তত আত্মবোপাদানমুকুং তস্মৈবোপাদানত্বেন শ্রুতৈরূপাদানান্তর-
 কল্পনানুপপত্তেরিতি । শ্রুদেতৎ । অত্মবোপাদানমন্ত জগতন্তস্ত তূপাদানা-
 স্তরমক্রয়মাণমপ্যন্তবিষয়ীভূত আহ—“ন হাত্ম গন্তব্যকঃ কন্ত চিৎ”উপাদানা-

বিকার অর্থাৎ উৎপত্তিমান্ । পর মতের দিক্, কাল, মন, পরমাণু, এবং
 অন্যান্য পদার্থও ঐ প্রকারে উৎপত্তিমান্, ইহাও এতদ্বারা বলা হইল ।
 [নহাত্মা...প্রসজ্যেত] আত্মা আকাশাদি হইতে বিভক্ত, পৃথক্, তদনুসারে
 আত্মাও জন্মবান্ : এরূপ বলিতে পার না । কেন না, শ্রুতি, আত্মা হইতে
 আকাশ, এই কথাই বলিয়াছেন, অন্য কিছু বলাই নাই । আত্মা যদি জন্ম-
 বান্ হইতেন, তাহা হইলে অবশ্যই আত্মার পূর্বে অন্য কিছু থাকা শুনা
 যাইত । অপিচ, আত্মার জন্মবস্তা অস্বীকার করিলে আকাশাদি সমস্ত পদার্থের
 নিরাশ্রয়কতা অস্বীকার করা হয়, তাহাতে শূন্যবাদ আশ্রয় করে । (আন্তিকের
 পক্ষে শূন্যবাদ বিশেষ দোষাবহ) । [আত্মহা...সিদ্ধাঃ] যেহেতু আত্মা, সেই
 হেতু আত্মা ছিল কি-না ও আছে কি-না এ প্রশ্নক হয় না । হইতে পারেও
 না । হেতু এই যে, আত্মা আগন্তুক নহে, কাহার কার্য্য নহে, আত্মা স্বয়ং-
 সিদ্ধ । আত্মার অস্তিত্ব অন্যের দ্বারা সিদ্ধ নহে, অন্যের অস্তিত্বই আত্মার

গন্তকঃ কস্যাচিৎ স্বয়ং সিদ্ধত্বাৎ । ন হ্যাত্মাত্মনঃ প্রমাণ-
মপেক্ষ্য সিধ্যতি । তস্য হি প্রত্যক্ষাদীনি প্রমাণান্তসিদ্ধপ্রমেয়-
সিদ্ধয়ে উপাদীয়ন্তে । ন হ্যাকাশাদয়ঃ পদার্থাঃ প্রমাণনির-
পেক্ষাঃ স্বয়ংসিদ্ধাঃ কেনচিদভ্যুপগম্যন্ত । আত্মাতু প্রমাণাদি-
ব্যবহারাত্মকত্বাৎ প্রাগেব প্রমাণাদিব্যবহারাৎ সিধ্যতি । ন
চেদৃশস্য নিরাকরণং সম্ভবতি । আগন্তুকং হি বস্তু নিরাক্রিয়তে
ন স্বরূপম্ । য এব হি নিরাকর্তা তদেব তস্য স্বরূপম্ । ন

স্তরস্তোপাদেয়ঃ । কৃতঃ "স্বয়ং সিদ্ধত্বাৎ"সত্তা বা প্রকাশো বাহন্ত স্বয়ং সিদ্ধৌ
তত্র প্রকাশাত্মিকারাঃ সিদ্ধেস্তাবদনাগন্তকত্বমাহ—"ন হ্যাত্মাত্মনঃ"ইতি । উপ-
পাদিতমেতদযথা সংশয়বিপর্যাসপারোক্যানাম্পদত্বাৎ । কদাপি নাত্মা পরা-
ধীনপ্রকাশস্তদধীনপ্রকাশান্ত প্রমাণাদয়োহত এব শ্রুতিঃ 'তমেব ভাস্তমন্তু ভাতি
সর্বং তন্তু ভাসা সর্বসিদ্ধং বিভাতী'তি । "ন চেদৃশস্ত নিরাকরণং সম্ভবতী"তি ।
নিরাকরণমপি হি তদধীনাত্মলাভং তদ্বিরুদ্ধং নোদেতুমর্হতীত্যর্থঃ । সত্তায়া

দ্বারা সিদ্ধ । প্রমাণ সকল আত্মারই আশ্রিত, আত্মারই অধীন, সেই কারণে
আত্মা আশ্রিত প্রমাণের মুখাপেক্ষী নহেন । অজ্ঞাত প্রমেয়ের (জ্ঞাতব্য পদা-
র্থের) প্রসিদ্ধির (জ্ঞানের) জন্ত আত্মাশ্রিত প্রমাণ সকল (ইন্দ্রিয়-নিচয়)
উপস্থিত আছে । আকাশাদি পদার্থনিচয় বিনা প্রমাণে সিদ্ধ হয়, সত্তা ক্ষুণ্ণি
প্রাপ্ত হয়, ইহা কাহারই স্বীকার্য্য নহে । কিন্তু আত্মা সেরূপ নহেন । আত্মা
প্রমাণাদি ব্যবহারের পূর্বে বা মূলে বিদ্যমান থাকেন, প্রমাণাদি তাঁহার
অধীনে থাকিয়া কার্য্যকরী হয় । (ফলিতার্থ এই যে, প্রমাণ বিফল নহে ।
আত্মাতিরিক্ত সমস্ত পদার্থই প্রমাণের বিষয়) [ন চেদৃশস্ত...স্বভাবত্বাৎ] যে
আত্মা স্বপ্রকাশ, সর্বজ্ঞানসাক্ষী, সর্বাভাসক, সে আত্মার নিষেধ (কদাচিৎ
আছে ও কদাচিৎ নাই, এ ভাব ও নাস্তিভাব প্রতিপাদন) অসম্ভব । আগন্তুক
পদার্থই নিষেধের যোগ্য । যাহা অনাগন্তুক ও স্বরূপ (আত্মরূপ), তাহা কাহার
নিষেধ্য নহে । * যে নিষেধ করে, জ্ঞান-জ্ঞেয়ের ভাবাতাব অবধারণ করে,

* অভিপ্রায় এই যে, যাহার সত্তা বা অস্তিত্ব নিশ্চিত থাকে, তাদৃশ জ্ঞান স্ববিষয়ক পদা-
র্থের সাধক হয় । ঘট দেখিলাম কিনা, এরূপ সংশয় হইলে, দেখি নাই, এরূপ নিশ্চয়হলে
ঘটরূপের নিশ্চয় দূরপর্যাহত থাকে । অতএব, জ্ঞানসত্তা নিশ্চয়ই সর্বাগ্রবর্তী । কিন্তু জ্ঞান-
সত্তা নিশ্চয় আপনা আপনি হয় না, জ্ঞানান্তরের দ্বারাও হয় না । কাণেই মানিতে হয়, জ্ঞান-
সত্তা নিশ্চয় সাক্ষীর অর্থাৎ আত্মচেতনোর দ্বারাই হয় । সেই মূলস্থানীয় সাক্ষী স্বতঃসিদ্ধ ও

হ্মেরৌষণ্যমগ্নিনা নিরাক্রিয়তে । তথাহহমেবেদানীং জানামি
বর্তমানং বস্তুহমেবাভীতমভীততরুণজ্ঞাসিষমহমেবানাগতমনা-
গততরুণ জ্ঞাস্যামীত্যভীতানাগতবর্তমানভাবেনান্থথা ভবত্যপি
জ্ঞাতব্যো ন জ্ঞাতুরন্থথাভাবোহস্তি সর্বদা বর্তমানস্বভাবত্বাৎ ।
তথা ভস্মীভবত্যপি দেহে নান্থন উচ্ছেদো বর্তমানস্বভাবত্বাৎ ।
অন্থথাস্বভাবত্বং বা ন সম্ভাবয়িতুং শক্যম্ । এবমপ্রত্যাখ্যেয়স্বভা-

অনাগন্তকত্বমগ্রাহ ।—“তথাহহমেবেদানীং জানামী”তি । প্রমা প্রমাণ প্রমেয়াণাং
বর্তমানাভীতানাগতত্বেহপি প্রমাতুঃ সদা বর্তমানত্বেনান্থতবাদপ্রচ্যুতস্বভাবস্ত
নাগন্তকং সত্ত্বম্ । ত্রৈকাল্যাবচ্ছেদেন হাগন্তকত্বং ব্যাপ্তং তৎ প্রমাতুঃ সদা
বর্তমানাদ্যাবর্তমানমাগন্তকত্বং স্বব্যাপ্যমাদায় নিবর্ত্তত ইতি । “অন্থথাভব-
ত্যপি জ্ঞাতব্যঃ” ইতি । প্রকৃতিপ্রত্যয়াভ্যাং জ্ঞানজ্ঞেয়যোবনাথাভাবো দর্শিতঃ ।
নহু জীবতঃ প্রমাতৃশ্চ ভূদনাথাভাবো মৃতস্ত তু ভবিষ্যতীত্যত আহ ।—“তথা
ভস্মীভবত্যপি”তি । যৎ খলু সংস্বভাবমন্থভবসিদ্ধং তন্তানির্কর্চনীয়ত্বমন্যাতো
বাধকাদবসাতবাম্ । বাধকঞ্চ বটাদীনাং স্বভাবাচ্চিননং প্রমাণোপনীতম্ ।
যন্ত তু ন তদন্ত্যায়নো ন তন্ত তৎকল্পনং যুক্তমবাধিতান্তভবসিদ্ধস্ত সংস্বভাব-
ত্বানির্কর্চনীয়ত্বকল্পনা প্রমাণাভাবাৎ । তদিদমুক্তং “ন সম্ভাবয়িতুং শক্য”মিতি ।

সেই তাহার স্বরূপ অর্থাৎ তাহাই আত্মা বা স্বরূপ । অগ্নি কখন অগ্নির উষ্ণ-
তার নিষেধ করে না । প্রত্যুত অগ্নিই অগ্নিকে নিষেধ করে ও উষ্ণতায় দ্বারা
আপনাকে অগ্নি হইতে পৃথক্ করায় । অপিচ, আমি জানিতেছি, আমি
জানিয়াছিলাম, আমি জানিব, ইত্যাদি উল্লেখ জ্ঞেয়দ্রব্যেরই অন্থথাভাব ও
জ্ঞাতার একরূপতা অবধারণ করিতেছে বা বুঝাইয়া দিতেছে । জ্ঞেয়েরই
অন্যথা (পরিবর্ত্তন) হয়, কিন্তু জ্ঞাতার অন্যথা হয় না । ভূত, ভবিষ্যৎ ও
বর্ত্তমান, এ সকল দ্রব্যের উপরেই ব্যবহৃত হয়, জ্ঞাতার উপরে নহে । জ্ঞাতা
কালত্রয়ে বিদ্যমান আছেন ও থাকেন । নিত্যবিদ্যমানতাই তাঁহার স্বভাব বা
স্বরূপ । [তথা...কাশস্ত] সেই জন্যই দেহ ভস্মসাৎ হইলেও আত্মার উচ্ছেদ

সর্বসাধক । এই বিষয়টা অল্প কথায় বলিতে হইলে এইরূপ দাঁড়ায় যে, প্রত্যেক জ্ঞানের
জ্ঞান হইয়া থাকে এবং যে সেই সকল জ্ঞানের জ্ঞাতা, সেই সাক্ষী । ইহা জানিলাম, তাহা
জানি হইল, এইরূপে যে জ্ঞানকে জানে, সেই সাক্ষী এবং তাহা (সাক্ষী) আগন্তক নহে ।
তাহা নিত্যোদিত । এই নিত্যোদিত পদার্থই চৈতন্য ও আত্মা ।

বহ্বাদেবাকার্যত্বমাত্মনঃ কার্যত্বক্ষণাকাশস্য। যত্নুক্তং সমান-
জাতীয়মনেককারণদ্রব্যং বোম্নো নাস্তীতি, তৎ প্রত্যাচ্যতে।
ন তাবৎ সমানজাতীয়মেবারভতে ন ভিন্নজাতীয়মিতি নিয়মো-
হস্তি। ন হি তন্তুনাং তৎসংযোগানাক্ষ সমানজাতীয়ত্বমস্তি দ্রব্য-
গুণত্বভূপগমাৎ। ন চ নিমিত্তকারণানামপি তুরীবেমাদীনাং
সমানজাতীয়ত্বনিয়মোহস্তি। শ্রাদেতৎ। সমবায়িকারণবিষয় এব
সমানজাতীয়ত্বভূপগমো ন কারণান্তরবিষয় ইতি, তদপ্যনৈ-
কান্তিকম্। সূত্রগোবালৈর্হ নেকজাতীয়ৈরেকা রজ্জুঃ স্বজ্য-
মানা দৃশ্যতে। তথা সূত্রৈর্কর্ণাদিভিঃ চ বিচিত্রান্ কঞ্চলান্
বিতম্বতে। সত্বদ্রব্যত্বাদ্যপেক্ষয়া বা সমানজাতীয়হে কল্যা-

তদনেন প্রবন্ধেন প্রত্যক্ষমানেনাকাশাত্মংপদ্যত্বমানং দৃশ্যিত্বনৈকান্তিকত্ব-
নাপি দৃশ্যতি—“যত্নুক্তং সমানজাতীয়”মিতি। নাপ্যনেকমেবোপাদানমুপা-

বা ক্তি হয় না। আত্মা অন্যবিধ স্বভাবসম্পন্ন অর্থাৎ বিদ্যমানস্বভাব নহে,
ইহা স্থাপন বা সম্ভাবনা করিতে কেহই সমর্থ নহেন। অতএব, আকাশই
জন্য, আত্মা অজন্ম অর্থাৎ নিত্য। [যত্নুক্তং...নিয়মোহস্তি] বলিয়াছিল যে,
আকাশজাতীয় বহু কারণ-দ্রব্য (পরমাণু) না থাকায় আকাশের উৎপত্তি
অসিদ্ধ, এক্ষণে তাহার প্রত্যুত্তর দিতেছি। সমানজাতীয় বস্তুই বস্তুস্তর আরম্ভ
করিবেক, জন্মাইবেক, অসমানজাতীয় বস্তু জন্মাইবেক না, এমন কোন নিয়ম
নাই। তোমাদের মতেও সূত্র ও সূত্রের সংযোগ সমানজাতীয় নহে। কেননা,
তোমরা সূত্রকে দ্রব্য ও সংযোগকে গুণ বলিয়া অঙ্গীকার কর। তুরী ও বেমা
(বস্ত্র-নির্ম্মাণেব যন্ত্রবিশেষ) প্রভৃতি নিমিত্ত কারণগুলিও সমজাতীয় নহে।
(সমজাতীয় বহু কারণ দ্রব্য ব্যতীত কার্যদ্রব্য জন্মে না, এ প্রতিজ্ঞা থাকে
কৈ?) [শ্রাদেতৎ...বিতম্বতে] সমবায়ি-কারণ বিষয়েই ঐ নিয়ম, নিমিত্ত ও
অসমবায়ী কারণ বিষয়ে সাজাতা থাকার নিয়ম নাই, এক্ষণ বলিলেও তাহা
ঐকান্তিক হইবে না। কারণ, সূত্র ও গো-লোম, এই দুই বিভিন্ন দ্রব্যে এক
রজ্জু জন্মে এবং সূত্র ও উর্গার (পশমের) দ্বারাও এক কঞ্চল জন্মে। [সত্ব...
গম্যতে] যদি বল, দ্রব্যাদিরূপে সাজাতা আছে (সূত্রও দ্রব্য, উর্গাও দ্রব্য,
কঞ্চলও দ্রব্য), আমরা বলি, সেরূপ সাজাত্য সর্বত্রই আছে। সকলের সহিত
সকলের সেরূপ সাজাত্য থাকায় ঐ নিয়মোক্তি বৃথা। অনেকগুলি কারণ-দ্রব্য

মানে নিয়মান্বক্যং সর্বত্র সর্বেষু সমানজাতীয়কত্বাৎ । নাপ্য-
নেকমেবারভতে নৈকমিতি নিয়মোহস্তুি । অণুমনসোরাদ্য-
কর্ম্মারম্ভাভ্যুপগমাৎ । একৈকো হি পরমাণুর্মনশ্চাদ্যাং স্বক-
র্ম্মারভতে ন দ্রব্যান্তরৈঃ সংহত্যেত্যভ্যুপগম্যতে । দ্রব্যারম্ভ
এবানেকারম্ভকত্বনিয়ম ইতি চেৎ, ন, পরিণামাভ্যুপগমাৎ । ভবে-
দেষ নিয়মো যদি সংযোগসচিবং দ্রব্যং দ্রব্যান্তরস্তারম্ভকমভ্যু-
পগম্যতে । তদেব তু দ্রব্যং বিশেষবদবস্থান্তরমাপদ্যমানং
কার্য্যং নামাভ্যুপগম্যতে তচ্চ কচিদনেকং পরিণমতে মূদ্বীজা-
দ্যক্ষুরাদিভাবেন কচিদেকং পরিণমতে ক্ষীরাদিদধাদিভাবেন
নেখরশাসনমস্ত্রানেকমেষ কারণং কার্য্যং জনয়তীতি । অতঃ
শ্রুতিপ্রামাণ্যাদেকস্মাদব্রক্ষণ আকাশাদিমহাভূতোৎপত্তিক্রমেণ
জগজ্জাতমিতি নিশ্চীয়াতে । তথাচোক্তং ‘উপসংহারদর্শনা

দেয়মারভতে । বহু হি ক্ষীরং দধিভাবেন পরিণমতে তত্র নাবয়বানামনেকো-
মুপাদানত্বমভ্যুপগম্যত্বাৎ কিমুপান্তমেব ক্ষীরমেকমুপাদেয়বধিভাবেন পরি-

একত্রিত হইয়া এক দ্রব্য জন্মায়, এক দ্রব্য কিছু জন্মায় না, এমন নিয়ম হইতে
(বাদীর মতে) পারে না । কেন-না, বাদী পরমাণুর ও মনের আদিম কর্ম্ম
(প্রথম স্পন্দন) মানেন । তাঁহারা বলেন, পরমাণুতে ও মনে যে প্রথম ক্রিয়া
জন্মে, তাহাতে দ্রব্যান্তরের সহায়তা থাকে না । [দ্রব্য...ভাবেন অনেক
এক জন্মায়, এ নিয়ম দ্রব্যোৎপত্তিপক্ষে, যে সে উৎপত্তিপক্ষে নহে, এ কথা
আমাদিগকে বলিতে পার না । কারণ এই যে, আমরা পরিণাম স্বীকার করি ।
ঐ নিয়ম সঙ্গত হইত, ব্রক্ষা পাইত, যদি আমরা সংযোগসহায় দ্রব্যে দ্রব্যান্তরের
উৎপত্তি মানিতাম । আমরা দেখিতেছি, কারণ-দ্রব্যই অবস্থা-বিশেষ প্রাপ্ত
হইয়া কার্য্য নাম ধারণ করে এবং কোথাও অনেকের এক পরিণাম, কোথাও
বা একের একই পরিণাম হয় । মুক্তিকা, বীজ, জল, ইত্যাদি দ্রব্যের এক অক্ষুর-
পরিণাম (কার্য্য), এবং এক হৃৎকের এক দধি পরিণাম (কার্য্য) । [নেখর...
ইতি] এমন কোন জৈশ্বর-শাসন দেখা যায় না, পাওয়া যায় না যে, অনেক
কারণই কার্য্য জন্মায়, এক কারণ কোন কিছু জন্মায় না । অতএব, প্রমাণ-
ভূত শ্রুতির দ্বারা এক ব্রক্ষ হইতে ক্রমিক আকাশাদি মহাভূতের ও জগতের
উৎপত্তি হওয়াই নিশ্চিত । হৃৎকর ক্যাম এ কথা ২ অং । ১ পাং । ২৪ শ্লো

ম্নেতি চেম কীরবজ্জি [শা. সূ. ২। ১। ২৪] ইতি । যচ্চোক্ত-
মাকাশস্যোৎপত্তৌ ন পূর্বোত্তরকালয়োর্বিশেষঃ সম্ভাবয়িতুঃ
শক্যত ইতি, তদযুক্তম্ । যেনৈব হি বিশেষেণ পৃথিব্যাদিভ্যো
ব্যতিরিক্ত্যমানং নভঃ স্বরূপবদিদানীমধ্যবসীয়তে স এব
বিশেষঃ প্রাপ্তোৎপত্তের্নাসীদিতি গম্যতে । যথাচ ব্রহ্ম ন স্থলা-
দিভিঃ পৃথিব্যাদিষ্ণভাবৈঃ স্বভাববৎ ‘অস্থূলমনণি’ ত্যাदि-
শ্রুতিভ্যঃ, এবমাকাশস্বভাবেনাপি ন স্বভাববদনাকাশমিতি শ্রুতে-
রবগম্যতে । তস্মাৎ প্রাপ্তোৎপত্তের্নাকাশমচ্ছিন্নমিতি স্থিতম্ ।
যদপ্যুক্তং পৃথিব্যাদিবৈধর্ম্যাদাকাশস্যাজহমিতি, তদপ্যসৎ ।
শ্রুতিবিরোধে সত্বাৎপত্তাসম্ভাবানুমানস্যাভাসহোপপত্তেঃ ।
উৎপত্তানুমানস্য চ দর্শিতহাৎ, অনিত্যমাকাশমনিত্যগুণাশ্রয়-
ত্বাৎ ঘটাদিবদিত্যাदि প্রয়োগদম্ভবাক্ত । আস্থাননৈকান্তিক-
মিতি চেৎ, ন, তস্যোপনিবদং প্রত্যনিত্যগুণাশ্রয়ত্বাসিদ্ধেঃ ।

গম্যতে । যথা নিরবয়বপরমাণুবাদিনাং কীরববদানুদ্ভিষনানাভাবেনেতি ।
শেষমতিরোহিতার্থম্ ।

বলিয়াছেন । [যচ্চোক্ত...সংগ্রহ] আকাশের উৎপত্তিপক্ষে বাদীর
অন্য আপত্তি এই যে, আকাশকে উৎপন্ন পদার্থ বলিতে গেলে পূর্বাণর
কালে তাহার বিশেষ থাকে না । অর্থাৎ উৎপত্তির পূর্বে আকাশ কিঞ্চিৎ ছিল,
অগ্রিমের অচ্ছিন্ন (নিরেট) ছিল, কি অন্যবিধ ছিল ? তাহা বোধগম্য করা
যায় না । এ আপত্তিও যুক্তিযুক্ত নহে । কেন-না, যখন পৃথিব্যাদি ছিল না,
কিছুই ছিল না, যে বিশেষ বা যে ধর্ম লইয়া এখন আকাশের স্বরূপ অবধারণ
করি, তখন সে ধর্মটি ছিলনা, ইহা অনায়াসে প্রতীয়মান হইতে পারে । কিছুই
ছিল না, অথচ শব্দাশ্রয় আকাশ ছিল, ইহা যদি বুঝিতে পার ত আকাশ ছিল
না, ব্রহ্ম ছিলেন, ইহা না বুঝিবে কেন ? যেমন “তিনি স্থূল নহেন, পরমাণু
তুল্য সূক্ষ্ম নহেন,” ইত্যাদি শ্রুতির দ্বারা জানা যায়, ব্রহ্ম স্থলাদিষ্ণভাব নহে,
তেমনি, “তিনি অনাকাশ” এ শ্রুতির দ্বারা জানা যায়, তিনি আকাশস্বভাবও
নহেন । অতএব, প্রদর্শিত যুক্তিসমূহের দ্বারা সৃষ্টির পূর্বে আকাশ না থাকাই
নিশ্চিত হয় । [যদপ্যুক্তং...সিদ্ধত্বাৎ] আকাশ পৃথিব্যাদিবৈলক্ষণ্যাহেতু

বিভূত্বাদীনাশাকাশস্যোৎপত্তিবাদিনং প্রত্যসিদ্ধত্বাৎ । যচ্চো-
ক্তমেতচ্ছব্দাচ্চেতি তত্রামৃতত্বশ্রুতিস্তাবদ্বিত্যমৃততা দিবৌকস
ইতিবদ্রষ্টব্য। । উৎপত্তিপ্রলয়য়োৰূপপাদিতত্বাৎ । ‘আকাশ-
বৎ সৰ্ব্বগতশ্চ নিত্যঃ’ ইত্যপি প্রসিদ্ধমহত্ত্বেনাকাশেনোপ-
মানং ক্রিয়তে নিরতিশয়মহত্ত্বায় নাকাশসমত্বায় যথেশুরিব
সবিতা ধাবতীতি ক্ষিপ্রগতিহাযোচ্যতে নেমুতুল্যগতিত্বায়
তদ্বৎ । এতেনানন্তত্বোপমানশ্রুতিৰ্ব্যাখ্যাতা । জ্যাগানাকা-

অজ্ঞ অর্থাৎ জন্মবান্ নহে, এ কথাও সাধুত নহে । কেন-না, ঐ কথাটি অল্পমান
ঘটিত পরন্তু তাহা শ্রুতিবাধিত । তাহা যে অল্পমান নহে, অল্পমানভাস, তাহা
শ্রুতির দ্বারা প্রমাণিত হয় । অনেকে শ্রুতির দ্বারা অল্পমান খণ্ডনে তৃপ্ত
নহেন, তজ্জন্য অল্পমানের দ্বারা অল্পমানের খণ্ডন আবশ্যক বলিয়া উৎপত্ত্যল্প-
মানও দেখান হইল । (অনুৎপত্তি অল্পমানের বিরুদ্ধে উৎপত্ত্যল্পমান থাকায়
অনুৎপত্ত্যল্পমান সংপ্রতিপাকিত হয় সূত্রবাং অনুৎপত্তি অল্পমান ফলপ্রদ হয়
না) । আকাশ অনিত্য । হেতু এই যে, তাহা অনিত্যগুণের আশ্রয় । যাহা যাহা
অনিত্যগুণের আশ্রয় তাহা তাহা অনিত্য (উৎপত্তিবিনাশবৃত্ত) । যেমন বট ।
এ প্রয়োগ অর্থাৎ অল্পমানাপ্য বাক্য অবাধে বলা যাইতে পারে । ব্রহ্ম গুণাশ্রয়
নহেন ; এ জন্য প্রদর্শিতহেতু ব্রহ্মের অনিত্যতা সাধন করে না । বাহার।
আকাশকে উৎপন্ন বলে তাহাদের নিকট আকাশের বিভূত্বাদি সিদ্ধ হয় না ।
[যচ্চোক্ত...ব্যখ্যাতা] শ্রুতি যে আকাশকে অমর (অবিনাশী) বলিয়াছেন,
তাহা “দেবতার। অমর” এই প্রয়োগের তুল্য অর্থাৎ আপেক্ষিক । কেন-না,
আকাশের উৎপত্তি ও প্রলয়, উভয়ই নির্ণীত আছে । “ব্রহ্ম আকাশের ন্যায়
সর্বব্যাপী ও নিত্য” এই শ্রুতিতে ব্রহ্ম আকাশের সহিত তুলিত হইয়াছেন
সত্য ; কিন্তু তাহা (সে তুলনা) আকাশের মহত্ব খাপক নহে, ব্রহ্মেরই
মহত্বখাপক । যদ্রূপ, লোকে শীঘ্রগতি বুঝাইবার উদ্দেশে বলিয়া থাকে,
“সূর্য্য তীরের ন্যায় ছুটিতেছেন,” তদ্রূপ, শ্রুতিও নিরতিশয় মহত্ব বুঝাইবার
উদ্দেশে বলিয়াছেন “ব্রহ্ম আকাশের ন্যায় সর্বব্যাপী ।” নিত্যতা ও অসীমতা
প্রভৃতির তুলনাও ঐরূপ জানিবে । [জ্যাগানাকাশাদি...সিদ্ধম্] “ব্রহ্ম আকা-
শেরও বড়” এই শ্রুতির দ্বারা আকাশের ব্রহ্মাপেক্ষা ন্যূন-সরিমাণতা সিদ্ধ
হয় । “তাঁহার উপমা নাই” এই শ্রুতিতে দেখান হইয়াছে যে, কেহই ব্রহ্মের
সদৃশ বা সমান নহে । “ব্রহ্ম ভিন্ন যে-কিছু,—সমস্তই আর্ন্ত অর্থাৎ নখব ।” এ

শাদিত্যাদিশ্রুতিভাষ্যে ব্রহ্মণঃ সকাশাৎ আকাশস্যোদ্যমানপরিমাণ
স্থিতিরিক্তিঃ । ন তস্য প্রতিমাস্তীতি চ ব্রহ্মণোহনুপমানত্বং দর্শয়তি ।
অতোহনুদার্তম্, ইতি চ ব্রহ্মণোহনুঘামাকাশাদীনামার্তত্বং
দর্শয়তি । তপসি ব্রহ্মশব্দবৎ আকাশস্য জন্মশ্রুতের্গৌণ-
স্থমিত্যেতদাকাশসম্ভবশ্রুত্যানুমানাভ্যাং পরিহৃতম্ । তস্মাদ্-
ব্রহ্মাকার্য্যং বিয়দিতি সিদ্ধম্ ॥ ৭ ॥

এতেন মাতরিখ্য। ব্যাখ্যাতঃ ॥ ৮ ॥*

অতিদেশোহয়ম্ । এতেন বিয়দ্ব্যখ্যানেন মাতরিখ্যাপি বিয়-
দাশ্রয়ো বায়ুর্ব্যখ্যাতঃ । তত্রাপ্যেতে যথাযোগং পক্ষা রচয়ি-
তব্যাঃ । ন বায়ুরুৎপদ্যতে, ছন্দোগানামুৎপত্তিপ্রকরণেহনা-

যদ্যভ্যাসে ভূয়স্বর্থশ্চ ভবতি নান্নত্বং দূরত এবোপচরিতত্বং হস্ত ভোঃ পব-
নশ্চ নিত্যত্বপ্রদঙ্গঃ । বায়ুশ্চান্তবিক্রমেতমৃতমিতি দ্বয়োরমৃতত্বমুক্তা পুনঃ

শ্রুতিও আকাশাদিপদার্থের আর্ন্ততা অর্থাৎ নশ্বরত্ব বলিতেছেন । “শ্রুতিতে
যে আকাশ উৎপন্ন হইল” এইরূপ প্রয়োগ আছে, তাহা মুখ্য নহে কিন্তু
গৌণ, “তপোব্রহ্ম” প্রয়োগের ন্যায় গৌণ অর্থাৎ সে উৎপত্তি মুখ্য উৎপত্তি
নহে, এ কথা উৎপত্তিবাদিনী তৈত্তিরীয় শ্রুতির ও অনুমানের দ্বারা পরিহৃত
হইয়াছে । প্রদর্শিত যুক্তি সমূহের দ্বারা, ইহাই সিদ্ধ হইতেছে যে, আকাশ
ব্রহ্মোৎপন্ন, অনুৎপন্ন নহে ।

এটা অতিদেশ-সূত্র । অর্থ এই যে, আকাশের উৎপত্তি ব্যাখ্যা করাতে
বায়ুর উৎপত্তিও ব্যাখ্যাত হইল । অর্থাৎ যে রীতিতে আকাশের উৎপত্তিপক্ষে
সংশয়, পূর্বপক্ষ ও সিদ্ধান্ত করা হইল, সেই রীতিতে বায়ুর উৎপত্তিপক্ষেও
সংশয়াদি সংযোজিত হইবে । বায়ুর উৎপত্তিপক্ষে যেরূপ যেরূপ বাক্য যোজন
আবশ্যক, তাহা এই ।—বায়ুও অনুৎপন্ন পদার্থ । কেন-না, ছন্দোগাশ্রুতির
উৎপত্তিপ্রকরণে বায়ুর উৎপত্তি কথিত হয় নাই । এই এক পক্ষ এবং পক্ষান্তর
এই ।—বায়ু উৎপন্ন পদার্থ । কেন-না, তৈত্তিরীয় শ্রুতির উৎপত্তিপ্রকরণে
উহার উৎপত্তি বর্ণিত আছে । যথা—“আকাশ হইতে বায়ু, বায়ু হইতে অগ্নি”

* এতেন বিয়দ্ব্যখ্যানেন মাতরিখ্য। বায়ুর্ব্যখ্যাতঃ দর্শিত ইত্যর্থঃ ।—আকাশের উৎ-
পত্তি স্থাপন করাতে বায়ুর উৎপত্তিও স্থাপিত হইল অর্থাৎ বলা হইল ।

জ্ঞানাদিত্যেকঃ পক্ষঃ । অস্তি তু তৈত্তিরীয়াণামুৎপত্তিপ্রকরণ-
আত্মনঃ ‘আকাশায়ুরিতি পক্ষান্তরম্ । ততশ্চ ঋত্যোর্বি-
প্রতিষেধে সতি গোণী বায়োরুৎপত্তিঋতিরসম্ভবাদিত্য-
পরোহিতিপ্রায়ঃ । অসম্ভবশ্চ দর্শিতঃ । ‘সৈবাহনস্তমিতা দেবতা
যদ্বায়ুঃ’ ইত্যন্তময়প্রতিষেধাদমৃতত্বাদিশ্রবণাচ্চ । প্রতিজ্ঞানুপ-
রোধাদ্যাবদ্বিকারঞ্চ বিভাগাত্ম্যুপগমাচ্ছূৎপাদ্যতে বায়ুরিতি
সিদ্ধান্তঃ । অন্তময়প্রতিষেধোহপরবিদ্যাবিষয় আপেক্ষিকঃ ।
অগ্ন্যাदीনামিব বায়োরন্তময়াভাবাৎ । কৃতং প্রতিবিধানঞ্চামৃত-
ত্বাদিশ্রবণম্ । ননু বায়োরাকাশস্য চ তুল্যায়োরুৎপত্তিপ্রক-

পবনস্ত বিশেষণাহ—“সৈবাহনস্তমিতা দেবতা যদ্বায়ুঃ”রিতি । তস্মাদভ্যাসান্না
পেক্ষিকং বায়োরমৃতত্বমপি তু ঐৎপত্তিকেনেতি প্রাপ্তম্ । তদিদমুক্তং
ভাষ্যকৃতা—“অন্তময়প্রতিষেধাদমৃতত্বশ্রবণাচ্চ”ইতি । চেন সমুচ্চয়ার্থেনাভ্যাসো
দর্শিতঃ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে । একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞানাং
প্রতিজ্ঞাবাক্যার্থে প্রাধান্যাত্তদুপপাদনার্থত্বাচ্চ বাক্যান্তরাণাং তেষামপি-

ইত্যাদি । [ততশ্চ...সিদ্ধান্তঃ] পক্ষদ্বয় থাকাতেই সংশয়, সংশয় হওয়াতে
বিচার ; বিচারের পূর্বপক্ষ এইরূপ ।—ঋতিদ্বয়ের বিরোধভঞ্জনার্থ বলা উচিত
যে, অসম্ভব বিধায় বায়ুর উৎপত্তিও গোণ, মুখ্য উৎপত্তি নহে । বায়ু-
উৎপত্তির অসম্ভবতা দেখান হইয়াছে । অপিচ, “সেই এই অনন্তমিত দেবতা,
যিনি বায়ু ।” এই ঋতিতে বায়ুর অন্তগমন (অর্থাৎ বিনাশ) নিষেধ আছে, অস্ত
ঋতিতে তাহার অনন্ত কথন আছে । এইরূপ পূর্বপক্ষের পর সিদ্ধান্ত, তাহা
এইরূপ ।—একবিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হওয়ার প্রতিজ্ঞা ও সৎকার পদার্থের
বিভাগ (বিনাশ) নিয়ম, এই দুই হেতুতে বায়ুও উৎপন্ন পদার্থ । [অন্তময়...
শ্রবণম্] ঋতিতে যে বায়ুর অন্তগমন নিষেধ শুনা যায়, তাহা অপরা-বিদ্যার
উপকারার্থ ও আপেক্ষিক । (অপরা-বিদ্যা=বায়ু-ব্রহ্মের উপাসনা । ইহার
অন্য নাম স্বর্গবিদ্যা) । বায়ু অগ্নি-অপেক্ষা অগ্ন অস্তগামী, ইহাই উহার অর্থ ।
বায়ু অমৃত, এ কথার সঙ্গতিও ঐরূপ । তাহা বলাও হইয়াছে । [ননু...
দিতি] এক্ষণে বলিতে পার যে, যদি কোনরূপ বিশেষ না থাকে তবে সৃষ্টি
প্রকরণে বায়ু ও আকাশ, উভয়ের উৎপত্তি অমৃতপত্তি কথিত থাকায় উভয়
বিষয়ক একটা বিচার (পঞ্চাঙ্গ-বাক্য । ইহার শাস্ত্রীয় নাম অধিকরণ)
হইলেই ভাল হয়, পৃথক একটা অভিদেশ বাক্য নিস্ত্রয়োজন । (অভিদেশ-

রণে শ্রবণাশ্রবণয়োরেকমেবাধিকরণমুভয়বিষয়মন্তু, কিমতি-
দেশেনাসতি বিশেষ ইতি । উচ্যতে । সত্যমেবমেতৎ, তথাপি,
মন্দধিয়াং শব্দমাত্রকৃতশঙ্কানিবৃত্ত্যর্থোহয়মতিদেশঃ ক্রিয়তে ।
সম্বর্গবিদ্যাदिষু ছাপাস্যতয়া বায়োর্মহাভাগত্বশ্রবণাদন্তময়প্রতি-
ষেধাদিত্যশ্চ ভবতি নিত্যত্বাশঙ্কা কস্যাচিদिति ॥ ৮ ॥

অসম্ভবন্তু সতোহনুপপত্তেঃ ॥ ৯ ॥*

বিয়ংপবনয়োরসম্ভাব্যমানজন্মনোরপ্যুৎপত্তিমুপশ্রুত্যা ব্র-
হ্মণোহপি ভবেৎ কুতশ্চিছুৎপত্তিরিতি স্মাৎ কস্মচ্চিন্মতিঃ ।

চাঈদৈতক্রমপ্রতিপাদকানাং মাতরিশোৎপত্তিপ্রতিপাদকানাং বহুলম্পদকেমু-
খ্যভূয়স্বাভ্যাসমূহাঃ শ্রুতীনাং বলীয়স্বাদেতদন্তরোধেনামৃতত্বাস্তময়প্রতিষেধাবা-
পেক্ষিকত্বেন নেতব্যাবিতি । ভূয়সীঃ শ্রুতীরপেক্ষা দ্বৈ অপি শ্রুতী শব্দমাত্র-
মুক্তে ।

নহু ন চান্ত্র কশিচ্ছনিতৈত্যাশ্বনঃ সতোহকারণত্বশ্রুতঃ কথমুৎপত্ত্যাশঙ্কা ।
ন চ বচনমদৃষ্টা পূর্বাঃ পক্ষ ইতি যুক্তমধীতবেদন্ত ব্রহ্মজিজ্ঞাসাধিকারাদদর্শনা-
নুপপত্তেরত আহ—“বিয়ংপবনয়ো”রিতি । যথা হি বিয়ংপবনয়োরমৃতত্বান-
ন্তময়ত্বশ্রুতী শ্রুত্যাশ্বনবিনোদাদাপেক্ষিকত্বেন নীতে এসমকাষণত্বশ্রুতিরাদ্ধ-

বাক্য = অমুক অমকের মত, এইরূপ আজ্ঞা) । সত্য বটে ; কিন্তু সেই সেই বাক্য
শুনিবার পর যদি কোন অন্নমতি লোকের বায়ুর উৎপত্তি বিষয়ে কোনরূপ
সংশয় হয় তাহা হইলে এই অতিদেশ সূত্র তাহার নিবারণ করিবেক সূত্রঃ
অতিদেশ সূত্রটী প্রয়োজনশূন্য নহে । ছান্দোগ্য শ্রুতান্ত সম্বর্গবিদ্যা প্রভৃতিতে
বায়ুর উপাস্ততা ও মহাভাগত্ব শ্রবণ, অত্রশ্রুতিতে তাহার অন্তগমন নিষেধ, এই
সকল কারণে কাহার কাহার বায়ুর নিত্যতাশঙ্কা হইতেও পারে ।

আকাশের ও বায়ুর উৎপত্তি অসম্ভব হইলেও তাহা উৎপন্ন হয়, এই সিদ্ধান্ত
শুনিয়া কাহার কাহার একরূপ মনে হইতে পারে যে, তবে ব্রহ্মও কোন কিছু
হইতে উৎপন্ন হন । কেহ কেহ একরূপ মনে করিতেও পারেন যে, আকাশজাত
কোন এক পদার্থ হইতে অথবা অন্য কোন অনির্ক্যাচ্য পদার্থ হইতে ব্রহ্মেরও

* সত্যঃ সংস্করণস্ত ব্রহ্মণ অসম্ভবঃ উৎপত্তিন্ সম্ভাবাতে । কৃতঃ ? অনুপপত্তেঃ । সম্বাদ-
সোৎপত্তিনোপপদ্যতে ন যুক্ত্য সিধ্যতীত্যর্থঃ ।—ব্রহ্ম সংস্করণ, কেবল সৎ, সূত্রঃ উহার
উৎপত্তি (অন্য কিছু হইতে) অসম্ভব । যাহা কেবল, নিত্য, একরূপ, তাহার উৎপত্তি যুক্তিসিদ্ধ
নহে । (ভাষা ব্যাখ্যা দেখুন) ।

তথা বিকারেভ্য এবাকাশাদিভ্য উত্তরেভ্যঃ বিকারাণামুৎপত্তি-
মুপশ্রুত্যাকাশস্তাপি বিকারাদেব ব্রহ্মণ উৎপত্তিরিতি কশ্চি-
ন্মন্তেত । তামাশঙ্কামপনেতুমিদং সূত্রমসম্ভবস্তিতি । ন খলু
ব্রহ্মণঃ সদাশ্লকস্য কুতশ্চিদন্ততঃ সম্ভব উৎপত্তিরাশঙ্কিতব্য ।
কস্মাৎ । “অনুপপত্তেঃ । সম্মাত্রং হি ব্রহ্ম ন তস্য সম্মাত্রাদেবোৎ-
পত্তিঃ সম্ভবতি । অসত্যতিশয়ে প্রকৃতিবিকারভাবানুপপত্তেঃ ।
নাপি সন্নিবেশাৎ দৃষ্টবিপর্যয়াৎ । সামান্যাদিশেষা উৎপদ্যমানা

নোম্মিবিষ্ণু নিপদৃষ্টান্ত প্রতিবিরোধঃ প্রমাণাঃ সূত্রনিবোধিকাঃ ইন ব্যাখ্যা-
তব্যা । ন চাত্মনঃ কারণবদ্বৈতবস্থালোহগন্ধিতামাবহত্যানদিভ্যঃ কার্যাকারণ-
পরম্পরায়া ইতি ভাবঃ । “তথা বিকারেভ্য” ইতি । প্রমাণান্তরবিরোধো
দর্শিতঃ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে । সদেকস্বভাবস্তোৎপত্ত্যসম্ভবঃ । কুতঃ ।
“অনুপপত্তেঃ” । সদেকস্বভাবঃ হি ব্রহ্ম জায়তে তদসতি বাধকে নান্যথয়ি-
তব্যম্ । উক্তমেতদ্বিকারাঃ সত্ত্বেনানুভূতা অপি কতিপয়কালকালতিক্রমে
বিনশ্বস্তো দৃশ্যস্ত ইত্যানির্লচনীয়াস্তৈকাল্যাবচ্ছেদাদিতি । ন চাত্মা তাদৃশস্তস্ত
শ্রুতেরনুভাবা বর্তমানৈকস্বভাবত্বেন প্রসিদ্ধেস্তদিত্যাহ—“সম্মাত্রং হি
ব্রহ্মে”তি । এতদ্বাক্তং ভবতি । যৎ স্বভাবাদিচলতি তদনির্লচনীয়াৎ নির্লচনী-
য়োপাদানং যুক্তং ন তু বিপর্যয়ঃ । যথা রজ্জুপাদানঃ সর্পো ন তু সর্পোপা-
দানা রজ্জুরিতি । যয়োস্ত স্বভাবাদপ্রচ্যুতিস্তয়োনির্লচনীয়ো নোপাদেবোপা-
দানভাবো যথা রজ্জুশক্তিকয়োরিতি । ন চ নিরধিষ্টানো বিদ্রুম ইত্যাহ—

জন্ম হয় । এই দ্বিবিধ আশঙ্কা অপনীত করিবার জন্যই অসম্ভববস্তু-
ধান (কখন) । সূত্রটির অর্থ এই যে, স্বতঃ অথবা অন্য কিছু হইতে ব্রহ্মের
উৎপত্তি আশঙ্কা করিও না । কেন-না তাহা সম্ভব নহে । ব্রহ্ম কেবল সং,
কেবল সং হইতে কেবল সত্তের উৎপত্তি অসম্ভব । কেন-না অতিশয় (কারণ-
কার্যের সামান্যবিশেষ ভাব) ব্যতীত প্রকৃতি-বিকার অর্থাৎ কারণ-কার্যভাব
ঘটিতে পারে না (দেখাও যায় না) । সন্নিবেশ হইতেও নহে । কেন-না, তাহা
দৃষ্টবিপরীত (কখনও কেহ সেরূপ উৎপত্তি দেখেন নাই) । মৃত্তিকা-সামান্য
হইতেই ঘটবিশেষ জন্মিতে দেখা যায় ; কিন্তু ঘট হইতে মৃত্তিকার জন্ম
দেখা যায় না । অসৎ (অভাব) হইতেও নহে । কেন-না, অসৎ নিরাশ্লক
বা নিশ্চরূপ অর্থাৎ নিরূপাখ্য (মিথ্যা বা তুচ্ছ) । অসৎ হইতে সত্তের উৎপত্তি
পক্ষে “কিরূপে অসৎ হইতে সত্তের জন্ম হইবে ?” এইরূপ শ্রোত আপত্তিও
আছে । “তিনি কারণ, জীবের অধিপতি, তাঁহার জনক নাই, অধিপতিও

দৃশ্যন্তে মৃদাদেঘটাদয়ো। ন তু বিশেষেভ্যঃ সামান্যম্। নাপ্য-
সতো নিরাত্মকত্বাৎ ‘কথমসতঃ সজ্জায়েত’ ইতি চাক্ষেপ-
প্রবণাৎ। ‘স কারণং করণাধিপাধিপো ন চাস্ত কশ্চিচ্ছ্রুতানিতা ন
চাধিপঃ’ ইতি চ ব্রহ্মণো জনয়িতারং বারয়তি। বিয়ৎপবনয়োঃ
পুনরুৎপত্তিঃ প্রদর্শিতা ন তু ব্রহ্মণঃ সাহস্তুতি বৈষম্যম্।
ন চ বিকারেভ্যো বিকারান্তরোৎপত্তিদর্শনাদব্রহ্মণোহপি
বিকারত্বং ভবিতুমর্হতি। মূলপ্রকৃত্যনভূতপগমেহনবস্থাপ্রস-
ঙ্গাৎ। যা মূলপ্রকৃতিরভূতপগম্যতে তদেব চ নো ব্রহ্মোত্যা-
বিরোধঃ ॥ ৯ ॥

তেজোহিতস্তথাহ ॥ ১০ ॥*

“নাপ্যসতঃ” ইতি। ন চ নিরখিষ্টানভ্রমপরম্পরানাদিতেত্যাহ—“মূলপ্রকৃতা-
নভূতপগমেহনবস্থাপ্রসঙ্গাদি”তি। পারমার্থিকো হি কার্যাকারণভাবোহনাদি-
র্নানবস্থয়া ছয্যতি। সমারোপস্ত বিকারস্ত ন সমারোপিতোপাদান ইতূপ-
পাদিতং মাত্মানিকমহনিসেনাদিকাসে তদত্র ন প্রস্বর্ত্তবাম্। তস্মান্নাসদখিষ্টান-
বিভিন্নসমর্থনান্নাদিহেনোচিতৈতত্যাঃ। অগ্নিবিষ্কুলিঙ্গশ্রুতিশোপাধিকরূপাপে-
ক্ষয়া নেতব্যা। শেষমতিরোহিতার্থম্। যে তু গুণদিকালোৎপত্তিবিষয়মিদ-
মধিকরণং বর্ণয়াক্কুপ্তৈঃ সতোহনুপপত্তেরিতি ক্লেশেন ব্যাখ্যায়মবিরোধসমর্থন-
প্রস্তাবে চাস্ত সঙ্গতির্নুপপত্ত্য। অবাদিবদিকালাদীনাং পত্তি প্রতিপাদকব্যাক্য-
স্তানবগমাৎ। তদাস্তাং তাবৎ।

নাই” এই শ্রুতিও ব্রহ্মের জনক না থাকা বলিয়াছেন। [বিয়ৎ...বিরোধঃ]
আকাশের ও বায়ুর উৎপত্তি-শ্রুতি দেখান হইয়াছে কিন্তু ব্রহ্মের উৎপত্তি-শ্রুতি
নাই। এক বিকার হইতে অন্যবিকার জন্মে, তাই বলিয়া ব্রহ্ম কাহার বিকার
হইতে পারেন না। যদি তোমরা জগতের স্থিরতর ও নির্দিষ্ট মূলকারণ স্বীকার
না কর, তাহা হইলে অনবস্থা দোষ হইবেক। অনবস্থা পরিহারার্থ যে বস্তুকে
তোমরা মূল প্রকৃতি বলিবে সেই বস্তুই আমাদের ব্রহ্ম; স্ততরাং অবিরোধ
অর্থাৎ বিরোধ নাই।

* অতঃ সম্বাদেব কারণাৎ তেজো বায়োরুৎপত্ত্যত এব। হি যতঃ, তথা আহ—বায়োরগ্নিরিতি
শ্রুতিরিত্তি শেষঃ।—প্রদর্শিত যুক্তিতে তেজেরও উৎপত্তি নিশ্চিত হয়। বায়ু হইতে অগ্নি,
ইত্যাদি শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন।

ছান্দোগ্যে সম্মূলত্বং তেজসঃ আবিতং, তৈত্তিরীয়কে তু বায়ুমূলত্বম্। তত্র তেজোযোনিং প্রতি শ্রুতিবিপ্রতিপত্তৌ সত্যং প্রাপ্তং তাবৎ ব্রহ্মযোনি তেজ ইতি। কুতঃ। সদেবে-
ত্ব্যপক্রম্য তত্তেজোহসৃজতেত্ব্যপদেশাৎ, সৰ্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞা-
য়াশ্চ ব্রহ্মপ্রভবত্বে সৰ্বশ্চ সম্ভবাৎ, তজ্জলানিতি চাবিশেষ-
শ্রুতেঃ, এতস্মাজ্জায়তে প্রাণ ইতি চোপক্রম্য শ্রুতান্তরে
সৰ্বশ্চাবিশেষেণ ব্রহ্মজহোপদেশাৎ। তৈত্তিরীয়কে চ ‘স তপ-
স্তপ্তা। ইদং সৰ্বমসৃজত যদিদং কিঞ্চ’ ইত্যবিশেষশ্রবণাৎ।
তস্মাদ্বায়োরগ্নিরিতি ক্রমোপদেশো দ্রষ্টব্যো। বায়োরনন্তরমগ্নিঃ
সম্ভূত ইতি। এবং প্রাপ্ত উচ্যতে। তেজোহতো মাতরিশ্বনো

যদ্যপি বায়োরগ্নিরিত্যপাদানপঞ্চমী কারকবিভক্তিরূপপদবিভক্তের্করীয়-
সীতি নেরমানন্তর্য্যপরা যুক্তা তথাপি বহুশ্রুতিবিরোধেন দুৰ্ব্বলাপ্যপদবিভক্তি-
রেবাত্তোচিতা। ততশ্চানন্তর্যাদর্শনপরেয়ং বায়োরগ্নিরিতি শ্রুতিঃ। ন চ সাক্ষাদ-
ব্রহ্মজত্বসম্ভবে তদ্বংশত্বেন তজ্জত্বং পবম্পদয়াশ্রয়িত্বং যুক্তং বাজপেয়শ্চ পশু
যুপবদिति প্রাপ্তম্। এবং প্রাপ্ত উচ্যতে। যুক্তং পশুবাগবাজপেয়োরগ্নি-
-

ছান্দোগ্যশ্রুতি বলিয়াছেন, তেজ সম্মূলক অর্থাৎ সং (ব্রহ্ম) হইতে উৎ-
পন্ন। আবার তৈত্তিরীয়শ্রুতি বলিয়াছেন, তেজ বায়ুমূলক অর্থাৎ বায়ু হইতে
উৎপন্ন। তেজের উৎপত্তিস্থান-বিষয়ে এইরূপ শ্রুতি-বিপ্রতিপত্তি (বিরুদ্ধ শ্রুতি)
থাকায় তেজের উৎপত্তি স্থানটী সংশয়িত অর্থাৎ অনির্দ্ধারিতরূপ (সংশয়-
নিরাসের জন্ত বিচার, বিচারের প্রথম পূর্বপক্ষ), পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়,
তেজ ব্রহ্মমূলক অর্থাৎ ব্রহ্মোৎপন্ন। কেন-না, ছান্দোগ্যে “সং-ই ছিলেন,
তিনি তেজের সৃষ্টি করিলেন” এইরূপ উপদেশ আছে এবং সমস্তই যদি
ব্রহ্মোৎপন্ন হয় তবেই একবিজ্ঞানে সৰ্ববিজ্ঞান সিদ্ধ হইতে পারে। অপিচ,
“তজ্জলান্” অর্থাৎ তাঁহাতে জন্মে, লয়প্রাপ্ত হয় ও স্থিত থাকে, এই শ্রুতিতে
পদার্থ বিশেষের উল্লেখ না থাকায় কেবল তেজ নহে, সমস্তই ব্রহ্মোৎপন্ন বলিয়া
কথিত আছে। অগ্র শ্রুতিতেও “এই ব্রহ্ম হইতে প্রাণ জন্মে” ইত্যাদিক্রমে
অবিশেষে সমস্ত পদার্থেরই ব্রহ্মজত্ব উপদিষ্ট আছে। “তিনি (ব্রহ্ম) তপঃ
উপার্জন পূর্বক এ সমস্ত সৃজন করিয়াছেন” এই তৈত্তিরীয় শ্রুতিতেও অবি-
শেষ শ্রবণ আছে। ইহাতে বুঝিতে হইতেছে, “বায়ু হইতে অগ্নি জন্মিয়াছে”

জায়ত ইতি । কস্মাৎ । তথাহাহ ‘বায়োরগ্নি’ ইতি । অব্যবহিতে
 হি তেজসো ব্রহ্মজহে সত্যসতি বায়ুজহে বায়োরগ্নিরিতীয়াং
 ঋতিঃ কদর্থিতা স্মাৎ । ননু ক্রমার্থৈষা ভবিষ্যতীতুক্তং, নেতি
 ক্রমঃ । ‘তস্মাদ্ভা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূতঃ’ ইতি পুরস্তাৎ
 সম্ভবত্যাপাদানস্মাত্মনঃ পঞ্চমীনির্দেশাৎ তস্মৈব চ সম্ভবতে-
 রিহাধিকারাৎ পরস্তাদপি তদধিকারে পৃথিব্যা ঔষধয় ইত্য-
 পাদানে পঞ্চমীদর্শনাৎ বায়োরগ্নিরিত্যাপাদানপঞ্চম্যেবৈষেতি
 গম্যতে । অপি চ বায়োরুর্দ্ধমগ্নিঃ সম্ভূত ইতি কল্য উপপদার্থ-
 যোগঃ কুণ্ডস্ত কারকার্যযোগো বায়োরগ্নিঃ সম্ভূত ইতি । তস্মা-

নোনির্নাত্বাত্ত্ব সাক্ষাদ্বাজপেয়াসম্বন্ধে ক্লেশেন পরস্পরাশ্রয়ণম্ । ইহ তু বায়ো-
 ব্রহ্মবিকারস্তাপি ব্রহ্মণো বস্তুতোহনন্যাদ্বাদ্যুপাদানহে সাক্ষাদেব ব্রহ্মোপাদান-
 য়োপপত্তেঃ কাসকবিত্ত্বকর্ণদর্শনীয়দ্বান্বনোপদেশোভয়গোপপদানানাঃ ঋতয়ঃ

এখানে মাত্র ক্রমের উপদেশ হইয়াছে । অর্থাৎ তিনি বায়ু সৃজন করিয়া
 তেজ সৃজন করিয়াছেন, এই তাৎপর্য্যে উহা কথিত হইয়াছে । এইরূপ
 পূর্বপক্ষপ্রাপ্তে সিদ্ধান্ত বলা যাইতেছে যে, তেজঃ বায়ু হইতেই জন্মিয়াছে,
 সাক্ষাৎ ব্রহ্ম হইতে নহে । হেতু এই যে, ঋতি তাহাই বলিয়াছেন অর্থাৎ
 “বায়ু হইতে তেজ” এই ঋতি তেজকে বায়ুপ্রভব বলিয়াছেন । [অব্যব...
 ময়তি] তেজ সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপন্ন, পবনোৎপন্ন নহে, এরূপ হইলে “বায়ু হইতে
 অগ্নি” এ ঋতি কদর্থিত অর্থাৎ অর্থশূন্য বা কুৎসিতার্থ হইবে । বলিয়াছিলে,
 ঐ ঋতি ক্রম প্রতিপাদন করিবে, আমরা দেখিতেছি, তাহা করে না ! কেন ?
 তাহা বিবেচনা কর । “সেই এই আত্মা হইতে আকাশ সম্ভূত হইয়াছে” এই
 উপক্রম-ঋতিতে সম্ভব-ক্রিয়ার অপাদান আত্মা, তাহাতে তদ্বোধিকা পঞ্চমী
 ‘বিভক্তি, তৎপরে ঐ সম্ভবক্রিয়ার অমুবর্তনে পৃথিবী শব্দেও “পৃথিবী হইতে
 ওষধি সকল” অপাদান-পঞ্চমী, স্মৃতরাং তদধিকারস্থ বা তদমুবর্তিত “বায়ো-
 রগ্নি” ঋতিস্থ বায়ু-শব্দেও অপাদান-পঞ্চমী, ইহা সহজেই বোধগম্য হয় । (ঐ
 তেজ যে বায়ুমূলক, বায়ুপ্রভব, তাহা অপাদান-পঞ্চমীর সামর্থ্যেই প্রচীত হয়)
 ঐ পঞ্চমী বিভক্তির অপাদান অর্থ ভঙ্গ করিয়া ক্রমার্থ গ্রহণ করিতে গেলে
 অর্থাৎ বায়ু সৃষ্টির পরে অগ্নির সৃষ্টি, এইরূপ অর্থ করিতে গেলে কল্পনার শরণ
 লইতে হয় কিন্তু কল্পনা ও কুণ্ড অত্যন্ত প্রভেদযুক্ত । কুণ্ডার্থ গ্রহণের সম্ভা-

দেবাঃ শ্রুতিৰ্বায়ুযোনিঃ তেজসোহবগময়তি । নন্বিতরাপি
 শ্রুতিব্রহ্মযোনিঃ তেজসোহবগময়তি তত্তেজোহসৃজতেতি ।
 ন । তস্যাঃ পারম্পর্য্যজ্ঞেহপ্যবিরোধাৎ । যদাপি হ্যাকাশং
 বায়ুঞ্চ সৃষ্টা বায়ুভাবাপন্নং ব্রহ্ম তেজোহসৃজতেতি কল্প্যতে
 তদাপি ব্রহ্মজন্মং তেজসো ন বিরুদ্ধ্যতে । যথা তস্যাঃ শূতং
 তস্যা দধি তস্যা আমিক্ষেত্যাদি । দর্শয়তি চ ব্রহ্মণো বিকা-
 রান্নানাবস্থানং ‘তদাত্মানং স্বয়মকুরুত’ ইতি । তথা চেশ্বর-
 স্মরণং ভবতি । বুদ্ধিজ্ঞানিমসম্মোহ ইত্যাদ্যনুক্ৰম্য—ভবন্তি
 ভাবা ভূতানাং মত্ত এব পৃথগ্বিধা ইতি । যদ্যপি বুদ্ধাদয়ঃ

কাংস্ততোজিত্বায়েন নিয়মাস্ত ইতি যুক্তমিতি রাক্ষান্তঃ । “পারম্পর্য্যজ্ঞেহপী”তি ।
 ভেদকল্পনাভিপ্রায়ং যতঃ পারমার্থিকভেদমাহ—“বায়ুভাবাপন্নং ব্রহ্মে”তি ।
 “যথা তস্যাঃ শূতং”মিতি তু দৃষ্টান্তঃ পরম্পরামাত্রসাম্যেন ন তু সর্ব্বথা সাম্যেনেতি
 সর্ব্বমবদাতম্ ।

বনা সৰ্বে কল্লিতার্থের গ্রহণ হইতেই পারে না। সেই কারণে বলিতে হয়,
 মানিতে হয়, “বায়োরগ্নিঃ” এই শ্রুতি তেজের বায়ুপ্রভবতাই বুঝাইবে, ক্রম-
 মাত্র বুঝাইবে না । [নন্বিতরাপি...পৃথগ্বিধা ইতি] যদি বল, “তিনি (ব্রহ্ম)
 তেজঃ সৃষ্টি করিলেন” এই শ্রুতি তেজের সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপত্ততাই বুঝাইবে,
 আমরা বলি, তাহা বুঝাইবে না । তাহা না বুঝাইলেও ঐ শ্রুতি কল্পিতা
 হইবেন না । কারণ এই যে, ব্রহ্ম বায়ুপরম্পরা অর্থাৎ বায়ুভাবাপন্নতায়
 তেজের সৃষ্টি করিয়াছেন, একপ অর্থ ঐ শ্রুতির পক্ষে অবিরুদ্ধ । আকাশ ও
 বায়ু সৃষ্টির পর বায়ু ভাবাপন্ন ব্রহ্ম তেজের সৃষ্টি করিয়াছেন, একপ অর্থও
 অবিরুদ্ধ । লোকে যেমন বলে, ধেমুর ছদ্ম, তাহার দধি, তাহার আমিক্ষা
 (ছানা), ইত্যাদি । ব্রহ্মের বিকারভাবে অবস্থান “তিনি আপনি আপনাকে”
 জগদ্রূপী করিয়াছেন” ইত্যাদি শ্রুতিতে অভিহিত আছে । এ অর্থে ঈশ্বর-
 স্মৃতিকেও প্রমাণ দেওয়া যাইতে পারে । যথা—“বুদ্ধি, জ্ঞান, অমোহ, ইত্যাদি
 ইত্যাদি যে কিছু ভূতভাব, জীবধর্ম্ম, সমস্তই আমা হইতে হইয়াছে ।” (ঈশ্বর-
 স্মৃতি = ভগবদগীতা) । [যদ্যপি...বিরোধঃ] বুদ্ধাদি আপন আপন কারণ
 হইতে উৎপন্ন, ইহা প্রত্যক্ষ হইলেও সাক্ষাৎ ও পরম্পরা সম্বন্ধে সমস্তই ঈশ্বর
 বংশ অর্থাৎ ঈশ্বরোৎপন্ন । (ঈশ্বর কতকগুলির সাক্ষাৎ কারণ, কতকগুলির

স্বকারণেভ্যঃ প্রত্যক্ষং ভবন্তে দৃশ্যন্তে তথাপি সৰ্ব্বশ্চ ভাব-
জাতশ্চ সাক্ষাৎ প্রণাড্যা বা ঈশ্বরবংশজাৎ । এতেনাক্রমসৃষ্টি-
বাদিন্যঃ শ্রুতয়ো ব্যাখ্যাতান্তাসাং সৰ্ব্বথোপপত্তেঃ । ক্রমবৎ-
সৃষ্টিবাদিনীনাং স্তব্ধতানুপপত্তেঃ । প্রতিজ্ঞাপি সদংশজমা ত্রমপে-
ক্ষতে নাব্যবহিতজন্যত্বমিত্যবিরোধঃ ॥. ১০ ॥

আপঃ ॥ ১১ ॥*

অতন্তথাহ্যাহেত্যনুবর্ততে । আপোহতন্তেজসো জায়ন্তে ।
কস্মাৎ । তথাহ্যাহ ‘তদহপোহসৃজত’ ইতি ‘অগ্নেরাপঃ’ ইতি

নিগদব্যাখ্যাতেন ভাষণে ব্যাখ্যাতম্ ।

আপঃ । অতিদেশোহয়ম্ । তথা হ্যর্থকর্মে মুণ্ডকগ্রন্থে ‘এতস্মাজ্জায়তে
প্রাণো মনঃ সৰ্ব্বেন্দ্রিয়াণি চ । খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথিবী বিশ্বশ্চ ধারিণী’ ইতি

পরম্পরা কারণ । যে-কোন রূপে হউক না কেন, সমস্তই ঈশ্বরকারণক) । এই
বিচারের দ্বারা অক্রমবাদিনী শ্রুতিও বিচারিতা হইল, ইহা বুঝিতে হইবেক ।
যে সকল শ্রুতিতে ক্রমের উল্লেখ নাই, কেবলমাত্র অমুক অমুক হইল, এই-
রূপ অভিহিত হইয়াছে, সে সকল শ্রুতি অক্রমবাদিনী । এই অক্রমবাদিনী
শ্রুতির অর্থ যে সে প্রকারে সমর্থিত হইতে পারে ; কিন্তু ক্রমবাদিনী শ্রুতি
যে-সে প্রকারে সাধিত ও বাধিত হইতে পারে না । (তাহাতে যে ক্রমের
কখন আছে তাহার অন্তথা হইতে পারে না, কায়েই ক্রমবাদিনী শ্রুতি বল-
বতী) । একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান হওয়ার প্রতিজ্ঞাতেও সাধারণতঃ ব্রহ্মোৎপ-
ন্নতা মাত্রের নিমিত্ততা আছে, সাক্ষাৎ ব্রহ্মোৎপন্নতার অপেক্ষা নাই । (সাক্ষাৎ
হউক, আর পরম্পরার হউক, জগৎ ব্রহ্মোৎপন্ন হইলেই ব্রহ্মজ্ঞানে জগতের
জ্ঞান সিদ্ধ হইতে পারে) ।

তেজ হইতে জন্মিয়াছে, শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন, পূৰ্ব্ব সূত্রের এই অংশ
এখানেও যোজিত হইবেক । অর্থ এই যে, তেজ হইতে জল জন্মিয়াছে,
(সাক্ষাৎ ব্রহ্ম হইতে নহে) । কেননা, শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন । যথা—
“তাহা জল সৃজন করিল ।” “অগ্নি হইতে আপ অর্থাৎ জল হইয়াছে ।”

* অতিদেশোহয়ম্ । অতন্তথাহ্যাহেত্যনুবর্ততে । অতন্তেজস আপোজায়ন্ত ইত্যর্থঃ ।
আপ্, শব্দে জল বুঝায় । জল তেজ হইতে জন্মিয়াছে । যে যুক্তিতে তেজের বায়ুমূলকত্ব নিশ্চিত
হয়, সেই যুক্তিতে জলের তেজোমূলকত্ব সিদ্ধ হয় ।

চ। সতি বচনে নাস্তি সংশয়ঃ । তেজসস্ত্ব সৃষ্টিং ব্যাখ্যায়
পৃথিব্যা ব্যাখ্যাস্তম্মপোহন্তরীয়মিত্যাপ ইতি সূত্রয়াস্বভূব ॥১১॥

পৃথিব্যাধিকাররূপশব্দান্তরেভ্যঃ ॥ ১২ ॥*

তা আপ ঐক্ষন্ত বহ্মাঃ স্তামঃ প্রজায়েমহীতি তা অন্ন-
মসৃজন্ত ইতি শ্রুয়তে । তত্র সংশয়ঃ । কিমনেনান্নশব্দেন
ত্রীহিবাদাভাববাহ্যং বৌদনাভ্যুচ্যতে কিং বা পৃথিবীতি । তত্র

মন্ত্রে অপাং ব্রহ্মজহং শ্রুতম্ । অগ্নেরাপ ইতি শ্রুত্যা তস্ত বিরোধোহস্তি ন বেতি
সন্দেহে তুল্যবাদস্তি বিরোধ ইতি পূৰ্ব্বপক্ষে, অপামগ্নিদাহত্বেন বিরোধাদগ্নি-
জহাসম্ভবাৎ ক্রমার্থী পঞ্চমীতাবিরোধ ইত্যাদিশব্দানামনুকূলত্বকোভাষনমি-
দিশ্চ ব্যাচাঠে—অত ইতি । প্রত্যক্ষবিরোধে কথমপামগ্নিজহনির্গতব্রাহ্ম—সতি
বচন ইতি । বিনঃকনঃসংপদঃসংসিদ্ধিরোধেহপ্যাগ্নেরাপ ইতি বচনাদতীন্দ্রিয়-
যোস্তত্ত্বোন্নতি বিরোধ ইতি নির্ণয়ত ইত্যর্থঃ । ন কেবলং শ্রুতাবিরোধজ্ঞানা-
জরমতিশয়েন সিদ্ধং ন তু তাত্ত্বিকনির্ণয়ার্থক্ষেত্ৰাহ—তেজসস্থিতি । তস্মা-
বোজ্যতাবাপন্নং ব্রহ্মণি শ্রুতিসমন্বয় ইতি সিদ্ধম্ । ইতি রত্নপ্রভা ।

অন্নশব্দোহয়ং ব্যুৎপত্ত্যা চ প্রসিদ্ধ্যা চ ত্রীহিবাদৌ তদ্বিকারে চৌদনে
প্রবর্ততে । শ্রুতিশ্চ প্রকরণাদলীয়সী । সা চ বাক্যশেষেণোপোদ্বলিতা যত্র
কচন বর্ষতীত্যানেন । তস্মাদভাববাহ্যং ত্রীহিবাদোব্যব্রাহ্ম্যো জায়ত ইতি

ইত্যাদি । এখানেও বিস্পষ্ট বচন (শ্রুতিবাক্য) থাকায় জলের তেজোমাত্রতা
পক্ষে সংশয় নাই । তেজঃসৃষ্টি বর্ণনার পর পৃথিবীসৃষ্টি বলিবেন, কিং পঞ্চ-
ভূতক্রমের মধ্যে জল সন্নিবিষ্ট থাকায় মধ্যে তাহাও বলা হইল ।

“সেই জলেরা ভাবিল, আলোচনা করিল, আমরা বহু হইব ও জন্মিব ।
অনন্তর তাহারা অগ্নের সৃজন করিল ।” এই একটা শ্রুতি আছে । এই শ্রুতি
অন্ন-শব্দে কোন্ বস্তু বলিয়াছেন ? ধাত্বাদি বলিয়াছেন ? না ওদনাদি
(ওদন=ভাত) খাদ্যবস্তু বলিয়াছেন ? অথবা পৃথিবীকে বলিয়াছেন ? (অন্ন-
শব্দের বহু অর্থ থাকায় অবশ্যই ঐরূপ সংশয় হইতে পারে) । প্রথমতঃ

* “তা অন্নমসৃজত” ইত্যত্রান্নশব্দেন বদভিহিতং তৎ পৃথিব্যেব নানাদিত্যর্থঃ । কৃতঃ ?
অধিকাররূপশব্দান্তরেভ্যঃ । অধিকারঃ রূপাৎ শব্দান্তরাচ্চৈত্যাৎ । অধিকারঃ প্রকরণম্ ।
রূপং কৃৎসাদি । শব্দান্তরং অন্যা শ্রুতিঃ ।—“জল অন্ন সৃষ্টি করিলেন” এতৎশ্রুতিহু অন্নশব্দের অর্থ
পৃথিবী । এ অর্থ অধিকার অর্থাৎ প্রকরণ, রূপের নির্দেশ ও সমভাবাপন্ন শ্রুত্যান্তরের দ্বারা
নির্ণীত হয় । (ভাষ্যে প্রতিপাদিত হইয়াছে) ।

প্রাপ্তং তাবৎ ত্রীহিয়বাদ্যোদনাদি বা পরিগ্রহীতব্যমিতি ।
তত্র হ্রস্বশব্দঃ প্রসিদ্ধো লোকে বাক্যশেষোপেতমর্ধনুপোদ্বল-
য়তি, তস্মাদযত্র কচন বর্ষতি তদেব ভূয়িষ্ঠমন্মং ভবতীতি ।
ত্রীহিয়বাদ্যেব হি সতি বর্ষণে বহু ভবতি ন পৃথিবীতি । এবং
প্রাপ্তে ক্রমঃ—পৃথিব্যেবেয়মন্মশব্দেনাদ্যো জায়মানা বিবক্ষ্যত
ইতি । কস্মাৎ । অধিকারাৎ রূপাৎ শব্দান্তরাচ্চ । অধিকারস্তা-
বৎ—তত্তেজোহসৃজত, তদপোহসৃজতেতি চ মহাভূতবিষয়ো
বর্ততে । তত্র ক্রমপ্রাপ্তাং পৃথিবীং মহাভূতং বিলজ্য নাকস্মাদ-

বিবক্ষিতম্ । কাঞ্চনমপি হি সম্ভবতি কচ্ছচিদদনারম্ভ । ন হি পৃথিব্যপি কৃষ্ণা
লোহিতাদিরূপায়া অপি দর্শনাৎ । ততশ্চ ক্রতাস্তরৈর্গাঢ়াঃ পৃথিবী, পৃথিব্যা
ঔষধয়ঃ, ইত্যাদিনা বিরোধ ইতি পূর্কঃ পক্ষঃ । শ্রুত্যাধিকারোদে বস্তুনি বিকল্পানু-
পপত্তেরন্যতরানুগুণতরান্যতরা নেতব্যা । তত্র কিমদ্ভ্যঃ পৃথিবীতি পৃথিবীশব্দো-

পাওয়া যায়, বুঝা যায়, ঐ অন্ন-শব্দের অর্থ ধাত্বাদি অথবা ওদনাদি । কেন-না,
লোক মধ্যে সেই সেই অর্থেই অন্ন-শব্দের প্রসিদ্ধি দেখা যায় এবং তাহা
উদাহৃত শ্রুতির শেষবাক্যের সহিত সঙ্গতও হয় । উদাহৃত শ্রুতির শেষে
যাহা আছে তাহা এই—“সেই জন্য, যেখানে বর্ষণ, সেই স্থানে ভূয়িষ্ঠ অন্ন ।”
এখন বিবেচনা কর, বর্ষণ হইলে ধাত্বাদি প্রবাহি বহু হয়, পৃথিবী (মৃত্তিকা)
বহু হয় না । এইরূপ পূর্বপক্ষ প্রাপ্তির পর তাহার সিদ্ধান্তার্থ সূত্র বলা
হইল । [পৃথি...রাচ্চ] সূত্রের অর্থ এই যে, এই জলজন্মা পৃথিবীই ঐ
অন্ন-শব্দের বিবক্ষিতার্থ । কিসে বলি ? তাহা শুন । অধিকার অর্থাৎ প্রকরণ,
রূপ অর্থাৎ কৃষ্ণাদিবর্ণ এবং শব্দান্তর অর্থাৎ অল্প শ্রুতি, এই তিন কারণে অন্ন-
শব্দের পৃথিবী অর্থ গ্রহণীয় হয় । [অধিকার...দীনাম্] “তাহারা অন্নের
সৃষ্টি করিল” এ কথাটী “তিনি তেজ সৃষ্টি করিলেন, জল সৃষ্টি করিলেন” এই
অধিকারে কথিত ; সূত্রেরা মহাভূত অধিকারে কথিত । যেহেতু মহাভূত-
সৃষ্টিপ্রস্তাবে কথিত, সেই হেতু ক্রমপ্রাপ্ত অর্থাৎ তেজের পর জল, জলের
পরে পৃথিবী, এইরূপে প্রাপ্ত পৃথিবীভূত উল্লঙ্ঘন করিয়া অকস্মাৎ ধান্যাদি
অর্থ গ্রহণ করা ন্যায্য নহে । অপিচ, বিচার্য্য সন্দর্ভের শেষে “বাহা কৃষ্ণরূপ
তাহা অন্নের” এইরূপ উক্তি আছে । ঐ কৃষ্ণরূপ পৃথিবী ব্যতীত অন্য কাহার
নহে । ভক্ষ্য ওদনাদির ও ধান্যাদির কৃষ্ণরূপ থাকিতে পারে কিন্তু তাহা নিম্ন-

ত্রীছাদিপরিত্রাহো ন্যায়ঃ । তথা রূপমপি বাক্যশেষে পৃথিব্যন্তু-
গুণং দৃশ্যতে—যৎ কৃষ্ণং তদন্নস্ত্রুতি । ন ছোদনাদেবভাবহা-
র্যন্তু কৃষ্ণত্বনিয়মোহস্তি নাপি ত্রীছাদীনাম্ । ননু পৃথিব্যা অপি
নৈব কৃষ্ণত্বনিয়মোহস্তি পয়ঃপাণ্ডুরস্মান্নাররোহিতস্ত চ ক্ষেত্রস্ত
দর্শনাৎ । নায়ং দোষো বাহুল্যাপেক্ষহাৎ । ভূয়িষ্ঠং হি
পৃথিব্যাঃ কৃষ্ণং রূপং ন তথা স্তেরোহিতে । পৌরানিকা অপি
পৃথিবীচ্ছায়াং শর্করীমুপদিশন্তি সা চ কৃষ্ণভাসেত্যতঃ কৃষ্ণং
রূপং পৃথিব্যা ইতি শ্লিষ্যতে । ঋতাস্তুরমপি সমানাধিকার-
মদ্র্যঃ পৃথিবীতি ভবতি, তদ্বদপাং শর আসীৎ তৎ সমহন্তত
সা পৃথিব্যভবদতি চ । পৃথিব্যাস্তু ত্রীছাদেবরূপত্বিং দর্শয়তি—
পৃথিব্যা ওষধিঃ, ওষধীভ্যোহন্নমিতি চ । এবমধিকারাদিষু

হ্নপরতর্য্য নীয়তামুতান্নমস্বজতেত্যন্নশব্দঃ পৃথিবীপরতর্য্যেতি বিশেষে মহাত্মতা-
ধিকারানুরোধাৎ প্রায়িককৃষ্ণরূপানুরোধাচ্চ তদ্বদপাং শর আসীদিতি চ
পুনঃ ঋতান্নরোধাচ্চ বাক্যশেষন্তু চানাপাণ্ডুরপদেবন্নশব্দোহন্নান্নং পৃথিব্যা-
মিতি বাক্যস্তঃ ।

মিত নহে । [ননু...শ্লিষ্যতে] যদি বল, পৃথিবীরও রূপের নিয়ম নাই, স্বেত
লোহিত মৃত্তিকাও দৃষ্ট হয়, তাহার প্রত্যুত্তর, কৃষ্ণরূপই অধিক, স্বেত লোহিত-
রূপ দৃষ্ট হইলেও তাহা কচিৎ ও অল্প বলিয়া গণনীয় নহে । যত কৃষ্ণ, স্বেত
লোহিত তত নহে । (সূত্রং কৃষ্ণরূপই পৃথিবীর স্বাভাবিক, অন্তরূপ
উপাধিক) । পুরাণ-বিৎ পণ্ডিতেরাও পৃথিবীর রূপকে রাত্রি-শব্দে উপদেশ
করেন । রাত্রি কৃষ্ণবর্ণ, তদনুসারেও পৃথিবীর রূপ কৃষ্ণ (কাল) । [ঋত্যা-
স্তুর...মিতি চ] শব্দাস্তুর শব্দের অর্থ ঋতাস্তুর, তাহাতেও পৃথিবীর জল-
যোনিত্ব কথিত আছে । যথা—“সৃষ্টিকালে-যে জলের শর (মণ্ডের জ্বার ও
ভাসমান জলীয় বিকার) হইয়াছিল, সেই শর সংহত অর্থাৎ কঠিন হইলে,
তাহা পৃথিবী হইল ।” ঋতি এইরূপে পৃথিবী সৃষ্টি বলিয়া তাহা হইতে ধান্যাদি
সৃষ্টি হওয়ার কথা বলিয়াছেন । যথা—“পৃথিবী হইতে ওষধি সকল এবং
ওষধি হইতে অন্ন অর্থাৎ খাদ্য বস্তু ।” [এবমধিকারাদিষু...শব্দেতি] এব-
মিধ পৃথিবী বোধক অধিকার (প্রকরণ), রূপ বর্ণন ও ঋতাস্তুর বিদ্যা-
মান থাকিতে অন্ন-শব্দের ধান্যাদি অর্থ প্রতীত হইতে পারে কি ? তাহা

পৃথিব্যাঃ প্রতিপাদকেষু সংস্থ কূতো ব্রীহাদিপ্রতিপত্তিঃ ।
প্রসিক্তিরপাধিকারাদিভিরেব বাধ্যতে । বাক্যশেষোহপি
পার্থিববাদমাদ্যস্ত তদ্বারেণ পৃথিব্যা এবাস্ত্যঃ প্রভবত্বং সূচয়-
তীতি দ্রষ্টব্যম্ । তস্মাৎ পৃথিবীয়মমশঙ্কেতি ॥ ১২ ॥

তদভিধানাদেব তু তল্লিঙ্গাং সং ॥ ১৩ ॥*

কিমিমানি বিয়দাদীনি ভূতানি স্বয়মেব স্ববিকারান্ সৃজন্তি,
আহোস্থিৎ পরমেশ্বর এব তেন তেনাত্মনাবতিষ্ঠমানোহভি-
ধ্যাংস্তং তং বিকারং সৃজতীতি সন্দেহে সতি প্রাপ্তং তাবৎ
স্বয়মেব সৃজন্তীতি । কুতঃ । আকাশাদ্বায়ুর্বায়োরগ্নিরিত্যাदि

সৃষ্টিক্রমে ভূতানামনিরোপ উক্ত ইদানীমাকাশাদিভূতাদিষ্টাত্মো দেবতাঃ
কিং স্বতন্ত্রা এবোত্তরোত্তরভূতসর্গে প্রবর্তন্ত উত পরমেশ্বরাদিষ্টিতাঃ পরতন্ত্রা
ইতি । তত্রাকাশাদ্বায়ুর্দীপ্যগ্নিরিত্যি স্ববাক্যে নিরপেক্ষাণাং ক্রতেঃ স্বয়ং চেত-

পারে না । খাদ্য অর্থে অন্ন-শব্দের প্রদিক্রি আছে সত্য ; কিন্তু সে অর্থ
অধিকারাদির দ্বারা বাধিত । (অধিকার, রূপ, ও ক্রতাস্তর, এই তিন কারণে
সে প্রসিদ্ধ অর্থ পরিত্যক্ত হইবে, গৃহীত হইবে না) । প্রদর্শিত বাক্যশেষেও
অন্নাদির পৃথিবীপ্রভবত্ব কখন দ্বারা পৃথিবীর জলধোনিহ সূচিত হইয়াছে ।
বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে ক্রতাক্ত অন্ন-শব্দের অর্থ পৃথিবী,
অত্ৰ কিছু নহে ।

এক্ষণে সংশয় হইতে পারে যে, ঐ সকল আকাশাদি ভূত কি স্বয়ং (আপন
আপনি, স্বীয় কর্তৃত্বে) আপন-আপন বিকার সৃজন করিয়াছে কি পরমেশ্বর
সেই সেই রূপে অবস্থিত হইয়া আলোচনা পূর্বক সেই সেই বিকার সৃজন
করিয়াছেন ? সন্দেহের পর পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়, ভূত সকল স্বয়ং (স্বীয়

* তু-শব্দঃ শব্দানিরাসার্থঃ । বিয়দাদীনিস্বাতন্ত্র্যেণ স্ববিকারান্ সৃজন্তীতি নাশঙ্কিতবানমিত্যর্থঃ ।
যতঃ স এব পরমেশ্বরস্তেন তেন রূপেণাবতিষ্ঠমানস্তং তং বিকারং সৃজতীতি তদভিধানাৎ
তল্লিঙ্গাচ্চাবগম্যতে । তদভিধানং তস্মিন্তস্মিন্মিথ্যানম্ । তল্লিঙ্গঃ পরমেশ্বরলিঙ্গঃ সর্বনিয়-
ন্তু হাদিঃ ।—আকাশাদি ভূত অচেতন, তাহার স্বতঃ প্রবৃত্ত হয় না, এ নিমিত্ত বুঝিতে হইবে
যে, পরমেশ্বরই সেই সেই রূপে আবিষ্ট বা অবস্থিত হইয়া সেই সেই বিকার সৃজন করিয়াছেন ।
এ কথা এই জন্য বলি যে, ঐ কার্যে পরমেশ্বরের গমক বা বোধক চিত্র (কথা) আছে ।

স্বাতন্ত্র্যশ্রবণাৎ । নম্বেচেতনানাং স্বতন্ত্রাণাং প্রবৃতিঃ প্রতি-
 ষিদ্ধা, নৈষ দোষঃ, তত্তেজ ঐক্ষত তা আপ ঐক্ষন্তেতি চ ভূতা-
 নামপি চেতনত্বশ্রবণাদিতি । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে । স্বয়-
 মেব পরমেশ্বরস্তেন তেনাত্মন্যাহবতিষ্ঠমানোহভিধ্যায়ন্তঃ তং
 বিকারং সৃজতীতি । কুতঃ । তল্লিঙ্গাৎ । তথা হি শাস্ত্রং—যঃ
 পৃথিব্যাং তিষ্ঠন্ যঃ পৃথিব্যা অন্তরো যঃ পৃথিবী ন বেদ যস্ত
 পৃথিবী শরীরং যঃ পৃথিবীমন্তরো যময়তীত্যেবঞ্জাতীয়কং সাধ্য-

নানাস্থ চেতনান্বরাপেক্ষায়াং প্রমাণাভাবাৎ, প্রস্তাবস্ত চ লিঙ্গস্ত চ পারস্পর্যো-
 গাপি মূলকারণস্ত ব্রহ্মণ উপপত্তেঃ, স্বতন্ত্রাণামেবাকাশাদীনাং বায়াদিকারণত্ব
 মিতি জগতো ব্রহ্মযোনিত্বাব্যাহত ইতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে ।
 আকাশাদ্ব্যাপ্তিতাদয় আকাশাদীনাং কেবলানামুপাদানভাবমাচক্ষতে । ন পুনঃ
 স্বাতন্ত্র্যেপাদিষ্ঠাত্বম্ । ন চ চেতনানাং স্বকার্যে স্বাতন্ত্র্যমিত্যেতদপৌকান্তিকম্ ।
 পরতন্ত্রাণামপি তেবাং বহুলমূলকৈর্ভূত্যাশ্বেবাস্তাদিবৎ । তস্মাল্লিঙ্গপ্রস্তাব-
 সামঞ্জস্যায় স ঈশ্বর এব তেন তেনাকাশাদিভাবেনোপাদানভাবেনাবতিষ্ঠমানঃ
 স্বয়মধিষ্ঠায় নিমিত্তকারণভূতস্তত্ত্বং বিকারং বায়াদিকং সৃজতীতি যুক্তম্ । ইত-
 ককৃৎসে) স্বীয় স্বীয় বিকার সৃজন করিয়াছে । কেননা, “আকাশদ্বায়ুঃ”
 ইত্যাদি শ্রুতিতে ভূতগণের স্বাতন্ত্র্যই শুনা যায়, পরমেশ্বরাদীনতা শুনা যায়
 না । [নম্বেচেতনানাং—সৃজতীতি] যদি বল, অচেতনের স্বাতন্ত্র্যে কার্য্য-
 প্রবৃতি নাই; আমরা বলি, তাহা না থাকিলেও ঐ উক্তিতে (আকাশ বায়ু
 সৃষ্টি করিয়াছেন ইত্যাদি উক্তিতে) দোষ নাই । কারণ, “সেই তেজ আলোচনা
 করিল, সে সকল জল ঈক্ষণ করিল” ইত্যাদি শ্রুতিতে ভূতগণেরও চেতন্য
 থাকা শ্রুত হইয়াছে । (অর্থাৎ ভূত সকল অচেতন নহে, কিন্তু চেতন) ।
 এইরূপ পূর্ব্বপক্ষ পাওয়ার পর তাহার সমাধান স্বরূপ বলা যাইতেছে।—স্বয়ং
 পরমেশ্বরই সেই সেই রূপে বা সেই সেই অবস্থার অবস্থিত হইয়া অভিধান
 অর্থাৎ আলোচনা পূর্ব্বক সেই সেই বিকার সৃজন করিয়াছেন । [কুতঃ...
 দর্শয়তি] হেতু এই যে, শাস্ত্রে পরমেশ্বর-নিয়মাতা বোধক উপদেশ আছে ।
 যথা—“যিনি পৃথিবীতে থাকেন, অথচ পৃথিবী হইতে ভিন্ন, পৃথিবী যাহাকে
 জানেন না, অথচ পৃথিবী যাহার শরীর এবং যিনি পৃথিবীর অন্তরে থাকিয়া
 পৃথিবীকে শাসনে রাখিয়াছেন” ইত্যাদি । এই শাস্ত্র ও এতজ্ঞাতীয় শাস্ত্র
 সাধ্যক (যাহার অধিষ্ঠাতা আছে তাদৃশ) ভূতেরই প্রবৃতি দেখাইয়াছেন,

ক্ষাণামেব ভূতানাং প্রবৃত্তিং দর্শয়তি । তথা ‘সৌহকাময়ত বহু
 স্রাং প্রজায়েত’ ইতি প্রস্তুত্যা ‘সচ্চ ত্যচ্চাভবৎ তদাত্মানং স্বয়-
 মকুরুত’ ইতি তস্মৈব সৰ্ব্বাত্মভাবং দর্শয়তি । যদ্বীক্ষণশ্রবণম-
 প্তেজসোস্তং পরমেশ্বরাবেশবশাদেব দ্রষ্টব্যম্ । ‘নাশ্চো-
 হতোহস্তি দ্রষ্টা’ ইতীক্ষিত্তন্তরপ্রতিষেধাৎ প্রকৃতত্বাচ্চ সত
 ঈক্ষিত্বঃ—তদৈক্ষত বহু স্রাং প্রজায়েয়েত্যত্র ॥ ১৩ ॥

বিপর্যয়েণ তু ক্রমোহিত উপপদ্যতে চ ॥ ১৪ ॥*

ভূতানামুৎপত্তিক্রমশ্চিস্তিতঃ । অথেনানীমপ্যয়ক্রমশ্চি-
 স্ত্যতে । কিমনিয়তেন ক্রমেণাপ্যয়মুতোৎপত্তিক্রমেণাহ বা

রথা লিঙ্গপ্রস্তাবৌ ক্লেশিতৌ স্রাতামিতি । “পরমেশ্বরাবেশবশা”দিতি । পরমে-
 শ্বর এবাস্ত্রযামিভাবেনাবিষ্ট ঈক্ষিতা । তস্মাৎ সৰ্ব্বত্র কার্যজাতস্ত্র সাক্ষাৎ
 পরমেশ্বর এবাধিষ্ঠাতা নিমিত্তকারণং ন ত্বকাশাদিতাবমাপন্নঃ । আকাশাদি-
 ভাবমাপন্নস্ত পাদানমিতি সিদ্ধম্ ।

উৎপত্তৌ মহাভূতানাং ক্রমঃ স্রতো নাপ্যয়ে । অপ্যয়মাত্রস্ত্র স্রতিত্বাৎ ।

অধ্যক্ষশূত্র অচেতনের প্রবৃত্তি নিষেধ করিয়াছেন । [তথা...ত্যত্র] আরও
 দেখ, শাস্ত্র “তিনি কাননা করিলেন, আমি বহু হইব ও জন্মিব ।” এইরূপে
 প্রস্তাবারম্ভ করিয়া “তিনি পরোক্ষ ও অপরোক্ষ বস্তু হইলেন এবং আপনি
 আপনাকে সেই সেইরূপে প্রস্তুত করিলেন ।” এইরূপ বলিয়া ব্রহ্মবস্তুরই
 সৰ্ব্বরূপতা স্থাপন করিয়াছেন । জলের ও তেজের যে ঈক্ষণ (আলোচনা)
 শুনা যায়, বুঝিতে হইবেক, তাহা পরমেশ্বরের আবেশ বশতঃ । কেন-না,
 “ব্রহ্ম ব্যতীত অন্য দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি শাস্ত্রে অন্য ঈক্ষিতা থাকার নিষেধ
 আছে । অপিচ “তিনি ঈক্ষণ অর্থাৎ আলোচনা করিলেন, আমি বহু হইব
 ও জন্মিব” এ কথা সতের অর্থাৎ ব্রহ্মের প্রস্তাবে পঠিত । সুতরাং ব্রহ্মেরই
 বহুতাব ও সৰ্ব্বনিয়ন্তৃত্ব ।

ভূতনিবহের উৎপত্তির ক্রম চিস্তিত অর্থাৎ বিচারিত হইল । সম্প্রতি

* অতঃ উৎপত্তিক্রমাৎ বিপর্যয়েণ বিপরীতেন ক্রমেণ প্রলয়ক্রমো বোধ্য ইতি শেষঃ । স এব
 ক্রম উপপদ্যতে যুক্তোভবতি ।—ভূত সকল যে ক্রমে উৎপন্ন—তাহারা তদ্বিপরীতক্রমেই লয়-
 প্রাপ্ত হয় এবং বিপরীত ক্রমে লয়প্রাপ্ত হওয়াই যুক্তিযুক্ত ।

তদ্বিপরীতেনেতি । ত্রয়োহপি চোৎপত্তিস্থিতিপ্রলয়া ভূতানাং
ব্রহ্মায়ত্তাঃ শ্রয়ন্তে । ‘যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে যেন
জাতানি জীবন্তি যৎপ্রযন্ত্যভিসম্বিশন্তি’ ইতি । তত্রানিয়মো-
হবিশেষাদিতি প্রাপ্তং, অথবোৎপত্তেঃ ক্রমস্তু শ্রুতত্বাৎ প্রলয়-
স্তাহপি ক্রমাকাঙ্ক্ষিণঃ স এব ক্রমঃ স্খাদিত্যেবং প্রাপ্তম্ ।
ততোক্রমো বিপর্য্যয়েণ তু প্রলয়ক্রমোহত উৎপত্তিক্রমানুবি-
ভূমহঁতি । তথা হি লোকে দৃশ্যতে যেন ক্রমেণ সোপানমা-
রুঢ়স্ততো বিপরীতক্রমেণাবরোহতীতি । অপি চ দৃশ্যতে যদো
জাতং ঘটশরাবাদ্যপ্যয়কালে যুদ্ধাবমপ্যোতি, অন্ত্যশ্চ জাতং

তত্র নিয়মে সম্ভবতি নানিয়মো ব্যবস্থারহিতো হি সঃ । ন চ ব্যবস্থার্যাং সত্যাম-
ব্যবস্থা যজ্যতে । তত্র ক্রমভেদাপেক্ষায়াং কিং দৃষ্টোহপ্যয়ক্রমো ঘটাদীন্যাং
মহাভূতাপ্যয়ক্রমনিয়ামকোস্বাহো শ্রৌত উৎপত্তিক্রম ইতি বিশয়ে শ্রৌতস্ত
শ্রৌতান্তরমভ্যর্হিতং সমানজাতীয়তয়া তত্ত্বৈব বুদ্ধিসামিধায়াং ন দৃষ্টং বিরুদ্ধ-
জাতীয়ত্বাৎ । তস্মাৎ শ্রৌতেনৈবোৎপত্তিক্রমেণাপ্যয়ক্রমো নিয়ম্যত ইতি
প্রাপ্ত উচ্যতে । অপ্যয়স্তু ক্রমাপেক্ষায়াং থলুৎপত্তিক্রমো নিয়ামকো ভবেৎ ন

প্রলয়ের ক্রম চিন্তিত হইতেছে । বিচারের জন্মদাতা সন্দেহ ; প্রলয়-ক্রমে
তাহা আছে । যথা—প্রলয় কি অনিয়মিত ক্রমে হয় ? না উৎপত্তিক্রমে হয় ?
না বিপরীত ক্রমে হয় ? শ্রুতিতে শুনা যায়, উৎপত্তি, স্থিতি, প্রলয়, তিনটাই
ব্রহ্মের অধীন । যথা—“যাহা হইতে এই সকল ভূত জন্মে, জন্মিয়া যাহা
স্থিতি করে, মরিয়া যাহাতে প্রবেশ করে, তিনিই ব্রহ্ম, তাঁহাকেই জান ।” এই
শ্রুতিতে ক্রমবিশেষের উপদেশ না থাকায় প্রতীত হয়, প্রলয়ের ক্রম নিয়ম
নাই, অনিয়মেই ভূতের প্রলয় হইয়া থাকে । অথবা শ্রুতিতে উৎপত্তির ক্রম
কথিত আছে, প্রলয়ও তদনুসারী । অর্থাৎ যে-ক্রমে উৎপত্তি হয় সেই ক্রমেই
প্রলয় হয় । এই পক্ষদ্বয় প্রাপ্তির পর যাহা সিদ্ধান্ত, তাহা বলা যাইতেছে ।
প্রলয়ক্রমটী উৎপত্তিক্রমের বিপরীত । [তথা হি...বেদিতব্যম্] লোক
মধ্যেও দেখা যায়, মনুষ্য যে-ক্রমে সোপানারোহণ করে, তাহারই বিপরীত
ক্রমে অবরোহণ করে । আরও দেখা যায়, মৃত্তিকাজাত ঘটাদি প্রলয়-প্রাপ্ত
হইয়া যুদ্ধাব প্রাপ্ত হয়, জলজন্মা করকাদি (করকা = বর্ষোপল, শিল) জল-
রূপই প্রাপ্ত হয় । অতএব, পৃথিবী জল হইতে জন্মগ্রহণ করিয়া স্থিতিকাল

হিমকরকাদ্যব্ভাবমপ্যেতীতি ॥ অতশ্চোপপদ্যত এতদ্যৎ
পৃথিব্যন্ত্যোজাতা সতী স্থিতিকালব্যতিক্রান্তাবপোহপীয়াৎ,
আপশ্চ তেজসো জাতাঃ সত্যন্তেজ অপীযুঃ। এবং ক্রমেণ
সূক্ষ্মং সূক্ষ্মতরং চানন্তরমনন্তরতরং কারণমপীত্য সর্বং কার্য-
জাতং পরমকারণং পরমসূক্ষ্মঞ্চ ব্রহ্মাপ্যেতীতি বেদিতব্যম্।
ন হি স্বকারণব্যতিক্রমেণ কারণকারণে কার্য্যাপ্যয়ো ন্যায্যঃ।
স্মৃতাভিপ্যুৎপত্তিক্রমবিপর্য্যয়েণৈবাপ্যয়ক্রমস্তত্র তত্র দর্শিতঃ।

‘জগৎপ্রতিষ্ঠা দেবর্ষে পৃথিব্যপুস্ত্র প্রলীয়তে।

জ্যোতিষ্যাপঃ প্রলীয়ন্তে জ্যোতির্ঝায়ৌ প্রলীয়তে’ ॥

ইত্যেবমাদৌ। উৎপত্তিক্রমস্তুৎপত্তাবেব শ্রুতত্বাৎ নাপ্যয়ে
ভবিতুমহঁতি। ন চাসাবযোগ্যত্বাদপ্যয়েনাকাঙ্ক্ষ্যতে। ন হি

দ্বস্ত্যপ্যয়স্ত ক্রমাপেক্ষা দৃষ্টানুমানোপনীতেন ক্রমভেদেন শ্রুতানুসারিণোহপ্যয়-
ক্রমস্ত বাধ্যমানত্বাৎ। তস্মিন্ হি সত্যুপাদানোপরমেহপু্যপাদেয়মন্তীতি স্তান্ন
চৈতদন্তি। তস্মান্ভবিরুদ্ধদৃষ্টক্রমাবরোধাদাকাঙ্ক্ষ্যে নান্তি, ক্রমান্তরং প্রত্য-
যোগ্যত্বাৎ তস্ত। তদিদমুক্তং সূত্রকৃতা “উপপদ্যতে চে”তি। ভাষ্যকারো-
প্যাহ—“ন চাসাবযোগ্যত্বাদপ্যয়েনাকাঙ্ক্ষ্যতে”ইতি। তস্মান্ভুৎপত্তিক্রমাদ্বিপ-
রীতঃ ক্রম ইত্যেতন্মায়মূল্য চ স্মৃতিক্রমঃ।

অতিক্রম করতঃ আবার জলেই প্রলীন হয়। ঐরূপ জলও তেজ হইতে
উৎপন্ন হইয়া স্থিতিকাল অতিক্রমের পর প্রলয়কালে তেজেই লয় প্রাপ্ত হয়,
তদপেক্ষা সূক্ষ্ম-ভূত সকল কারণীভূত সূক্ষ্মতম পদার্থে গিয়া লীন হয়, এবং-
ক্রমে পরম-সূক্ষ্ম পরমকারণ ব্রহ্মে সমুদায় জন্তুপদার্থ লয়-প্রাপ্ত হয়, ইহাই
যুক্তিসিদ্ধ। [ন হি...দৃষ্টত্বাৎ] কার্য্য স্ব স্ব কারণে লীন না হইলে সহসা
পরম-কারণে লয় পাইতে পারে না। স্মৃতিতেও উৎপত্তিক্রমের বিপরীতক্রমে
প্রলয় হওয়া বর্ণিত আছে। যথা—“হে দেবর্ষে! জগতের সমাপ্তি (প্রলয়)
এইরূপঃ—পৃথিবী জলে লয়প্রাপ্ত হয়, জল তেজে এবং তেজ বায়ুতে লয়প্রাপ্ত
হইয়া থাকে।” উৎপত্তিক্রম উৎপত্তিবিষয়েই শ্রুত (শ্রুতিকর্তৃক কথিত) হই-
য়াছে, স্মৃতরাং সে ক্রম প্রলয় বিষয়ে গৃহীত হইতে পারে না। অপিচ, ঐ
ক্রম প্রলয়ক্রমের আকাঙ্ক্ষী নহে। অর্থাৎ প্রলয়ক্রম কি? এ আকাঙ্ক্ষা

কার্যে প্রিয়মাণে কারণস্থাপ্যায়ো যুক্তঃ কারণাপ্যয়ে কার্যস্থা-
বস্থানানুপপত্তেঃ। কার্য্যাপ্যয়ে তু কারণস্থাবস্থানং যুক্তং
মৃদাদিষেবং দৃষ্টত্বাৎ ॥ ১৪ ॥

অন্তরা বিজ্ঞানমনসী ক্রমেণ তল্লিঙ্গাদিতি চেন্নাবিশেষাৎ ॥ ১৫ ॥*

ভূতানামুৎপত্তিপ্রলয়াবনুলোমপ্রতিলোমক্রমাভ্যাং ভবত
ইত্যুক্তম্। আত্মাদিরূপত্তিঃ প্রলয়শ্চাত্মান্ত ইত্যপ্যুক্তম্।

তদেবং ভাবনাপযোগিনৌ ভূতানামুৎপত্তিপ্রলয়ৌ বিচার্য্য বুদ্ধীন্দ্রিয়মনসাং
ক্রমং বিচারয়তি। অত্র চ বিজ্ঞায়তেহনেনেতি ব্যুৎপত্ত্যা বিজ্ঞানশব্দেনেন্দ্রিয়াণি
চ বুদ্ধিঞ্চ ক্রতে। তত্রৈতেষাং ক্রমাপেক্ষায়ামাত্মনঞ্চ ভূতানি চান্তরা সমান্না-
নাভ্যন্তৈব পাঠেন ক্রমো নিরম্যতে। তস্মাৎ পূর্ব্বোৎপত্তিক্রমভঙ্গপ্রসঙ্গঃ। যত

উৎপত্তি ক্রমকে আকর্ষণ করে না। আরও দেখ, কার্য্য বিদ্যমান থাকিতে
কারণের বিনাশ যুক্তিসিদ্ধ নহে। সেরূপ হইলে কার্য্য থাকিতেই পারে না।
কিন্তু কার্য্যের প্রলয়ে কারণের অবস্থান যুক্তিতেও পাওয়া যায়। কেননা,
মুক্তিকাদি কারণে তাহা দৃষ্ট হইয়া থাকে।

অনুলোম ও বিলোম ক্রমে পঞ্চভূতের উৎপত্তি ও লয় হয়, ইহা বলা
হইল। আত্মা হইতে উৎপত্তি ও আত্মাতে লয় হয়, একথাও বলা
যাচ্ছে। কিন্তু ইন্দ্রিয়, মন ও বুদ্ধি, এই কএকটির সম্ভাব অর্থাৎ অস্তিত্ব প্রাপ্তি-
স্বত্তি-প্রসিদ্ধ। যথা—“বুদ্ধিকে সারথি, মনকে প্রগ্রহ (লাগাম) ও ইন্দ্রিয়-
দিগকে অশ্ব বলিয়া জানিবে।” ইত্যাদি। সুতরাং কোন এক অন্তরালে
(অবকাশে) ঐ কএকটির ক্রমানুগত উৎপত্তি ও লয় সংগ্রহ (বশা) করা

* তল্লিঙ্গাৎ সৃষ্টিবাক্যাৎ “এতম্বিজ্ঞায়তে প্রাণোমনঃ সর্বেনেন্দ্রিয়াণি চ” ইত্যাদিরূপাৎ, অন্তরা
আত্মনোভূতানঞ্চ মধ্যে, ক্রমেণ বিজ্ঞানমনসী উৎপদ্যতে, ততশ্চ পূর্ব্বোক্তস্ত ক্রমস্ত বাধ ইতি
চেৎ, ন, কৃতঃ? অবিশেষাৎ বিশেষাভাবাৎ। ইন্দ্রিয়োৎপত্তিক্রমেণ ভূতোৎপত্তিক্রমো ন বাধ্যত
ইতি ভাবঃ। বিস্তারার্থস্ত ভাষ্যে।—সিদ্ধান্ত হইয়াছে যে, ভূত নকলের উৎপত্তি ও প্রলয়
আত্মাদি ও আত্মান্ত। কিন্তু ঐতিহ্যে মধ্যে বুদ্ধির ও মনের উৎপত্তি কথিত হইয়াছে। তাহাতে
শঙ্কা হইতে পারে যে, পূর্ব্বের যে ক্রমের কথা বলা হইয়াছে তাহা ঐকান্তিক নহে, অথবা বিবৃদ্ধ।
এই আশঙ্কা নিবারণার্থ সূত্রকার বলিতেছেন, বুদ্ধির ও মনের উৎপত্তিতে অল্পমাত্রও বিশেষ নাই।
অর্থাৎ তাহা ভূতোৎপত্তিক্রমবিবৃদ্ধ নহে; প্রভূত তাহারই অন্তর্নিবিষ্ট। (ভাষ্যানুবাদ দেখ)।

সেন্দ্রিয়স্ত তু মনসো বুদ্ধেশ্চ সত্ত্বাঃ প্রশুদ্ধাঃ শ্রুতিস্মৃত্যোঃ ।
 বুদ্ধিস্ত সারথিঃ বিদ্ধি মনঃ প্রগ্রহমেব চ । ইন্দ্রিয়াণি হয়ানাঙ্কঃ,
 ইত্যাদিলিঙ্গেভ্যঃ । তয়োরপি কস্মিংশ্চিদন্তরালে ক্রমেণোৎ-
 পত্তিপ্ৰলয়াবুপসংগ্রাহো, সৰ্ব্বশ্চ বস্তুজাতশ্চ ব্রহ্মজহ্মাভূপগ-
 মাৎ । অপিচাথৰ্ব্বণ উৎপত্তিপ্ৰকরণে ভূতানামাত্মনশ্চান্তরালে
 করণান্তমুক্রম্যন্তে ‘এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সৰ্ব্বেন্দ্রিয়াণি
 চ । খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথিবী বিশ্বশ্চ ধারিণী’ ইতি । তস্মাৎ
 পূৰ্ব্বোক্তোৎপত্তিপ্ৰলয়ক্রমভঙ্গপ্রসঙ্গো ভূতানামিতি চেৎ, ন ।
 অবিশেষাৎ । যদি তাবদ্রৌতিকানি করণানি ততো ভূতোৎ-
 পত্তিপ্ৰলয়াভ্যামেবৈষামুৎপত্তিপ্ৰলয়ো ভবত ইতি নৈতয়োঃ
 ক্রমান্তরং যুগ্যম্ । ভবতি চ ভৌতিকস্বৈ লিঙ্গং করণানাং,

আত্মনঃ করণানি করণেভ্যশ্চ ভূতানীতি প্রতীয়তে । তস্মাদাত্মন আকাশ
 ইতি ভজ্যতে । অন্নময়মিতি চ ময়ডানন্দময় ইতিবৎ ন বিকারার্থ ইতি প্রাপ্ত
 হভিধীয়তে । বিভক্তহাত্তাবাত্মনঃপ্রভূতীনাং কারণাপেক্ষায়ামন্নময়ং মন ইত্যাদি-
 লিঙ্গশ্রবণাদপেক্ষিতার্থকণনার বিকারার্থত্বমেব ময়টোযুক্তমিতরথা ত্বনপেক্ষিত-
 মুক্তং ভবেৎ । ন চ তদপি ঘটতে । ন হুন্নমরোযজ্ঞ ইতিবদন্নপ্রাচুর্যং মনসঃ
 সম্ভবতি । এবঞ্চেভুতবিকারা মন-আদয়োভূতানাং পরস্তাৎপদ্যাস্ত ইতি

আবশ্যক । কেননা, বস্তু মাত্রেই ব্রহ্মপ্রভব বা ব্রহ্মোৎপন্ন, ইহা স্বীকৃত
 আছে । [অপি...বিশেষাৎ] আরও দেখ, অথৰ্ব্ব-শ্রুতির উৎপত্তিপ্ৰকরণে
 আত্মা ও ভূত, এই দু’এর মধ্যে ইন্দ্রিয়োৎপত্তির উল্লেখ আছে । যথা—“এই
 ব্রহ্ম হইতে প্রাণ, মন, ইন্দ্রিয়, আকাশ, বায়ু, তেজঃ, জল, বিশ্বাধার পৃথিবী
 জন্মে ।” অতএব, পূৰ্ব্বে যে ভূতোৎপত্তির ও ভূতলয়ের ক্রম কথিত হই-
 য়াছে, সে ক্রম অন্তরালবর্তী মনোবুদ্ধির দ্বারা ভঙ্গ হইল । যদি কেহ ব্রহ্মপ
 বলেন, পূৰ্ব্বপক্ষ করেন, তাহা হইলে তৎপ্রতিকূলে স্বত্বকার বলিতেছেন,
 শ্রুতিতে মনোবুদ্ধির অমুক্রম (পাঠ) থাকিলেও তাহা ভূত হইতে বিশেষ
 অর্থাৎ ভিন্ন পদার্থ নহে । (ইন্দ্রিয়মাত্রেই ভৌতিক) । [যদি...নেতব্যঃ]
 যেহেতু ইন্দ্রিয়গণ ভৌতিক সেই হেতু ভূতোৎপত্তিপ্ৰলয় বলায় ইন্দ্রিয়োৎ-
 পত্তিপ্ৰলয় বলা সিদ্ধ হয়, তাহাদের ক্রম পৃথক্ অধ্যাবণীয় নহে । ইন্দ্রিয়-
 গণ ভৌতিক, এ বিষয়ে শাস্ত্র ও অনুমান উভয়ই আছে । যথা—“হে সৌম্য !

‘অন্নময়ং হি সোম্য মন আপোময়ঃ প্রাণস্তেজোময়ী বাক্’ ইত্যেবঞ্জাতীয়কম্ । ব্যাপদেশোহপি কচিদ্ভূতানাং করণানাঞ্চ ব্রাহ্মণপরিব্রাজকন্যায়েন নেতব্যঃ । অথ স্বভৌতিকানি করণানি তথাপি ভূতোৎপত্তিক্রমো ন করণৈর্কিংশেষ্যতে, প্রথমং করণান্যুৎপদ্যন্তে চরমং ভূতানি, প্রথমং বা ভূতান্যুৎপদ্যন্তে চরমং করণানীতি । অথর্ব্বণে তু সামান্নায় ক্রমমাত্রং করণানাং ভূতানাঞ্চ ন তত্রোৎপত্তিক্রম উচ্যতে তথাহুত্রাপি পৃথগেব ভূতক্রমাৎ করণক্রম আশ্রিত্যে ‘প্রজাপতির্বা ইদম-এবাসীৎ স আত্মানমৈক্ষৎ স মনোহস্যজত তন্মন এবাসীৎ তদাত্মানমৈক্ষত তদ্বাচমস্যজত’ ইত্যাদিনা । তস্মাৎপ্রাপ্তি ভূতোৎপত্তিক্রমস্ত ভঙ্গঃ ॥ ১৫ ॥

যুক্তম্ । প্রৌঢ়বাদিতয়াহুতাপেতাহ—“অথ স্বভৌতিকানী”তি । ভবস্বায়ন এব করণান্যুৎপত্তিঃ । ন থবেতাবতা ভূতমায়নো নোৎপত্তবান্ । তথা চ নোক্তক্রমভঙ্গপ্রসঙ্গঃ । বিশিষ্যতে ভিদ্যতে ভজ্যত ইতি বাবৎ ।

স্বৈতকেতো ! মনঃ অন্নময়, প্রাণ আপোময় এবং বাগিন্দ্রিয় তেজোময় (তেজঃ পদার্থের বিকার) ।” ইত্যাদি । “ইন্দ্রিয়” এই নাম ভেদ ব্রাহ্মণ-পরিব্রাজকের দৃষ্টান্তে সঙ্গত করিবে । অর্থাৎ পরিব্রাজক যেমন ব্রাহ্মণ ও পরিব্রাজক উভয়রূপী, তেমনি, ইন্দ্রিয়গণও ভূতবিশেষ ও ইন্দ্রিয়, দ্বিরূপবিশিষ্ট । (ব্রাহ্মণই পরিব্রাজক হয়, ভূতই ইন্দ্রিয়ভাব প্রাপ্ত হয়) । [অথ—ক্রমস্ত ভঙ্গঃ] ইন্দ্রিয়গণ ভৌতিক না হইলেও ভূতোৎপত্তিক্রম বিশেষভাবে প্রাপ্ত হইবেক না । প্রথমে ইন্দ্রিয়োৎপত্তি, পরে ভূতোৎপত্তি, অথবা প্রথমে ভূতোৎপত্তি, পরে ইন্দ্রিয়োৎপত্তি, এরূপ সংশয়ও হইবেক না । অথর্ব্ব-শ্রুতি কেবল ইন্দ্রিয়গণের ও ভূতের ক্রম (পূর্বাপরীভাব) বলিয়াছেন, উৎপত্তির ক্রম বলেন নাই । আবার অন্য-শ্রুতিতে ঠিক ভূতোৎপত্তি-ক্রমের অনুরূপ ক্রমে ইন্দ্রিয়োৎপত্তির ক্রম কথিত হইয়াছে । যথা—“সৃষ্টির পূর্বে এ সমস্তই প্রজাপতি ছিল । সেই প্রজাপতি আপনাকে আলোচনা করিলেন, করিয়া মন সৃষ্টি করিলেন । তখন সেই মন-ই ছিলেন, (এ সকল কিছু ছিলনা) । সেই মন আপনাকে ঈক্ষণ করিলেন, করিয়া বাগিন্দ্রিয় সৃজন করিলেন ।” ইত্যাদি । অতএব, ইন্দ্রিয়ের দ্বারা ভূতোৎপত্তিক্রমের ভঙ্গ নাই ।

চরাচরব্যাপ্যশ্রয়ন্তু স্মৃত্ত্ব্যপদেশো

ভাক্তস্তদ্বাবভাবিত্ত্বাৎ ॥ ১৬ ॥*

স্তো জীবন্ত্যাপ্যুৎপত্তিপ্রলয়ো জাতো দেবদত্তো যুতো
দেবদত্ত ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাল্লৌকিকব্যপদেশোজ্ঞাতকৰ্ম্মাদিসংস্কা-
রবিধানাচ্চেতি স্যাৎ কস্যচিদ্ভ্রান্তিস্তামপনুদামঃ। ন জীব-
স্যোৎপত্তিপ্রলয়ো স্তঃ শাস্ত্রফলসম্বন্ধোপপত্তেঃ। শরীরানু-
বিনাশিনি হি জীবে শরীরান্তরগতেষ্টানিষ্টপ্রাপ্তিপরিহারার্থো
বিধিপ্রতিসেধাবনর্থকো স্যাতাম্। শ্রয়তে চ ‘জীবাপেতং
বাব কিলেদং ত্রিয়তে ন জীবোত্রিয়ত’ ইতি। ননু লৌকিকো

দেবদত্তাদিনামপেয়ঃ তাবজ্ঞাবাশ্রয়নো ন শরীরস্ত তরাস্তে শরীরায় শ্রাদ্ধা-
দিকরণানুপপত্তেঃ। তস্মাত্তোদেবদত্তো জাতোদেবদত্ত ইতি ব্যপদেশস্ত মুখ্যত্বং
নদানন্ত পূৰ্ব্বঃ পক্ষঃ। মুখ্যত্বেন শাস্ত্রোক্তকৰ্ম্মাদিকফলসম্বন্ধানুপপত্তেঃ শাস্ত্র-
বিধিরোদারকি কস্যাদেবদত্তোভ্যক্তোব্যবহারঃ। ভক্তিচ শরীরস্তোৎপাদবিনাশো।

অমুক জন্মিয়াছে, অমুক মরিয়াছে, এইরূপ এইরূপ লৌকিক উল্লেখ ও
শাস্ত্রে জাতকৰ্ম্মাদি সংস্কারের বিধান থাকায় ভ্রম হইতে পারে যে, পক্ষ মহা-
ভূতের দ্বায় জীবেরও উৎপত্তি ও প্রলয় আছে। এক্ষণে সে ভ্রম অপনোদিত
হইতেছে। [ন... ইতি] শাস্ত্র ও কৰ্ম্মফলসম্বন্ধ, এই দুই হেতুতে নিশ্চিত
হয়, জীবের উৎপত্তি-বিনাশ নাই। জীব শরীরবিনাশের সঙ্গে বিনষ্ট হইলে
পারলৌকিক ইষ্টানিষ্টপ্রাপ্তিপরিহারবোধক শাস্ত্রের সার্থকতা থাকে না।
বিশেষতঃ শ্রুতি বলিয়াছেন “জীবপরিত্যক্ত দেহই মরে, জীব মরে না।”
[ননু... চর্য্যোতে] যদি বল, জীব জন্মে ও মরে, এই লৌকিক ব্যপদেশের

* তুগ্ধঃ শঙ্কানিরাদার্যঃ। ইঞ্জিয়োৎপত্তিক্রমেণ ভূতক্রমস্ত বাধাভাবেহপি জীবোৎপত্তিক্রমেণ
তস্ত বাধঃ স্মৃতিত প্রতীতিহরণেন জীবোৎপত্তিমাত্ৰা শাস্ত্রসংস্কারাদিভিঃ সুভিঃ প্রতীতি নিরাসো
ভবতীতি মনসিকৃতাত্ত্ব্যুৎপত্তিপ্রলয়ব্যপদেশস্য ভাক্তহমাহ চরাচরেতি। তয়োজ্ঞানমরণয়ো-
রূপদেহো লৌকিক উল্লেখচরাচরশ্রয়ঃ স্বাবরজ্জন্মশরীরবিষয়ঃ। তত্রৈব তো শব্দো মুখ্য-
বিতার্থঃ। তত্শচ স ব্যপদেশো জীবে ভাক্তঃ। তত্র হেতুস্তদ্বাবভাবিত্ত্বাদিতি। তস্ত বেহত্ৰ ভাব
আব্যাক্ষপস্বকোস্তম্ভ তন্মিন্ সতি ভাবিহং জন্মবৎ তস্মাৎ।—জীব জন্মে ও মরে এই উল্লেখ
মুখ্য নহে, কিন্তু গৌণ। ঐ দুই শব্দ চরাচরবোধের ভাবাভাব লক্ষ্য করিয়াই প্রযুক্ত হয়, তৎ-
সম্পর্কবিশিষ্ট জীবে তাত্ত্ব উপস্থিত হয়। ভাষা ব্যাখ্যা শেষ।

জন্মমরণব্যপদেশো জীবস্য দর্শিতঃ ? সত্যং দর্শিতঃ । ভাক্ত-
 স্তেব জীবস্য জন্মমরণব্যপদেশঃ । কিমাশ্রয়ঃ পুনরয়ং মুখ্যো
 যদপেক্ষ্য ভাক্ত ইতি । উচ্যতে । চরাচরব্যপাশ্রয়ঃ । স্থাবর-
 জঙ্গমশরীরবিষয়ো জন্মমরণশব্দৌ । স্থাবরজঙ্গমানি হি ভূতানি
 জায়ন্তে চ ত্রিয়ন্তে চাতন্ত্র্যবিষয়ো জন্মমরণশব্দৌ মুখ্যৌ সন্তৌ
 তৎস্বে জীবাত্মন্যুপচর্যেতে । তদ্ভাবভাবিত্বাৎ । শরীরপ্রাচ-
 র্ভাবতিরোভাবয়োহি সত্যো জন্মমরণশব্দৌ ভবতো নাসত্যোঃ ।
 ন হি শরীরসম্বন্ধাদন্যত্র জীবো জাতো মৃতো বা কেনচিছুপ-
 লক্ষ্যতে । ‘স বা অয়ং পুরুষো জায়মানঃ শরীরমভিসম্পদ্য-
 মানঃ স উৎক্রামন্ ত্রিয়মাণঃ’ ইতি চ শরীরসংযোগবিয়োগ-

তত্ত্বসংযোগ- ইতি জাতকর্মাদি চ গর্ভবীজসমুদ্ভবজীবপাপপ্রক্ষারার্থং ন তু
 জীবজন্মজপাপক্ষার্থম্ । অত এব স্মরন্তি—এবমেনঃ শমং যাতি বীজগর্ভ-
 সমুদ্ভবমিতি ।

তন্মাত্র শরীরোৎপত্তিবিনাশাভাং জীবজন্মবিনাশাবিতি সিদ্ধম্ । এতচ্চ
 লৌকিকব্যপদেশাত্মান্ধিস্তিমূলত্বমভ্যুপেত্যধিকরণম্ । উক্তা ইদ্যাসভাযোগেহু

(প্রয়োগের) গতি কি ? গতি আছে । লোকমধ্যে-যে জীবের জন্ম-মরণ-
 সংজ্ঞা ব্যবহৃত হয়, অর্থাৎ লোকে যে জীবের জন্ম মরণ সংজ্ঞা ব্যবহার
 করে, সে সংজ্ঞা বা প্রয়োগ গোণ । জন্ম ও মরণ, এই দুই শব্দের মুখ্য
 আশ্রয় কি ? যাহার অণুগুণে ঐ দুই শব্দ জীবে গোণ বা উপচারিকরূপে
 প্রযুক্ত হয় ? তাহা বলিতেছি । স্থাবর ও জঙ্গম, এই দ্বিবিধ দেহবিষয়েই
 জন্ম-মরণ-শব্দের মুখ্য প্রয়োগ । স্থাবর-জঙ্গম-দেহই জন্মে ও মরে, সেই জন্য,
 স্থাবর-জঙ্গম দেহের উপরেই (দেহের ভাব অভাব দৃষ্টে) জন্মমরণ শব্দের মুখ্য
 প্রয়োগ । জীব সেই জন্মমরণবান্ দেহে থাকে, সেই জন্য জীব তাহা
 (জন্ম-মরণ-শব্দ) উপচার ক্রমে প্রযুক্ত হয় । [তদ্ভাব-দর্শয়তি] দেহের
 ভাবে অর্থাৎ বিদ্যমানতায় বা উৎপত্তিতে জন্ম, এবং তাহার অবিদ্যমানতায়
 বা বিনাশে মরণ । শরীরের প্রাচুর্ভাব ও তিরোভাব দেখিলে ঐ দুই শব্দের
 প্রয়োগ হয়, না দেখিলে হয় না । শরীরসম্বন্ধ ব্যতীত কেবল জীবের জন্ম বা
 মরণ কেহ কখন দেখেন নাই, কেহ কখন দেখাইতেও পারিবেন না । অতিও
 শরীরসংযোগে জন্ম ও শরীরবিয়োগে মরণ হওয়া দেখাইয়াছেন । যথা,—

নিমিত্তাবেব জন্মমরণশব্দৌ দর্শয়তি । জাতকস্মাদিবিধানমপি দেহপ্রাচুর্ভাবাপেক্ষমেব দ্রষ্টব্যম্, অভাবজ্জীবপ্রাচুর্ভাবস্য । জীবস্য পরমাত্মান উৎপত্তির্বিষয়দাদীনাংমিবাংস্তি নাস্তি বেত্যেতদ্বত্ত্বেরেণ সূত্রেণ বক্ষ্যতি । দেহাশ্রয়ো তাবজ্জীবস্য স্থলাবুৎপত্তিপ্রলয়ো ন স্ত ইত্যেতদনেন সূত্রেণাবোচৎ ॥১৬॥

নাত্মাঃশ্রুতেনিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ ॥ ১৭ ॥

অস্ত্যাত্মা জীবাখ্যঃ শরীরেন্দ্রিয়পঞ্জরাধ্যক্ষঃ কর্মফলস-
ম্বন্ধী । স কিং ব্যোমাদিবদুৎপদ্যতে ব্রহ্মণ আহোম্বিদব্রহ্ম-
বদেব নোৎপদ্যত ইতি শ্রুতিবিপ্রতিপত্তের্বিশয়ঃ । কাস্ত্ৰচিকি

ব্রাস্তিমূলতেতি । মা ভূতামশু শরীরোদয়ব্যয়ভাঃ স্থলাবুৎপত্তিবিনাশৌ ।
আকাশাদেবিত্ব তু মহাসর্গাদৌ তদন্তে চোৎপত্তিবিনাশৌ জীবশু ভবিষ্যত ইতি
শক্তান্তরমপনেন্তুনিদমারভাতে ।

বিচারমূলসংশয়শু বীজমাং—“শ্রুতিবিপ্রতিপত্তে”রিতি । তামেব দর্শ-
“এই পুরুষ (আত্মা) শরীরপ্রাপ্তে জায়মান ও শরীরত্যাগে ম্রিয়মান হন ।”
[জাত...বোচৎ] শাস্ত্রে যে জাতকস্মাদির বিধান আছে, পুত্র জন্মিলে যে
সংস্কার-বিশেষ অনুষ্ঠান করিবার উপদেশ আছে, তাহাও শরীরপ্রাচুর্ভাব-
ঘটিত । কারণ, জীবের প্রাচুর্ভাব (জন্ম) হয় না, দেহেরই প্রাচুর্ভাব হয় ।
পরমাত্মা হইতে আকাশাদির ভায় জীবের উৎপত্তি হয় কিনা তাহা পর সূত্রে
বলা হইবে । এ সূত্রে বলা হইল যে, দেহাশ্রিত স্থল উৎপত্তি-বিনাশ জীবে
উপচরিত, বাস্তবতঃ জীবে তাহা নাই, জীবে তাহার অভাব আছে ।

ইন্দ্রিয়ান্বিত শরীরের অধ্যক্ষ ও কর্মফলভোক্তা জীবনামক আত্মা আছেন ।
তিনি আকাশাদির ন্যায় ব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন অথবা ব্রহ্মের ন্যায় নিত্য, এরূপ
সংশয় হইতে পারে । পরস্পর বিরুদ্ধ শ্রুতিবাক্য থাকায় ঐ সংশয় হয় ।
কোন কোন শ্রুতি অগ্নিস্কুলিঙ্গ দৃষ্টান্ত দিয়া বলিয়াছেন, জীবাত্মা পরব্রহ্ম
হইতে উৎপন্ন হয় । আবার অন্য শ্রুতি বলিয়াছেন, অবিকৃত পরব্রহ্মই স্বসৃষ্ট

* আত্মা জীবোন্মোৎপদ্যতে । কস্মাৎ ? অশ্রুতেঃ । উৎপত্তিপ্রকরণে হস্যোৎপত্তিপ্রবণং
নাস্তি । অপিচ তাভ্যঃ শ্রুতিভ্যঃ অজ্ঞাদিশিষ্টোভ্যশ্চ তস্য নিত্যত্বমবগম্যতে ।—আত্মা আকাশ-
দির ন্যায় উৎপন্ন পদার্থ নহেন । কেননা, শ্রুতি উৎপত্তিপ্রকরণে আত্মার উৎপত্তি বলেন নাই,
প্রত্যুত “অজ—জন্মরহিত” ইত্যাদি বাক্যে তাহার নিত্যতাই বলিয়াছেন ।

শ্রুতিষ্মিৎবিশ্বলিঙ্গাদিনিদর্শনৈজ্জীবাশ্রয়ঃ পরম্যাং ব্রহ্মণ উৎ-
পত্তিরান্মায়তে, কাস্মচিৎবিকৃতস্যৈব পরস্য ব্রহ্মণঃ কার্য্যপ্রবে-
শেন জীবভাবো বিজ্ঞায়তে ন চোৎপত্তিরান্মায়ত ইতি । তত্র
প্রাপ্তং তাবদুৎপদ্যতে জীব ইতি । কৃতঃ । প্রতিজ্ঞানুপরোধঃ ।
‘একস্মিন্ বিদিতে সর্ব্বমিদং বিদিতম্’ ইতীযং প্রতিজ্ঞা সর্ব্বস্য
বস্তুজাতস্য ব্রহ্মপ্রভবত্বে সতি নোপরুধ্যতে, তদ্বাস্তুরত্বে তু
জীবস্য প্রতিজ্ঞেয়মূপরুধ্যতে । ন চাবিকৃতঃ পরমাত্মৈব জীব
ইতি শক্যতে বিজ্ঞাতুং, লক্ষণভেদাৎ । অপহতপাপুত্বাদিধর্ম্মকো
হি পরমাত্মা, তদ্বিপরীতো হি জীবঃ, বিভক্তত্বাদাকাশবদশ্চ
বিকারত্বমিচ্ছিঃ । যাবান্ হাকাশাদিঃ প্রবিভক্তঃ স সর্ব্বো
বিকারঃ । তস্য চাকাশাদেৰুৎপত্তিঃ সমধিগতা । জীবাশ্চাপি

য়তি—“কাস্মচিচ্চি শ্রুতিষ্মিৎ”তি । পূর্ব্বপক্ষং গৃহীতি—“তত্র প্রাপ্ত”মিতি ।
পৰমাত্মনস্তাবদবিকল্পধর্ম্মদঃসর্গাদপহতানপহতপাপুত্বাদিলক্ষণাজীবানামনাস্তম্ ।
তে চেন্ন বিকারান্ততত্ত্বাস্তুরত্বে বহুতরাস্থিতশ্রুতিবিরোধঃ । ব্রহ্মবিজ্ঞানেন
সর্ব্ববিজ্ঞানপ্রতিজ্ঞাবিবাদঃ । তস্মাচ্ছ্রুতিভিরনুজ্ঞায়তে বিকারত্বম্ । প্রমা-
ণাস্তুরং চাত্তোক্তং—“বিভক্তত্বাদাকাশাদিবদি”তি । যথা ‘অগ্নেঃ ক্ষুদ্রা বিশ্ব-

শরীরে প্রবিষ্ট ও জীবভাবে বিরাজিত আছেন । [তত্র...রুধ্যতে] সংশ্লিষ্ট
হইলেই পূর্ব্বপক্ষ, তাহাতে পাওয়া যায়, জীবও উৎপন্ন হয় । এ পক্ষের পোষক
প্রমাণ শ্রুতাক্ত প্রতিজ্ঞার অবাধ । অর্থাৎ শ্রুতি যে একবিজ্ঞানে সর্ব্ববিজ্ঞান
প্রতিজ্ঞা করিয়াছেন, সমুদায় বস্তু ব্রহ্মপ্রভব না হইলে সে প্রতিজ্ঞা সংরক্ষিত
হয় না । জীব যদি ব্রহ্মপ্রভব না হয়, আর পৃথক্ পদার্থ হয়, তাহা হইলে
ব্রহ্ম জানিলে জীব জানা হইবে না, কাষেই সর্ব্ববিজ্ঞান-প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ হইবে ।
[ন চা...মর্হতি] অবিকৃত পরমাত্মাই যে শরীরে জীবভাবে বিরাজিত করিতে-
ছেন, ইহা কিসে জানা যায় ? জানা যায় না । যেহেতু পরমাত্মা ও জীবাশ্চ
সমলক্ষণ নহে ; সেই হেতু পরমাত্মাই জীব, এ তত্র দুর্লিঙ্গের । পরমাত্মা নিম্পাণ
নিষ্ক্রিয় নির্ধর্ম্মক, জীব তাহার সম্পূর্ণ বিপরীত । বিভাগ থাকাতেও জীবের
বিকারত্ব (জন্ম-মরণ) জানা যায় । আকাশাদি যে-কিছু বিভক্ত বস্তু, সমস্তই
বিকার অর্থাৎ অন্য পদার্থ এবং তাদৃশ আকাশাদির উৎপত্তি অবগত হওয়া
গিয়াছে । জীবও পুণ্য-পাপকারী সুখদুঃখভাগী ও প্রতিশব্দে বিভক্ত,

পুণ্যাপুণ্যকৰ্ম্মা সুখদুঃখভাক্ প্রতিশরীরং বিভক্ত ইতি তস্মাপি
প্রপঞ্চোৎপত্ত্যবসর উৎপত্তিৰ্ভবিভূমহিতি । ‘অপি চ যথাগ্নেঃ
ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিঙ্গা ব্যুচ্চরন্ত্যেবমেবান্মাদাত্মনঃ সৰ্ব্বের প্রাণাঃ’
ইতি প্রাণাদেভোগ্যজাতস্য সৃষ্টিং শিষ্টং সৰ্ব্বের এতে আ-
ত্মানো ব্যুচ্চরন্তীতি ভোক্তৃণামাত্মনাং পৃথক্ সৃষ্টিং শাস্তি ।
‘যথা সূদীপ্তাং পাবকাং বিক্ষুলিঙ্গাঃ সহস্রশঃ প্রভবন্তি স্বরূ-
পান্তধাক্ষরাঙ্গবিধাঃ সোম্যভাবাঃ প্রজায়ন্তে তত্র চৈবাপি
যন্তি’ ইতি চ জীবাত্মনামুৎপত্তিপ্রলয়াবুচ্যেতে সরূপবচনাৎ ।
জীবাত্মানো হি পরমাত্মনা সরূপা ভবন্তি চৈতন্যযোগাৎ । ন চ
কচিদশ্রবণমন্তত্র শ্রুতং বারয়িতুমহিতি, শ্রুত্যন্তরগতস্যাপ্য-
হবিরুদ্ধস্যাহধিকস্যার্থস্য সৰ্ব্বত্রোপসংহর্তব্যত্বাৎ । প্রবেশ-

লিঙ্গা’ ইতি চ শ্রুতিঃ সাক্ষাদেব ব্রহ্মবিকারত্বং জীবানাং দর্শয়তি । যথা
সূদীপ্তাং পাবকাদিতি চ ব্রহ্মণো জীবানামুৎপত্তিক্ তত্রাপ্যক্ষ সাক্ষাদদর্শয়তি ।
নক্ষরাদ্ভাবানামুৎপত্তিপ্রলয়াবগম্যেতে ন জীবানামিত্যত আহ—“জীবা-
ত্মনা”মিতি । স্মাদেতৎ । সৃষ্টিশ্রুতিষাক্ষাভ্যাংপত্তিরিব কস্মাজ্জীবোৎপত্তি-
র্নান্নায়তে । তস্মাদাত্মানযোগ্যস্থানাত্মানান্তত্ত্বোৎপত্ত্যভাবং প্রতীম ইত্যত
আহ ।—“ন চ কচিদশ্রবণ”মিতি । এবং হি কস্মাচ্ছাধাক্ষারামাত্মান্তত্ত্ব কতি-

এ জনা জীবেরও জগজ্জুৎপত্তিকালে উৎপত্তি হইয়াছিল, এই কথাই সঙ্গত ।
[অপিচ...যোগাৎ] আরও দেখ, “যেমন অগ্নি হইতে ক্ষুদ্র বিক্ষুলিঙ্গ
বাহিরাগত হয়, তেমনি, পরমাত্মা হইতে সমুদায় প্রাণ জন্মলাভ করে ।” শ্রুতি
এইরূপে জীবভোগ্য প্রাণাদির সৃষ্টি উপদেশ করিয়া বলিয়াছেন “এই সকল
আত্মা তাঁহা হইতে ব্যুচ্চরিত হয় ।” শ্রুতির এই উক্তিতে ভোক্তাশ্রয়গণের সৃষ্টি
উপদিষ্ট হইয়াছে । “যেমন প্রদীপ্ত পাবক হইতে পাবকরূপী সহস্র সহস্র ক্ষুলিঙ্গ
জন্মে, সেইরূপ, এই অক্ষর (ব্রহ্ম) হইতে অক্ষর সমানরূপী বিবিধ পদার্থ
জন্মে, আবার অক্ষরেই লয়প্রাপ্ত হয় ।” এই শ্রুতিতেই সমানরূপী; এই শব্দ
ধাক্ষর জীবাত্মার উৎপত্তি-বিনাশ কথিত হইয়াছে; ইহা বুঝিতে হইবে ।
ক্ষুলিঙ্গ অগ্নিসমানরূপী, জীবাত্মাও পরমাত্মসমানরূপী । (উভয়েই চেতন,
সুতরাং সমানরূপী) । [নচ...জীবঃ] এক শ্রুতিতে উৎপত্তিকথন নাই, তাই
বলিয়া অত্র শ্রুত্যুক্ত উৎপত্তির নিষেধ হইবে, তাহা হইবে না । অত্র শ্রুতি

শ্রুতিরপ্যেবং সতি বিকারভাবাপত্তৌব ব্যাখ্যাতব্যা ‘তদাত্মানং
স্বয়মকুরুত’ ইত্যাদিবৎ । তস্মাদুৎপদ্যতে জীব ইত্যেবং প্রাপ্তে
ক্রমঃ, নাত্মা জীব উৎপদ্যত ইতি । কস্মাৎ । অশ্রুতেঃ । ন হ-
স্ত্যোৎপত্তিপ্রকরণে শ্রবণমন্তি ভূয়ঃ প্রদেশেষু । ননু কচিদ-
শ্রবণমন্তত্ৰ শ্রুতং ন বারয়তীত্যুক্তং, সত্যমুক্তং, উৎপত্তিরেব
হস্ত্য ন সম্ভবতীতি বদামঃ । কস্মাৎ । নিত্যত্বাচ্চ তাভ্যঃ । চ
শব্দাদজ্ঞাদিভ্যশ্চ । নিত্যত্বং হস্ত্য শ্রুতিভ্যোহবগম্যতে তথা-
জহ্মবিকারিজহ্মবিকৃতশ্চৈব ব্রহ্মণো জীবাত্মনাবস্থানং ব্রহ্মাত্মতা
চেতি । ন চৈবং রূপশ্রোৎপত্তিরূপপদ্যতে । তাঃ কাঃ শ্রুতয়ঃ ।
‘ন জীবো ত্রিয়তে’ ‘স বা এষ মহানজ আত্মাহজরোহমৃতো-

পয়াজসহিতস্ত কৰ্ম্মণঃ শাণান্দ্রীয়াস্নোপসংহাৰো ন ভবেৎ । তস্মাদহতরশ্রুতি-
বিনোদাননুপ্রবেশশ্রুতির্দিকান ভাবাপত্তা ব্যাখ্যেয়া । তস্মাদাকাশবজ্জীবাত্মান
উৎপদ্যন্ত ইতি প্রাপ্ত উচ্যতে । ভবেদেবং যদি জীবা ব্রহ্মণো তিদিয়ান্ ন
হেতদন্তি । তৎসৃষ্টা । তদেবানুপ্রাবিশদনে ন জীবেনেতাদাবিভাগশ্রুতেরোপাধি-
কত্বাচ্চ ভেদস্ত ঘটকরকাদ্যাকাশবদ্বিরুদ্ধধর্মসংসর্গশ্রোপপত্তেঃ । উপাদীনাক্ষ

অবিরুদ্ধ অতিরিক্ত পদার্থ সর্বত্র সংগৃহীত হয় । “তিনি আপনাকে করিলেন,”
এই শ্রুতির ভাষ্য “স্বসৃষ্ট শরীরে অনুপ্রবিষ্ট হইয়াছেন” এতৎশ্রুতিস্থ অনু প্রবেশ
শব্দের বিকার অর্থ গ্রহণ করাই উচিত । অভিপ্রায় এই যে, দেহে অবিরুদ্ধ ও
ব্রহ্মের প্রবেশ নহে, কিন্তু তাহা ব্রহ্মের বিকার । বিকার ও উৎপত্তি সমান,
ইহা সর্বত্র প্রসিদ্ধ । পূর্বপক্ষের উপসংহার এই যে, উল্লিখিত যুক্তিতে জীবও
ব্রহ্ম হইতে আকাশাদির ভাষ্য জন্মে [ইত্যেবং...দেশেষু] এইরূপ পক্ষ
পাওয়ায় বলা হইল, আত্মা অর্থাৎ জীব উৎপন্ন হয় না । কারণ এই যে,
ক্রতুত্ব উৎপত্তিপ্রকরণের বহু প্রদেশে জীবের উৎপত্তি অশ্রুত আছে ।
[ননু...চেতি] একস্থানে অশ্রবণ থাকিলে তদ্বারা শ্রুতান্তর কথিত উৎপত্তি
নিবারিত হয় না সত্য; কিন্তু জীবের উৎপত্তি অসম্ভব । কেন-না, জীব
নিত্য । শ্রুতির ও শ্রুতিস্থ অজ্ঞাদি শব্দের দ্বারা জীবের নিত্যতা প্রতীত
হয় । অজ্ঞত্ব কি ? অজ্ঞত্ব অবিকারিত্ব । অতএব, অবিকৃত ব্রহ্মেরই জীব
ভাবে অবস্থান ও জীবের ব্রহ্মত্ব শ্রুতির দ্বারা বিনিশ্চিত হয় । [নচৈবং...
বরন্তি] তাদৃশ জীবের উৎপত্তি যুক্তিবহির্ভূত । আত্মনিত্যত্ববাদিনী শ্রুতি

হভয়ো ব্রহ্ম’ ‘ন জায়তে ত্রিয়তে বা বিপশ্চিৎ’ ‘অজো নিত্যঃ
শাস্বতোহয়ং পুরাণঃ’ ‘তৎ সৃষ্টা তদেবানুপ্রাবিশৎ’ ‘অনেন
জীবেনাত্মনানুপ্রবিশ্য নামরূপে ব্যাকরবাণি’ ‘স এষ ইহ
প্রবিক্ত আনথাগ্রেভ্যঃ’ ‘তত্ত্বমসি’ ‘অহং ব্রহ্মাস্মি’ ‘অয়মাত্মা ব্রহ্ম
সর্বানুভূঃ’ ইত্যেবমাদ্যা নিত্যত্ববাদিণ্যঃ সত্যো জীবন্তোৎ-
পত্তিঃ প্রতিবদন্তি। ননু প্রবিভক্ত্বাদ্বিকারো বিকারত্বাচ্ছোৎ-
পদ্যত ইত্যুক্তং, অত্রোচ্যতে, নাস্ত্য প্রবিভাগঃ স্বতোহস্তু।
‘একো দেবঃ সর্বভূতেষু গূঢ়ঃ সর্বব্যাপী সর্বভূতান্তরাত্মা’
ইতি ঋতেঃ। বুদ্ধ্যাদ্যুপাধিনিমিত্তং তস্য প্রবিভাগপ্রতিভান-
মাকাশস্তেব ঘটাদিসম্বন্ধনিমিত্তম্। তথাচ শাস্ত্রং ‘স বা অয়-
মাত্মা ব্রহ্ম বিজ্ঞানময়ো মনোময়ঃ প্রাণময়ঃ চক্ষুর্ময়ঃ শ্রোত্র-
ময়ঃ’ ইত্যেবমাদি ব্রহ্মণ এবাবিকৃতস্য সত্যোহপ্যেকস্যানেক-

মনোময় ইত্যাদীনাং ঋতেভূয়সীনাঞ্চ নিত্যত্বাদিগোচরাণাং ঋতীনাং
দর্শনাদুপাধিনিমিত্তেনোপহিতম্ভেতি চ প্রমোক্তরাভামনেকধোপপাদনাচ্ছূত্যা
অবিভাগস্ত চ—“একো দেবঃ সর্বভূতেষু গূঢ়ঃ” ইতি ঋতৌবোক্তত্বান্নিত্যা

নিচয় এই—“জীব মরে না।” “তিনিই এই। ইনি মহান্, জন্মরহিত, আত্মা,
অজর, অমর, অভয় ও ব্রহ্ম।” “বিপশ্চিৎ অর্থাৎ আত্মা জন্মেন না ও মরেন
না।” “এই আত্মা অজ নিত্য শাস্বত ও পুরাতন।” “তিনি সৃজন করিয়া
তাহাতে অহুপ্রবিশে আছেন।” “জীবনামক আত্মা ইহা অহুপ্রবেশ করতঃ
নামরূপ ব্যক্ত করিব।” “সেই পরমাত্মা এই শরীরে নাসাগ্র পর্যন্ত আবিষ্ট
আছেন।” “হে ষ্বেতকেতো! তিনিই তুমি।” “আমি ব্রহ্ম” “এই
জীবই আত্মা, ব্রহ্ম ও সর্বানুভূ অর্থাৎ সর্বসাক্ষী।” এই সকল জীব-
নিত্যবাদিনী ঋতি জীবেৎপত্তির বাধক প্রমাণ। [ননু...দর্শয়তি] বলিয়া-
ছিলে যে, জীব বিভক্ত, (পৃথক্ পৃথক্), বিভক্ত বলিয়া বিকার (জন্মবান্),
বিকারত্ব নিবন্ধন উৎপত্তিমান্, সে কথার প্রত্যুত্তর দিতেছি। জীবের স্বভঃ
প্রবিভাগ (পার্থক্য) নাই। “সেই সর্বব্যাপী একই দেব সর্বভূতের বুদ্ধি
ত্বাহার অবস্থিত, স্তত্রাং সমুদায় ভূতের অন্তরাত্মা।” এই ঋতি তাহার
প্রমাণ। আকাশ যেমন ঘটাদি সম্বন্ধাধীন বিভক্তরূপে (পৃথক্ পৃথক্করূপে)

বুদ্ধাদিময়ত্বং দর্শয়তি । তন্ময়ত্বকাস্য তদ্বিবিক্তস্বরূপানভি-
ব্যক্ত্য তদুপরন্তস্বরূপত্বং স্ত্রীময়ো জাণ্ম ইত্যাদিবদদ্রষ্টব্যম্ ।
যদপি কচিদসৌৎপত্তিপ্রলয়শ্রবণং তদপ্যত এবোপাধিসম্বন্ধা-
ন্নৈতব্যম্ । উপাধ্যুৎপত্ত্যো চাসৌৎপত্তিস্তৎপ্রলয়ে চ প্রলয়
ইতি । তথা চ দর্শয়তি ‘প্রজ্ঞানঘন এবৈতেভ্যো ভূতেভ্যঃ
সমুৎথায় তান্বেবানুবিনশ্চতি ন প্রেত্য সংজ্ঞাস্তি’ ইতি । তথো-
পাধিপ্রলয় এবায়ং নান্নপ্রলয় ইত্যেতদপি, ‘অত্রৈব মা ভগ-
বান্মোহাস্তমাপীপদন্ন বা অহমিমাং বিজানামি ন প্রেত্য সং-
জ্ঞাস্তি’ ইতি প্রশ্নপূর্বকং প্রতিপাদয়তি—‘ন বা অরে অহং
ত্রবীম্যবিনাশী বা অরেহয়মাত্মানুচ্ছিতিধর্ম্মা মাত্রাসংসর্গস্তস্য

জীবাত্মানো ন বিকারাঃ । ন চান্নৈতপ্রতিজ্ঞাবিরোধ ইতি সিদ্ধম্ । মৈত্রেয়ীব্রাহ্ম-
ণঞ্চাধস্তাদব্যাপ্যাতমিতি নেহ ব্যাখ্যাতম্ ।

প্রতিভাত হয়, পরমাত্মাও তেমনি বুদ্ধাদি-উপাধি সম্বন্ধের দ্বারা বিভক্তের
স্থায় (পৃথক্ প্রায়) প্রতিভাত হন । এ বিষয়ে শাস্ত্র প্রমাণ যথা—“সেই এই
ব্রহ্ম আত্মা বিজ্ঞানময়, মনোময়, প্রাণময়, চক্ষুর্ময়, শ্রোত্রময়” ইত্যাদি । এই
শাস্ত্র একই সত্ত্বের (ব্রহ্মের) বহুত্ব ও বুদ্ধাদিময়ত্ব বলিতেছেন । [তন্ময়ত্ব...
ভবতি ইতি ।] বিজ্ঞানময়, ইত্যাদি শব্দের অর্থ তৎপ্রাচুর্য্য অথবা তৎপ্র-
কাশ । জীবের যাহা যথার্থরূপ, তাহা বিস্পষ্ট বা বিজ্ঞানগোচর হওয়ার
বুদ্ধাদির সহিত একীভাবপ্রাপ্তিনিবন্ধন তদ্ভাবাপত্তি হওয়া । যেমন স্ত্রীময়,
ইত্যাদি । কোন কোন ক্ষতিতে যে জীবের উৎপত্তি ও প্রলয় কথিত হই-
য়াছে, তাহাও উপাধিক অর্থাৎ শরীরাদি-উপাধি-নিবন্ধন । উপাধির উৎ-
পত্তিতে উপহিতের (উপাধি = দেহাদি, উপহিত আত্মা) উৎপত্তি ও উপা-
ধির বিনাশে উপহিতের বিনাশ কথিত হইয়া থাকে । উপাধির বিনাশে যে
বিশেষ বিজ্ঞান বিনষ্ট হয়, তাহা শ্রুতিকর্তৃক দর্শিত হইয়াছে । যথা—“এই
বিজ্ঞানঘন, কেবল বিজ্ঞান, এই সকল ভূত হইতে উৎখিত (প্রবাক্ত) হইয়া
আবার ভূতের বিনাশে বিনষ্ট হন এবং উপাধির বিনাশ হওয়ায় সংজ্ঞা অর্থাৎ
বিশেষ বিজ্ঞান বিনাশ প্রাপ্ত হয় ।” ঐ বিনাশ যে উপাধির বিনাশ, আত্মার
বিনাশ নহে, তাহাও শ্রুতি প্রশ্নপূর্বক বলিয়াছেন । প্রশ্ন যথা—“হে ভগবন !
আত্মা বিজ্ঞানঘন, কেবল বিজ্ঞান, অথচ সংজ্ঞা থাকে না, আপনার এই

ভবতি’ ইতি । প্রতিজ্ঞানুপরোধোহপ্যবিকৃতস্যৈব ব্রহ্মণো
জীবভাবাভ্যুপগমাৎ । লক্ষণভেদোহপ্যনয়োরুপাধিনিমিত্ত
এব । অত উৰ্দ্ধং বিমোক্ষায়ৈব ক্রহীতি চ প্রকৃতস্যৈব বিজ্ঞান-
ময়স্যাত্মনঃ সৰ্ব্বসংসারধর্ম্যপ্রত্যাখ্যানেন পরমাত্মভাবপ্রতিপাদ-
নাৎ । তস্মান্নৈবাত্মোৎপদ্যতে প্রবিলীয়তে বেতি ॥ ১৭ ॥

জ্যোত এব ॥ ১৮ ॥*

স কিং কাণভূজানামিবাগন্তকচৈতন্যঃ স্বতোহচেতন
আহোস্থিৎ সাঙ্খ্যানামিব নিত্যচৈতন্যস্বরূপ এবেতি বাদিবি-
প্রতিপত্তেঃ সংশয়ঃ । কিং তাবৎ প্রাপ্তম্ । আগন্তকমাত্মন-

কর্মণা হি জানাত্যর্থো ব্যাপ্তস্তদভাবে ন ভবতি ধূম ইব ধূমধ্বজাভাবে ।

কথায় আমি মোহপ্রাপ্ত হইলাম অর্থাৎ উহা বুঝিতে পারিলাম না ।” ইহার
প্রত্যুত্তরে ঋষি বলিলেন—“আমি মোহ কথা (ভ্রান্ত কথা) বলি নাই । আত্মা
অবিনাশী, আত্মার উচ্ছেদ ও পরিণাম হয় না । তবে কি না তাঁহার সহিত
মাত্রার অর্থাৎ বিষয়ের সম্পর্ক হয় । (কলিতার্থ, বিষয়সম্পর্ককালে বিষয়রূপী
হন, আবার বিষয় বিগমে কেবল হন) ।” [প্রতিজ্ঞা...বেতি] অবিকৃত
ব্রহ্মই শরীরসম্পর্কে জীব, ইহা স্বীকার করিলেও এক বিজ্ঞানে সর্ববিজ্ঞান
প্রতিজ্ঞা উপরুদ্ধ (নষ্ট) হয় না । উপাধিনিবন্ধন লক্ষণভেদ ঘটনা হই-
য়াছে অর্থাৎ ব্রহ্মলক্ষণ একরূপ ও জীবলক্ষণ অন্তরূপ হইয়াছে । শ্রুতি
প্রাণময় মনোময় ও বিজ্ঞানময় ব্রহ্ম উপদেশের পর “অতঃপর মোক্ষের
উপায় ও স্বরূপ বলুন” এতদ্রূপ প্রশ্ন উত্থাপনপূর্বক পূর্বপ্রস্তাবিত বিজ্ঞান-
ময় আত্মার সংসারধর্ম্য নিষেধ পূর্বক পরমাত্মভাব উপদেশ করিয়াছেন । এই
সকল হেতুবাদ দ্বারা নিশ্চিত হয় যে, আত্মা উৎপন্নও হন না, লয়প্রাপ্তও
হন না ।

কণাদ-দর্শনের মতে আত্মা আগন্তুক চৈতন্য । অর্থাৎ আত্মা স্বতঃচেতন
নহেন, নিমিত্ত বশতঃ তাঁহাতে চৈতন্যনামক গুণ জন্মে । আবার সাংখ্যদর্শনের

* অতএব উক্তাদের হেতুঃ আত্মা জ্ঞঃ নিত্যচৈতন্যস্বরূপঃ । যস্মান্নোৎপদ্যতে পরমেব
একাদিত্যং ন্যূনামিমাংসানাং তথাপি ভাবভাগেনাব্যক্তিরূপে তস্মাদেব কারণদাত্মা জ্ঞঃ নিত্যোদিতচৈতন্যরূপ
ইত্যর্থঃ ।—যেহেতু আত্মার উৎপত্তি প্রলয় নাই, অবিকৃত ব্রহ্মই উপাধিবশে জীব ভাবপ্রাপ্ত,
সেই হেতু আত্মা নিত্যচৈতন্যরূপী, আগন্তুকচৈতন্য নহেন ।

চৈতন্যবাহিনীসংযোগকর্মসংযোগকরোহিতাদিগুণবদিত
 আত্মা। নিত্যচৈতন্যে হি হুণ্ডমুচ্ছিতগ্রহাবিক্টানামপি
 চৈতন্য স্যাৎ । তে পৃষ্ঠাঃ সন্তো ন কিঞ্চিদয়ং বিজানীমো-
 হচেতন্যাবহীতি কল্পন্তি । স্বহাশ্চ চেতয়মানা দৃশ্যন্তে । অতঃ
 কাদাচিংকচৈতন্যবাদাগন্তুকচৈতন্য আত্মোত্যেবং প্রাপ্তেহভি-
 ধীয়তে । জ্ঞঃ নিত্যচৈতন্যোহয়মাত্মা । অতএব যস্মাদেব নোৎ-
 পদ্যতে পরমেব ব্রহ্মাবিকৃতমুপাধিসম্পর্কাজ্জীবভাবেনাবতি-
 ষ্ঠতে । পরস্য হি ব্রহ্মণশ্চৈতন্যস্বরূপব্রহ্মান্নাতঃ “বিজ্ঞানমানন্দং

স্বপ্নাদাবস্থায় চ জ্ঞেয়স্তালাবাতদ্ব্যাপ্যন্ত জ্ঞানস্তাভাবঃ । তথা চ নান্দ্র-
 ভাবশ্চৈতন্যং তদন্তরূপত্বমপি চৈতন্যন্ত ব্যাবৃত্তেঃ । তস্মাদিন্দ্রিয়াদিভাবাতাবাহু-
 বিধানাৎ জ্ঞানস্তাভাবায়োরিন্দ্রিয়াদিসম্মিকর্ষাধেয়মাগন্তুকমন্ত চৈতন্যং ধর্মো ন
 স্বাভাবিকঃ । অতএবৈন্দ্রিয়াদীনামর্থবহুমিতরণা বৈয়র্থ্যনিষ্কিরণাৎ ভবেৎ ।

মতে আত্মা নিত্যচৈতন্যরূপী । এই ছই বিরুদ্ধ মত দৃষ্টে সংশয় হয়, আত্মা
 কিংস্বরূপ ? তিনি কি বৈশেষিকদিগের মত আগন্তুকচৈতন্য ? না সাংখ্যের
 অভিনত নিত্যচৈতন্যরূপী ? কি পাণ্ডা যায় ? যুক্তিতে আগন্তুক চৈতন্যতাই
 পাণ্ডা যায় । যদ্রূপ অগ্নির সহিত ঘটের সংযোগ হইলে ঘটে লৌহিত্য গুণ
 জন্মে, তদ্রূপ, মনের সহিত আত্মার সংযোগ হইলে আত্মার চৈতন্যগুণ জন্মে ।
 আত্মা নিত্যচৈতন্যরূপী হইলে অবশ্যই সুপ্ত, মুচ্ছিত ও গ্রহাবিষ্ট অবস্থায় চৈতন্য
 দর্শন থাকিত । ঐ সকল অবস্থায় যে চৈতন্য থাকে না, চৈতন্যের অভাব
 হয়, তাহা ঐ সকল অবস্থার পর তাহারা ব্যক্ত করিয়া থাকে । তাহারা বলে,
 আমরা অচেতন ছিলাম, কিছুই জানিতে পারি নাই । অপিচ, যখন তাহারা
 স্বপ্ন হয়, তখন তাহাদের চৈতন্যগন হইয়া থাকে । [অতঃ...তিষ্ঠতে]
 আত্মা কখন চেতন কখন অচেতন, এতদৃষ্টে স্থির হয়, আত্মা নিত্যো-
 দিতচৈতন্য নহেন, কিন্তু আগন্তুকচৈতন্য । এইরূপ পূর্বপক্ষের সিদ্ধান্তার্থ
 বলা যাইতেছে।—আত্মা জ্ঞ অর্থাৎ নিত্যোদিতচৈতন্য । পূর্বোক্ত হেতুই
 তাহার হেতু । অর্থাৎ যেহেতু আত্মা উৎপন্ন হন না, অবিকৃত পরব্রহ্মই
 দেহাদি-উপাদি-সম্পর্কে জীবভাবান্বিত আছেন, সেই হেতু তিনি নিত্যচৈতন্য-
 রূপী, আগন্তুকচৈতন্য নহেন । [পরন্তু...রূপাঃ] পরব্রহ্মের চৈতন্যরূপতা
 “বিজ্ঞান ও আনন্দই ব্রহ্ম” “ব্রহ্ম সত্যজ্ঞানানন্দস্বরূপ” “ব্রহ্মের অস্বর্বাংশ
 নাই, তিনি পূর্ণ ও জ্ঞানঘন” ইত্যাদি শ্রুতিতে অভিহিত আছে । তাদৃশ

ব্রহ্ম ‘সত্যং জ্ঞানমনস্তং ব্রহ্ম’ ‘অনন্তরোহবাহুঃ কৃৎস্নঃ প্রজ্ঞান-
ঘন এব’ ইত্যাদিসু শ্রুতিষু। তদেব চেৎ পরং ব্রহ্ম জীব-
স্তস্মাজ্জীবস্যাহপি নিত্যচৈতন্যস্বরূপত্বমগ্ন্যোক্ষ্যপ্রকাশবদিতি
গম্যতে। বিজ্ঞানময়প্রক্রিয়ায়াঞ্চ শ্রুতয়ো ভবন্তি ‘অম্লপ্তঃ স্তপ্তা-
নভিচাকশীতি’ ইতি ‘অত্রায়ং পুরুষঃ স্বয়ং জ্যোতির্ভবতি’ ‘ন
হি বিজ্ঞাতুর্বিজ্ঞাতের্বিপরিলোপো বিদ্যতে’ ইত্যেবং রূপাঃ।
অথ ‘যো বেদেদং জিহ্বাণি’ ইতি ‘স আত্মা’ ইতি চ সর্বৈঃ
করণদ্বারৈরিদং বেদেদং বেদেতি বিজ্ঞানেনানুসন্ধানাৎ তদ্র-
পত্বসিদ্ধিঃ। নিত্যস্বরূপচৈতন্যত্বে ত্রাণাদ্যানর্থক্যমিতি চেৎ, ন,
গন্ধাদিবিষয়বিশেষমপরিচ্ছেদার্থত্বাৎ। তথাহি দর্শয়তি—গন্ধায়
ত্ৰাণমিত্যাदि। যন্তু স্তপ্তাদয়ো ন চেতয়ন্ত ইতি তস্য শ্রুত্যেব

নিত্যচৈতন্যশ্রুতয়শ্চ শক্ত্যভিপ্রায়েণ ব্যাখ্যেয়াঃ। অস্তি হি জ্ঞানোৎপাদনশক্তি-
নিজা জীবানাং ন তু বোম্ব ইবেন্দ্রিয়াদিসম্মিকর্ষেহপ্যেবাং জ্ঞানং ন ভবতীতি।
তস্মাজ্জড়া এব জীবা ইতি প্রাপ্তেহভিধীয়তে। যদাগন্তুকজ্ঞানং জড়স্বভাবং
তৎ কদাচিৎ পরোকং কদাচিৎ সন্নিধং কদাচিদ্বিপর্য্যস্তম্। যথা ঘটাদি। ন
চৈবমায়া। তথা হনুমিনানোহপ্যপরোকঃ স্রগ্নপ্যানুভবিকঃ সন্নিহানোহপ্য-

পরব্রহ্মেব জীবভাববোধক শাস্ত্রের ও যুক্তির দ্বারাও জ্ঞান যায় যে, জীবও
নিত্যচৈতন্যরূপী। বিজ্ঞানময়প্রকরণেও ঐরূপ শ্রুতি আছে। যথা—
“তিনি স্তপ্ত হন না, স্বয়ম্প্রকাশ থাকেন, থাকিয়া লুপ্তব্যাপার ইন্দ্রিয়দিগকে
দেখেন (সে সকলের সাক্ষী থাকেন)।” “সেই সময়ে এই পুরুষ (আত্মা)
স্বয়ংজ্যোতিঃ (স্বয়ম্প্রকাশ)।” “যিনি বিজ্ঞানের জ্ঞাতা, সাক্ষী, তাঁহার
বিলোপ নাই।” ইত্যাদি। [অথ...মিত্যাदि] “ত্ৰাণ লইতেছি, ইহা যিনি
জানেন, তিনিই আত্মা।” ইত্যাদি ইত্যাদি শ্রুতিতে ইহা জানিলাম, তাহা
জানিলাম, ইত্যাদিবিধ সমুদায় ঐন্দ্রিয়ক জ্ঞানের জ্ঞাতাকে বা অনুসন্ধানতাকে
আত্মা বলায় আত্মার নিত্যজ্ঞানরূপতাই সিদ্ধ হয়। আত্মা যদি নিত্যজ্ঞান-
স্বরূপই হন, তাহা হইলে ত্ৰাণাদি ইন্দ্রিয়ের প্রয়োজন কি? কার্য্য কি? সে
সকল নিরর্থক? এ আপত্তি হইতেই পারে না। কেননা, তদ্বারা গন্ধাদি
বিশেষ বিশেষ বিষয়ের পরিচ্ছেদ (নির্ধারণ) হইয়া থাকে। এ কথা শ্রুতিও
নলিয়াছেন। যথা—“গন্ধজ্ঞানের নিমিত্ত ত্ৰাণ” ইত্যাদি। [যন্তু...ইত্যাদি

পরিহারোহিতিহিতঃ । স্বপ্নঃ প্রকৃতা “যদৈ তন্ন পশ্যতি
পশ্যন্ বৈ তন্ন পশ্যতি ন হি দ্রষ্টৃদৃষ্টৈর্কিপরিলোপো বিদ্য-
তেহবিনাশিত্বাৎ ন তু তদ্বিতীয়মস্তি ততোহন্যদ্বিত্যক্তং যৎ
পশ্যেৎ” ইত্যাদিনা । এতদুক্তং ভবতি—বিষয়াভাবাদিয়মচেত-
য়মানতা ন চৈতন্যাভাবাদিতি । যথা বিয়দাশ্রয়স্য প্রকাশস্য
প্রকাশ্যভাবাদনভিব্যক্তির্ন স্বরূপাভাবাৎ তদ্বৎ । বৈশেষিকা-
দিতর্কশ্চ শ্রুতিবিরোধাদাভাসীভবতি । তস্মান্মিত্যচৈতন্যস্বরূপ
এবাত্মেতি নিশ্চিন্মুমঃ ॥ ১৮ ॥

উৎক্রান্তিগত্যাগতীনাং ॥ ১৯ ॥*

সন্দিগ্ধো বিপর্যায়শ্চ প্যবিপরীতঃ সর্বশাস্ত্রাঃ । তথা চ তৎস্বভাবঃ । ন চ তৎস্বভা-
বস্ত চৈতন্যভাববস্তস্ত নিত্যত্বাৎ । তস্মাদবৃত্তয়ঃ ক্রিয়াক্রুপাঃ সর্বাধিকাঃ কথ্যা-
ভাবে স্বপ্নপ্ৰত্যাদৌ নিবর্তন্তে । ততশ্চ চৈতন্যমাত্মস্বভাবমিতি সিদ্ধম্ । তথা চ
নিত্যচৈতন্যবাদিন্যাঃ শ্রুত্যে ন কথঞ্চিং ক্লেশেন ব্যাখ্যাতব্যা ভবন্তি । গন্ধাদি-
বিষয়বৃত্ত্যুপজনে চেন্দ্রিয়াণামর্থবভ্তেতি সর্বমবদাতম্ ।

না] বলিয়াছিলেন যে, স্বপ্ন পুরুষের চৈতন্য থাকে না, শ্রুতি তাহার প্রতি-
বাদ বলিয়াছেন । যথা—“আত্মা স্থপ্তিকালে দেখেন না এমন নহে, দেখেন,
অথচ দেখেন না । দ্রষ্টব্যই দেখেন না । যিনি দৃষ্টির দ্রষ্টা অর্থাৎ জ্ঞানের
জ্ঞাতা (প্রকাশক বা সাক্ষী), তিনি অবিনাশী, সেই জন্য তখনও তাঁহার
বিলোপ হয় না । তৎকালে দ্বিতীয় থাকে না, কেবল তিনিই থাকেন, অন্য
সময়ে তাঁহা হইতে এ সকল (দ্রষ্টব্য) বিভক্ত হয়, তাই তিনি তাহা দেখেন ।”
[এতদুক্তং...নিশ্চিন্মুমঃ] উদাহৃত শ্রুতি ইহাই বলিয়াছেন যে, পুরুষ স্থপ্তি-
কালে অচেতন হন না, অচেতন প্রায় হন । অর্থাৎ সে অবস্থা চৈতন্যভাব
বশতঃ ঘটে না, বিষয়াভাব বশতঃই ঘটে । যেমন প্রকাশ বস্তুর অভাবে প্রকা-
শক পদার্থের অনভিব্যক্তি ঘটে (প্রকাশক না থাকার ন্যায় হয়) তেমনি,
দ্রষ্টব্যের অভাবে দ্রষ্টারও অনভিব্যক্তি ঘটে ; তাঁহার স্বরূপের অভাব হয় না ।
বৈশেষিকদ্বিধের তর্করাশি শ্রুতিবোধিত স্মৃতিরাং সে সকল তর্ক সতর্ক নহে,
তাহা তর্কভাস (তর্কের মতন) । বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত
कारणे আত্মার চৈতন্যরূপতাই নিশ্চয় হয় ।

* ইদানীং কম্পরিমাণো জীব ইতি বিচার্যতে । তত্র উৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্চ তাসাং

ইদানীন্তু কিম্পরিমাণো জীব ইতি চিন্ত্যতে । কিমণুপরিমাণ উত মধ্যমপরিমাণ আহোম্মিহংপরিমাণ ইতি । ননু চ নাত্মোৎপদ্যতে নিত্যচৈতন্যশ্চায়মিত্যুক্তম্ । অতশ্চ পর এবাত্মা জীব ইত্যাপত্তি । পরস্য চাত্মনোহনন্তত্বমান্নাতম্ । তত্র কুতো জীবন্ত পরিমাণচিন্তাবতার ইতি । উচ্যতে । সত্যমেতৎ, উৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্রবণানি তু জীবস্য পরিচ্ছেদং প্রাপয়ন্তি । স্বশব্দেন চাস্য কচিদণুপরিমাণত্বমান্নায়তে, তস্য সর্বস্যানা-

যদ্যপ্যবিকৃতশ্চৈব পরমাশ্রনো জীবভাবস্তথা চানুপরিমাণত্বং তথাশূণ্য-
ক্রান্তিগত্যাগতীনাং শ্রুতেশ্চ সাক্ষাদণুপরিমাণশ্রবণশ্চ চাবিরোধার্থমিদমদিকরণ-
মিত্যাক্ষেপসমাধানাভ্যামাহ—“ননু চে”তি । পূৰ্ব্বপক্ষং গৃহীতি—“তত্র প্রাপ্তং

অধুনা জীবের পরিমাণ বিচারিত হইবে । জীব কি ক্ষুদ্র ? না মধ্যম পরিমাণ (দেহ-পরিমাণ) ? না মহৎপরিমাণ ? যদি বলা, আত্মা উৎপন্ন হন না, আত্মা নিত্যচৈতন্য-স্বরূপ, এ কথা বলা হইয়াছে, তাহাতে ইহাও বলা হইয়াছে যে, পরমাশ্রাই জীব, পরমাশ্রা অনন্ত অর্থাৎ পূর্ণ, তবে আর জীব-পরিমাণে সংশয়াদি স্থান পায় কৈ ? বিচারই বা কি ? তাহা বলিতেছি । যাহা বলিলে তাহা সত্য, কিন্তু উৎক্রান্তি ও গত্যাগতি-শ্রুতি জীবের পরিচ্ছেদ (পরিমাণ থাকা) আপাদন করিতেছে । কোন কোন শ্রুতি সাক্ষাৎ পরিমাণ-বাচকশব্দের (অণু প্রভৃতি শব্দের) দ্বারা জীবের পরিমাণ থাকা উপদেশ করিয়াছেন । কাহেই সে সকলের প্রামাণ্য স্থির রাখিবার জন্ত পরিমাণ-বিচার অবশ্য আরম্ভনীয় । [তত্র...ইতি] প্রথমতঃ পাওয়া যায়, শ্রুতিতে যখন উৎক্রান্তি, গতি ও আগতি শুনা যায়, তখন জীব অবশ্যই পরিচ্ছিন্ন ও অণু-পরিমাণ (ক্ষুদ্র) । উৎক্রান্তি শ্রুতি যথা—“জীব যখন এই শরীর হইতে উৎক্রান্ত বা বহিনির্গত হয়, তখন ইন্দ্রিয়ের ও প্রাণের সঙ্গে নির্গত হয় ।” গতি

শ্রবণাৎ জীবোহণুপরিমাণ ইতি গম্যতে । পূৰ্ব্বপক্ষমুদ্রমেতৎ ।—জীব কিম্পরিমাণ ? অর্থাৎ জীবের পরিমাণ কি ? এ দিকে দেখা যায় জীব ব্রহ্ম, অন্য দিকে দেখা যায়, জীবের দেহতাগ, পরলোকে গতি ও ইহলোকে আগমন হইয়া থাকে । সুতরাং পক্ষ দ্বয় দৃষ্টে সংশয় হয়, জীব কিম্পরিমাণ ? পূৰ্ব্বপক্ষে পাওয়া যায়, জীব ব্যাপক নহে, কিন্তু পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ ক্ষুদ্র । কেন-না, জীব উৎক্রান্ত হয়, দেহের বাহিরে যায়, পরলোকে যায়, আবার আইসে । ক্ষুদ্র পরিমাণ ব্যতীত তদ্রূপ গত্যাগতি ঘটে না । সর্বব্যাপী চলন নাই, গত্যাগতি নাই । যে সর্বব্যাপী অর্থাৎ পূর্ণ, সে আবার কোথায় বাইবে ? গমনের প্রদেশই গ কৈ ?

কুলহোপপাদনায়ামারম্ভঃ । তত্র প্রাপ্তং তাবদুৎক্রান্তিগত্যা-
গতীনাং শ্রবণাৎ পরিচ্ছিন্নোহুপরিমাণো জীব ইতি । উৎক্রা-
ন্তিস্তাবৎ ‘স যদাস্মাচ্ছরীরাছুৎক্রামতি স হৈবৈতৈঃ সর্বৈরুৎ-
ক্রামতি’ ইতি । গতিরপি—‘যে বৈ কে চাস্মাল্লোকাৎ প্রযন্তি
চন্দ্রমসমেব তে সর্বৈ গচ্ছন্তি’ ইতি । আগতিরপি ‘তস্মাল্লো-
কাৎ পুনরেত্যহস্মৈ লোকায কৰ্ম্মণে’ ইতি । আসামুৎক্রান্তি-
গত্যাগতীনাং শ্রবণাৎ পরিচ্ছিন্নস্তাবজ্জীব ইতি প্রাপ্নোতি । ন
হি বিভোশ্চলনমবকল্পত ইতি । সতি চ পরিচ্ছেদে শারীরপরি-
মাণহস্যাহতপরীক্ষায়াং নিরন্তহাদগুরায়েতি গম্যতে ॥ ১৯ ॥

স্বাত্মনা চোত্তরয়োঃ ॥ ২০ ॥*

উৎক্রান্তিঃ কদাচিদচলতোহপি গ্রামস্বাম্যনিবৃতিবদেহ-
স্বাম্যনিবৃত্ত্যা কৰ্ম্মক্ষয়েণাবকল্পেত, উত্তরে তু গত্যাগতী নাচ-

তাবদি”তি । বিভাগসংযোগোপাদৌ হি তুৎক্রান্ত্যাদীনাং ফলম্ । ন চ
সৰ্ম্মগতস্ত তৌ স্তঃ । সৰ্ম্মত্র নিত্যপ্রাপ্তস্ত বা সৰ্ম্মাত্মকস্ত বা তদসম্ভবাদিতি ।

উৎক্রমণং হি মরণে নিরুদম্ । তচ্চাচলতোহপি তত্র সতোদেহস্বা নিবৃ-

শ্রুতি যথা—“যে কেহ এ লোক হইতে প্রয়াণ করে, দেহ পরিত্যাগ করতঃ
লোকান্তরগামী হয়, তাহারা সকলেই চন্দ্রলোকে গমন করে ।” আগতিশ্রুতি
যথা—“কৰ্ম্ম করিবার জন্য চন্দ্রলোক হইতে তাহারা পুনর্বার এই লোকে
আগমন করে ।” [আসা - গম্যতে] উৎক্রান্তি, গতি, আগতি, এই তিনের
শ্রবণ (শ্রুতিতে কথন) থাকায় জীবের পরিচ্ছিন্নতাই পাওয়া যায় । বিভূর
(পূর্ণ বা ব্যাপক পদার্থের) উৎক্রান্ত্যাদি অসম্ভব । তাহা কল্পনারও অযোগ্য ।
অতএব, পরিচ্ছেদ থাকা অবধারিত হওয়ায় এবং জৈন মত পরীক্ষায় মধ্যম-
পরিমাণ (দেহপরিমাণ) নিরন্ত হওয়ায় অণুপরিমাণই গ্রাহ্য ।

কদাচিৎ বিনা চলনে উৎক্রান্তি সম্ভবিত্তে পারে । যেমন গ্রামস্বামিহ
নিবৃত্ত হইলে তাহা উৎক্রান্তি শব্দের অভিধেয় হয়, তেমনি, কৰ্ম্মক্ষয় বশতঃ

* উত্তরয়োঃ গত্যাগত্যোঃ স্বাত্মনা কৰ্ম্মা নব্বাক্ষাণুহুসিকিরিতি শেষঃ ।—গতি ও আগতি
এ দুটা কৰ্ম্মের সহিত সম্বন্ধ । অর্থাৎ কৰ্ম্মের চলন ব্যতীত গমনাগমন অসম্ভব । এতৎকারণেও
জীবের অণুত পক্ষ গ্রাহ্য ।

লতঃ সম্ভবতঃ, স্বাভাব্য হি তয়োঃ সম্বন্ধো ভবতি, গমেঃ কর্তৃ-
স্বক্ৰিয়াত্বাৎ । অমধ্যমপরিমাণস্য চ গত্যাগতী অণুহ এব সম্ভ-
বতঃ । সত্যোশ্চ গত্যাগত্যোরুৎক্রান্তিরপ্যপস্পৃশ্যপ্তিরেব দেহা-
দিতি প্রতীয়তে । ন হনপস্পৃশ্য দেহাদগত্যাগতী স্যাতাং
দেহপ্রদেশানাঙ্কোৎক্রান্তাবপাদানত্ববচনাৎ, চক্ষুর্ভোবা যুগ্মো
বাহুশ্চেভ্যো বা শরীরদেশেভ্য ইতি । স এতাস্তেজোমাত্রাঃ
সমভাদদবান্না হৃদয়মেবাববক্রামতি শুক্রমাদায় পুনরেতি
স্থানমিতি চান্তরেহপি শরীরে শারীরশ্চ গত্যাগতী ভবতন্তুস্যা-
দপ্যস্তাণুহসিদ্ধিঃ ॥ ২০ ॥

ভ্যোপপদ্যতে ন তু গত্যাগতী । তয়োশ্চলনে নিরুচয়োঃ কর্তৃত্বভাবয়োর্ধ্যাপি-
শ্চসম্ভবাদিতি মধ্যমঃ পরিমাণঃ মহত্বং শারীরশ্চৈব তচ্চাইতপরীক্ষায়াং প্রভূ-
ত্বম্ । গত্যাগতী চ পরমমহতি ন সম্ভবতোহতঃপারিশেষাদণুহসিদ্ধিঃ । গত্যা-
গতিভাঞ্চ প্রাদেশিকহসিদ্ধৌ মরণমপি দেহাদপস্পর্শমেব জীবন্ত ন তু তজ
মতঃ স্বাম্যানিবৃত্তিমাশ্রমিতি সিদ্ধমিত্যাহ—“সত্যোশ্চ গত্যাগত্যো”রিতি । ইতশ্চ
দেহাদপস্পর্শমেব জীবন্ত মরণমিত্যাহ—“দেহপ্রদেশানা”মিতি । তস্মাদগত্যা-
গত্যপেক্ষোৎক্রান্তিরপি সাপাদানাণুহসাধনমিত্যর্থঃ । ন কেবলমুপাদানশ্রুতে-
স্তচ্ছরীরপ্রদেশগন্তব্যত্বশ্রুতেরপ্যবমেবেত্যাহ—“স এতাস্তেজোমাত্রা”ইতি ।

দেহস্বামিনিবৃত্তি হইলেও তাহা উৎক্রান্তি শব্দের বোধ্য হইতে পারে । পারে
বটে ; কিন্তু গতি ও আগতি এ দুটি বিনা চলনে হয় না । যেহেতু তত্বভয়ের
সহিত স্বাভাব্য (কর্তার) সম্বন্ধ আছে । প্রত্যেক গমনক্রিয়া (গতি) কর্তৃনিষ্ঠ ।
[অমধ্যম...সিদ্ধিঃ] অমধ্যম-পরিমাণের গত্যাগতি বিনা অণুহে সম্ভব হয় না ।
যখন গত্যাগতি থাকিল, তখন, অবশ্যই অপস্পর্শরূপা উৎক্রান্তি, দেহস্বামিত্ব
নিবৃত্তিরূপা নহে, ইহা বুঝিতে হইবে । দেহ হইতে অপস্পৃশ্য না হইলে গতি
আগতি কিছুই হয় না । আরও দেখ, শাস্ত্রে দেহের প্রদেশবিশেষ উৎক্রান্তির
অপাদানরূপে নির্দিষ্ট আছে । যথা—“হয় চক্ষুঃ হইতে না হয় মূর্দ্ধা হইতে,
অথবা অন্য অঙ্গ হইতে উৎক্রান্ত হয়” ইত্যাদি । “জীব তেজোমাত্রা অর্থাৎ
ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ পূর্বক হৃদয়ে গমন করে এবং শুক্র অর্থাৎ ইন্দ্রিয়দিগকে
গ্রহণপূর্বক পুনর্বার স্থানে অর্থাৎ জাগ্রদবস্থায় আগমন করে ।” এ শ্রুতিতে
দেহমধ্যেও জীবের গত্যাগতি শ্রুত হইতেছে । এতদ্বারা জীবের অণুহই
সিদ্ধ হয়, অস্ত কিছু হয় না ।

নাগুরতচ্ছূতেরিতি চেন্নৈতরাধিকারাৎ ॥ ২১ ॥*

অথাপি স্থান্নাগুরয়মায়া । কস্মাৎ । অতচ্ছূতেরগুণবিপ-
রীতপরিমাণশ্রবণাদিত্যর্থঃ । ‘স বা এষ মহানজ আত্মা যোহয়ং
বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু, আকাশবৎ সর্বগতশ্চ নিত্যঃ, সত্যঃ
জ্ঞানমনন্তঃ ব্রহ্ম’ ইত্যেবঞ্জাতীয়কা হি শ্রুতিরাত্মনোহগুণে
বিপ্রতিষিধ্যেতেতি চেৎ । নৈষ দোষঃ । কস্মাৎ । ইতরাধিকা-
রাৎ । পরস্ত হ্যাত্মনঃ প্রক্রিয়ায়ামেবা পরিমাণান্তরশ্রুতিঃ ।
পরস্যেবাাত্মনঃ প্রাধান্যেন বেদান্তেষু বেদিতব্যত্বেন প্রকৃত-
ত্বাৎ বিরজঃ পর আকাশাদিত্যেবসিদ্ধাচ্চ পরস্যেবাাত্মনস্তত্র
তত্র বিশেষাধিকারাৎ । ননু ‘যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু’ ইতি

যত উৎক্রান্তাদিশ্রুতিভিজ্জীবানামগুণং প্রসাধিতং ততো ব্যাপকাৎ পর-
মাাত্মনস্তেবাং তদ্বিকারতয়া ভেদঃ । তথা চ মহত্ত্বানন্ত্যাদিশ্রুতঃ পরমাাত্মবিষয়া
ন জীববিষয়া ইত্যবিরোধ ইত্যর্থঃ । যদি জীবা অণবন্ততো যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ
প্রাণেষু ইতি কথং শারীরো মহত্ত্বসম্বন্ধিত্বেন প্রতিনিদিশ্রুতে ইতি চোদয়তি—

যদি কেহ বলেন, আপত্তি করেন ; আত্মা অণু নহে ; হেতু এই শ্রুতি
অণু-বিপরীত অর্থাৎ মহান্ বলিয়াছেন । যথা—“সেই এই আত্মা মহান্ ও
জন্মরহিত—যিনি প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানময় ।” “আকাশের স্থায় সর্বগত ও
নিত্য ।” “সত্য, জ্ঞান, অনন্ত ও ব্রহ্ম (বৃহৎ) ।” ইত্যাদি । এই সকল শ্রুতি
আত্মার অণুত্ব-বিরোধী । ইহার প্রত্যুত্তরে বলা যায়, উহা দোষ নহে ।
কেন-না, ঐ সকল কথা ব্রহ্মপ্রকরণে অভিহিত । ঐ পরিমাণান্তর (বৃহৎ-
পরিমাণ) পরমাাত্মপ্রকরণে কথিত এবং বেদান্তমধ্যে পরমাাত্মাই প্রধান
বেদিতব্য (জ্যেষ্ঠ) রূপে প্রস্তাবিত (প্রস্তাবের বিষয়) । “আকাশ ইহীতেও
শ্রেষ্ঠ ও রজঃশূন্য—নির্ম্মল” এইরূপ এইরূপ বিশেষাধিকার সেই সেই বেদান্তে
অবস্থিত দেখা যায় । [ননু—বিরুদ্ধাতে] যদি বল, “যিনি প্রাণের মধ্যে

* অতচ্ছূতঃ অণুত্ববিপরীতপরিমাণশ্রুতেঃ মহত্ত্বশ্রুতেরিতি যাবৎ জীবো নাহগুরিতি ন
কিন্তুগুরেবেতি কাঙ্ক্ষাঃ । কৃতঃ । ইতরাধিকারাৎ ব্রহ্মপ্রকরণাৎ ।—শ্রুতিতে মহৎপরিমাণ কথিত
হওয়ায় জীব অণু নহে, এরূপ বলা যায় না । কেন-না, সে কথা (ঐ মহৎ পরিমাণের উক্তি) ব্রহ্ম-
প্রকরণে কথিত । তাহা ব্রহ্মেরই পরিমাণ ; সুতরাং তাহা জীবাপরিমাণের বিরোধী নহে ।

শারীর এব মহত্বসম্বন্ধিত্বেন প্রতিনির্দেশ্যতৈ । শাস্ত্রদৃষ্ট্যা ত্বেষ
নির্দেশো বামদেববদ্রষ্টব্যঃ । তস্মাৎ প্রাজ্ঞবিষয়ত্বাৎ পরি-
মাণাস্তুরশ্রবণস্ত ন জীবস্তাণুত্বং বিরুদ্ধ্যতে ॥ ২১ ॥

স্বশব্দোন্মানাভ্যাক্ষ ॥ ২২ ॥*

ইতচ্চাণুরাত্মা যতঃ সাক্ষাদেবাস্তাণুত্ববাচী শব্দঃ ক্ষয়তে ।
‘এষোহণুরাত্মা চেতসা বেদিতব্যো যস্মিন্ প্রাণঃ পঞ্চধা সম্বি-
বেশ’ ইতি । প্রাণসম্বন্ধাক্ত জীব এবায়মণুরভিহিত ইতি গ-
ম্যতে । তথা, উন্মানমপি জীবস্তাণিমানং গময়তি—‘বালাগ্র-

নবি”তি । পরিহরতি—“শাস্ত্রদৃষ্ট্যা”—পারমার্থিকদৃষ্ট্যা নির্দেশো বামদেববৎ ।
যথা হি গৰ্ভস্থ এব বামদেবো জীবঃ পরমার্থদৃষ্ট্যায়নো ব্রহ্মত্বং প্রতিপেদে, এবং
বিকারিণাং প্রকৃতৈকান্তবাদভেদাত্তং পরিমাণস্বরূপদেশ ইত্যর্থঃ ।

স্বশব্দং বিভজ্যতে—“সাক্ষাদেবে”তি । উন্মানং বিভজ্যতে—“তথা, উন্মান-
মপী”তি । উক্ত্য মানমুন্মানম্ । বালাগ্রাহকৃতঃ শততমো ভাগস্তন্মাদপি

বিজ্ঞানময়” এ অধিকার জীবসম্বন্ধীয় মহত্বের খ্যাপক ; বস্তুতঃ তাহা নহে ।
ঐ নির্দেশ বা ঐ বর্ণনা বামদেব ঋষির শাস্ত্রীয়-দৃষ্টি-দৃষ্টান্তের অনুযায়ী অর্থাৎ
পারমার্থিক, ইহা বুঝিতে হইবেক । (বামদেব ঋষি জ্ঞানী হইয়া আপনার
সর্কীয়ত্বা অনুভব করতঃ বলিয়াছিলেন, আমি মনু, আমি সূর্য্য, ইত্যাদি) ।
অতএব, পরিমাণাস্তুর শ্রবণ প্রাজ্ঞবিষয়ক, প্রাজ্ঞবিষয়ক বলিয়া অণু পরিমাণের
অবিরোধী (প্রাজ্ঞ = পরমেশ্বর) ।

আত্মা (জীব) অণু, এনির্ণয়ে অণু হেতুও আছে । তাহা এই—শ্রুতি
জীবে স্পষ্টরূপে অণুত্ববাচক-শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন । যথা—“যাহাতে প্রাণ
পঞ্চধা বিভক্ত হইয়া আবিষ্ট আছে—সেই এই অণু (সূক্ষ্ম) আত্মা চিন্তের
দ্বারা জ্ঞাতব্য ।” প্রাণের সহিত সম্বন্ধ আছে, সে কারণেও শ্রুতিতে আত্মার
অণুত্ব কথিত হইয়াছে । অপিচ, উন্মান-কথনও জীবের অণুত্ব বোধ করায় ।
উন্মান-কথন যথা—“কেশের অগ্রভাগ শতভাগে বিভক্ত করিলে তাহার

* স্বশব্দোহণুবাচকঃ শব্দঃ । উক্ত্য মানমুন্মানম্ । বালাগ্রাহকৃতঃ শততমোভাগস্তন্মাদপ্য-
দ্রুতঃ শব্দভোগভাগ ইত্যং রীত্যাংতান্নস্বমেবোন্মানম্ । তাভ্যামপি জীবাণুত্বং গম্যতে ।
সাক্ষাৎ অণুবাচক শব্দ ও উন্মান অর্থাৎ অন্ন হইতেও অন্ন, এই দ্বিবিধ প্রয়োগ থাকায় জীবের
অণুত্বই সিদ্ধ হয় ।

শতভাগস্থ শতবা ক্লমিতস্ত তু । ভাগো জীবঃ স বিজ্ঞেয়ঃ
 ইতি 'আরাপ্রোক্তো হবরোহপি দৃক্' ইতি চোন্মানাস্তরম্ ।
 নবগৃহে সত্যোক্তেশবস্ত সকলদেহপতোপলকির্বিবুদ্ধাভ্যে,
 দৃশ্যতে চ জাহ্নবীহ্রদনিমগ্নানাং সর্ক্সশৈত্যোপলকিনি-
 দাঘসময়ে চ সকলশরীরপরিভাপোপলকিরিত্যত উত্তরং
 পঠতি ॥ ২২ ॥

অবিরোধশচন্দনবৎ ॥ ২৩ ॥*

যথা হি হরিচন্দনবিন্দুঃ শরীরৈকদেশসম্বন্ধোহপি সন্
 সকলদেহব্যাপিনমাহ্লাদং करोति, এবমাত্মাপি দেহৈকদেশ-
 স্বসকলদেহব্যাপিনীমুপলকিং করিষ্যতি, ত্বক্সম্বন্ধাচ্ছাত্ত সক-

শতভাগভূতঃ শততমো ভাগ ইতি তদ্বদমুমানম্ । অরাগাৎকৃতং মান-
 মারাগ্রনামিতি । সূত্রাস্তরনবতারয়িতুং চোদয়তি—“নবগৃহে সত্যী”তি । অণু-
 রাগ্না ন শরীরব্যাপীতি ন সর্ক্সশীর্ণশৈত্যোপলকিং স্তাদিত্যর্থঃ ।

ত্বক্সংযুক্তো হি জীবন্তক্ চ সকলশরীরব্যাপিনীনি ত্বগব্যাপ্যাত্মসম্বন্ধঃ
 সকলশৈত্যোপলকৌ সমর্থ ইত্যর্থঃ ।

এক ভাগ পরিমাণ জীব, ইহা জাতব্য । “তিনি অপর হইলে । আরাগ্র
 (আরা = তোত্রপ্রাপ্তিত শলাকা—লোহার কাটা ।) প্রমাণে দৃষ্ট হন ।” ইহাও
 উন্মান-কথন । [নবগৃহে...পঠতি] বলিতে পার যে, আত্মা যখন অণু, তখন
 তিনি শরীরের একাংশেই থাকেন, একাংশে থাকা সত্য হইলে যুগপৎ সমুদায়
 দেহে বেদনাদির জ্ঞান কিরূপে হয় ? হ্রদনিমগ্ন দিগের যুগপৎ সর্ক্সশে
 শৈত্যানুভব কি হেতু হয় ? নিদ্রাবকালেই বা সকল শরীরে তাপ জ্ঞান কিসে
 হয় ? ইহার প্রত্যুত্তর সূত্র এই—

যেমন শরীরের একস্থানে এক বিন্দু চন্দন স্থাপিত হইলে সর্ক্সশরীর-
 ব্যাপী আহ্লাদ জন্মে, সেইরূপ, দেহৈকদেশস্থ আত্মাও সকল দেহব্যাপী
 বেদনাদির উপলকি (অনুভব) করেন । ত্বক্সম্বন্ধ থাকায় ঐরূপ উপলকি

* চন্দনদ্রষ্টাভেনাহিবিরোধোভবতি । আত্মসংযুক্তায়াঃ চোদেহব্যাপিশর্বেণ পক্ষিকাকারী
 মহিমাশ্বল্যোব্যাপিকাধ্যকারিভববিকল্পমিত্যর্থঃ ।—আত্মা অণু হইলেও চন্দন স্পর্শদ্রষ্টার
 দেহব্যাপিকাধ্যকারিভব বাধা হয় না । (ভাষা দেখ) ।

লশরীরগতা বেদনা ন বিরূধ্যতে, তুগাত্মনোহি সম্বন্ধঃ । কৃৎ-
স্মায়াং ত্বচি বর্ততে, ত্বক্ চ কৃৎস্নশরীরব্যাপিনীতি ॥ ২৩ ॥

অবস্থিতিবৈশেষ্যাদিতি চেন্নাভ্যুপ-
গম্যাক্দি হি ॥ ২৪ ॥*

অত্রাহ । যদুক্তমবিরোধচন্দনবদিতি তদযুক্তং, দৃষ্টান্ত-
দার্ঢ়ান্তিকিয়োরতুল্যত্বাৎ । সিদ্ধে হাত্মানোদেহৈকদেশস্থত্বে
চন্দনদৃষ্টান্তো ভবতি । প্রত্যক্ষস্তু চন্দনস্থাবস্থিতিবৈশেষ্যমেক-
দেশস্থত্বং সকলদেহাহ্লাদনঞ্চ । আত্মনঃ পুনঃ সকলদেহোপ-
লব্ধিমাাত্রং প্রত্যক্ষং নৈকদেশবর্ত্তিত্বম্ । অনুমেয়স্তু তদিতি

চন্দনবিন্দোঃ প্রত্যক্ষতোহন্নীয়ত্বং বুদ্ধা যুক্তা কল্পনা ভবতি । যস্ত তু সন্নি-
গ্ধমগ্নত্বং সর্বান্দোষণঞ্চ কার্যমুপলভ্যতে তস্ত ব্যাপিত্বমোৎসর্গিকমপহায় নেয়ঃ
কল্পনাবকাশঃ লভত ইতি শব্দার্থঃ । ন চ হরিচন্দনবিন্দুদৃষ্টান্তেন্নাগ্ন্যাহুমানং

অবিকল্প । তুগাত্ম-সম্বন্ধ সমুদায় ত্বকে থাকে, ত্বক্ সর্বশরীরব্যাপিনী, সেই
कारणे প্রোক্ত প্রণালীতে প্রোক্ত উপলব্ধি সম্পন্ন হয় ।

এই স্থলে কেহ কেহ বলিবেন, আপত্তি করিবেন, চন্দনের দৃষ্টান্ত অযুক্ত ।
যেহেতু উহা দাষ্টান্তিকের সমান নহে । যদি আত্মার একদেশস্থতা সিদ্ধ হইত,
তাহা হইলে ঐ দৃষ্টান্ত সঙ্গত হইত । (অদ্যপি আত্মার দেহৈক দেশস্থতা
নির্ণীত হয় নাই) । চন্দনের অবস্থিতিবৈশেষ্য অর্থাৎ নির্দিষ্টস্থানে অবস্থান
প্রত্যক্ষ, সকলদেহাহ্লাদকতাও প্রত্যক্ষ, কিন্তু আত্মার সকলদেহোপ-
লব্ধি প্রত্যক্ষ, একদেশস্থতা অপ্ৰত্যক্ষ । [অমু...রিতি] তাহা অনুমেয়,
এ কথা বলিতে পার না । অনুমান অসম্ভব । (আত্মা অগ্নি; তৎপ্রতি হেতু,
ব্যাপিকাৰ্য্যকারিত্ব, তাহার দৃষ্টান্ত চন্দনবিন্দু । এ অনুমান অযুক্ত) । সকল-

* বিশেষ এব বৈশেষ্যং একদেশস্থতানিশ্চয়ঃ । চন্দনবিন্দোরবস্থানবৈশেষ্যাদেকদেশস্থতানিশ্চয়ঃ
চন্দনবিন্দুদৃষ্টান্তোভিভূতম্ভীতি বল্যম্ । কৃতঃ ? অভ্যুপগমাৎ । অভ্যুপগম্যতে হি চন্দনসো-
বান্ননোবস্থানবৈশেষ্যং দেহৈকদেশস্থত্বিং জঘিহোষ আত্মেত্যাদিক্রতো । চন্দনবিন্দোরগ্নত্বা
প্রত্যক্ষত্বাৎ তুগাত্মা ব্যাপিকাৰ্য্যকারিত্বকল্পনা যুক্তা জীবন্তা ত্বগুকে সন্নেহাৎ ব্যাপিকাৰ্য্যদৃষ্টা
ব্যাপিত্বকল্পনমেব যুক্তমিতি শব্দভাগতাৎপৰ্য্যম্ । —চন্দন অগ্নি, তাহার একস্থানে অবস্থান প্রত্যক্ষ,
সে কারণে তাহা দৃষ্টান্ত হইতে পারে না, আত্মার অগ্নি সাংশরিক স্তবরাং তাহা অসাংশরিকের
সম্বন্ধে তুলিত হইতে পারে না; এল্প বলিও না । আত্মারও জঘাংবস্থান বিদিত আছে । ভাব্যা-
যুবাদ দেখ ।

যদ্যপ্যুচ্যেত, ন চাত্মানুমানং সম্ভবতি । কিমাত্মানঃ সকলশরীর-
গতা বেদনা হৃগিন্দ্রিয়শ্চেব সকলদেহব্যাপিনঃ সতঃ কিং বা
বিতোর্নভস ইব আহোষিচ্চন্দনবিন্দোরিবাণোরেকদেশস্থ-
শ্চেতি সংশয়ানিরূতেরিতি । অত্রোচ্যতে । নাহয়ং দোষঃ ।
কস্মাৎ । অভ্যুপগমাৎ । অভ্যুপগম্যতে হাত্মানোহপি চন্দনশ্চেব
দেহৈকদেশস্থভিত্তমবস্থিতিবৈশেষ্যম্ । কথমিতি । উচ্যতে ।
হৃদি হ্যেষ আত্মা পঠ্যতে বেদান্তেষু ‘হৃদি হ্যেষ আত্মা’ ‘সবা
এষ আত্মা’ ‘হৃদি কতম আত্মা’ ‘যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু
হৃদ্যন্তর্জ্যোতিঃ পুরুষঃ’ ইত্যাত্ম্যপদেশেভ্যঃ । তস্মাৎ দৃষ্টান্ত-
দার্ক্যলিপিকায়োরবৈষম্যাদযুক্তমেবৈতদবিরোধশ্চন্দনবদिति ॥২৪॥

গুণাদ্বালোকবৎ ॥ ২৫ ॥

জীবন্ত প্রতিদৃষ্টান্তসমুদেনানৈকান্তিকত্বাদিত্যহ—“ন চাত্মানুমানমি”তি ।
শঙ্কামিমান্যাকবোতি—“অত্রোচ্যতে”ইতি । যদ্যপি পূর্বোক্তাভিঃ প্রতিভির-
গুণং সিদ্ধমাত্মনস্তথাপি বৈভবাচ্ছ্রুতান্তরমুপপত্তম্ ।

দেহব্যাপিনী বেদনা কি আত্মা সকল-দেহব্যাপী হৃগিন্দ্রিয়ের ত্রায় ব্যাপী
বলিয়া অনুভূত হয় ? অথবা আকাশের ত্রায় সর্বব্যাপী বলিয়া ? অথবা
চন্দনবিন্দুর দৃষ্টান্তে একদেশস্থ ও অল্প বলিয়া ? এ সংশয় নিবৃত্ত হয় না ।
অর্থাৎ সংশয়িত অনুমান অগ্রাহ । [অত্রো...বদिति] প্রতিবাদী এই বিষয়ের
প্রত্যুত্তর বা প্রোক্ত আপত্তির খণ্ডন বলিতেছেন—চন্দনবিন্দুর দৃষ্টান্ত সদোষ
নহে । হেতু এই যে, তাহা স্বীকার আছে । চন্দনবিন্দুর ত্রায় আত্মারও
দেহৈকদেশে অবস্থান কথিত হইয়াছে । কোথায় ? তাহা বলিতেছি । আত্মা
হৃদয়দেশে অবস্থান করেন, ইহা বেদান্তশাস্ত্রে পঠিত হইয়াছে । যথা—“এই
আত্মা হৃদয়ে ।” “সেই এই প্রসিদ্ধ আত্মা ।” “হৃদয়ে কোন্ আত্মা ?” “প্রাণের
মধ্যে যিনি বিজ্ঞানময়” “হৃদয়ে যিনি অন্তর্জ্যোতিঃ পুরুষ” ইত্যাদি । অতএব
চন্দন দৃষ্টান্ত বিষম দৃষ্টান্ত নহে । যেহেতু বিষম দৃষ্টান্ত নহে, প্রত্যুত সমদৃষ্টান্ত,
সেই হেতু চন্দন-দৃষ্টান্ত অবিকল্প ।

* বা শব্দে চন্দনদৃষ্টান্তাপরিতোষঃ সূচিতঃ । মাতৃচন্দনদৃষ্টান্ত আলোকদৃষ্টান্তেন ভবি-
তব্যম্ । ৩পাৎ চৈতন্যগুণব্যাপ্তেরণোরপি জীবদ্যালোকদৃষ্টান্তেন সকলদেহব্যাপিকায়াং ন

চৈতন্ত্যগুণব্যাপ্তেৰ্বাহণোরপি সতো জীবস্ত সকলদেহ-
ব্যাপি কার্যং ন বিরুদ্ধ্যতে। যথা লোকে মণিপ্রদীপপ্রভৃতী-
নামপবরকৈকদেশবৰ্ভিনামপি প্রভাহপবরকব্যাপিনী সতী কৃৎ-
স্নেহপবরকে কার্যং কৰোতি তদ্বৎ। স্মাৎ কদাচিচ্চন্দনস্ত
সাবয়বস্তাৎ সূক্ষ্মাবয়ববিসর্পণেনাপি সকলদেহ আহ্লাদয়ি-
ত্বং ন ত্বণোজ্জীবস্তাবয়বাঃ সন্তি যৈরয়ং সকলং দেহং বিপ্র-
সর্পতীত্যাশঙ্ক্য গুণাদ্বালোকবদিত্যুক্তম্। কথং পুনর্গুণে
গুণিব্যতিরেকেণাত্ত বর্তেত। ন হি পটস্ত শুক্লোগুণঃ পট-
ব্যতিরেকেণাত্ত বর্তমানো দৃশ্যতে। প্রদীপপ্রভাবদ্ববেদিতি
চেৎ, ন। তস্মা অপি দ্রব্যত্বাভ্যুপগমাৎ। নিবিড়াবয়বং হি

যে তু সাবয়বদ্বাচ্চন্দনবিন্দোবগ্নুসঞ্চাবেণ দেহব্যাপ্তিরূপপদ্যাতে -ন স্বাস্থ্যনো-
হনবয়বস্তাংসঞ্চারঃ সম্ভবী, তস্মাদৈষম্যমিতি মন্তস্তে, তান্ প্রতীদমুচ্যতে,—
“গুণাদ্বা লোকবদিতি। তদ্বিভজ্যতে—“চৈতন্ত্যে”তি। যদ্যপ্যগুণীবস্তথাপি
তদগুণশ্চৈতন্ত্যং সকলদেহব্যাপি যথা প্রদীপস্তান্নত্বেহপি তদগুণঃ প্রভা সকল-
গৃহোদনব্যাপিনীহি। এতদপি শঙ্কাদ্বারেন দৃষ্টিত্বাভ্যুপগমাৎ—

জীব অণু (স্থূল) হইলেও চৈতন্ত্যগুণের ব্যাপ্তিতে সকল দেহব্যাপী
কার্য সম্পন্ন হইতে পারে। যেমন রত্ন ও প্রদীপ একস্থানে থাকে; কিন্তু
তাহার প্রভা গৃহব্যাপিনী হইয়া সমুদায় প্রকাশ প্রকাশ করে, সেইরূপ,
আত্মা অণু ও একস্থানাবস্থিত হইলেও তাহার চৈতন্ত্যগুণ সর্বদেহে ব্যাপ্ত হয়,
তাই সকল দেহব্যাপিনী বেদনা যুগপৎ অনুভূত হয়। চন্দন সাবয়ব, তাহার
স্থল্লাংশ (পরমাণু) সকল দেহে প্রসর্পিত হইয়া পরিতৃপ্ত করে, কিন্তু জীব
অণু ও নিরবয়ব, তাহার প্রসর্পণ যোগ্য স্থল্লাংশ নাই, সে জন্ত অপ্রশস্ত
চন্দনদৃষ্টান্ত ত্যাগ করিয়া “গুণাদ্বা” সূত্র বলা হইল। বলিতে পার, গুণ গুণী
পরিচ্যাগ করিয়া কিপ্রকারে অন্যত্র থাকিতে পারে? বস্তুর গুরু গুণ কি
বস্ত্র ত্যাগ করিয়া অন্যত্র বর্তমান হয়? অবস্থিতি করে? দীপপ্রভার
কথা বলিবে, তাহাও পারিবে না। কেন-না, তাহাও দ্রব্য, গুণ নহে। কারণ,

বিরুদ্ধত্ব ইতি যোজন্য।—দীপ অল্প, অল্পস্থানে স্থিত, তথাপি তাহার প্রভা সকল গৃহোদর
ব্যাপিনী থাকে, এতদৃষ্টান্তে জীবেরও চৈতন্ত্যগুণ ব্যাপিকাংকারী অর্থাৎ তদ্বারা দেহব্যাপী
কার্য নির্বাহ হয়, ইহা অসম্ভব করা যাইতে পারে।

তেজোদ্রব্যং প্রদীপঃ, প্রবিরলাবয়বস্ত তেজোদ্রব্যমেব প্র-
ভেতি । অত-উত্তরং পঠতি ॥ ২৫ ॥

ব্যতিরেকোগন্ধবৎ ॥ ২৬ ॥*

যথা গুণস্তাহপি সতো গন্ধস্য গন্ধবদ্রব্যব্যতিরেকো-
ন্যত্র বৃত্তিৰ্ভবত্যপ্রাপ্তেষপি কুসুমাদিষু গন্ধবৎসু গন্ধোপলক্ষেঃ,
এবমণোরপি সতো জীবস্য চৈতন্যগুণব্যতিরেকো ভবিষ্যতি ।
অতশ্চানৈকান্তিকমেতদগুণত্বাক্রপাদিবদাশ্রয়বিল্লেশানুপপত্তি-
রिति গুণস্যেব সতো গন্ধস্তাশ্রয়বিল্লেশদর্শনাৎ গন্ধস্তাহপি
সহৈবাত্ম্যেণ বিল্লেশ ইতি চেৎ । ন । যস্মাশ্মূলদ্রব্যাদ্বি-
ল্লেশস্তস্য ক্ষয়প্রসঙ্গাৎ । অক্ষীয়মাণমপি তৎ পূর্বাবস্থাতো

“অক্ষীয়মাণমপি তদি”তি । ক্ষয়স্তাতিস্থন্ততয়াহমুপলভ্যমানক্ষয়মिति

নিবিড়াবয়ব তেজের নাম দীপ, আর বিরলাবয়ব তেজের নাম প্রভা । এই
আপত্তির খণ্ডনার্থ স্বত্র বলা হইতেছে—

যেমন গন্ধগুণ গন্ধবদ্রব্যের ব্যতিরেকে অর্থাৎ গন্ধবদ্রব্য হইতে বিল্লিষ্ট
হইয়া অন্য স্থানে ব্যাপ্ত হয়, যেমন পুষ্পের অপ্রাপ্তি হলেও গন্ধ গুণকে পুষ্প
যায়, সেইরূপ, জীব অণু হইলেও তাঁহার চৈতন্যগুণের ব্যতিরেক অন্য
স্থানে সংক্রম) হইতে পারে । অতএব “গুণত্বাৎ”হেতুটা ‘অনৈকান্তি’- (গুণ
আশ্রয়ত্যাগপূর্বক কুত্রাপি যায় না, ব্যাপ্ত হয় না, ইহা নিয়মিত বা সার্বত্রিক
নহে । কেন-না গন্ধগুণে ঐ নিয়মের ব্যভিচার দেখা যায়) । যেহেতু গন্ধ-
গুণকে আশ্রয় ত্যাগ করিতে দেখা যায়, সেই হেতু, গুণের আশ্রয়বিল্লেশ
অযুক্ত, ইহাও অসার্বত্রিক । গন্ধও স্বল্প আশ্রয় দ্রব্যের সহিত বিল্লিষ্ট হয়,
(গন্ধপরমাণু বিল্লিষ্ট হয়, তদাশ্রয়ে গন্ধ থাকে), একথা বলিতে পার না ।
কেন-না, যে মূল দ্রব্য হইতে গন্ধবৎ পরমাণু বিল্লিষ্ট হয় বলিবে, ক্রমে সেই
মূল দ্রব্যের ক্ষয় হওয়া মানিতে হইবেক । কিন্তু দেখা যায়, মূল দ্রব্যের কিছু-

* ব্যতিরেকো বিল্লেশঃ । গন্ধবৎ গন্ধস্যেব । যথা গন্ধস্য গন্ধবদ্রব্যব্যতিরেকো ভবতি
তথাঃণোরপি জীবস্য চৈতন্যগুণব্যতিরেকো ভবিষ্যতীতি যোজন্য ।—গন্ধ যেমন আশ্রয় দ্রব্য
ব্যতিরেকে অবস্থান করে অর্থাৎ যেমন পরমাণুর বিল্লেশ হয় না অথচ গন্ধগুণের বিস্তার হইতে
দেখা যায়, তেমনি, জীব অণু হইলেও তাঁহার চৈতন্যগুণ সমস্ত দেহে বিস্তৃত হইতে পারে ।

গম্যতে, অন্যথা তৎপূর্ববাস্থৈশ্চ রূপাদিভিহীয়েত । স্তাদেতৎ ।
 গন্ধাশ্রয়াণাং বিশ্লিষ্টানামবয়বানামল্লভাৎ সন্নপি বিশ্লেষণে
 নোপলক্ষ্যতে, সূক্ষ্মা হি গন্ধপরমাণবঃ সর্বতো বিপ্রসৃত্য
 গন্ধবুদ্ধিমুৎপাদয়ন্তি নাসিকাপুটমনুপ্রবিশন্ত ইতি চেৎ, ন,
 অতীন্দ্রিয়ত্বাৎ পরমাণুনাং স্ফুটগন্ধোপলক্শেচ নাগকেশরা-
 দিষু । ন চ লোকে প্রতীতিগন্ধবদ্রব্যমাশ্রামিতি, গন্ধ এবা-
 শ্রাত ইতি তু লৌকিকাঃ প্রতীয়ন্তি । রূপাদিষাশ্রয়ব্যতি-
 রেকানুপলক্শেগন্ধশ্রাপ্যযুক্ত আশ্রয়ব্যতিরেক ইতি চেৎ, ন,
 প্রত্যক্ষত্বাদনুমানাপ্রবর্তেৎ । তস্মাদব্যদ্যথা লোকে দৃষ্টং তৎ
 তথৈবানুমান্যবাৎ নিরূপকৈর্নান্যথা । ন হি রসো গুণো জিহ্ব-

শব্দতে—“স্তাদেতদি”তি । বিশ্লিষ্টানামল্লভাদিত্যুপলক্ষণং দ্রব্যান্তরপরমাণুনা-
 মনুপ্রবেশাদিত্যপি দ্রষ্টব্যম্ । বিশ্লেষণপ্রবেশাত্মক সন্নপি বিশ্লেষণঃ সূক্ষ্মত্বা-
 ন্নোপলক্ষ্যতে ইতি । নিরাকরোতি—“ন,”কৃতঃ । “অতীন্দ্রিয়ত্বাদি”তি । পর-
 মাণুনাং পরমহুস্তদ্বাত্ত্বকতরূপাদিবদগন্ধোহপি নোপলভ্যেতৌপলভ্যমানো বা
 সূক্ষ্ম উপলভ্যতে ন হুল ইত্যর্থঃ । শেষমতিরোহিতার্থম্ ।

মাত্র ক্ষয় হয় না । ক্ষয় হইলে পূর্ক্যাপেক্ষা হীনগুরুত্বাদি হইত (আয়তন ও
 গুজন কমিত) । [স্তাদেতৎ...য়ন্তি] বলিতে পার, গন্ধাধার অংশ (পরমাণু)
 সকল বিশ্লিষ্ট হয় কিন্তু অত্যন্ত অল্প (সূক্ষ্ম) বলিয়া তাহা লক্ষ্য হয় না । এই-
 স্থলে আমাদের বক্তব্য, গন্ধপরমাণু সর্বদিকে প্রসৃত (বিশ্লিষ্ট হইয়া ব্যাপ্ত)
 হয়, সে সকল নাসাপথে প্রবেশপূর্বক গন্ধজ্ঞান জন্মায়, একথা বলিবার উপায়
 নাই । কেন-না পরমাণু মাত্রেই অতীন্দ্রিয়, কোনও ইন্দ্রিয়ের বিষয় নহে । অথচ
 নাগকেশরাদিতে বাক্ত গন্ধ উপলব্ধ হইয়া থাকে । অপিচ, গন্ধাশ্রয় দ্রব্য
 আশ্রাত হইতেছে, এরূপ প্রতীতি কোনও পুরুষের হয় না, প্রত্নাত গন্ধ
 আশ্রাত হইতেছে, এইরূপ প্রতীতিই হয় । [রূপাদি...শকাতে] আশ্রয়
 পরিত্যক্ত রূপ উপলব্ধ হয় না, জ্ঞানগোচর হয় না, তদৃষ্টান্তে গন্ধেরও আশ্রয়
 ব্যতিরেক হয় না, একথা বলিবার অযোগ্য । গন্ধের আশ্রয় ব্যতিরেক
 (বিশ্লেষণ) প্রত্যক্ষ ; সেই কারণে তাহা অনুমানের অবিষয় । এই সকল
 কারণে বলিতে হয়, মানিতে হয়, যেমন দেখা যায়, তেমনিই অনুমান করা

য়োপলভ্যত ইত্যাতো রূপাদয়োহপি গুণা জিহ্বায়ৈবোপ-
লভ্যেরম্মিতি নিয়ন্তঃ শক্যতে ॥ ২৬ ॥

তথা চ দর্শয়তি ॥ ২৭ ॥*

হৃদয়ায়তনত্বমণুপরিমাণত্বকাত্ত্বানোহভিধায় তস্মৈব ‘আ-
লোমভ্য আনথাগ্রেভ্যঃ’ ইতি চৈতন্যেন গুণেন সমস্তশরীর-
ব্যাপিত্বং দর্শয়তি ॥ ২৭ ॥

পৃথগুপদেশাৎ ॥ ২৮ ॥†

‘প্রজ্ঞয়া শরীরং সমারুহ’ ইতি চাত্ত্বপ্রজ্ঞয়োঃ কর্তৃকরণ-
ভাবেন পৃথগুপদেশাৎ চৈতন্যগুণেনৈবাস্ত শরীরব্যাপিতাহব-
গম্যতে। তদেষাং প্রাণানাং বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়েতি চ

আয়নশ্চৈতন্যগুণেনৈব দেহব্যাপ্তিরিত্যত্র প্রতিমাহ স্বরকারঃ। তথা চ
দর্শয়তীতি। তদ্ব্যাচষ্টে। হৃদয়েতি। ইতি রহপ্রভা।

নিগদব্যাত্মাতমস্ত ভাষ্যম্।

তত্রৈব অত্যন্তার্থং স্বত্রম্ পৃথগিতি। বিজ্ঞানমিচ্ছিয়াণাং জ্ঞানশক্তিং
বিজ্ঞানেন চৈতন্যগুণেনাদায় শেত ইত্যর্থঃ। এতং চৈতন্য গুণাব্যাপি-
মভিপ্রায়ম্। ইতি রহপ্রভা।

কর্তব্য। রস গুণ, তাহা রসেন্দ্রিয়ের দ্বারা জানা যায়, রূপাদিও গুণ সুতরাং
রূপাদিও জিহ্বার দ্বারা জানা যাইবেক, এমন কোন নিয়ম নাই।

ক্ৰতি, আত্মার স্থান হৃদয়, পরিমাণ অণু, এই সকল বলিয়া “লোম পর্য্যন্ত
নথাগ্র পর্য্যন্ত” এইরূপ উক্তিচৈতন্যের দ্বারা তাহার সর্বশরীর ব্যাপ্তি
দেখাইয়াছেন, বুঝাইয়া দিয়াছেন।

“প্রজ্ঞার দ্বারা শরীরে সমারুহ হইয়া” এই ক্রতিতে আত্মাকে কর্তা
(আরোহণ ক্রিয়ার) ও প্রজ্ঞাকে করণ বলিয়া স্পষ্টই বুঝা যাইতেছে, চৈতন্য
গুণের দ্বারাই আত্মার শরীরব্যাপিতা। “বিজ্ঞানের অর্থাৎ চৈতন্য গুণের দ্বারা

* চৈতন্যগুণেনৈবাস্তানোদেহব্যাপ্তিরিত্যত্র প্রতিপাদ্যতীতি স্বত্রতাপ্যর্থম্।—ক্রতিও ঐ
তথ্য দেখাইয়াছেন অর্থাৎ চৈতন্যগুণের দ্বারা আত্মার দেহব্যাপিতা দেখাইয়াছেন।

† আত্মপ্রজ্ঞয়োঃ কর্তৃকরণভাবেনোপদেশাৎ ক্রতিবিত্ত্ব স্বত্রার্থঃ।—আত্মা ও প্রজ্ঞা
পৃথগুপে উপাদিষ্ট হওয়ায় চৈতন্যগুণে আত্মার সর্বদেহব্যাপি নির্বাচিত হইতেছে।

কর্তুঃ শারীরাৎ পৃথগ্বিজ্ঞানস্থাপদেশ এতমেবাভিপ্রায়মুপো-
দ্বলয়তি । তস্মাদগুরায়েত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ ॥ ২৮ ॥

তদগুণসারত্বাৎ তদ্ব্যপদেশঃ প্রাপ্তবৎ ॥ ২৯ ॥*

তুশব্দঃ পক্ষং ব্যাবৰ্ত্তয়তি । নৈতদস্ত্যগুরায়েতি, উৎপত্ত্য-
শ্রবণাৎ । পরস্মৈব তু ব্রহ্মণঃ প্রবেশশ্রবণাৎ তাদাত্ম্যোপ-
দেশোচ্চ পরমেব ব্রহ্ম জীব ইত্যুক্তম্ । পরমেব চেদব্রহ্ম জীব-
স্তর্হি যাবৎ পরং ব্রহ্ম তাবানেব জীবো ভবিতুমর্হতি । পরস্ত
চ ব্রহ্মণো বিভূতমান্নাতং, তস্মাদ্বিভুক্তজীবঃ । তথা চ ‘স বা
এষ মহানজ আত্মা যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু’ ইত্যেব-
ঞ্জাতীয়কা জীববিষয়া বিভূত্ববাদাঃ শ্রোতাঃ স্মার্তাশ্চ সমর্থিতা
ভবন্তি । ন চাণোজ্জীবস্ত সাকলশরীরগতা বেদনোপপদ্যতে ।
ত্বক্‌সম্বন্ধাৎ স্মাদিতি চেৎ । ন । পদকণ্টকতোদনেহপি সকল-

“কণ্টকতোদনেহপি”তি । মহদন্নয়োঃ সংযোগেহন্নমবরুণন্ধি ন মহান্তম্ ।

ইন্দ্রিয়গণের বিজ্ঞান অর্থাৎ জ্ঞানশক্তিগ্রহণপূর্বক সৃষ্ট হন ।” এই যে পৃথগুপ-
দেশ (কর্তৃরূপ জীব হইতে বিজ্ঞানের ভিন্নতা কথন), এ উপদেশও চৈতন্য-
গুণের দ্বারা আত্মার দেহন্যাপিতা অভিপ্রায়ের পোষক । অতএব, আত্মা
অণু । স্বত্রকার এই পর্য্যন্ত প্রাপ্ত হইয়া বলিতেছেন—

স্বত্রস্থ তু-শব্দ পূর্বপক্ষ নিষেধক । অর্থাৎ আত্মা অণু, এ পক্ষ গ্রাহ্য নহে ।
কারণ, উৎপত্তির অশ্রবণ, ব্রহ্মের প্রবেশ ও জীবব্রহ্মের তাদাত্ম্যোপদেশ, এই
সকলের দ্বারা পরব্রহ্মেরই জীবভাব প্রাপ্তি জানা গিয়াছে । যদি পরব্রহ্মই জীব,
তবে, ব্রহ্মের পরিমাণই জীবের পরিমাণ, এই নির্ণয়ই যুক্তিযুক্ত । প্রতিতে শুনা
যায়, পরব্রহ্ম বিভূ সূতরাং জীবও বিভূ । [তথাচ...ভবন্তি] ঐরূপ হইলেই
“এই আত্মা মহান্ ও জন্মরহিত ।” “মিনি এই সকল প্রাণের (ইন্দ্রিয়ের) মধ্যে
বিজ্ঞানময়” ইত্যাদি ইত্যাদি শ্রোত ও আত্মনিত্যতার উপদেশ এবং আত্মা
সর্বগত ইত্যাদি ইত্যাদি স্মার্ত জীববিষয়ক বিভূত্ব কথন, সমস্তই সঙ্গতার্থ
হইতে পারে । [ন চাণো...ভবন্তে] জীব অণু, এ পক্ষে সর্বশরীরনিষ্ঠ বেদ-

* তুঃ পক্ষব্যাবর্ত্তকঃ । অগুরায়েতি পক্ষো ন সাধীয়’নিতার্থঃ । তস্যা বুদ্ধেতু পা ইচ্ছাদয়ঃ
দায় প্রধানঃ বস্যান্বনঃ সংসারিষে সত্ত্ববতি স তদগুণসারত্বস্য ভাবন্তব্যং তস্মাৎ তদ্ব্যপদেশঃ

শরীরগতৈব বেদনা প্রসজ্যেত । ত্বক্-কণ্টকয়োহি সংযোগঃ
কুৎস্রায়াং হৃদি বর্ততে, ত্বক্ কুৎস্রশরীরব্যাপিনীতি পাদতল
এব তু কণ্টকভূমাং বেদনাং প্রতিলভন্তে । ন চাণোগুণব্যাপ্তি-
রূপপদ্যতে গুণস্ত গুণিদেহত্বাৎ । গুণত্বমেব হি গুণিনমনা-

ন জাতু ঘটকরকাদিসংযোগা নভসো নভো বায়ু বতেহপি ত্বান্নানৈব ঘটকরকা-
দীন । ইতরথা যত্র নভস্তত্র সর্বত্র ঘটকরকাভ্যপলন্ত ইতি তেহপি নভঃপরি-
মাণাঃ প্রসজ্যেয়মিতি । ন চাণোগুণবস্ত সকলশরীরগতা বেদনোপপদ্যতে ।
যদ্যপ্যন্তঃকরণমণু তথাপি তস্ত ত্বচা সম্বন্ধস্বাভ্যুচ্চ সমস্তশরীরব্যাপিত্বাদেক-
দেশেহ্যপাদিষ্টতা স্বগতিষ্ঠিতৈবেতি শরীরব্যাপী জীবঃ শক্লোতি সর্বাক্ষীগণঃ
শৈতন্যমুচ্যতে ত্বগিস্মিয়ৈণ গজ্জায়াং নিমগ্নঃ । অগুস্ত জীবো যত্রাস্তি তস্মিন্নেব
শরীরপ্রদেশে তদন্ততবেন সর্বাক্ষীগম্ । তত্রাসর্বাক্ষীগত্বাৎ । কণ্টকতোদনস্ত তু
প্রাদেশিকতয়া ন সর্বাক্ষীগোপলক্ষিত্বিতি বৈষম্যম্ । “গুণত্বমেব হী”তি । ইদমেব
হি গুণানাং গুণত্বং যদব্রব্যদেশত্বম্ । অত এব হি হেমন্তে বিষক্তাবয়বাপ্যব্রব্য-
গতেহতিসাক্ষে নীতস্পর্শেহ্নুভূয়মানেহ্যপ্যন্তত্বং রূপং নোপলভাতে যথা তথা
মৃগমদাদীনাম্ গন্ধবাহবিশ্রকীর্ণস্থাবয়বানামতিসাক্ষে গন্ধেহ্নুভূয়মানে রূপ-
স্পর্শো নানুভূয়েতে । তৎ কস্ত হেতোঃ । অনুভূতত্বাত্তয়োগকন্ত চোদুতত্বাদিতি ।
ন চ দ্রব্যস্ত প্রকর্যপ্রসঙ্গঃ । দ্রব্যাস্ত্রব্যবসনপূরণাৎ । অত এব কালপরিবাস-
বশাদস্ত হতগন্ধিতোপলভ্যতে । অপি চ চৈতন্যং নাম ন গুণো জীবস্ত গুণিনঃ

নানুভব হওয়া উপপন্ন হয় না । যদি বল, তাহা ত্বক্-সম্বন্ধাধীন ঘটে, তাহা
বলিতে পার না । বলিলে পদে কণ্টকবেদ হইলে শরীরব্যাপী বেদনার অনুভব
প্রসক্ত হইবেক । কেন না, ত্বক্-কণ্টকসংযোগ কুৎস্র ত্বচ্যাপী এবং ত্বক্-ও
সর্বশরীরব্যাপিনী । পদে কণ্টকবেদ হইলে পদেই বেদনানুভব হইয়া থাকে
সর্বশরীরে নহে । [নচাণোগুণ-প্রসঙ্গাৎ] বাহ্য অণু, তাহার আবার গুণের
দ্বারা ব্যাপ্তি কি ? অণুর গুণব্যাপ্তি উপপন্ন হয় না । গুণ গুণীতেই থাকে অর্থাৎ
গুণীর আশ্রয়েই থাকে । গুণীর আশ্রয়ে বা গুণীতে না থাকিলে গুণের
গুণত্বই থাকে না । পূর্বে যে প্রভার কথা বলা হইয়াছে, তাহাও দ্রব্যান্তর

অণুভবেন্নেবঃ । প্রাক্তবদ্বিতী—যথা প্রাক্তস্য পরমাত্মনঃ সত্ত্বগোপাসনেষ পাণ্ডিত্যসারস্বা
দনীয়স্বাদিব্যাপদেশস্তথেষ্টে বৃত্তপদানামর্থঃ ।—আত্মা অণু নহেন, কিন্তু মহান্ । তিনি-যে
ক্রটিতে অণু বলিয়া কথিত হইয়াছেন, সে কখন বুদ্ধাদি-উপাধি-অনুসারে । পরমাত্মা যেমন
সত্ত্বগোপালনার জন্য সূক্ষ্মাদপি সূক্ষ্ম আখ্যায় অভিহিত হন, তেমনি, জীবাশ্রিত বুদ্ধিগুণ-
আখ্যান্য পরিচ্ছিন্ন ও সংসারী বলিয়া কথিত হন ।

শ্রিত্য গুণস্য হীয়েত । প্রদীপপ্রভায়াশ্চ দ্রব্যান্তরঙ্গং ব্যাখ্যা-
তম্ । গন্ধোহপি গুণত্বাভ্যুপগমাৎ সাশ্রয় এব সঙ্করিতুমর্হতি,
অন্যথা গুণত্বহানিপ্রসঙ্গাৎ । তথা চোক্তং ভগবতা দ্বৈপায়নেন
‘উপলভ্যাপ্তং চেদগন্ধং কেচিৎক্রয়ুরনৈপুণাঃ । পৃথিব্যামেব তং
বিদ্যাদপোবায়ুঞ্চ সংশ্রিত’মিতি । যদি চ চৈতন্যং জীবন্ত সমস্ত-
শরীরং ব্যাপ্তুয়ান্নাণুজ্জীবঃ স্যাৎ । চৈতন্যমেব হস্ত স্বরূপমগ্নে-
রিবোক্ষ্যপ্রকাশো, নাত্র গুণগুণবিভাগো বিদ্যত ইতি ।
শরীরপরিমাণত্বঞ্চ প্রত্যাখ্যাতং, পারিশেষ্যাভিভূজ্জীবঃ । কথং
তদ্ব্যপ-
দে-
শ-
ইত্যত আহ—তদগুণসারত্বাত্তু তদ্ব্যপ-

কিত্ত্ব স্বভাবঃ । ন চ স্বভাবস্ত ব্যাপিষে ভাবস্ত্যব্যাপিষে তদ্ব্যপ্রচ্যুতেরিত্যাহ—
“যদি চ চৈতন্যমি”তি । তদেবং ঐতিহ্যতীতিহাসপুর্বাণসিদ্ধে জীবস্ত্যাবিকারি-
তয়া পরমাশ্রয়ে তথা ঐতিহ্যাদিতঃ পরমমহত্বে চ বা নামাণুত্বশ্চ তত্ত্বাত্তদন্তরুদেহেন
বুদ্ধিগুণসারতয়া ব্যাখ্যেয়া ইত্যাহ—“তদগুণসারত্বাদি”তি । তদ্ব্যপচেষ্টে—

অর্থাৎ অন্য দ্রব্য । গন্ধ গুণ বলিয়া আশ্রয়ের সহিত সঙ্করিত হয়, ইহা
অস্বীকার করিলে গন্ধের গুণত্বনাশ প্রসঙ্গ হইবেক । অর্থাৎ তাহাকে
গুণ বলিতে পারিবে না । [তথা...মিতি] ভগবান্ কৃষ্ণদ্বৈপায়নও ঐরূপ
বলিয়াছেন । যথা—“জলে গন্ধ অমুভব করিয়া যদিও কোন অনিপুণ (অন-
ভিজ্ঞ) জলের গন্ধবস্তা থাকা ব্যক্ত করে, তথাপি, সে গন্ধ পৃথিবীরই
জানিবে । পৃথিবীর গন্ধই জলকে ও বায়ুকে আশ্রয় করে ।” [যদি...জীবঃ]
চৈতন্য সমস্ত শরীর ব্যাপ্ত হয়, এ কথাতেও বুঝা যায়, জীব অণু নহে । কারণ,
চৈতন্যই জীবের স্বরূপ । যেমন উষ্ণতা ও প্রকাশ অগ্নির স্বরূপ, তেমনি,
চৈতন্যও জীবের স্বরূপ । সেই জন্ত চৈতন্যে ও জীবে গুণগুণবিভাগ নাই ।
অর্থাৎ চৈতন্যের গুণত্ব অসিদ্ধ । আত্মার শরীরপরিমাণতা প্রত্যাখ্যান করা
হইরাছে । অণু-পরিমাণের ও মধ্যম-পরিমাণের নিষেধ হওয়াতে অবশেষ-
বশতঃ জীবের মহৎপরিমাণতাই স্থির হয় । সেই জন্যই বলি, জীব বিভূ ।
[কথং...ব্যাপদেশঃ] ঐতিহ্যে যে তিনি অণু প্রভৃতি শব্দে উল্লিখিত হন,
তৎপ্রতি হেতু আছে । “তদগুণসারত্বাৎ তদ্ব্যপদেশঃ” ইচ্ছা, ঘেষ, স্পর্শ,
দ্রুৎ, এ সকল তাহার অর্থাৎ বুদ্ধির গুণ (ধর্ম) । ঐ সকল গুণই প্রাধান্য-
রূপে আত্মার সংসারভাবে কারণ । সেই জন্তই আত্মা তদগুণসার অর্থাৎ

দেশ ইতি। তস্যা বুদ্ধেণ গান্ধদগুণা ইচ্ছা স্বেষঃ স্বেষঃ দুঃখ-
মিত্যেবমাদয়স্তদগুণাঃ সারঃ প্রধানং যস্যাত্মনঃ সংসারিত্তে
সম্ভবতি স তদগুণসারস্তস্য ভাবস্তদগুণসারত্বম্। ন হি বুদ্ধেণ-
গৈর্বিনা কেবলস্যাাত্মনঃ সংসারিত্তমস্তি। বুদ্ধ্যুপাধিধৰ্ম্মাধ্যাস-
নিমিত্তং হি কর্তৃত্বভোক্তৃত্বাদিলক্ষণং সংসারিত্তমকর্তৃত্বভোক্তৃ-
শাসংসারিণো নিত্যমুক্তস্য সত আত্মনঃ। তস্যাৎ তদগুণ-
সারত্বানু ক্রিপরিমাণেনাহস্য পরিমাণব্যপদেশঃ। তদুৎক্রা-
ন্ত্যাদিভিচ্চাত্মোৎক্রান্ত্যাদিব্যপদেশো ন সত্যঃ। তথা চ,—

“বালাগ্রশতভাগস্য শতধা কল্পিতস্য তু।

ভাগো জীবঃ স বিজ্ঞেয়ঃ স চানন্ত্যায় কল্পতে” ॥

ইত্যগ্ৰত্বং জীবশ্চোক্ত্য। তস্মৈব পুনরানন্ত্যয়াহ। তচ্চৈব-
মেব সমঞ্জসং স্যাৎ যদ্যোপচারিকমগ্ৰত্বং জীবস্য ভবেৎ পার-

“তস্যা বুদ্ধেরি”তি। আত্মনা স্বসম্বন্ধিতা বুদ্ধেকপস্থাপিতত্বাৎ তদা পরামর্শঃ। ন
হি শুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবস্যাাত্মনস্তত্ত্বং সংসারিতিরনুভূয়তে, অপি তু যোহয়ং মিথ্যা-
জ্ঞানদেবাদাত্মবক্তঃ স এব প্রত্যাশ্রমমুভবগোচরঃ। ন চ ব্রহ্মস্বভাবস্য জীবাত্মনঃ

বুদ্ধিগুণ প্রধান। যেহেতু বুদ্ধিগুণ প্রধান, সেই হেতু তিনি বুদ্ধিগুণ অঙ্গসারে
ব্যপদিষ্ট অর্থাৎ উল্লিখিত হন। বুদ্ধির যোগ ব্যতীত কেবল (অসহায়)
আত্মার সংসারিত্ব নাই। উপাধিভূত বুদ্ধির ইচ্ছাদিগুণে অধ্যস্ত হন, তাই
তাঁহার কর্তৃত্বভোক্তৃত্বাদিরূপ সংসার হয়। অসংসারী কেবল ও নিত্যমুক্ত
আত্মার আবার সংসার! অতএব, বুদ্ধিগুণ অঙ্গসারেই তাঁহার সেই সেই পরি-
মাণের ব্যপদেশ শাস্ত্রমধ্যে অভিহিত আছে। [তদুৎক্রান্ত্য। বাত্মনা] উৎ-
ক্রান্তি (শরীর হইতে নির্গত হওয়া) ও লোকান্তর গমন, সমস্তই বুদ্ধির উৎ-
ক্রান্ত্যাদি ঘটিত। বিভূ আত্মার স্বতঃ উৎক্রান্ত্যাদি নাই কিন্তু বুদ্ধির উৎক্রান্ত্যাদি
তাঁহাতে আরোপিত হয়। এ সম্বন্ধে শাস্ত্র যাহা বলেন, তাহা বলিতেছি।
“শতধা বিভক্ত কেশাগ্রকে পুনঃ শতধা বিভক্ত করিলে তাহার এক ভাগে যে
পরিমাণ লক্ষ হয়, জীব সেই পরিমাণ, ইহা জানিবে। সেই জীব অনন্ত অর্থাৎ
অসীম।” দেখ, এই শাস্ত্র জীবকে অণু বলিয়া পুনর্বার তাহাকে অনন্ত বলি-
য়াছেন। [তচ্চৈবমেব... দ্রষ্টব্যম্] উহা সঙ্গত হইতে পারে, যদি অণু ও প-

মার্থিকঞ্চানন্ত্যম্। ন হ্যভয়ং মুখ্যমবকল্পেত। ন চানন্ত্য-
মৌপচারিকমিতি শক্যং বিজ্ঞাতুং সর্বৌপনিষৎসু ব্রহ্মাত্ম-
ভাবস্য প্রতিপিপাদয়িষিতত্বাৎ। তথৈতরশ্মিন্নপ্যুপ্যানে ‘বুদ্ধে-
শুণেনাত্মশুণেন চৈব আরাগ্রমাত্রো হবরোহপি দৃষ্টঃ’ ইতি
বুদ্ধিশুণসম্বন্ধেনৈব আরাগ্রমাত্রতাং শাস্তি ন স্যেনৈবাত্মনা। ‘এষো-
হগুরাত্মা চেতসা বেদিতব্যঃ’ ইত্যত্রোহপি ন জীবাত্মাণুপরি-
মাণত্বং শিষ্যতে পরশ্চৈবাত্মনশ্চক্ষুরাদ্যনবগাহ্যত্বেন জ্ঞানপ্রসা-
দাবগম্যত্বেন চ প্রকৃতত্বাৎ জীবাত্মাহপি চ মুখ্যাণুপরিমাণত্বানু-
পপত্তেঃ। তস্মাদ্ভুক্ত্যনিত্যভিপ্রায়মিদমগৃহবচনমুপাধ্যভিপ্রায়ং
বা দ্রষ্টব্যম্। তথা প্রজ্ঞয়া শরীরং সমারুহ্যেত্যেবপ্রজ্ঞাতীয়কে-

কূটস্থনিত্যস্ত স্বত ইচ্ছাদেহাত্মন্যসম্ভব ইতি বুদ্ধিশুণানাং তেষাং তদভেদা-
ধ্যাসেন তদ্ব্যবহায়াস উদশরাবাস্যস্তস্তেব চন্দ্রমসৌবিষ্মস্ত তৌয়কম্পে কম্প-
বত্বাধ্যাস ইতুপপাদিতমধ্যাসভাসো। তথা চ বুদ্ধ্যাহ্যপাধিকৃতমস্ত জীবত্বমিতি

চারিক ও আনন্ত্য পারমার্থিক হয়। অণুত্ব ও আনন্ত্য, দুইটাকেই মুখ্য
বলিতে পার না। যদি এমন বল যে, আনন্ত্যই ঔপচারিক; গমক বা বোধক
প্রমাণ না থাকায় তাহা বলিতে সমর্থ নহ। প্রত্যুত দেখা যায়, ব্রহ্মাত্মভাব
প্রতিপাদন (বোধন) করাই সমুদায় উপনিষদের অভিপ্রেত। অন্য শ্রুতিও
উন্মাদ-নিদর্শনে বুদ্ধিশুণ-সম্পর্কে আত্মার আরাগ্র মাত্রতা উপদেশ করিয়া-
ছেন। যথা—“বুদ্ধিশুণের দ্বারা ও আত্মশুণের দ্বারা অবর অর্থাৎ জীব আরাগ্র-
প্রমাণে দৃষ্ট হন।” * “এই অণু আত্মা চিত্তের দ্বারা জ্ঞেয়” এ শ্রুতিতেও
জীবের অণুত্ব উপদিষ্ট হয় নাই। কেননা, পরমাত্মা চক্ষুরাদির অগোচর, তিনি
কেবল জ্ঞানপ্রসাদ-(নির্ণালজ্ঞানের)-গম্য, এইরূপ প্রকরণে উহা পঠিত হই-
য়াছে। অপিচ জীবের মুখ্য অণুত্ব উপপন্নই হয় না। তাহাতে বুঝিতে হইবে,
অণুত্ব কখন উপাধি-অভিপ্রায়ে অথবা জ্ঞেয়ত্ব-অভিপ্রায়ে। (জ্ঞেয় পদার্থ
কেও লোকে স্বপ্ন বলে)। [তথা...স্মাতাম্] তথা “প্রজ্ঞার দ্বারা শরীরাক্রুত

* অভিপ্রায় এই যে, জীব নিজে অনুন্ত, কিন্তু বিবিধ বুদ্ধিশুণ তাহাতে অধ্যাত্ত হয়, সেই
অধ্যাত্তশুণ সকল আত্মশুণ বা আত্মার বলিয়া ভ্রম হয়, সেই ভ্রান্তির দ্বারা জীব অবর অর্থাৎ
অপকৃষ্ট প্রমাণ বলিয়া গণ্য হন। অপকৃষ্ট প্রমাণের বিবরণ আরাগ্র-প্রমাণ। আরা=প্রত্যোব
দণ্ডের অগ্রভাগস্থ লৌহ কণ্টক। তাহার অগ্রভাগ আরাগ্র নামে খ্যাত।

স্বপি ভেদোপদেশেষু বুদ্ধৌবোপাধিভূতয়া জীবঃ শরীরং সমা-
 রুহ্যেত্বেং যোজয়িতব্যম্ । ব্যপদেশমাত্রা বা শিলাপুত্রকস্ত
 শরীরমিত্যাদিবৎ । ন হ্যত্র গুণগুণিবিভাগো বিদ্যত ইত্যুক্তম্ ।
 হৃদয়ায়তনত্ববচনমপি বুদ্ধেরেব তদায়তনত্বাৎ । তথোৎক্রান্ত্যা-
 দীনামপ্যুপাধ্যায়ত্বতাং দর্শয়তি ‘কস্মিন্নহমুৎক্রান্ত উৎক্রান্তো
 ভবম্যমি কস্মিন্ বা প্রতিষ্ঠিতে প্রতিষ্ঠাস্থামি ইতি স প্রাণম-
 সৃজত’ ইতি । উৎক্রান্ত্যভাবে হি গত্যাগত্যোরপ্যভাবো বিজ্ঞা-
 যতে । ন হনপসৃপ্তস্ত দেহাদাত্যাগতী স্মাতাম্ । এবমুপাধি-
 গুণসারস্বাজীবস্থাণুত্বাদিব্যপদেশঃ প্রাজ্ঞবৎ । যথা প্রাজ্ঞস্ত
 পরমাত্মনঃ সগুণেষুপাসনেমুপাধিগুণসারস্বাদনীয়স্বাদিব্যপ-
 দেশোহংগীয়ান্ ত্রীহেক্ষা যবাদ্বা মনোময়ঃ প্রাণশরীরঃ সর্বগন্ধঃ

বুদ্ধেরন্তঃকরণস্থাণুতয়া সৌহৃদ্যাব্যপদেশভাগ্ভবতি নভ ইব করকোপহিতঃ

হইয়া” ইত্যাদিস্থলেও জীব স্বীয় উপাধিভূত বুদ্ধির দ্বারা শরীরাকৃৎ, এইরূপ
 ব্যাখ্যা করিবে। (বুদ্ধি শরীরাকৃৎ; কাষেই তদুপহিত আত্মা শরীরাকৃৎ ।)
 অথবা উহা ব্যপদেশ অর্থাৎ কথা মাত্র। যেমন শিলাপুত্রের শরীর। (শিলা-
 পুত্র = লোড়। লোড়ার পৃথক শরীর নাই)। আত্মায় গুণগুণিবিভাগ নাই,
 তাহা প্রতিপাদন করা হইয়াছে। হৃদয়ায়তন অর্থাৎ তিনি হৃদয়ে আছেন, এ
 কথাও বুদ্ধি-নিমিত্তক। কেননা তাহা বুদ্ধিরই আয়তন (স্থান)। উৎক্রান্তি
 প্রভৃতিও উপাধির অধীন। শাস্ত্র তাহাও দেখাইয়াছেন। যথা—“কে উৎ-
 ক্রান্ত হইলে আমি উৎক্রান্ত হইব? কাহার অবস্থানে আমার অবস্থান হইবে?
 ইহা চিন্তা করিয়া তিনি প্রাণ সৃষ্টি করিলেন।” ইত্যাদি। (উৎক্রান্তি =
 শরীর হইতে নির্গত হওয়া। প্রাণই নির্গত হয়, আত্মাতে তাহার উপচার
 হয়।) উৎক্রান্তির অভাবে স্মৃত্যং গমনাগমনের অভাব জানা যায়। দেহ
 হইতে অপসৃপ্ত না হইলে অর্থাৎ বিনা নির্গমনে কি গমন কি আগমন, কিছুই
 হয় না। [এব...স্বত্বঃ] ঐরূপ ঐরূপ উপাধিগুণপ্রাধানতা বিষয়ে প্রাজ্ঞের
 ন্যায় জীবেরও অণুত্বাদি ব্যপদেশ সাধু বলিয়া গণ্য হয়। প্রাজ্ঞ পরমাত্মা,
 উপাসনার্থ তাঁহাকে যেমন উপাধিগুণপ্রাধান্যে নির্দেশ করা যায়, যথা—
 “অণু হইতেও অণু,” “খালু অপেক্ষা, যব অপেক্ষা স্বল্প”- “মনোময়, প্রাণ-
 শরীর, দীপ্তিরূপ (দীপ্তি = প্রকাশ)”, “সর্বগন্ধ, সর্বরস, সত্যকাম, সত্য-

সর্ব্বরসঃ সত্যকামঃ সত্যসঙ্কল্প ইত্যেবম্প্রকারস্তবৎ । শ্রাদে-
তৎ । যদি বুদ্ধিগুণসারস্বাদান্ননঃ সংসারিত্বং কল্লোত ততো
বুদ্ধ্যাত্মনোৰ্ভিন্নয়োঃ সংযোগাবসানমবশ্যং ভাবীত্যতো বুদ্ধি-
বিযোগে সত্যাত্মনো বিভক্তশ্রুতানলক্ষ্যত্বাদসত্ত্বমসংসারিত্বং বা
প্রসজ্যেতেত্যত উত্তরং পঠতি ॥ ২৯ ॥

যাবদাত্মভাবিত্বাচ্চ ন দোষস্তদ্বর্ণনাং ॥ ৩০ ॥*

নেয়মনস্তরনির্দিষ্টদোষপ্রাপ্তিরাশঙ্কনীয়। কস্মাৎ । যাব-
দাত্মভাবিত্বাৎ বুদ্ধিসংযোগস্য । যাবদয়মাত্মা সংসারী ভবতি
যাবদস্য সম্যগদর্শনেন সংসারিত্বং ন নিবর্ততে তাবদস্য বুদ্ধ্য
সংযোগো ন শাম্যতি । যাবদেব চায়ং বুদ্ধ্যুপাধিসম্বন্ধস্তাব-
দেবাস্য জীবস্য জীবত্বং সংসারিত্বঞ্চ । পরমার্থতস্ত ন জীবো

করকপরিমাণম্ । তথা চোৎক্রান্তাদীনামুপপত্তিরিতি । নিগদব্যাখ্যাতমিতরং ।
প্রায়ণেহসত্ত্বমসংসারিত্বং বা ততশ্চ কৃতবিপ্রাণাশাক্রুতাভাগমপ্রদঞ্চ ।

যাবৎ সংসার্য্যাত্মভাবিত্বাদিত্যর্থঃ । সমানঃ সন্নিতি বুদ্ধ্যা সমানস্তদগুণসার-
সঙ্কল্প” ইত্যাদি, জীবের অগুহ ব্যপদেশও তদ্রূপ জানিবে । [শ্রাদে-
তৎ...পঠতি] এক্ষণে এই আপত্তি হইতে পারে যে, যদি বুদ্ধিসংযোগ বশতঃই
আত্মার সংসারিত্ব ঘটনা হইয়া থাকে, তাহা হইলে, বুদ্ধি ও আত্মা এই দুই
বিভিন্ন পদার্থের সংযোগ-বিনাশ অবশ্যস্তাবী অর্থাৎ “সংযোগা বিপ্রযোগান্তাঃ”
এতন্নিয়মানুসারে অবশ্যই কোনও না কোনও সময়ে বুদ্ধ্যাত্মসংযোগের অব-
সান হইবেক, বুদ্ধি-বিযোগ হইলেই নিরবলম্বতাতা নিবন্ধন আত্মার অসম্ভাব বা
অসংসারিত্ব ঘটিবে । এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তর সূত্র এই—

ঐ আপত্তি অর্থাৎ উপরোক্ত দোষের আশঙ্কা হইতে পারে না । কারণ
এই যে, বুদ্ধিসংযোগ যাবদাত্মভাবী অর্থাৎ সংসারী থাকা পর্য্যন্ত । আত্মা

* স্ববুদ্ধিসংযোগস্তেতি পুরণীয়ম্ । যাবদয়মাত্মা সংসারী তাবদন্ত বুদ্ধ্যা সংযোগাবিদ্যত ইতি
নানস্তরোক্তদোষঃ । হেতুমাহ তদ্বিত্তি । তদ্বর্ণনাং শাস্ত্রে বুদ্ধিসংযোগন্ত যাবদাত্মভাবিত্ব
দর্শনাৎ । শাস্ত্রেণ তথা দর্শিতমিত্যর্থঃ ।—যতকাল আত্মা সংসারী থাকিবেন, ততকালই বুদ্ধি-
সংযোগ থাকিবেক, নিবৃত্ত হইবেক না । শাস্ত্রও বুদ্ধিসংযোগের যাবদাত্মভাবিত্ব অর্থাৎ আত্মার
সংসারিত্বের সমস্বায়িত্ব দেখাইয়াছেন । সূত্ররাজ উপরোক্ত দোষ স্থান প্রাপ্ত হয় না । তাৎপর্য্য
এই যে, আপনা আপনি আত্মার বুদ্ধিসংযোগ তাগ হয় না ।

নাম বুদ্ধ্যুপাধিপরিকল্পিতস্বরূপব্যতিরেকেণাস্তি । ন হি নিত্য-
যুক্তস্বরূপাৎ সর্বজ্ঞাদীশ্বরাদন্যশ্চেতনধাতুর্দ্বিতীয়ো বেদান্তার্থ-
নিরূপণায়মুপলভ্যতে ‘নান্যোহতোহস্তি দ্রষ্টা শ্রোতা মস্তা
বিজ্ঞাতা’ ‘নান্যদতোহস্তি দ্রষ্টৃ মস্তৃ বিজ্ঞাতৃ’ ‘তত্ত্বমসি’ ‘অহং
ব্রহ্মাস্মি’ ইত্যাদিশ্রুতিশতেভ্যঃ । কথং পুনরবগম্যতে
যাবদাত্মভাবী বুদ্ধিসংযোগ ইতি তদদর্শনাদিত্যাহ । তথা হি
শাস্ত্রং দর্শয়তি ‘যোহয়ং বিজ্ঞানময়ঃ প্রাণেষু হৃদান্তর্জ্যোতিঃ
পুরুষঃ স সমানঃ সন্নুভৌ লোকাবনুসঞ্চরতি ধ্যায়তীব লেলা-
য়তীব’ ইত্যাদি । তত্র বিজ্ঞানময় ইতি বুদ্ধিময় ইত্যেতদুক্তং
ভবতি । প্রদেশান্তরে ‘বিজ্ঞানময়ো মনোময়ঃ প্রাণময়শ্চক্ষুর্ময়ঃ
শ্রোত্রময়ঃ’ ইতি বিজ্ঞানস্য মন আদিভিঃ সহ পাঠাৎ বুদ্ধিময়-
ত্বঞ্চ তদগুণসারত্বমেবাভিপ্রেয়তে, যথা লোকে স্ত্রীময়ো দেব-
দত্ত ইতি স্ত্রীরাগাদিপ্রধানোহভিধীয়তে তদ্বৎ । স সমানঃ
সন্নুভৌ লোকাবনুসঞ্চরতি, ইতি চ লোকান্তরগমনেহপ্যবি-

যতকাল সংসারী থাকিবেন ততকাল তাঁহার বুদ্ধির সহিত যোগ (বুদ্ধিতাদা-
ন্যাপন্ন হওয়া) ও সংসারিৎ অনিবৃত্ত থাকিবেক । যতকাল বুদ্ধি-উপাধির
সহিত তাঁহার সম্পর্ক—ততকালই তাঁহার জীবদ্ভব ও সংসারিত্ব । পরমার্থ
অর্থাৎ অকল্পিতভাব অনুসন্ধান করিতে গেলে পাওয়া যায়, জীব বুদ্ধি-
পরিকল্পিত ব্যতীত অন্য কিছু নহে । [ন হি...শ্রুতিশতেভ্যঃ] নিত্যযুক্ত
ও সর্বজ্ঞ ঈশ্বর ব্যতীত অন্য কোন পৃথক্ চেতন বেদান্তার্থনিরূপণমধ্যে দৃষ্ট
হয় না অর্থাৎ পাওয়া যায় না বা নাই । এ সম্বন্ধে “তিনি ব্যতীত অন্য দ্রষ্টা,
শ্রোতা, মস্তা ও বিজ্ঞাতা নাই ।” “তাহাই তুমি ।” “ব্রহ্মই আমি” ইত্যাদি
ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণ আছে । [কথং...দিত্যাহ] অহংভাব থাকা পর্য্যন্ত
বুদ্ধিসংযোগ থাকে, এ তথ্য কিসে জানা যায় ? স্বত্রকার এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তরার্থ
বলিয়াছেন, তদদর্শনাৎ । [তথা হি...চলতীবেতি] শাস্ত্র তাহা দেখাইয়াছেন ।
যথা—“এই যে পুরুষ, ইনি হৃদয়ে অন্তর্জ্যোতিঃ এবং প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানময়,
ইনি বুদ্ধিকাম্যলাভ করিয়া ইহলোক পরলোক সঞ্চরণ করেন, এবং যেন ধ্যান
করেন, যেন ক্রীড়া করেন ।” ইত্যাদি । এই শ্রুতিতে বিজ্ঞানময় শব্দে বুদ্ধিময়
বা বুদ্ধিতাদান্যাপন্ন হওয়ার কথা বলা হইয়াছে । অন্য শ্রুতিতেও বিজ্ঞানময়,

যোগং বুদ্ধ্যাদেদর্শয়তি। কেন সমানস্ত্যেব বুদ্ধ্যা ইতি গম্যতে
সমিধানাচ্চ। তচ্চ দর্শয়তি ‘ধ্যায়তীব লেলায়তীব’ ইতি।
এতদ্ব্যুৎপত্তং ভবতি—নায়ং স্বতো ধ্যায়তি নাপি চলতি ধ্যায়ন্ত্য্যং
বুদ্ধৌ ধ্যায়তীব চলন্ত্য্যং চলতীবেতি। অপি চ মিথ্যাজ্ঞান-
পুরঃসরোহয়মাত্মনো বুদ্ধ্যুপাধিসম্বন্ধঃ। ন চ মিথ্যাজ্ঞানস্থ
সম্যগ্জ্ঞানাদন্যত্র নিবৃত্তিরস্তীত্যতো যাবৎ ব্রহ্মাত্মতানববোধ-
স্তাবদয়ং বুদ্ধ্যাদ্যুপাধিসম্বন্ধো ন শাম্যতি। দর্শয়তি চ ‘বেদাহ-
মেতং পুরুষং মহান্তমাদিত্যবর্ণং তমসঃ পরস্তাৎ। তমেব

ত্বাদিতি। “অপি চ মিথ্যা জ্ঞানে”তি। ন কেবলং যাবৎ সংসার্যায়তাবিত্তমা-
গমত উপপত্তিতশ্চেত্যর্থঃ। “আদিত্যবর্ণ”মিতি। প্রকাশরূপমিত্যর্থঃ। “তমসঃ”
ইতি। অবিদ্যায়া ইত্যর্থঃ। তমেব বিদিত্বা সাক্ষাৎকৃত্য মৃত্যুমবিদ্যামতো-

মনোময়, প্রাণময়, চক্ষুর্ময় ও শ্রোত্রময় সংজ্ঞায় সংজ্ঞিত হইয়াছেন। মনঃ-
প্রভৃতির সহিত বিজ্ঞানের পাঠ থাকায় তাহার বুদ্ধিময়ত্ব অর্থই অভিপ্রেত
এবং বুদ্ধিময়ত্ব শব্দের অর্থও বুদ্ধিপ্রাধান্যবিশিষ্ট। যেমন অমুক স্ত্রীময়, এই
লৌকিক প্রয়োগের অর্থ স্ত্রীবিষয়ক অধিক আনুরক্তি অথবা স্ত্রীবশ্বতা, সেই-
রূপ, বিজ্ঞানময় শব্দের অর্থও বুদ্ধিবশ্বতা। “তিনি সমান হইয়া ইহ-পর-লোক
গমনাগমন করেন” এ শ্রুতিও লোকান্তরগমন কালে বুদ্ধাদির সহিত অবি-
চ্ছেদ দেখাইয়াছেন। বুদ্ধির সমান অর্থাৎ যেমন বুদ্ধি তেমনি হইয়া, এ অর্থ
সমিধান বলে (নিকটে বুদ্ধিশব্দ থাকায়) লক্ষ্য হয়। “যেন ধ্যান করেন,
যেন চলিত হন” এই অংশ ঐ অভিপ্রায়ে দ্যোতক। উহাতেই বলা হইয়াছে,
আত্মা স্বয়ং ধ্যান করেন না, গমনাগমনও করেন না, বুদ্ধিই ধ্যান করে,
চিন্তা করে, গমনাগমন করে, আত্মা বুদ্ধিময় হইয়া থাকায় তাহা আত্মাতে
উপচরিত হয়। সেই জনাই শ্রুতি ‘ধ্যান করেন’ না বলিয়া ‘যেন ধ্যান করেন’
বলিয়াছেন। [অপিচ...ইতি] আরও দেখ, আত্মার বুদ্ধিসম্বন্ধ মিথ্যা-জ্ঞান-
মূলক। সূত্রের সম্যক্জ্ঞান ব্যতীত মিথ্যাজ্ঞান উৎপত্তি হয় না। কাষেই, যে
পর্যন্ত ব্রহ্মাত্মতাবোধ উদিত না হয় সে পর্যন্ত বুদ্ধিসম্বন্ধও নিবৃত্ত হয় না।
এ রহস্য শ্রুতিও বলিয়াছেন। যথা—“আমি এই স্বপ্রকাশ অজ্ঞানান্ধষ্ট মহান্
পুরুষকে জানিয়াছি, সাক্ষাৎ করিয়াছি। জীব ইহাকে জানিয়া মৃত্যু অতিক্রম
করে। তাঁহার জ্ঞান অর্থাৎ তাঁহাকে জানা ভিন্ন মোক্ষের অন্য উপায় নাই।”

বিদিত্বাতিমুহ্যমেতি নান্যঃ পস্থা বিদ্যাতেহয়নার' ইতি । ননু
স্বপ্তিপ্তিপ্রলয়গোন' শকাতে বুদ্ধিসম্বন্ধ আত্মনোহভ্যুপগমস্তং
'সতা সোম্য তদা সম্পন্নো ভবতি স্বমপীতো ভবতি' ইতি
বচনাৎ কৃতমবিকারপ্রলয়াভ্যুপগমাচ্চ তৎ কথং যাবদাত্মভা-
বিত্বং বুদ্ধিসম্বন্ধস্তেত্যত্রোচ্যতে ॥ ৩০ ॥

পুংস্ত্বাদিবতস্ত সতোহভিব্যক্তিযোগাৎ ॥ ৩১ ॥*

যথা লোকে পুংস্ত্বাদীনি বীজাঙ্গনা বিদ্যমানান্তেব বাল্যা-
দিষ্মনুপলভ্যমানানি অবিদ্যমানবদভিপ্রেয়মাণানি যৌবনাদি-
ষাবির্ভবন্তি, নাবিদ্যমানান্যুৎপদ্যন্তে যঙাদীনামপি তদুৎ-
পত্তিপ্রসঙ্গাৎ, এবময়মপি বুদ্ধিসম্বন্ধঃ শক্ত্যাঙ্গনা বিদ্যমান

ভীতি যোজন। অনুষয়বীজং পূর্বপক্ষী প্রকটয়তি—“ননু স্বপ্তিপ্তিপ্রলয়গো”-
রিতি। “সতা” পরমাঙ্গনা। অনুষয়বীজপরিহারঃ। অত্রোচ্যতে—

নিগদব্যাত্মাতমস্ত ভাষাম্ ।

স্থূলস্থক্ষাঙ্গনা বুদ্ধের্যাবদাত্মভাবিত্বমন্তীত্যাহ—পুংস্ত্বেতি । পুংস্ত্বং রেতা,
আদিপদেন শ্বশ্বাদিগ্রহঃ, অস্ত বুদ্ধিসম্বন্ধস্তেত্যর্থঃ । স্বাপে বীজাঙ্গনা সতো

[ননু...চ্যতে] যদি কেহ বলেন, স্বপ্তিতে ও প্রলয়ে আত্মার বুদ্ধি যোগ
থাকে না, থাকা স্বীকার করিতেও পার না, কেননা, “সে সময়ে সম্পন্ন
হয়” এইরূপ প্রতিবাক্য আছে এবং প্রলয়কালেও নিরবশেষ প্রলয় স্বীকৃত
আছে। যদি স্বপ্তিতে ও প্রলয়ে বুদ্ধিসংযোগ না থাকিল, তবে, বুদ্ধিসম্বন্ধের
গাবদাত্মভাবিত্ব কিরূপে সম্ভব হয়? স্বত্রকার এক্ষণে এই প্রশ্নের প্রত্যুত্তর
বলিতেছেন—

লোকদৃষ্টান্ত দেখ, বাল্যকালে পুরুষহ (পুংচিহ্ন শুক্র ও শ্বশ্রু প্রভৃতি)
বীজভাবে থাকে বলিয়া উপলব্ধ হয় না। যেন নাই বলিয়াই প্রতীত হয়। পরে
যৌবন আসিলে তাহা ব্যক্ত হয়। বীজরূপে না থাকিলে তাহা উৎপন্ন হইত
না। থাকে না বলিয়াই যণ্ডের (নপুংসকের) ঐ সকল জন্মে না। এই যেমন

* পুংস্ত্বাদিষ্টান্তেন অস্ত বুদ্ধিসম্বন্ধস্ত স্বাপে বীজাঙ্গনা সতোবিদ্যমানস্য প্রবোধেহভিব্যক্তি-
রিত্যতো যাবদাত্মভাবিত্বমিতি যোজন। পুংস্ত্বং রেতাঃ । আদিপদেন শ্বশ্বাদিগ্রহঃ ।—যেমন
বাল্যকালে পুংস্ত্বং সকল বীজভাবে থাকে, ব্যক্ত থাকে না, যৌবনে তাহা ব্যক্ত হয়, তেমনি
স্বপ্তিকালে ও প্রলয়কালে বুদ্ধিপাদিসম্বন্ধ অশকট বা শূন্য বীজরূপে থাকে, জাগ্রৎকালে ও
স্থিত্যকালে তাহা প্রাকট্য প্রাপ্ত হয়।

এব স্মৃপ্তিপ্রলয়য়োঃ পুনঃ প্রবোধপ্রসবয়োরাবির্ভবতি । এবং
হেতদযুজ্যতে । ন হ্যাকস্মিকী কশ্চিচ্চুৎপত্তিঃ সম্ভবতি, অতি-
প্রসঙ্গাৎ । দর্শয়তি চ স্মৃপ্তাদুত্থানমবিদ্যাশ্লকবীজসম্ভাব-
কারিতং—‘সতি সম্পদ্য ন বিদুঃ সতি সম্পদ্যামহ ইতি ত ইহ
ব্যাঘ্রো বা সিংহো বা’ ইত্যাদিনা । তস্মাৎ সিদ্ধমেতদ্যাবদাশ্ল-
ভাবী বুদ্ধ্যাদ্যুপাধিসম্বন্ধ ইতি ॥ ৩১ ॥

নিত্যোপলক্ষ্যমুপলক্ষ্যপ্রসঙ্গোহন্যতরনিয়মো-
বাহন্যথা ॥ ৩২ ॥*

তচ্ছাত্মন উপাধিভূতমন্তঃ করণং মনো বুদ্ধির্বিজ্ঞানং
চিত্তমিতি চানেকথা তত্র তত্রাভিলপ্যতে । কচিচ্চ বৃত্তিবি-

বুদ্ধ্যাদেঃ প্রবোধেভিঃ ক্রিয়িত্যত্র শ্রুতিমাহ—দর্শয়তীতি । ন বিদুরিত্যবিদ্যা-
শ্লকবীজসম্ভাবোক্তিঃ । তে ব্যাঘ্রাদয়ঃ পুনরাবির্ভবন্তি, ইত্যভিব্যক্তিনির্দেশঃ ।
ইতি রত্নপ্রভা ।

শ্রাদেতদ্ । অন্তঃকরণেহপি সতি তত্ত্ব নিত্যসম্মিধানাং কস্মাৎনিত্যোপ-
লক্ষ্যমুপলক্ষী ন প্রসজ্যতে । অথাদৃষ্টবিপাককাদাচিংকদ্যাং সামর্থ্যপ্রতিবন্ধা-

দৃষ্টান্ত, তেমনি, বুদ্ধিসম্বন্ধেও স্মৃপ্তিতে ও প্রলয়ে শক্তিরূপে থাকে, জাগ্রতে ও
স্মৃপ্তিতে তাহা আবির্ভূত হয় । এইরূপ সিদ্ধান্তই যুক্তিসিদ্ধ, আকস্মিক উৎপত্তি
নিত্যন্ত অসম্ভব । আকস্মিক উৎপত্তি মানিতে গেলে অতিপ্রসঙ্গ দোষ
আইসে । [দর্শয়তি...ইতি] অবিদ্যাবীজ (অজ্ঞান) থাকে বলিয়াই পুনরুত্থান
হয়, এ তত্ত্ব শ্রুতিও দেখাইয়াছেন । যথা—“ব্রহ্মে সম্পন্ন হইয়াও জানে না
যে, ব্রহ্ম সম্পন্ন হইয়াছি ।” “ব্যাঘ্র বা সিংহ, যে যেরূপ থাকে সে পুনঃ সেই-
রূপ হয় ।” ইত্যাদি । এই সকল প্রমাণে আত্মায় বুদ্ধিসংযোগ থাকা পর্য্যন্ত
উপাধিসম্বন্ধ থাকা সিদ্ধ হয় ।

আত্মার উপাধি অন্তঃকরণ । তাহা মন, বুদ্ধি, বিজ্ঞান, চিত্ত, এই চারি
নামে অভিহিত । কোন কোন স্থলে বৃত্তিবিভাগ অনুসারে মনঃপ্রভৃতি সংজ্ঞা

* অন্যথা অন্তঃকরণসম্ভাবানুপগমে নিত্যোপলক্ষ্যমুপলক্ষ্যপ্রসঙ্গঃ । পঞ্চেন্দ্রিয়াণাং পঞ্চ-
বিষয়সম্বন্ধে সতি নিত্যং যুগপৎ পঞ্চোপলক্ষ্যঃ হ্যঃ । মনোহিতিরিক্তসামগ্র্যাঃ সম্বাৎ যদি সত্য-
মপি সামগ্র্যামুপলক্ষ্যভাবস্তর্হি সর্বৈবামুপলক্ষ্যপ্রসঙ্গঃ । অতঃ কাদাচিংকোপলক্ষ্যনিয়ামকং
মন এবেষ্টবানিতি ভাবঃ । বা অথবা, অন্যতরনিয়মঃ—আত্মন, ইলিয়ন্ত বা শক্তিপ্রতিবন্ধা-

ভাগেন সংশয়াদিবৃত্তিকং মন ইত্যাচ্যতে, নিশ্চয়াদিবৃত্তিকং
বুদ্ধিরিতি । তচ্চৈবমন্তঃকরণমবশ্যমন্তীত্যভ্যুপগম্যম্ ।
অনুথা হনভ্যুপগম্যমানে তস্মিন্নিত্যোপলক্ষ্যনুপলক্ষিপ্ৰসঙ্গঃ
স্মৃতাঃ । আত্মেন্দ্রিয়বিষয়াণামুপলক্ষিসাধনানাং সম্বন্ধানে সতি
নিত্যমেবোপলক্ষিঃ প্রসজ্যেত । অথ সত্যপি হেতুসমবধানে
ফলাভাবস্ততোহপি নিত্যমেবানুপলক্ষিঃ প্রসজ্যেত । ন চৈবং
দৃশ্যতে । অথ বাহ্যতরস্তাত্মন ইন্দ্রিয়স্ত বা শক্তিপ্রতিবন্ধো-
হভ্যুপগম্যম্ । ন চাত্মনঃ শক্তিপ্রতিবন্ধঃ সম্ভবতি, অবিক্রিয়-

প্রতিবন্ধাত্ম্যমন্তঃকরণস্ত নারং প্রসঙ্গঃ । তাবসত্যোবাস্তঃকরণ আত্মনোবেজ্জি-
য়াণাং বাস্তাং তৎ কিমন্তর্গতুনাহন্তঃকরণেনেতি চোদয়তি ।—“অথ বাহ্যতর-
স্তাত্মন” ইতি । অথ বেতি সিদ্ধাস্তং বিবর্তয়তি । সিদ্ধান্তী ক্রতে—“ন চাত্মন”
ইতি । অবধানং ধবনুবৃত্তা শুদ্ধা বা । ন চৈতে আত্মনো ধর্মো তস্তাহবি-
ক্রিয়ত্বাৎ । ন চেজ্জিয়াণামেকৈকেজ্জিয়ব্যতিরেকেহপ্যাকাদীনং দর্শনাৎ । ন চ

দেওয়া হয় । সংশয়াদিবৃত্তিক মন, নিশ্চয়াদিবৃত্তিক বুদ্ধি, গর্ষবৃত্তিক অহঙ্কার,
(অহঙ্কার বিজ্ঞান) স্মৃতিপ্রধানবৃত্তিক চিন্তা । এতাদৃশ অন্তঃকরণ আছে, ইহা
অবশ্য স্বীকার্য্য । অনুথা অর্থাৎ অন্তঃকরণ সম্ভাব স্বীকার না করিলে, নিত্য
উপলক্ষির পক্ষান্তরে নিত্য অনুপলক্ষির প্রসক্তি হইবে । উপলক্ষির সাধন
(উপকরণ) আত্মা, ইন্দ্রিয় ও বিষয়, এ সকলের সম্বন্ধান সর্বদাই আছে,
সুতরাং সর্বদাই বস্তুপলক্ষি হইতে পারে । কারণ কূট সম্বন্ধিত থাকিলেও
যদি ফল (কার্য্য) না হয়, তবে, সর্বদাই অনুপলক্ষি ঘটতে পারে অর্থাৎ
কোনও কালে বস্তুজ্ঞান হইতে পারে না । কিন্তু তাহা (নিত্য উপলক্ষি অথবা
নিত্য অনুপলক্ষি) দেখা যায় না । কাণেই উপলক্ষির বা বস্তু-অনুভবের নিয়-
মক মনোনা মক পদার্থ স্বীকার করিতে হইবেই হইবে । [অথবা...ইতি চ]
যদি মন বা অন্তঃকরণ-দ্রব্য না মান, কেবল আত্মা ও ইন্দ্রিয় আছে বল, তাহা
হইলে, কখন উপলক্ষি হয় কখন বা হয় না, এই দৃষ্ট ঘটনা রক্ষার্থ হয়
আত্মার না হয় ইন্দ্রিয়ের শক্তিপ্রতিবন্ধ মানিতে হইবে । কিন্তু আত্মার শক্তি-
প্রতিবন্ধ অসম্ভব ; কেননা তিনি নির্লক্ষ্যকার । তাঁহার বিকার হয় না ।

হভ্যুপগম্যম্ স্মৃতাঃ । সোহপি ন ন্যায্যঃ ।—বুদ্ধি বীজভাবে থাকে, ইহা স্বীকার করিলে সর্বদা
সর্বজ্ঞান ও সর্বদা সর্বজ্ঞানাত্ম্য স্বীকার করিতে হইবে । অথবা একের শক্তিভুক্ত মানিতে
হইবে । কিন্তু উভয়ই অন্যায্য । (ভাষ্যানুবাদ দেখ) ।

হ্যাৎ । নাপীন্দ্রিয়শ্চ । ন হি তস্মৈ পূর্বোত্তরয়োঃ ক্রণয়োঃ প্রতি-
বন্ধশক্তিকশ্চ ততোহকস্মাচ্ছক্তিঃ প্রতিবধোত । তস্মাৎ যস্তাব-
ধানানবধানাভ্যামুপলক্ষ্যুপলক্ষী ভবতন্তুগমনঃ । তথা চ
শ্রুতিঃ, অন্তঃকমনা অভূবং নাদর্শমন্তঃকমনা অভূবং নাশ্রোষম্'
ইতি 'মনসা হেব পশ্যতি মনসা শৃণোতি' ইতি চ । কামা-
দয়শ্চাস্মৈ বৃত্তয় ইতি দর্শয়তি—'কামঃ সঙ্কল্পো বিচিকিৎসা
শ্রদ্ধাশ্রদ্ধা ধৃতিরধৃতিহ্রীর্ধীর্ভীরিত্যেতৎ সর্বং মন এব' ইতি ।
তস্মাৎ যুক্তমেতত্তদগুণসারস্বাদ্ব্যপদেশ ইতি ॥ ৩২ ॥

কর্তা শাস্ত্রার্থবত্ত্বাৎ ॥ ৩৩ ॥*

তদগুণসারস্বাদধিকারেণৈবাপরোহপি জীবধর্মঃ প্রপঞ্চ্যতে ।

তে আস্তরহেনানুভূয়মানে বাহ্যে সম্ভবতঃ । তস্মাদতি তদাস্তরং কিমপি বস্তু
চৈতে তদন্তঃকরণম্ । তদিদমুক্তং—“যস্তাবধানে”তি । অত্রৈবার্থে শ্রুতিং
দর্শয়তি—“তথা চে”তি ।

নহু তদগুণসারস্বাদিত্যেনৈব জীবস্ত কর্তৃত্বং ভোক্তৃত্বঞ্চ লক্ষ্যমেবেতি
তদ্ব্যুৎপাদনমনর্থকমিত্যত আহ—“তদগুণসারস্বাদধিকারেণে”তি । তন্ত্বেবৈষ
ইন্দ্রিয়ের শক্তিস্তত্ত্বং সম্ভবে না । কারণ, যে ইন্দ্রিয়কে পূর্বরূপে ও পররূপে
অপ্রতিবন্ধশক্তি দেখা যায়, সহসা তাহার শক্তিস্তত্ত্ব হওয়া অসম্ভব । সুতরাং
বাহ্যের অবধান ও অনবধান (যোগ ও অযোগ—সম্বন্ধ ও অসম্বন্ধ) জন্ত উপ-
লব্ধি ও অনুপলব্ধি ঘটনা হয়, সেই পদার্থই মন বা অন্তঃকরণ । এ কথা শ্রুতিও
বলিয়াছেন যথা—“মন অস্ত্রাসক্ত ছিল, তাই দেখি নাই । অস্ত্রমনক ছিলাম,
তাই শুনিতে পাই নাই । মনের দ্বারা দেখে, মনের দ্বারাই শুনে । ইত্যাদি ।”
[কামাদয়...ইতি] কাম, সঙ্কল্প, বিকল্প ও শ্রদ্ধা প্রভৃতি সমস্তই মনের বৃত্তি
(বিকার বা অবস্থাবিশেষ) ইহাও শ্রুতিকর্তৃক দর্শিত হইয়াছে । বিচারের
নিষ্কর্ষ এই যে, বুদ্ধিগুণ-প্রাধান্য দৃষ্টে আত্মার অগুণাদিব্যাপদেশ, এই সিদ্ধান্তই
সৎ বা সঙ্গত ।

তদগুণসার অধিকারে অর্থাৎ জীব বুদ্ধিধর্মবিশিষ্ট, এতৎকথন উপলক্ষে
জীবের অস্ত্র ধর্মও কথিত হইয়াছে । যথা—জীব কর্তা । হেতু এই যে, জীবের

* বুদ্ধিসংমিষ্টোজীবঃ কর্তা । কস্মাৎ । শাস্ত্রার্থবত্ত্বাৎ । জীবস্ত কর্তৃত্বে বিধিনিষেধশাস্ত্রবর্ধ-
বৎ অনাথা তদ্বৈববর্ণ্যমিতি ।—বুদ্ধি অচেতন, তাহার বোধ নাই, সুতরাং জীবই কর্তা, জীবই
করে । জীবের কর্তৃত্ব থাকায় শাস্ত্রের শাস্ত্রা বা প্রামাণ্য অক্ষত আছে ।

কর্তা চায়ং জীবঃ স্ম্যৎ । কস্ম্যৎ । শাস্ত্রার্থবদ্ধাৎ । এবঞ্চ যজ্ঞেত
জুহুয়াৎ দদ্যাদিত্যেবস্বিধং বিধিশাস্ত্রমর্থবদ্বতি । অন্যথা
তদনর্থকং স্ম্যৎ । তন্নি কর্তুঃ সতঃ কর্তব্যবিশেষমুপদিশতি । ন
চাসতি কর্তৃত্বে তদুপপদ্যতে । তথৈদমপি শাস্ত্রমর্থবদ্বতি—
'এষ হি দ্রষ্টা শ্রোতা মন্তা বোদ্ধা কর্তা বিজ্ঞানাত্মা পুরুষঃ'
ইতি ॥ ৩৩ ॥

বিহারোপদেশাৎ ॥ ৩৪ ॥*

ইতচ্চ জীবস্য কর্তৃত্বং যজ্জীবপ্রক্রিয়ায়াং সন্ধ্যো স্থানে

প্রপঞ্চো যে পশুস্ত্যাত্মা ভোক্ত্রৈব ন কর্তেতি তন্নিরাকরণার্থঃ । শাস্ত্রকলং
প্রয়োক্তরি তল্লক্ষণাদিত্যাহ স্ব ভগবান্ জৈমিনিঃ । প্রয়োক্তর্গামৃতাভি কর্ত-
রীতি যাবৎ । শাস্ত্রকলং স্বর্গাদি । কৃতঃ । প্রয়োক্তৃকলসাধনতালক্ষণদ্বাং শাস্ত্রশ্রু-
তিধেঃ । কর্ত্রপেক্ষিতোপায়তা হি বিধিঃ । বুদ্ধিশ্চেৎ কর্ত্রা ভোক্তা চাত্মা
ততো যজ্ঞাপেক্ষিতোপায়োভোক্তুর্ন তত্ত্ব কর্তৃত্বং যজ্ঞ কর্তৃত্বং ন চ তজ্ঞাপেক্ষি-
তোপায় ইতি কিং কেন সঙ্গতমিতি শাস্ত্রস্তানর্থকত্বমবিদ্যমানাভিধেয়ত্বং তথা
চাপ্রয়োজনত্বং স্ম্যৎ । যথা চ তদগুণসারতয়াশ্রা বস্তু সদপি ভোক্তৃত্বং
সাধ্যবহারিকমেব কর্তৃত্বমপি সাধ্যবহারিকং ন তু ভাবিকম্ । অবিদ্যাবদ্বিষয়
ত্বঞ্চ শাস্ত্রশ্রোপপাদিতমধ্যাসভাষ্য ইতি সর্বমবদাতম্ ।

বিহারঃ সঞ্চারণঃ ক্রিয়া, তত্র স্বাতন্ত্র্যং নাকর্তুঃ সম্ভবতি । তস্মাদপি কর্তা
জীবঃ ।

কর্তৃত্ব পক্ষেই বিধি নিষেধ শাস্ত্রের সার্থকতা থাকে । জীব কর্তা, জীবই করে,
এইরূপ হইলে যাগ করিবেক, হোম করিবেক, দান করিবেক, ইত্যাদি
শাস্ত্রের অর্থ থাকে, অন্যথা সে সকল নিরর্থক হয় । জীবের কর্তৃত্ব আছে
বলিয়াই শাস্ত্র তাহাকে তাহার কর্তব্য উপদেশ করে এবং কর্তৃত্ব না থাকিলে
অর্থাৎ জীব অকর্তা হইলে অবশ্যই ঐ সকল শাস্ত্র অনুপপন্ন বা নিরর্থক
হইবে । অপিচ জীবের কর্তৃত্ব পক্ষে “ইনি দ্রষ্টা, শ্রোতা, মন্তা, বোদ্ধা, কর্তা,
বিজ্ঞানময় ও পুরুষ” এ শাস্ত্রেরও অর্থ থাকে ।

জীব-কর্তৃত্বে অগ্রহেতু এই যে, ঐতি জীবপ্রকরণের সন্ধ্যস্থানে (স্বপ্ন-

* বিহারোপদেশাৎ স্বাপ্নসঞ্চরণোপদেশাৎ জীবস্যেব কর্তৃত্বমিতি শেষঃ ।—জীব স্বপ্নে বিহার
করেন, সঞ্চরণ করেন, এ হেতুতেও জীবের কর্তৃত্ব নিরূপিত হয় ।

বিহারমুপদিশতি ‘স জীয়তেহমুতো যত্র কামম্’ ইতি ‘স্বৈ
শরীরে যথাকামং পরিবর্ততে’ ইতি চ ॥ ৩৪ ॥

উপাদানাৎ ॥ ৩৫ ॥*

ইতশ্চাস্ত কৰ্ত্ত্বং যজ্জীবপ্রক্রিয়ায়ামেব করণানামুপা-
দানং সঙ্কীৰ্ত্তয়তি ‘তদেবাং প্রাণানাং বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়’
ইতি ‘প্রাণান্ গৃহীত্বা’ ইতি চ ॥ ৩৫ ॥

ব্যপদেশাচ্চ ক্রিয়ায়াং ন চেন্নির্দেশবিপর্যায়ঃ ৩৬†

ইতশ্চ জীবস্য কৰ্ত্ত্বং যদস্য লৌকিকীষু বৈদিকীষু চ ক্রি-
য়াসু কৰ্ত্ত্বং ব্যপদিশতি শাস্ত্রং ‘বিজ্ঞানং যজ্ঞং তনুতে কৰ্ম্মাণি
তনুতেহপি চ’ ইতি । নমু বিজ্ঞানশব্দো বুদ্ধৌ সমধিগতঃ কথ-

তদেতেবাং প্রাণানামিচ্ছিয়াণাং বিজ্ঞানেন বুদ্ধ্যা বিজ্ঞানং গ্রহণশক্তিমান্দা-
গোপাদানং তুপাদানে স্বাতন্ত্র্যং নাকৰ্ত্ত্বং সম্ভবতি ।

স্থানে) জীবের বিহার বর্ণন করিয়াছেন । যথা—“সেই অমৃত আত্মা যথা ইচ্ছা
তথা গমন করেন ।” “শরীরে যথেষ্ট পরিবর্তিত হন ।” ইত্যাদি ।

জীব কৰ্ত্তা, এ বিষয়ে হেতুস্তর এই যে, শ্রুতি জীবপ্রকরণে জীবকৰ্ত্ত্বক
ইন্দ্রিয়গণের গ্রহণ বর্ণন করিয়াছেন । যথা—“তিনি প্রাণের মধ্যে বিজ্ঞানের
অর্থাৎ বুদ্ধির দ্বারা জ্ঞানশক্তিযুক্ত ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করিয়া শয়ন করেন ।”
“ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করিয়া পরিবর্তিত হন ।”

জীব কৰ্ত্তা, এতৎপ্রতি অন্যাহেতু এই যে, শাস্ত্র লৌকিক বৈদিক কার্যে
জীবেরই কৰ্ত্ত্বত্ব বলিয়াছেন । যথা—“বিজ্ঞানই যজ্ঞ করে ও লৌকিক কার্য
করে ।” যদি বল, বিজ্ঞান-শব্দে জীব নহে, বুদ্ধি, তবে কিরূপে জীবের
কৰ্ত্ত্বত্ব বলা হইল ? ইহার প্রত্যুত্তর, নিদর্শিতস্থলে বিজ্ঞান বুদ্ধি নহে । জীব

* করণানাং (ইচ্ছিয়াণাং) উপাদানাৎ গ্রহণাদপি জীবঃ কৰ্ত্তা নানা ইত্যর্থঃ ।—যেহেতু জীব
ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করেন, ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করতঃ সুপ্ত হন, সেই হেতু জীবই কৰ্ত্তা ।

† বিজ্ঞানং যজ্ঞং তনুত ইত্যাদিশাস্ত্রে লৌকিকবৈদিকক্রিয়ায়াং জীবকৰ্ত্ত্বত্বস্ত ব্যপদেশাৎ
নির্দেশাৎ জীবএব কৰ্ত্তা । নো চেৎ বিজ্ঞানশব্দেন জীবস্ত নির্দেশঃ স্তাৎ তদা নির্দেশবিপর্যায়োহপি
মাত্য । বিজ্ঞানে নৈতি নিরদেশ্যদিত্যর্থঃ ।—শ্রুতি বিজ্ঞান শব্দিত জীবকেই কৰ্ত্তা বলিয়া নির্দেশ
করিয়াছেন । জীবকে যদি বিজ্ঞানশব্দে না বলিতেন, আর বুদ্ধিকেই বলিতেন, তাহা হইলে
‘বিজ্ঞানঃ’ এইকপ কৰ্ত্ত্বপ্রয়োগ বা কৰ্ত্তাক্রমে উল্লেখ না করিয়া ‘বিজ্ঞানেন’ এইকপ কৰ্ত্ত্বকর-
কের উল্লেখ করিতেন । অতএব, জীবই কৰ্ত্তা ।

মনেন জীবস্য কৰ্তৃত্বং সূচ্যত ইতি । নেতুচ্যতে । জীবস্যৈ-
বৈষ নির্দেশো ন বুদ্ধেঃ । ন চেজ্জীবস্য স্যান্নির্দেশবিপর্যায়ঃ
স্যান্নিজ্ঞানেনেত্যেবং নিরদেক্ষ্যৎ । তথা হনুত্র বুদ্ধিবিবক্ষায়াং
বিজ্ঞানশব্দস্য করণবিভক্তির্নির্দেশোদৃশ্যতে ‘তদেষাং প্রাণানাং
বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানমাদায়’ ইতি । ইহ তু বিজ্ঞানং যজ্ঞং তনুত
ইতি কৰ্ত্তৃসামান্যাদিকরণ্যনির্দেশাদবুদ্ধিব্যতিরিক্তস্যৈবাত্মনঃ
কৰ্তৃত্বং সূচ্যত ইত্যদোষঃ । অত্রাহ যদি বুদ্ধিব্যতিরিক্তো জীবঃ
কৰ্ত্তা স্যাৎ স স্বতন্ত্রঃ সন্ প্রিয়ং হিতঞ্চৈবাত্মনো নিয়মেন
সম্পাদয়েন্ন বিপরীতং, বিপরীতমপি তু সম্পাদয়ন্মূলভ্যতে ।
ন চ স্বতন্ত্রস্যাত্মন ঈদৃশী প্রবৃত্তিরনিয়মেনোপপদ্যত ইত্যত
উত্তরং পঠতি ॥ ৩৬ ॥

অভ্যাস্যমাত্রমেতন্ন সম্যগুপপত্তিঃ । বিজ্ঞানং কৰ্ত্তৃ । “যজ্ঞং তনুত” ইতি ।
সর্বত্র হি বুদ্ধিঃ করণরূপা করণত্বেনৈব ব্যপদিশ্যতে ন কৰ্ত্ত্বয়েন । ইহ তু
কৰ্ত্ত্বয়েন তস্তা ব্যপদেশে বিপর্যায়ঃ স্রাৎ । তস্মাদাশ্রয়ৈব বিজ্ঞানমিতি ব্যপদিষ্টঃ ।
তেন কৰ্ত্তেতি । স্বতন্ত্ররমবতারয়িতুং চোদয়তি—অত্রাহ । “যদী”তি । প্রেক্ষা-
বান্ স্বতন্ত্র ইষ্টমেবাত্মনঃ সম্পাদয়েন্নানিষ্টমনিষ্টসম্পত্তিরপ্যাত্মোপলভ্যতে । তস্মাদ্ধ
স্বতন্ত্রস্তথা চ ন কৰ্ত্তাহিতলক্ষণত্বান্ত্ত্যর্থঃ । অস্ত্রোত্তরম্ ।

অর্থ ই উহার প্রয়োগ, বুদ্ধি অর্থে নহে । জীব অর্থে প্রয়োগ না হইলে
‘বিজ্ঞানং’ কৰ্ত্তৃ প্রয়োগ হইত না, ‘বিজ্ঞানেন’ এইরূপ প্রয়োগই হই-
[তথা...দোষঃ] অন্য ক্রটিতেও দেখা যায়, করণ(তৃতীয়)বিভক্তিযুক্ত
করিয়া বুদ্ধি অর্থে বিজ্ঞান-শব্দের প্রয়োগ করা হইয়াছে । যথা—“এই সকল
প্রাণের অর্থাৎ ইন্দ্রিয়ের মধ্যে ইনি বিজ্ঞানের দ্বারা (বুদ্ধির দ্বারা) জ্ঞানশক্তি-
মৎ ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণপূর্বক সৃষ্ট হন ।” নিদর্শিতস্থলে “বিজ্ঞানং” এই কৰ্ত্তৃ-
সামান্যের নির্দেশ থাকায় বুদ্ধিব্যতিরিক্ত আত্মারই কৰ্তৃত্ব প্রতীত হয়,
সুতরাং ঐ প্রয়োগ দোষাবহ নহে । [অত্রাহ...পঠতি] এই স্থলে কেহ কেহ
আপত্তি করিবেন যে, বুদ্ধিব্যতিরিক্ত আত্মা যদি কৰ্ত্তা হয়, তাহা হইলে
অবশ্যই তিনি স্বতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন । যে স্বাধীন, সে অবশ্যই নিয়মিতরূপে
আপনার প্রিয় ও হিত নির্বাহ করিবে, বিপরীত করিবে না । কিন্তু বিপরীত
করিতে দেখা যায় । স্বাধীন আত্মার তাদৃশ অনিয়মিত প্রবৃত্তি যুক্তিযুক্ত
নহে । এক্ষণে এই আপত্তির প্রত্যুত্তরার্থ সূত্র বলিতেছেন—

উপলব্ধিবদনিয়মঃ ॥ ৩৭ ॥

যথায়মাত্মোপলব্ধিং প্রতি স্বতন্ত্রোপনিয়মেনৈকমনিষ্ঠ-
কোপলভত এবমনিয়মেনৈবৈকমনিষ্ঠঞ্চ সম্পাদয়িষ্যতি । উপ-
লব্ধাবপ্যস্বাতন্ত্র্যমুপলব্ধিহেতুপাদানোপলব্ধাদিতি চেৎ, ন,
বিষয়প্রকল্পনামাত্রপ্রয়োজনত্বাৎ উপলব্ধিহেতুনাম্ । উপলব্ধৌ
ত্বনত্বাপেক্ষত্বমাত্মনশ্চৈতন্যযোগাৎ । অপি চার্থক্রিয়ামপি
নাত্যন্তমাত্মনঃ স্বাতন্ত্র্যমস্তি দেশকালনিমিত্তবিশেষাপেক্ষত্বাৎ ।
ন চ সহায়াপেক্ষস্য কর্তৃঃ কর্তৃত্বং নিবর্ততে । ভবতি হেদো-

করণাদীনি কারকান্তরাণি কর্তা প্রযুক্তে ন ত্বয়ং কারকান্তরৈঃ প্রযুক্ত্যত
ইত্যেতাবমাত্রমন্ত স্বাতন্ত্র্যং ন তু কার্যং ক্রিয়ায়াং ন কারকান্তরাণ্যাপেক্ষত ইতি ।
দৈদৃশং হি স্বাতন্ত্র্যং নেশ্বরস্তাপ্যত্রভবতোহস্তীত্বাৎসঙ্গসংকথঃ কর্তা স্ম্যৎ । তথা
চায়মদৃষ্টপরিপাকবশাদিষ্টমতিপ্রেক্ষ্যন্তৎসাধনবিভ্রমণানিষ্টোপায়ং ব্যাপারয়ন্ননিষ্টং
প্রাপ্নুয়াদিত্যনিয়মঃ কর্তৃত্বক্ষেতি ন বিরোধো বিষয়প্রকল্পনামাত্রপ্রয়োজনত্বা-
দিতি । নিত্যচৈতন্যস্বভাবস্ত খণ্ডাত্মন ইন্দ্রিয়াদীনি করণানি স্ববিষয়মুপনয়ন্তি,
তেন বিষয়াবচ্ছিন্নমেব চৈতন্যং বৃত্তিরিতি বিজ্ঞানমিতি চাখ্যায়তে তত্র চাস্ত্যাস্তি
স্বাতন্ত্র্যমিত্যর্থঃ ।

আত্মা উপলব্ধির (অমুভবের) প্রতি স্বতন্ত্র অর্থাৎ স্বাধীন হইলেও তিনি
অনিয়মিতরূপে ইষ্টানিষ্ট উপলভ করেন (বুঝেন) । সুতরাং যেমন বুঝেন
তেমনি ইষ্টানিষ্ট অনুষ্ঠান ও সম্পাদন করেন, তাহাতে দোষ হইবে কেন ?
আত্মা উপলব্ধিবিষয়েও অস্বতন্ত্র, কেন-না, তিনি উপলব্ধি-সামগ্রী অপেক্ষা
করেন, এ কথা বলা যাইতে পারে না । কারণ এই যে, মাত্র বিষয়কল্পনা
করাই উপলব্ধিসামগ্রীর প্রয়োজন । চৈতন্যযোগ থাকায় তিনি উপলব্ধি-
বিষয়ে অনপেক্ষ অর্থাৎ অন্য কাহার মুখাপেক্ষী নহেন । অন্য কথা এই যে,
অর্থক্রিয়াতে অর্থাৎ বস্তুব্যবহারে তিনি সম্পূর্ণ স্বাধীন নহেন । তৎপ্রতি
হেতু, সে বিষয়ে দেশকালাদি নিমিত্ত-বিশেষের অপেক্ষা আছে । [ন চ...
বিরুদ্ধাতে] সহায় আবশ্যক হয় বলিয়া কর্তার কর্তৃত্ব লোপ হইবেক, তাহা

* উপলব্ধিবৎ উপলব্ধিরিব । অনিয়মেনোপলভতেহত্যনিয়মেন প্রবর্তত ইত্যদোষঃ ।—
আত্মা অনিয়মিতরূপে ইষ্টানিষ্ট বুঝেন, তাই তিনি অনিয়মিতরূপে আপনার ইষ্টানিষ্ট করেন ।
ইষ্টলাভিতে অনিষ্টও করেন, অনিষ্টরূপে ইষ্টও করেন । যেমন বুঝেন তেমনি করেন, সুতরাং ঐ
আপত্তি অক্ষিপ্যংকর ।

দকাদ্যপেক্ষস্যাপি পক্তুঃ পক্তৃত্বম্ । সহকারিবৈচিত্র্যোচ্চেষ্টা-
নিক্তার্থক্রিয়ায়ামনিয়মেন প্রবৃত্তিরাত্মনো ন বিরুদ্ধ্যতে ॥ ৩৭ ॥

শক্তিবিপর্যয়াৎ ॥ ৩৮ ॥*

ইতশ্চ বিজ্ঞানব্যতিরিক্তো জীবঃ কর্তা ভবিতুমহিতি । যদি
পুনর্বিজ্ঞানশব্দবাচ্য। বুদ্ধিরেব কর্ত্রী স্যাৎ ততঃ শক্তিবিপ-
র্যয়ঃ স্যাৎ । করণশক্তিবুদ্ধৌহীয়েত কর্তৃশক্তিচাপদ্যেত ।
সত্যাক্ষ বুদ্ধেঃ কর্তৃশক্তৌ তস্মাৎ এবাহম্প্রত্যয়বিষয়ত্বমভ্যুপ-
গন্তব্যম্ । অহঙ্কারপূর্ব্বিকায়া এব প্রবৃত্তেঃ সর্ব্বত্র দর্শনাৎ,
অহং গচ্ছাম্যহমাগচ্ছাম্যহং ভুঞ্জেহহং পিবামীতি চ । তস্মাশ্চ
কর্তৃশক্তিযুক্তায়াঃ সর্ব্বার্থকারিণ্যাঃ সর্ব্বার্থকারি করণমন্ত্যৎ
কল্পয়িতব্যম্ । শক্তোহপি হি সন্ কর্তা করণমুপাদায় ক্রিয়াস্ব

পূর্ব্বং কারকভিত্তিবিপর্যয় উক্তঃ সম্প্রতি কারকশক্তিবিপর্যয় ইত্যপুন-
রুক্তম্ । অবিপর্যয়ায় তু করণান্তরকল্পনায়াং নাম্মি বিসম্বাদ ইতি ।

হইবে না । জল, বহ্নি, কাষ্ঠ, এ সকল সহকারী সত্ত্বোপাচকের পাককর্তৃত্ব
অক্ষত থাকে । অতএব, সহকারীর বৈচিত্র্যে আত্মার অনিয়মিতকরণে ইষ্টা-
নিষ্ট কার্যো প্রবৃত্তি হওয়া কদাপি বিরুদ্ধ নহে ।

অন্ত কারণেও জীবকে কর্তা বলা উচিত । সে কারণ এই—যদি বিজ্ঞান
শব্দ-বোধ্য বুদ্ধি কর্তা হয়, তাহা হইলে শক্তিবৈপর্য্যতা মানিতে হয় । তাহা
বুদ্ধির করণশক্তির হানি ও কর্ত্রীশক্তির প্রাপ্তি স্বীকার করিতে হয় । বুদ্ধির
কর্তৃশক্তি মানিলে তাহাকে অহংজ্ঞানের গম্য বলা হইবে । যে কোন প্রবৃত্তি—
সমস্তই অহংপূর্ব্বিক। আমি যাইতেছি, আসিতেছি, ভোগ করিতেছি,
ভোজন ও পান করিতেছি, এ সমস্তই অহং অর্থাৎ আমি-উল্লেখে সম্পন্ন হয় ।
অতএব, সর্ব্বকার্য্যকারিণী কর্তৃশক্তিমতী বুদ্ধির একটা সর্ব্বকার্য্য-করণকর্ম করণ
(যদ্বারা সেই সেই কার্য্যান্বিত হয় তাহা) কল্পনা করা আবশ্যিক । কারণ,
প্রত্যেক সমর্থ কর্তাকে করণ (ক্রিয়া-নিষ্পাদক পদার্থান্তর) গ্রহণ পূর্ব্বক

* বুদ্ধেঃ কর্তৃত্বে করণশক্তিবিপর্য্যতা কর্তৃশক্তি; সা সাদ্যদিত হৃত্রাক্ষরার্থঃ ।—জীবই কর্তা
হইবার যোগ্য ; বুদ্ধি নহে । বুদ্ধিকে কর্তা বলিলে তাহার করণশক্তির লোপ ও কর্তৃশক্তি-
থাকার আপত্তি হইবে । তাহা অন্যথা ।

প্রবর্তমানো দৃশ্যতে । ততশ্চ সঞ্জ্ঞামাত্রে বিসম্বাদঃ স্মাৎ
ন বস্তুভেদঃ কশ্চিৎ, করণব্যতিরিক্তস্য কর্তৃত্বাভ্যুপগমাৎ ॥৩৮॥

সমাধ্যভাবাচ্চ ॥ ৩৯ ॥*

যোহপ্যয়মৌপনিষদাত্মপ্রতিপত্তিপ্রয়োজনঃ সমাধিরূপ-
দিক্টৌ বেদান্তেষু ‘আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো
নিদিধ্যাসিতব্যঃ সোহশ্বেক্যব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ, ওমিত্যেবং
ধ্যায়থ আত্মানম্, ইত্যেবং লক্ষণঃ সোহপ্যসত্যাত্মনঃ কর্তৃত্বে
নোপপদ্যতে । তস্মাদপ্যস্য কর্তৃত্বসিদ্ধিঃ ॥ ৩৯ ॥

যথা চ তন্ধোভয়থা- ৪০ ॥†

সমাধিরিতি সংযমমূলক্ষ্যতি । ধারণাধ্যানসমাধয়ো হি সংযমপদবেদ-
নীয়াঃ । যথাহঃ—দ্রব্যমেকত্র সংযম ইতি । অত্র শ্রোতব্যো মন্তব্য ইতি ধার-
ণোপদেশঃ । নিদিধ্যাসিতব্য ইতি ধ্যানোপদেশঃ । দ্রষ্টব্য ইতি সমাধিরূপ-
দেশঃ । যথাহঃ—তদেব ধ্যানমর্থমাত্রনির্ভাসং স্বরূপশূন্যমিব সমাধিরিতি ।
সোহয়মিহ কর্তৃত্বা সমাধাবুপদিষ্টমান আত্মনঃ কর্তৃত্বমবৈতীতি হুত্রার্থঃ ।

কার্যসম্পাদনে প্রবৃত্ত হইতে দেখা যায় । যদি তাহাই হয় ত কেবল নামেই
বিরোধ, বস্তুগত বিরোধ নাই । যে কর্তা, সে করণ হইতে পৃথক্, অতিরিক্ত,
ইহা অবশ্যস্বীকার্য ।

বেদান্তে যে আত্মজ্ঞান-ফলক সমাধির উপদেশ আছে, “আত্মা দ্রষ্টব্য,
শ্রোতব্য, মন্তব্য ও নিদিধ্যাসিতব্য” অর্থাৎ শ্রবণ মনন ও নিদিধ্যাসন (সমাধি)
দ্বারা আত্মসাক্ষাৎকার করা কর্তব্য এবং “আত্মাই অবেষণীয়, আত্মাই বিচার
দ্বারা বিজ্ঞেয়” “ও এই অক্ষরে আত্মাধ্যান কর” ইত্যাদি, এ উপদেশ আত্মার
কর্তৃত্ব ব্যতীত সম্ভব হয় না । অতএব, জ্ঞান-সাধন বিধিসমূহের সার্থক্যের
নিমিত্ত আত্মাকেই কর্তা বলা উচিত ।

* অসত্যাত্মনঃ কর্তৃত্বে সমাধিশাস্ত্রমনর্থকং ভবতি ততশ্চ তৎসার্থক্যাত্মনঃ কর্তৃত্বং বাচ্য-
মেবেতি ভাবঃ—শাস্ত্র যে আত্মতত্ত্বজ্ঞানের উদ্দেশে সমাধির (যোগ-শাস্ত্রোক্ত সংযমের) উপ-
দেশ করিয়াছেন, আত্মার কর্তৃত্ব না থাকিলে তাহাও থাকিবেক না অর্থাৎ সে বিধান বিফল
হইবেক । কিন্তু তাহা (সে বিধানের বৈফল্য স্বীকার) অজ্ঞায্য ।

† যথা তন্মা (ছুতার) বাসাদিকরণহন্তঃ কর্তা দ্বংখী ভবতি, স এব বিনুস্তবাস্যাদিঃ স্বহো
নিবৃত্ত্যপারঃ স্বখী ভবতি, তথাত্মাপি স্বপজাগরিতয়োঃ কর্তা দ্বংখী ভবত্যথ হৃৎপ্রাবর্ত্তা স্বখী

এবং তাবচ্ছাস্ত্রার্থবদ্ধাদিভিহেতুভিঃ কৰ্ত্তৃত্বং শারীরস্য প্রদর্শিতং তৎ পুনঃ স্বাভাবিকং বা স্যাচ্ছপাধিনিমিত্তং বেতি চিন্ত্যতে । তত্র তৈরেব শাস্ত্রার্থবদ্ধাদিভিহেতুভিঃ স্বাভাবিকং কৰ্ত্তৃত্বমপবাদহেতুতাবাদিত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ । ন স্বাভাবিকং কৰ্ত্তৃত্বমাত্মনঃ সম্ভবত্যনিশ্চোক্ষপ্রসঙ্গাৎ । কৰ্ত্তৃত্ব-স্বভাবে হ্যাত্মনো ন কৰ্ত্তৃত্বানিশ্চোক্ষঃ সম্ভবত্যগ্নেরিবৌ-ফ্যাৎ । ন চ কৰ্ত্তৃত্বাদনিশ্চুক্তস্যাহস্তি পুরুষার্থসিদ্ধিঃ কৰ্ত্তৃত্বস্ত

অবাস্তরসঙ্গতিমাহ—“এবং জ্ঞাব”দিতি । বিমৃশতি—“তৎপুন”রিতি । পূৰ্ব্বপক্ষং গৃহ্ণাতি—“তত্র”তি । শাস্ত্রার্থবদ্ধাদয়োহি হেতব আত্মনঃ কৰ্ত্তৃত্বমাপাদয়ন্তি । ন চ স্বাভাবিকং কৰ্ত্তৃত্বং সম্ভবত্যহস্যতাপবাদে তদোপাধিকং যুক্তমতিপ্রসঙ্গাৎ । ন চ মুক্ত্যভাবপ্রসঙ্গেহতাপবাদকঃ । যথা জ্ঞানস্বভাবো জ্ঞেয়াভাবেহপি নাজ্ঞোভবত্যেবং কৰ্ত্তৃত্বভাবেহপি ক্রিয়াবেশাভাবেহপি নাকৰ্ত্তা । তস্মাৎ স্বাভাবিকমেবাস্ত কৰ্ত্তৃত্বমিতি প্রাপ্তেহতিধীয়তে । নিত্য-ওক্লবুদ্ধমুক্তস্বভাবং হি এক ভূয়োভূয়ঃ শ্রয়তে তদস্ত বুদ্ধত্বমসত্যপি বোদ্ধব্যে যুক্তং বহুরিবাসত্যপি দায়ে দধুত্বং তচ্ছীলস্ত তুত্য়াবগমাৎ । কৰ্ত্তৃত্বং ত্বস্ত ক্রিয়াবেশাদবগম্যম্ । ন চ নিত্যোদাসীনস্ত কূটস্থস্ত নিত্যাস্তাসক্লুতস্ত সম্ভবতি তস্ত চ কদাচিদপ্যসংসর্গে কথং তচ্ছক্তিব্যোগোনির্বিষয়ায়াঃ শক্তের-সম্ভবাৎ । তথা চ যদি তৎসিদ্ধার্থং তদ্বিষয়ঃ ক্রিয়াবেশোহভ্যাপেয়তে তথা সতি তৎস্বভাবস্ত স্বভাবোচ্ছেদাভাবাভাবনাশপ্রসঙ্গঃ । ন চ মুক্তস্তাস্তি ক্রিয়াযোগ ইতি ক্রিয়ায়া হুংখত্বাৎ ন বিগলিতসকলহুংখপরমানন্দাবস্থা মোক্ষঃ স্তাদি-ত্যাশয়বানাহ—“ন স্বাভাবিকং কৰ্ত্তৃত্বমাত্মন” ইতি । অভিপ্রায়মবুদ্বা চোদ-

বিধিনিষেধ শাস্ত্রের সার্থক্য বা প্রামাণ্য প্রভৃতি হেতুর দ্বারা জীবের কৰ্ত্তৃত্ব ব্যবস্থাপিত হইল । সেই কৰ্ত্তৃত্ব স্বাভাবিক কি নৈমিত্তিক, সম্প্রতি তাহাই বিচারণীয় । আপাত-দর্শনে দেখা যায়, জীবের কৰ্ত্তৃত্ব স্বাভাবিক । কারণ, স্বাভাবিক কৰ্ত্তৃত্ব পক্ষেও শাস্ত্রসার্থক্য থাকে এবং তদপবাদের (স্বাভাবিকত্ব নিষেধের) হেতুও নাই । জীবের স্বাভাবিক কৰ্ত্তৃত্ব আছে, এতৎ পক্ষ

ভবতি, এবং বিমুক্তাবস্থায়ামপাবিদ্যাধাস্তং বিদ্যাদীপেন বিধূয়াস্তেব কেবলো নিবৃত্তঃ স্বরূপঃ স্তাদিতি সূত্রাক্ষরার্থঃ । বিস্তারার্থস্ত ভাষ্যে ।—যেমন একই ছুতার বাস্যাদি উপকরণ গ্রহণপূর্বক কার্য্যকর্ত্তা হয়, হইয়া দুঃখানুভব করে, কিন্তু যখন সে সকল ত্যাগ করতঃ নির্বাণীয় ও অকর্ত্তা হইয়া বিশ্রাম করে, তখন সে স্বপ্নী হয়, এইরূপ আত্মা জাগ্রৎ ও স্বপ্নকালে ইন্দ্রিয়দিগকে গ্রহণ করতঃ কর্ত্তা হইয়া দুঃখী হন, অধুগুণিতে সে সকল ত্যাগ করতঃ অকর্ত্তা হওয়ায় স্বপ্নী হন, তথা মোক্ষকালেও অকর্ত্তা ও কেবল হইয়া স্বপ্নী হন ।

হুঃখরূপত্বাৎ। ননু স্থিতায়ামপি কৰ্ত্তৃত্বশক্তৌ কৰ্ত্তৃত্বকার্য্য-
পরিহারাৎ পুরুষার্থঃ সেৎসুতি, তৎপরিহারশ্চ নিমিত্তপরি-
হারাৎ, যথাগ্নেদহনশক্তিযুক্তস্তাপি কাষ্ঠবিয়োগাদহনকার্য্য-
ভাবস্তুত্বৎ। ন। নিমিত্তানামপি শক্তিলক্ষণেন সম্বন্ধেন সম্বন্ধা-
নামত্যস্তপরিহারাসম্ভবাৎ। ননু মোক্ষসাধনবিধানান্মোক্ষঃ

য়তি—“ননু স্থিতায়ামপী”তি। পরিহরতি—“ন নিমিত্তানামপী”তি। শক্ত-
শক্যাশ্রয়া শক্তিঃ স্বসত্ত্বগ্রাহবশ্চ শক্যামাক্ষিপতি। তথা চ তন্মাক্ষিপ্তং শক্যং
সদৈব স্তাদিতি ভাবঃ। চোদয়তি—“ননু মোক্ষসাধনবিধানা”দिति। পরি-

প্রাপ্তিতে বলা যায়, আত্মার স্বাভাবিক কৰ্ত্তৃত্ব সম্ভবে না। কারণ, স্বাভাবিক
কৰ্ত্তৃত্বে মোক্ষাভাবপ্রাপ্তি দোষ আছে। কৰ্ত্তৃত্বই যদি আত্মার স্বভাব হয়
তাহা হইলে আর তাহা হইতে মুক্ত হইবার আশা থাকে না। অগ্নি যেমন
উষ্ণতা হইতে নিম্মুক্ত হয় না, তেমনি, আত্মাও কৰ্ত্তৃত্ব হইতে নিম্মুক্ত
হন না। কৰ্ত্তৃত্ব ত্যাগ না হইলেও পুরুষার্থসিদ্ধি অর্থাৎ মোক্ষ হয় না।
কৰ্ত্তৃত্বই হুঃখ, যদি তাহাই থাকিল, তাহা হইলে আর মোক্ষ হইল কৈ ?
[ননু...সম্ভবাৎ] কৰ্ত্তৃত্ব-শক্তি থাকে থাকুক, কার্য্য ত্যাগে মোক্ষ হইতে
পারে, কার্য্য ত্যাগ অর্থাৎ কার্য্যের (কৰ্ত্তৃত্বের বিষয়ের) অভাব নিমিত্তের
অভাবে (নিমিত্ত = ধর্ম্মাধর্ম্ম, তাহার অভাবে) হইতে পারে। যেমন কাষ্ঠের
অভাবে দাহশক্তিযুক্ত অগ্নির দাহকার্য্য অভাব প্রাপ্ত হয়, তদ্রূপ,
কার্য্যের অভাবে বা পরিহারে কৰ্ত্তৃত্বের পরিহার হইতে পারে, ইহা বলিতে
পার না। হেতু এই যে, নিমিত্ত সকল শক্তিলক্ষণ-সম্বন্ধে সম্বন্ধ থাকায়
তাহার আত্যন্তিক পরিহার অসম্ভব। তাৎপর্য্য এই যে, শক্তি থাকিলে
অবশ্যই শক্যকার্য্য হইবেক। বিশেষতঃ কাষ্ঠের দ্বারা আত্যন্তিক পরিহার
(ধর্ম্মাধর্ম্মের) হয় না। [ননু...দর্শয়তি] মোক্ষ-সাধনের বিধান আছে, তাহা-
রই বলে, সাধনের প্রভাবে, মোক্ষ হইবেক (সাধনে দেবত্ব হয়, মোক্ষ
না হইবে কেন ?) এ কথাও বলিতে পার না। কারণ, যাহা সাধনানন্ত, সাধন
দ্বারা জন্মে, তাহা অনিত্য। (মোক্ষের অনিত্যতাপক্ষে অনেক দোষ।)
সত্ত্ব কথা এই যে, আত্মা নিত্য শুদ্ধ বুদ্ধ মুক্ত, মোক্ষে তদ্রূপ আত্মজ্ঞান
হওয়াই শাস্ত্রের অভিমত; কিন্তু সেরূপ আত্মজ্ঞান আত্মার স্বাভাবিক
কৰ্ত্তৃত্বে অসম্ভব হয়। কাষেই মানিতে হয়, স্বীকার করিতে হয়, উপাধিধর্ম্মের
অধ্যাসে আত্মার কৰ্ত্তৃত্ব; স্ততরাং তাহা স্বাভাবিক নহে; কিন্তু ঔপাধিক।

সেৎস্যতি । ন । সাধনায়ত্তস্যানিত্যত্বাৎ । অপি চ নিত্যশুদ্ধবুদ্ধ-
মুক্তান্নপ্রতিপাদনাম্মোকসিদ্ধিরভিহিতা । তাদৃগান্নপ্রতিপাদ-
নঞ্চ ন স্বাভাবিকে কর্তৃত্বং ন স্বাভাবিকম্ । তত্রাদুপাধিধর্ম্মাদ্যাসে-
নৈবাত্মনঃ কর্তৃত্বং ন স্বাভাবিকম্ । তথা চ ঋতিঃ ‘ধ্যায়তীব
লেলায়তীব’ ইতি । “আত্মেন্দ্রিয়মনৌযুক্তং ভোক্তৃত্যাহ-
র্ম্মনৌষিণঃ” ইতি গোপাধিসংযুক্তস্যেবাত্মনো ভোক্তৃত্বাদি-
বিশেষলাভং দর্শয়তি । ন হি বিবেকিনাং পরম্মাদন্যো জীবো
নাম কর্তা ভোক্তা বা বিদ্যতে । ‘নাহ্যোহতোহস্তি দ্রক্’
ইত্যাদিশ্রবণাৎ । পর এব তর্হি সংসারী কর্তা ভোক্তা চ প্রম-
জ্যেত পরম্মাদন্যশ্চৈচ্ছিত্তিমান্ জীবো বুদ্ধাদিসজ্জাতব্যতি-
রিক্তো ন স্যাৎ । ন । অবিদ্যাপ্রতাপ্পন্থাপিতত্বাৎ কর্তৃত্বভোক্তৃ-

হরতি—“ন সাধনায়ত্তত্বে”তি । অত্মকস্ত ন মোক্ষঃ সাধোহপি তু ব্রহ্মস্বরূপং
তচ্চ নিত্যমিতি । উক্তমভিপ্রায়মাবিকরোতি—“অপি চ নিত্যশুদ্ধে”তি ।
চোদয়তি—“পর এব তর্হি সংসারী”তি । অর্থঃ—পরশ্চৎ সংসারী তত্ত্বা-
বিদ্যাপ্রবিলয়ে মুক্তৌ সর্ব্ব মুচ্যেরন্নবিশেষাৎ । ততশ্চ সর্ব্বসংসারোচ্ছেদ-
প্রসঙ্গঃ । পরম্মাদন্যশ্চৎ স বুদ্ধাদিসজ্জাত এবতি তর্হি তর্হি মুক্তিসংসারৌ
নাশ্চন ইতি । পরিহরতি—“নানিন্দা প্রতাপ্পন্থাপিতত্বাৎ”দ্বিতি । ন পরম্মাদন্যো
মুক্তিসংসারৌ তত্ত্ব নিত্যমুক্তান্নাপি বুদ্ধাদিসজ্জাতত্বাৎ তত্ত্বাচেতনত্বাদি

এ কথা ঋতিও বলিয়াছেন । যথা—“আত্মা যেন ধ্যান করেন, সঞ্চরণ
করেন ।” “আত্মা ইন্দ্রিয় ও মন, এই তিনের যোগে ভোক্তা (কর্তাও বটে,
ভোক্তাও বটে) ।” এ ঋতি উপাধিযুক্ত আত্মারই ভোক্তৃত্বাদি বিশেষ-জ্ঞান-
লাভ হওয়া দেখাইয়াছেন [ন হি...সংসারাত্] বিবেকীর দৃষ্টিতে পরমাত্মা
ব্যতীত পৃথক কর্তা ভোক্তা জীব নাই । কেননা, তাঁহার “এই পরমাত্মা
হইতে ভিন্ন, এমন দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি শাস্ত্র শ্রবণ করিয়াছেন (শ্রবণাদির দ্বারা
ঐ তত্ত্ব প্রত্যক্ষ করিয়াছেন) । অবিবেকী ভ্রান্তেরাই মিথ্যা জীব-পরমাত্মার
ভেদ জানে । জীব পরমাত্মা হইতে ভিন্ন নহে । পরমাত্মা হইতে পৃথক,
এমন সঙ্গীতাতিরিক্ত চেতন জীব নাই । তাই বলিয়া পরমাত্মাই যে সংসারী
ও কর্তা ভোক্তা, তাহা নহে । কারণ, কর্তৃত্বাদি অজ্ঞান কর্তৃক উপস্থাপিত

স্বয়োঃ । তথা চ শাস্ত্রং ‘যত্র হি দ্বৈতমিব ভবতি তদিতর ইতরং
পশ্চতি’ ইত্যবিদ্যাবস্থায়ঃ কর্তৃত্বভোক্তৃত্বে দর্শয়িত্বা বিদ্যা-
বস্থায়ঃ তে এব কর্তৃত্বভোক্তৃত্বে নিবারয়তি ‘যত্র ত্বস্য সর্ব-
মাত্মৈবাহভূতং কেন কম্পাশ্চেৎ’ ইতি । তথা স্বপ্নজাগরিতয়ো-
রাত্মন উপাধিসম্পর্ককৃতং শ্রমং শ্চেনস্যোবাকাশে বিপরিপততঃ
শ্রাবয়িত্বা তদভাবং স্বযুগ্মৌ প্রাপ্তেনাত্মনা সম্পরিষক্তস্য শ্রাব-
য়তি ‘তদ্বা অস্মৈতদাপ্তকামমাত্মকামমকামং রূপং শোকান্ত-
রম্’ ইত্যারভ্য ‘এষাস্য পরমা গতিরেনাস্য পরমা সম্পদেষো-
হস্য পরমো লোক এষোহস্য পরম আনন্দ’ ইত্যুপসংহারঃ ।

ত্ববিদ্যোপস্থাপিতানাং বুদ্ধাদিসম্ভাবানাং ভেদানুভববুদ্ধাদিসংভাবানুভবোপদান
আত্মৈকোহপি ভিন্ন ইব বিশুদ্ধোহপ্যবিশুদ্ধ ইব ততঃ চ বুদ্ধাদিসম্ভাবাতাপদান
তত্র মুক্ত ইবেততত্র বদ্ধ ইব যথা মণিরূপাণ্যুপদানভেদাদেকমেব মুখং নানৈব
দীর্ঘমিব বৃত্তমিব গ্রামমিবাবদাত্মিবান্যতমোপদানবিগমে তত্র মুক্তমিবান্যত্রো-
পহিতমিবেতি নৈকমুক্তৌ সর্বমুক্তিপ্রসঙ্গঃ । তস্মান পরমাত্মনো মোক্ষসংসারৌ
নাপি বুদ্ধাদিসম্ভাবাতন্ত্র কিন্তু বুদ্ধাণ্যুপহিতস্তাস্বপ্নভাবস্ত জীবভাবমাপন্নস্তেতি
পরমার্থঃ । অত্রৈবাবয়ব্যতিরেকৌ ক্রতিভিরাদর্শয়তি—“তথা চে”তি । ইত-
চ্চৌপাধিকং যদুপাধ্যতিভবোত্তবাত্মমস্তাভিভবোত্তবৌ দর্শয়তি ক্রতিরিত্যাহ—

হয় । শাস্ত্র “যে অবস্থায় দ্বৈতের আয় হয় সেই অবস্থায় ভিন্ন বস্তুর
দর্শন হয়” ইত্যাদি ক্রমে অবিদ্যাবস্থায় কর্তৃত্বাদি সংঘটন হওয়া দেখাইয়া
পরে বিদ্যাবস্থায় সে সকলের অভাব বলিয়াছেন । যথা—“যখন এ সমস্ত
আত্মা হয় অর্থাৎ আত্মাতিরিক্ত দর্শন হয় না, তখন আর কে কি দিয়া কি
দেখিবে ?” ইত্যাদি । অত্র ক্রতিও আত্মার স্বপ্ন ও জাগ্রৎ এই দুই অবস্থায়
বুদ্ধাদি-উপাধি-সম্পর্কে শ্রম বা ক্লেশ হওয়া উদ্ভীয়মান পক্ষের দৃষ্টান্তে বর্ণন
করিয়া পরে স্বযুগ্মিকালে পরমাত্ম-সম্পন্ন হওয়ায় সে সকল শ্রমের (ক্লেশের)
অভাব বলিয়াছেন । “এই স্বযুগ্মরূপ আত্মা আত্মকাম, আপ্তকাম, অকাম
ও লোকস্পর্শশূন্য *” এইরূপ বলিয়া অবশেষে “ইহাই পরমগতি, ইহাই পরম-
সম্পৎ, ইহাই পরমলোক ও পরম আনন্দ” এই কথায় উপসংহার (প্রস্তাব

* আত্মকাম = যে কেবল আপনাকে ইচ্ছা করে অর্থাৎ স্বরূপানন্দপ্রাপ্ত হয় । অকাম =
। হার আত্মা ব্যতীত অন্য কামা নাই । আপ্তকাম = যেহেতু আপনিই আপনার কাম, আপনিই
। আপনার সদা প্রাপ্ত, সেই হেতু তিনি আপ্তকাম । লোকস্পর্শ = ভোগসম্পর্ক ।

তদেতদাহাচার্য্যঃ ‘যথা চ তক্ষোভয়থা’ ইতি । স্বার্থে চায়ং চঃ পঠিতঃ । নৈবং মন্তব্যং স্বাভাবিকমেবাত্মনঃ কর্তৃত্বমগ্নৈরি-
বোধ্যমিতি । যথা তু তক্ষা লোকে বাস্যাদিকরণহন্তঃ কর্ত্তা
দুঃখী ভবতি, স এব স্বগৃহং প্রাপ্তো বিমুক্তবাস্যাদিকরণঃ
স্বস্থো নিবৃত্তো নির্ব্যাপারঃ সুখী ভবতি, এবমবিদ্যাপ্রতাপ-
স্থাপিতদ্বৈতসংযুক্ত আত্মা স্বপ্নজাগরিতাবস্থয়োঃ কর্ত্তা দুঃখী
ভবতি, স তচ্ছ্রুতাপনুভয়ে স্বমাত্মানং পরং প্রবিষ্টা বিমুক্ত-
কার্য্যকরণসজ্জাতোহকর্ত্তা সুখী ভবতি সম্প্রসাদাবস্থায়ং তথা
মুক্ত্যবস্থায়ামপ্যবিদ্যাধ্বান্তং বিদ্যাপ্রদীপেন বিধূয়াত্মৈব কে-
বলো নিবৃত্তঃ সুখী ভবতি । তক্ষদৃষ্টান্তশ্চেতাবতাংশেন দ্র-
ষ্টব্যঃ । তক্ষা হি বিশিষ্টেষ্ণু তক্ষণাদিব্যাপারেষুপেক্ষ্যৈব প্রতি-

“তথা স্বপ্নজাগরিতয়ো”রিতি । অত্রৈবার্থে স্বত্রং ব্যাচষ্টে—“তদেতদাহে”তি ।
সম্প্রসাদঃ সুশুপ্তিঃ । শ্রাদেতৎ । তক্ষঃ পাণ্যাদয়ঃ সন্তি তৈরয়ং বাস্তাদীন
ব্যাপারয়ন্ ভবতু দুঃখী, পরমাত্মা স্বনবয়ঃ কেন মনঃপ্রভৃতীনি ব্যাপারয়েদিতি
বৈষমাং তক্ষোদৃষ্টান্তেনেত্যত আহ—“তক্ষদৃষ্টান্তশ্চে”তি । যথা স্বপ্নরীরোগোদা-
সীনতক্ষা সুখী বাস্তাদীনি তু করণানি ব্যাপারয়ন্ দুঃখী, তথা স্বাঘ্নান্যোদা-
সীনঃ সুখী মনঃপ্রভৃতীনি তু করণাদীনি ব্যাপারয়ন্ দুঃখীত্যেতাবতাহস্ত সামাং

সমাশ্রিত্য) করিয়াছেন । [তদেতদাহা চার্য্যঃ...ভবতি] এই তব্ব আচার্য্য
(ব্যাস) “যথাচ”স্বত্রে বলিয়াছেন । স্বত্রের অর্থ এই যে, আত্মার কৰ্ত্ত্ব স্বাঘ্নির
উৎপত্তির হ্রায় স্বাভাবিক, ইহা মনে করিও না । যেমন লোকমধ্যে দেখা যায়,
তক্ষা (ছুতার) বাসি (অন্ধবিশেষ) প্রভৃতি উপকরণ গ্রহণপূৰ্ব্বক কার্য্যকর্ত্তা
ও দুঃখী হয়, আবার সেই তক্ষা গৃহাগত ও বাস্তাদিত্যাগী হইয়া স্বস্থ ও নিবৃত্ত
ব্যাপার হইয়া সুখী হয়, সেইরূপ, আত্মাও অবিদ্যাপ্রতাপস্থাপিত নানাভাবে
আবিষ্ট হইয়া স্বপ্ন-জাগ্রৎ-কর্ত্তা ও দুঃখী হন, আবার সেই আত্মা সুশুপ্তিতে
জাগ্রৎ-স্বপ্ন-শ্রান্তি-বিনাশার্থ স্বকীয় পরমরূপে প্রবেশপূৰ্ব্বক সংঘাতাভিমান-
শূন্য ও অকর্ত্তা হইয়া সুখী হন । মোক্ষাবস্থাতেও ঐরূপ জ্ঞানপ্রদীপে অজ্ঞানানু-
কার বিদূরিত করিয়া কেবল, নিবৃত্ত ও সুখী হন । [তক্ষ...ত্ৰাশ্চেতা] তক্ষা-
দৃষ্টান্তটা সৰ্ব্বাংশে নহে । যে অংশে দৃষ্টান্ত, তাহা এই—তক্ষা তক্ষণ-(কাঠ
চাঁচা)-ব্যাপার-কালে নিয়মিত বাস্তাদি উপকরণ অপেক্ষা করিয়া কর্ত্তা হয় ;

নিয়তানি করণানি বাস্যাদীনি কৰ্ত্তা ভবতি স্বশরীরেণ স্বকৰ্ত্তৈব,
 এবময়মাত্মা সৰ্বব্যাপারেষুপেক্ষ্যৈব মনআদীনি করণানি কৰ্ত্তা
 ভবতি স্বাত্মনা স্বকৰ্ত্তৈবেতি ন স্বাত্মনস্তক্ষ ইবাবয়বাঃ সন্তি
 যৈহ স্তাদিভিরিব বাস্যাদীনি তক্ষা মনআদীনি করণাত্মোপা-
 দদীত ন্যসেদ্বা। যত্নত্বং শাস্ত্রার্থবজ্ঞাদিভিহে তুভিঃ স্বাভা-
 বিকমাত্মনঃ কৰ্ত্তৃত্বমিতি তত্র বিধিশাস্ত্রং তাবৎ যথাপ্রাপ্তং
 কৰ্ত্তৃত্বমুপাদায় কৰ্ত্তব্যবিশেষমুপদিশতি ন কৰ্ত্তৃত্বমাত্মনঃ প্রতি-
 পাদয়তি। ন চ স্বাভাবিকমশ্রু কৰ্ত্তৃত্বমস্তি ব্রহ্মাত্মোপদেশা-
 দিত্যবোচাম। তস্মাদবিদ্যাকৃতং কৰ্ত্তৃত্বমুপাদায় বিধিশাস্ত্রং
 প্রবৰ্ত্তিষ্যতে। ‘কৰ্ত্তা বিজ্ঞানাত্মা পুরুষঃ’ ইত্যেবজ্ঞাতীয়কমপি
 শাস্ত্রমনুবাদরূপত্বাদ্ যথাপ্রাপ্তমেবাবিদ্যাকৃতং কৰ্ত্তৃত্বমনুবদি-
 য়তি। এতেন বিহারোপাদানে পরিহতে, তয়োৰপ্যনুবাদ-

ন তু সৰ্ব্বথা। যথাআ চ জীবোহবয়বাস্তরানপেক্ষঃ স্বশরীরং ব্যাপারয়ত্যেবং
 মনঃপ্রভৃতীন তু করণান্তরাণি ব্যাপারয়তীতি প্রমাণসিদ্ধে নিয়োগপর্য্যমুযোগা-
 নুপপত্তিঃ। পূৰ্ব্বপক্ষহেতুনমুভাষ্য দৃষয়তি—“যত্নত্ব”মিতি। যৎপরং হি শাস্ত্রং
 স এব শাস্ত্রার্থঃ। কত্র পৈক্ষিতোপায়ভাবনাপরং তং ন কৰ্ত্তৃত্বরূপপরম্। তেন
 যথা লোকসিদ্ধং কৰ্ত্তারমপেক্ষ্য স্ববিষয়ে প্রবৰ্ত্তমানং ন পুংসঃ স্বাভাবিকং কৰ্ত্ত-
 ত্বমবগময়িতুমুংসহতে। তস্মাত্তত্ত্বমসীত্যাচ্যুপদেশবিরোধাদবিদ্যাকৃতং তদব-

পরন্তু স্বীয় শরীরে সে অকৰ্ত্তাই থাকে ; (তক্ষার কৰ্ত্তৃত্ব বাস্তাদি সাপেক্ষ ;
 বাস্তাদি বাতীত তক্ষণ-কার্য্যে তাহার কৰ্ত্তৃত্ব সম্ভবে না) ; সেইরূপ, আত্মা সমু-
 দায় ব্যাপারে মনঃপ্রভৃতি করণ (ক্রিয়ানিষ্পাদক ইন্দ্রিয়) অপেক্ষা করিয়া কৰ্ত্তা
 হন, স্বীয় স্বরূপে তিনি অকৰ্ত্তাই থাকেন। (আত্মকৰ্ত্তৃত্ব মন-আদি-সাপেক্ষ,
 তদভাবে তিনি অকৰ্ত্তা)। তক্ষার হস্তাদি অবয়ব আছে, তদ্ধারা সে বাস্তাদি
 গ্রহণ করে, করিয়া কৰ্ত্তা (কার্য্যনিষ্পাদক) হয়, আবার তাহা ত্যাগ করে,
 করিয়া অকৰ্ত্তা হয়। কিন্তু আত্মা নিরবয়ব সূত্রাৎ তাহার মন-আদি
 গ্রহণ তক্ষার অনুরূপ নহে, সেই জন্ত সে অংশে দৃষ্টান্ত নহে। [যত্নত্বং...
 রূপত্বং] বলিয়াছিলে, শাস্ত্রসার্থক্যাদি হেতুর দ্বারা আত্মার স্বাভাবিক কৰ্ত্তৃত্ব
 নিশ্চিত হয়, বস্তুতঃ তাহা নহে। বিধিশাস্ত্র ব্যবহারিক কৰ্ত্তৃত্ব অনুরূপ করিয়া
 কৰ্ত্তব্যবিশেষ উপদেশ করে, কৰ্ত্তৃত্ব প্রতিপাদন করে না। আত্মার স্বকৰ্ত্তৃত্ব

রূপত্বাৎ । ননু সন্ধ্যে স্থানে প্রস্থপ্তেষু করণেষু স্বে শরীরে
যথাকামং পরিবর্তত ইতি বিহার উপদিষ্টমানঃ কেবলশ্রাত্বানঃ
কর্তৃত্বমাবহতি, তথোপাদানেহপি ‘তদেবাং প্রাণানাং বিজ্ঞা-
নেন বিজ্ঞানমাদায়’ ইতি করণেষু কৰ্ম্মকরণবিভক্তী শ্রুয়মাণে
কেবলশ্রৈবাত্বানঃ কর্তৃত্বস্বময়ত ইতি । অত্রোচ্যতে । ন তাবৎ
সন্ধ্যে স্থানেহত্যন্তমাত্মনঃ করণবিরমণমস্তি ‘সধীঃ স্বপ্নো ভূত্বা
ইমং লোকমতিক্রামতি’ ইতি তত্রাপি ধীসম্বন্ধশ্রবণাৎ । তথা
চ স্মরন্তি,—

‘ইন্দ্রিয়াণামুপরমে মনোহনুপরতং যদি ।

সেবতে বিষয়ানেব তদ্বিদ্যাৎ স্বপ্নদর্শনম্’ ॥ ইতি ।

‘কামাদয়শ্চ মনসো বৃত্তয়ঃ’ ইতি শ্রুতিঃ । তাশ্চ স্বপ্নে

তিষ্ঠতে । চোদয়তি—“ননু সন্ধ্যে স্থানে” ইতি । উপাধিকং হি কর্তৃত্বং নোপা-
ধ্যাপগমে সম্ভবতীতি স্বাভাবিকমেব সূত্রাত ইত্যর্থঃ । অপি চ যত্রাপি করণ-
মস্তি তত্রাপি কেবলশ্রাত্বানঃ কর্তৃত্বশ্রবণাৎ স্বাভাবিকমেব যুক্তমিত্যাহ—“তথো-
পাদানেহপি” ইতি । তদেতৎ পরিহরতি—“ন তাবৎ সন্ধ্যে” ইতি । উপাধ্যাপগমো-
হসিদ্ধোহন্তঃকরণশ্রোতাপাধেঃ সন্ধ্যেহপ্যবস্থানাদিত্যর্থঃ । অপি চ স্বপ্নে যাদৃশং

যে স্বাভাবিক নহে, তাহা ব্রহ্মাত্ম্যাব উপদেশ থাকায় প্রতিপন্ন হয় এবং
তাহা বলাও হইয়াছে । অতএব, অবিদ্যাকৃত কর্তৃত্ব অবলম্বন করিয়াই বি-
শাস্ত্র প্রবৃত্ত এবং “কর্তা বিজ্ঞানাত্মা পুরুষ” ইত্যাদি অনুবাদরূপী শাস্ত্রও
যথাপ্রাপ্ত অবিদ্যাকৃত কর্তৃত্বের অনুবাদক । এই বিচারের দ্বারা ‘বিহার’
ও ‘উপাদান’ এতদ্ব্যটিত আপত্তিও পরিহৃত হইল (ইতিপূর্বে এই দুইটি পূর্ব-
পক্ষস্থত্রে গ্রহণ করা হইয়াছিল) । কেন-না, সে শাস্ত্রও অনুবাদরূপী । [ননু...
ইতি] যদি এমন বল যে, স্বপ্নাবস্থায় ইন্দ্রিয়গণ প্রস্থপ্ত (নির্য্যাপার) হয়,
আত্মা তখন শরীরে ইচ্ছানুরূপ বিহার করেন, এই যে বিহারোপদেশ,
এ উপদেশ কেবল (অসহায়) আত্মার কর্তৃত্ব প্রতিপাদন করিতেছে, তথা
“বিজ্ঞানেন বিজ্ঞানং আদায়—বিজ্ঞানের দ্বারা বিজ্ঞান গ্রহণ করিয়া” এই
উপাদান প্রক্রিয়ায় করণে (ইন্দ্রিয়বাচী শব্দে) ক্রত কৰ্ম্মবিভক্তি ও করণ
বিভক্তিও কেবল আত্মার কর্তৃত্ব বলিতেছে, [অত্রোচ্যতে...পারমাণি-
কোহন্তি] ইহার প্রত্যুত্তরে এই বলা যায় যে, স্বপ্নাবস্থায় ইন্দ্রিয়গণের আত্য-

দৃশ্যন্তে। তস্মাৎ সমনা এব স্বপ্নে বিহরতি, বিহারোহপি চ তত্রত্যো। বাসনাময় এব ন তু পারমার্থিকোহস্তি। তথা চ। শ্রুতিরবকারানুবন্ধমেব স্বপ্নব্যাপারং বর্ণয়তি ‘উতেব জীভিঃ সহ মোদমানো যক্ষদূতেবাহপি ভয়ানি পশুন্’ ইতি। লৌকিকা অপি তথৈব স্বপ্নং কথয়ন্তি আরুরুক্ষুমিব গিরিশৃঙ্গ-মদ্রাক্ষমিব বনরাজিমিতি। তথোপাদানেহপি। যদ্যপি করণেষু কৰ্ম্মকরণবিভক্তিনির্দেশান্তথাপি তৎসংযুক্তশ্চৈবাত্মনঃ কর্তৃত্বং দ্রষ্টব্যং, কেবলে কর্তৃত্বাসম্ভবশ্চ দর্শিতত্বাৎ। ভবতি চ লোকেহনেকপ্রকারা বিবক্ষা যোধা যুধ্যন্তে যোধৈ রাজা

জ্ঞানং তাদৃশোবিহারোপীত্যাহ—“বিহারোহপি চ তত্রৈ”তি। “তথোপাদানে-হপী”তি। যদ্যপি কর্তৃবিভক্তিঃ কেবলে কর্তরি শ্রয়তে তথাপি কৰ্ম্মকরণো-পধানকৃতমশ্চ কর্তৃত্বং ন শুদ্ধশ্চ। ন হি পরশুসহায়শ্ছেতা কেবলশ্ছেতা ভবতি। ননু যদি ন কেবলশ্চ কর্তৃত্বমপি তু করণাদিসহিতশ্চৈব। তথা সতি করণাদিষপি কর্তৃবিভক্তিঃ স্তান চৈতদন্তীত্যাহ—“ভবতি চ লোক”ইতি। করণাদিষপি কর্তৃবিভক্তিঃ কদাচিদন্তোব বিবক্ষাবশাদিতার্থঃ। অপি চেয়মুপাদানশ্রুতিঃ করণ-ব্যাপারোপরমমাত্রপরা ন স্বাতন্ত্র্যপরা কর্তৃবিভক্তিস্ত ভাক্তী, ক্লং পিপতিষ-

স্তিক বিরাম হয় না। “বুদ্ধির সহিত সুপ্ত হন, হইয়া এ লোক অতিক্রম করেন” এই শ্রুতিতে স্বপ্নকালেও বুদ্ধিসম্বন্ধ থাকা শ্রুত হইতেছে। এ কথা স্থতিতেও আছে। যথা—“ইন্দ্রিয়গণ বিরত হইলেও মন যদি বিরত না হয়, বিষয়-সেবা করে, বিষয় দেখে, তাহা হইলে তাহা স্বপ্ন-দর্শন বলিয়া জানিবে।” শ্রুতি বলিয়াছেন, কামাদি মনের বৃত্তি। স্বপ্নে তাদৃশ কামাদির বিদ্যমানতা দেখা যায়। সুতরাং স্বপ্নে সমনস্ক আত্মার বিহার, কেবলের নহে। স্বাপ্নিক বিহার বাসনাময়, সে জন্ত তাহার পারমার্থিকত্ব নাই। [তথাচ...মিতি] সেই জন্তই শ্রুতি স্বপ্নব্যাপারকে ‘ইব’ শব্দ দিয়া বলিয়াছেন। যথা—“যেন জীর সহিত জীড়মান, যেন যক্ষ-দূত দেখিয়া ভীত” ইত্যাদি। লোকেও স্বপ্নের কথা “যেন গিরিশৃঙ্গে উঠিতেছিলাম, যেন বন দেখিতেছিলাম” এইরূপে ব্যক্ত করে। [তথোপাদানে...দৃষ্টত্বাৎ] উপাদান (গ্রহণ) দেখাইতে করণে অর্থাৎ বিজ্ঞানশব্দে কৰ্ম্মবিভক্তি ও করণ-বিভক্তি প্রয়োগ করিলেও তৎসংযুক্ত আত্মার কর্তৃত্ব বুঝা উচিত। কেবলের কর্তৃত্ব অসম্ভব, তাহা দেখান হইয়াছে।

যুধ্যত ইতি । অপি চান্মিহু পাদানে করণব্যাপারোপরমমাত্রং
বিবক্ষ্যতে ন স্বাতন্ত্র্যং কশ্চিদিবুদ্ধিপূর্বকস্তাহপি স্বাপেক্ষ-
করণব্যাপারোপরমস্ত দৃষ্টত্বাৎ । যন্ত্বয়ং ব্যাপদেশো দর্শিতো
‘বিজ্ঞানং যজ্ঞং তনুতে’ ইতি স বুদ্ধিরেব কর্তৃত্বং প্রাপয়তি
বিজ্ঞানশব্দস্ত তত্র প্রসিদ্ধহান্মনোহনস্তরপাঠাচ্চ, তস্য শ্রদ্ধৈব
শির ইতি চ বিজ্ঞানময়স্তাত্মনঃ শ্রদ্ধাদ্যবয়বত্বসম্বন্ধীর্ণতাং শ্রদ্ধা-
দীনাঞ্চ বুদ্ধিধর্ম্যত্বপ্রসিদ্ধে: ‘বিজ্ঞানং দেবাঃ সর্বৈ ব্রহ্ম জ্যেষ্ঠ-
মুপাসতে’ ইতি চ বাক্যশেষাৎ জ্যেষ্ঠত্বস্য চ প্রথমজত্বস্য
বুদ্ধৌ প্রসিদ্ধত্বাৎ ‘স এষ বাচশ্চিভ্রান্তোত্তরোত্তরক্রমো যদ-
যজ্ঞঃ’ ইতি চ শ্রুত্যন্তরে যজ্ঞস্য বাগ্‌বুদ্ধিসাধ্যত্বাবধারণাৎ ।

তীতিবদবুদ্ধিপূর্বকস্ত করণব্যাপারোপরমস্ত দৃষ্টবাদিত্যাহ—“অপি চান্মিহু পা-
দানে” ইতি । যন্ত্বয়ং ব্যাপদেশ ইতি যন্ত্বুক্তমস্মাভিরভ্যুচ্চয়মাত্রমেতদিত্যিতি তদিতঃ
সমুৎথিতম্ । “সর্বকারকাণামেব” ইতি বিক্লিদ্‌যস্তি তত্বলা জলন্তি কাষ্ঠানি বিভক্তি
স্থালীতি হি স্বব্যাপারে সর্বেষাং কর্তৃত্বম্ । তৎ কিং বুদ্ধাদীনাং কর্তৃত্বমেব

বিবক্ষার (শব্দপ্রয়োগ ইচ্ছার) কোন নিয়ম নাই, তাহা অনেক প্রকার ।
যোদ্ধা যুদ্ধ করিতেছে, একরূপ প্রয়োগও দৃষ্ট হয়, আবার রাজা যোদ্ধার দ্বারা
যুদ্ধ করিতেছেন, একরূপ প্রয়োগও দেখা যায় । অতএব, উপাদানপ্রক্রিয়ায়
মাত্র ইঞ্জিয়ব্যাপারনিবৃত্তিই বিবক্ষিত, স্বাতন্ত্র্য অর্থাৎ কর্তৃত্ব বিবক্ষিত নহে ।
কেন-না, স্থগিতকালে অবুদ্ধিপূর্বক (বিনা যজ্ঞে—আপনা আপনি) ইঞ্জিয়-
ব্যাপার নিবৃত্ত হইতে দেখা যায় । [যন্ত্বয়ং...ধারণাৎ] বিজ্ঞান যজ্ঞ করে,
এই শ্রোত উল্লেখ—যাহা প্রদর্শিত হইয়াছে—তাহাও বুদ্ধির কর্তৃত্ব সমর্থন
করে । কেন-না, বিজ্ঞান-শব্দ বুদ্ধিতেই রূঢ় । মনের পরে বিজ্ঞানশব্দ পণ্ডিত
হওয়াতেও উহা বুদ্ধির বাচক । “শ্রদ্ধা তাহার মস্তক” এতৎশ্রুতিতে শ্রদ্ধাকে
বিজ্ঞানময় আত্মার উত্তমাক্ষ বলা হইয়াছে । শ্রদ্ধা যে বুদ্ধির ধর্ম, তাহা সর্ব-
শাস্ত্রে প্রসিদ্ধ । প্রস্তাব শেষেও “দেবতার জ্যেষ্ঠ বিজ্ঞানকে ব্রহ্মরূপে উপাসনা
করেন” এই কথা আছে । যাহা প্রথমোৎপন্ন—তাহাই জ্যেষ্ঠ, ইহা সর্ববিদিত ।
(অভিপ্রায় এই যে, বুদ্ধিই সর্ববিকারের প্রথম) । “যজ্ঞ-বাক্যের ও চিত্তের
পূর্বাপরীভাব” * এতৎশ্রুতিতেও যজ্ঞের বাগ্‌বুদ্ধিনিষ্পাদ্যতা কথিত হই-

* আগে চিত্তের বা বুদ্ধির দ্বারা ধ্যান অর্থাৎ যজ্ঞের স্বরূপ বুদ্ধিস্বরূপ করা, পরে মন্ত্ররূপ বাক্য
তাহার নিষ্পত্তি । যজ্ঞ এইরূপে চিত্তের ও যজ্ঞবাক্যের পূর্বাপরীভাব ।

ন চ বুদ্ধেঃ শক্তিবিপৰ্য্যয়ঃ করণানাং কর্তৃত্বাভ্যাপগমে ভবতি
সৰ্ব্বকারণাণামেব স্বব্যাপারেষু কর্তৃত্বশাস্তাবিত্বাৎ ।
উপলক্ষ্যাপেক্ষস্বেযাং করণত্বং, সা চাত্মনঃ । ন চ তন্ত্ৰা-
মপ্যন্ত কর্তৃত্বমস্তি নিত্যোপলক্ষিস্বরূপত্বাৎ । অহঙ্কারপূৰ্ব্বক-
মপি কর্তৃত্বং নোপলক্কুৰ্ভবিতুমহঁতাহঙ্কারস্তাপ্যুপলভ্যমান-
ত্বাৎ । ন চৈবং সতি করণান্তরকল্পনাশ্রয়ঃ । বুদ্ধেঃ করণত্বা-

ন করণত্বমিত্যত আহ—“উপলক্ষ্যাপেক্ষং তেষাং করণত্বম্” । নষেবং সতি
তন্ত্ৰামেবাত্মনঃ স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমস্তিত্যত আহ—“ন চ তন্ত্ৰাম্” উপলক্ষ্যাব-
প্যন্ত স্বাভাবিকং “কর্তৃত্বমস্তি” । কস্মাৎ “নিত্যোপলক্ষিস্বরূপত্বাৎ” আত্মনঃ ।
ন হি নিত্যে স্বভাবে চান্তি ভাবন্ত ব্যাপার ইত্যর্থঃ । তদেবং নাত্যোপলক্ষ্যো
স্বাভাবিকং কর্তৃত্বমস্তীত্যুক্তম্ । নাপি বুদ্ধাদেবোপলক্ষিককর্তৃত্বমাত্মশ্রুত-
যথা তদাত্মমধ্যবসায়াদিকর্তৃত্বমিত্যাহ—“অহঙ্কারপূৰ্ব্বকমপি কর্তৃত্বং নোপ-
লক্কুৰ্ভবিতুমহঁতি” । কুতঃ । “অহঙ্কারস্তাপ্যুপলভ্যমানত্বাৎ” । ন হি শরীরাদি
যন্তাং ক্রিয়ায়াং গম্যাং তন্ত্ৰামেব গন্তু ভবতি । এতদুক্তং ভবতি—যদি বুদ্ধি-
রূপলক্ষী ভবেৎ ততস্তন্ত্ৰা উপলক্কুৰ্ভবিতুমাত্মশ্রুত-
ন চৈতদস্তি । তন্ত্ৰা
জড়ত্বেনোপলভ্যমানতয়োপলক্ষিককর্তৃত্বানুপপত্তেঃ । যদা চোপলক্ষ্যো বুদ্ধেরক-
র্তৃত্বং তদা যদুক্তং বুদ্ধেরূপলক্ষ্যে করণান্তরং কল্পনীয়ং তথা চ নামমাত্রে
বিসম্বাদ ইতি তন্ন ভবতীত্যাহ—“ন চৈবং সতি করণান্তরকল্পনম্” বুদ্ধেরূপ-
লক্ষ্যত্বাভাবাৎ । তৎকিমিদানীমকরণং বুদ্ধিরূপলক্ষ্যত্বাচ্চা উপলক্ষ্যেত্যত
আহ—“বুদ্ধেঃ করণত্বাভ্যাপগমাৎ” । অয়মভিসন্ধিঃ—চৈতন্তমুপলক্ষ্যবিশ্ব-

মাছে । [ন চ...রূপত্বাৎ] করণ-কারণের কর্তৃত্ব মাশ্র করিলেও অর্থাৎ বুদ্ধিকে
কর্তা বলিলেও তাহার শক্তিবিপৰ্য্যয় অর্থাৎ বুদ্ধির করণত্ববিলোপ হইবে না ।
কেন-না, প্রত্যেক কারণেরই আপন আপন ব্যাপারে কর্তৃত্ব আছে । (তগুল
কর্মকারক হইলেও বিক্রিয়ান্তে তগুলোঃ—তগুল গলিয়া যাইতেছে, এরূপ কর্তৃ
প্রয়োগ হইতে দেখা যায়) । উপলক্ষ্য-অপেক্ষা ইঞ্জিয়গণ করণ এবং উপলক্ষ্য
আত্মার স্বরূপ । উপলক্ষ্যরূপ কেবল আত্মার কর্তৃত্ব নাই । কেন-না, তিনি
নিত্যোপলক্ষ্যরূপ । * [অহঙ্কার...স্থিতম্] অহঙ্কারমূলক কর্তৃত্ব, অহঙ্কারও

* অথও সাক্ষিচৈতন্য বুদ্ধিবৃত্তির দ্বারা বিভিন্নপ্রায় হয় । ইহা বিষয়াবচ্ছিন্ন চৈতন্য হয় ।
সেই বিষয়াবচ্ছিন্ন চৈতন্যোপলক্ষিতে প্রাপ্ত বুদ্ধ্যাদি করণ এবং বুদ্ধ্যাপহিত চৈতন্য কর্তা ।
অতএব ব্যাপার না থাকায় কেবলের অর্থাৎ নিরবচ্ছিন্ন চৈতন্যের কর্তৃত্ব নাই ।

ভূপগমাৎ । সমাধ্যভাবস্তু শাস্ত্রার্থবত্বেনৈব পরিহৃতঃ । যথা-
প্রাপ্তমেব কর্তৃত্বমুপাদায় সমাধিবিধানাৎ । তস্মাৎ কর্তৃত্বম-
প্যাত্মন উপাধিনিমিত্তমেবেতি স্থিতম্ ॥ ৪০ ॥

পরাতু তচ্ছুতেঃ ॥ ৪১ ॥*

যদিদমবিদ্যাবস্থায়ানুপাধিনিবন্ধনং কর্তৃত্বং জীবস্থাভিহিতং
তৎ কিমনপেক্ষেশ্বরং ভবতি আহোস্থিৎ ঈশ্বর্যাপেক্ষমিতি
ভবতি বিচারণা । তত্র প্রাপ্তং তাবল্লেশ্বরমপেক্ষতে জীবঃ
কর্তৃত্ব ইতি । কস্মাদপেক্ষাপ্রয়োজনাভাবাৎ । অয়ং হি

ভাবোনিত্য ইতি ন তত্রাত্মনঃ কর্তৃত্বম্ । নাপি বুদ্ধেঃ করণত্বং কিন্তু চৈতন্ত-
মেব বিষয়াবচ্ছিন্নং বৃত্তিরিতি চোপলক্ষিরিতি চাখ্যায়তে । তন্তু তু তত্ত্ববিষয়া-
বচ্ছেদে বৃত্তৌ বুদ্ধাদীনাং করণত্বমাত্মনশ্চ তদুপধানেনাহকারপূর্বকং কর্তৃত্বং
যুক্ত্যত ইতি ।

যদেতজ্জীবানামোপাধিকং কর্তৃত্বং তৎপ্রবর্তনালক্ষণেষু রাগাদিসু সংস্ফ-
রনেশ্বরমপয়ং প্রবর্তকং কল্পয়িতুমর্হত্যতিপ্রসঙ্গাৎ । ন চেশ্বরোদেষপক্ষপাত-

উপলক্ষির বিষয়, এ জন্তও কর্তৃত্ব উপলক্ষিতে থাকে না । অপিচ, বুদ্ধির করণত্ব
(দ্বাত্র যেমন ছেদন-ক্রিয়ার করণ তেমনি বুদ্ধিও জ্ঞানক্রিয়ার করণ) স্বীকৃত
থাকায় করণান্তর কল্পনার প্রয়োজন হয় না । আত্মার কর্তৃত্ব না থাকিলে
সমাধিবিধান ব্যর্থ হইবে, এ আপত্তির পরিহার হইয়াছে, তাহাতে দেখান
হইয়াছে, যথাবস্থিত কর্তৃত্ব লইয়াই (ব্যবহারিক কর্তৃত্বের অনুবাদ করিগাহ)
শাস্ত্র সমাধির উপদেশ করিয়াছেন । এতাবৎ বিচারে স্থির হইতেছে যে,
আত্মার কর্তৃত্ব উপাধিক, স্বাভাবিক নহে ।

অবিদ্যাবস্থ জীবেরই বুদ্ধাদি-উপাধি-নিবন্ধন কর্তৃত্ব, ইহা স্থাপিত হইল ।
এক্ষণে জিজ্ঞাস্য, সেই কর্তৃত্ব ঈশ্বরায়ত্ত কি-না । প্রথমতঃ ই পাওয়া যায়,
দেখা যায়, বুদ্ধাদিসম্পন্ন জীব আপন কর্তৃত্বে ঈশ্বর্যাপেক্ষী নহে । কেননা,
অপেক্ষার প্রয়োজন দেখা যায় না । [অয়ং...বৈষম্যম্] জীব নিজেই নিজের

* তু শব্দঃ পক্ষব্যাখ্যার্থঃ । জীবস্য কর্তৃত্বমীশ্বরায়ত্তং স্বতো বেতি সংশয়ে স্বত ইত্যেতৎ
পক্ষং তু-শব্দেন ব্যাখ্যাত্য সিদ্ধান্তপক্ষং স্থাপয়তি পরাদিতি । পরম্মাদেবাত্মনঃ কর্তৃত্বাদিলক্ষণঃ সংসার
ইত্যবদীরতে । কৃতঃ ? তচ্ছুতেঃ । তসৌবেশ্বরস্য সর্বকর্তৃত্বপ্রবণাদিত্যর্থঃ ।—কি কর্তৃত্ব কি
ভোক্তৃত্ব, সমস্তই পরমাত্মার অধীন । তৎপ্রতি হেতু, শ্রুতি পরমেশ্বরকেই সমস্ত প্রবৃত্তির কারণ
বলিয়াছেন ।

জীবঃ স্বয়মেব রাগদ্বৈষাদিদোষপ্রযুক্তঃ কারকান্তরসামগ্রী-
সম্পন্নঃ কর্তৃত্বমভবিতুং শক্নোতি তস্য কিমীশ্বরঃ করিষ্যতি ।
ন চ লোকে প্রসিদ্ধিরস্তি কৃষ্যাদিকাস্থ ক্রিয়াস্ব অনড়হাদি-
বদীশ্বরোহপরোহপেক্ষিতব্য ইতি । ক্লেশাত্মকেন চ কর্তৃ-
ত্বেন জন্তুন্ সংসৃজত ঈশ্বরস্য নৈস্বর্গ্যং প্রসজ্যেত । বিষম-
ফলক্লেষাং কর্তৃত্বং বিদধতো বৈষম্যম্ । ননু বৈষম্যনৈস্বর্গ্যে ন
সাপেক্ষহাদিত্যুক্তম্, সত্যমুক্তম্, সতি স্বীশ্বরস্য সাপেক্ষত্ব-
সম্ভবে, সাপেক্ষত্বঞ্চ নেশ্বরস্য সম্ভবতি সতোজ্জন্তুনাং ধর্ম্যাধর্ম-
য়োস্তয়োশ্চ সদ্ভাবঃ সতি জীবস্য কর্তৃত্বে তদেব চেৎ কর্তৃত্বং
ঈশ্বরাপেক্ষং স্ম্যৎ কিং বিষয়মীশ্বরস্য সাপেক্ষত্বমুচ্যেত । অকৃ-
তাভ্যাগমশ্চৈবং জীবস্য প্রসজ্যেত । তস্মাৎ স্বত এব জীবস্য

সহিতোজীবান্ সাধবসাদুনি কৰ্ম্মণি প্রবর্তয়িতুমহিতি যেন ধর্ম্যাধর্ম্যাপেক্ষরা
জগদ্বৈচিত্র্যমুপপদ্যেত । স হি স্বতন্ত্রঃ কারুণিকো ধর্ম্য এব জন্তুন্ প্রবর্তয়েন্ন-
ধর্ম্যে । ততশ্চ তৎপ্রেরিতা জন্তবঃ সর্বের্ ধার্মিকা এবতি স্তুখিন এব স্থান-
দুঃখিনঃ । স্বতন্ত্রস্ত রাগাদিপ্রযুক্তাঃ প্রবর্তমানা ধর্ম্যাধর্ম্যপ্রচয়বন্তো বৈচিত্র্য-
মভবন্তীতি যুক্তম্ । এবঞ্চ নিম্ননিঃসঙ্গানোদগমনিবৃত্তবদা তু সর্বথা জীবা
অস্বতন্ত্রা ইতীশ্বরেণৈব প্রবর্ত্যন্ত ইতি কৃতং বিধিনিষেধাভ্যাম্ । ন হি বলবদ-
নিঃসঙ্গানোদগমদানানঃ প্রত্যাশদেবোহর্থবান্ । তস্মাদেব হেব সাধু কৰ্ম্ম কার-
য়তীত্যাদয়ঃ ক্রতয়ঃ সমস্তবিধিনিষেধকৃতিবিনোদঃ সাকবিনোদাট্টৈঃ ধর্ম্যা প্রশংসা-

রাগ-দ্বৈষাদি দোষে প্রেরিত হয়, তাহার ক্রিয়ানিষ্পাদক সমস্ত সামগ্রী আছে,
তদ্বারা কে কর্তৃত্ব অনুভব করিতে সমর্থ । ঈশ্বর তাহার কি করিবেন ? কি
উপকার বা সহায়তা করিবেন ? সমস্ত লোকেই জানে, বুধ ব্যতিরেকে কৃষি
হয় না, কিন্তু ঈশ্বর ব্যতিরেকে হয় । প্রত্যেক কৃষক বুধের অপেক্ষা করে,
কিন্তু কেহই ঈশ্বরের অপেক্ষা করে না । ঈশ্বর কর্তা হইলে, প্রযোজক হইলে,
তাহার নির্দিষ্টতা স্থির হয় । কেন-না, তিনি জীবকে ক্লেশাত্মক কর্তৃত্বে নিযুক্ত
করেন । অপিচ, তাঁহার বিহিত কর্তৃত্বের ফল সমান নহে (সকলকে সমান
কর্তা করেন না) । তজ্জন্তু তাঁহাকে বিষমকারী বলা যাইতে পারে । [ননু...
মিতি] জীব করে, ঈশ্বর করান, এতন্মধ্যে ঈশ্বরের কারয়িত্ব জীবকর্ম্মসাপেক্ষ
অর্থাৎ জীব পূর্জন্মে যেমন কর্ম্ম করে, যেমন ধর্ম্যাধর্ম্য সঞ্চয় করে, পর-দেহে

কর্তৃত্বমিতি । এতাং প্রাপ্তিং তু শঙ্কেন ব্যাবর্ত্য প্রতিজানীতে—
 পরাদিতি । অবিদ্যাবস্থায়্যাং কার্য্যকরণসম্ভাব্যাবিবেকদর্শিনো
 জীবস্তাবিদ্যাতিমিরাক্ষ্য সতঃ পরম্বাদাত্মনঃ কৰ্ম্মাধ্যক্ষাৎ সৰ্ব্ব-
 ভূতাধিবাং সাক্ষিণশ্চেত্যিতুরীশ্বরাত্তদনুজ্ঞয়া কর্তৃত্বভোক্তৃত্ব-
 লক্ষণস্য সংসারস্য সিদ্ধিস্তদনুগ্রহহেতুকেনৈব চ বিজ্ঞানেন-
 মোক্ষসিদ্ধিৰ্ভবিভূমহিতি । কুতঃ । তচ্ছ তেঃ । যদ্যপি রাগাদি-
 দোষপ্রযুক্তঃ সামগ্রীসম্পন্নশ্চ জীবো যদ্যপি চ লোকে কৃষ্যা-
 দিষু কৰ্ম্মস্য নেশ্বরকারণত্বং প্রসিদ্ধং, তথাপি সৰ্ব্বাস্থেব প্রবৃতি-

পরতয়া নেয়া ইতি প্রাপ্তেহভিধীয়তে । এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারণতাত্যাদয়-
 স্তাবচ্ছ তয়ঃ সৰ্ব্বব্যাপারেষু জন্তুনামীশ্বরতত্ত্বতামাছঃ । তদসতি বাধকে ন

ঈশ্বর তাহাকে তদনুরূপ করান, সুতরাং তাঁহাকে বিষমকারী ও নির্দয় বলা
 যায় না, সুতরাং বৈষম্য ও নৈঘর্ন্য এই দুই দোষের পরিহার হয়, এ কথা
 বলিয়াছ সত্য ; উক্ত দোষদ্বয়ের পরিহারও হইতে পারে সত্য ; যদি তাঁহার
 জীবকৰ্ম্মসাপেক্ষতা সিদ্ধ হয় । কিন্তু কৰ্ম্মসাপেক্ষতা অসম্ভব ও অসিদ্ধ । হেতু
 এই যে, জীবকর্তৃত্বের ঈশ্বরাধীনতা সিদ্ধ হইলে তাহাদের ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম হওয়া
 বা থাকা সিদ্ধ হইবে এবং ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মসম্ভাব সিদ্ধ হইলে তাঁহারও তৎসাপেক্ষ
 (তদনুযায়ী) কার্য্যিত্ব সিদ্ধ হইবে । আবার ঈশ্বরের কার্য্যিত্ব সিদ্ধ
 হইলে তৎপরে জীবের কর্তৃত্ব সিদ্ধ হইবে । এইরূপ চক্রকদোষ (তর্ক-
 দোষ) উপস্থিত থাকায় ঈশ্বরের কৰ্ম্মসাপেক্ষতা অসম্ভব বা অনিশ্চিত হইয়া
 পড়ে । কৰ্ম্মসাপেক্ষতা অসম্ভব বা অনিশ্চিত হইলে কিংসাপেক্ষতা বলিবে ?
 মানিবে ? ঈশ্বর জীবের পূৰ্ব্বকৰ্ম্ম পর্যালোচন করেন না, অথচ প্রবৃত্ত
 করেন, এরূপ হইলে অকৃত্যভাগ্যম দোষ প্রসক্ত হইবেক । (জীব কৰ্ম্ম
 করিয়াও ফল পাইবে না, না করিয়াও পাইবে, ইহাও একপ্রকার দোষ অর্থাৎ
 যুক্তিবিরুদ্ধ কুসিদ্ধান্ত) । প্রদর্শিত হেতুবাদ থাকায় মানা উচিত জীবের
 কর্তৃত্ব স্বাধীন, ঈশ্বরাধীন নহে । [এতাং...সীয়তে] এই প্রাপ্তপক্ষ তু-
 শঙ্কের দ্বারা বিদূষিত করতঃ “পরাত্ত্ব” সূত্রে সিদ্ধান্ত বলিতেছেন । অবিদ্যা-
 বস্থায় কৰ্ম্মাধ্যক্ষ, সৰ্ব্বভূতাধিবান, সৰ্ব্বদাক্ষী ও চেতয়িতা পরমাত্মা পরমেশ্বর
 হইতে কার্য্য-করণ-সংঘাতাবিবেকী (কার্য্য = দেহ, করণ = ইন্দ্রিয়, সংঘাত =
 মিলিত = তৎসমষ্টি । অবিবেক = তদ্বিষয়ক বিবেক জ্ঞান না থাকা অর্থাৎ
 সম্ভাবাপন্ন হইয়া থাকা) অজ্ঞান-তিমিরাক্ষ জীবের কর্তৃত্বাদিলক্ষণ সংসার সিদ্ধ-

ঈশ্বরো হেতুকর্তেতি শ্রুতেরবসীয়তে । তথা হি শ্রুতি-
 র্ভবতি ‘এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যমেভ্যো লোকেভ্য
 উন্নিনীষতে এষ হেবাসাধু কৰ্ম্ম কারয়তি তং যমধো নিনী-
 যতে’ ইতি ‘য আত্মনি তিষ্ঠন্ আত্মানমন্তরো যময়তি’ ইতি
 চৈবজ্ঞাতীয়কা । নহেবমীশ্বরস্ত কারয়িতৃত্বে সতি বৈষম্যনে-
 র্য়ণ্যে স্মাতামকৃতাত্যাগমশ্চ জীবন্তেতি, নেতুচ্যতে ॥৪১॥

কৃতপ্রযত্নাপেক্ষস্ত বিহিতপ্রতিষিদ্ধাবৈয়-

র্থাদিভ্যঃ ॥ ৪২ ॥*

প্রশংসাপরতয়া ব্যাখ্যাতুম্ভিতম্ । ন চ শ্রুতিসিদ্ধস্ত করনীয়তা যেন প্রবর্ত-
 কেবু রাগাদিষু সংস্ তৎকরনা বিরূধ্যত । ন চেশ্বরতন্ত্রে ধৰ্ম্ম এব জন্তুনাং
 প্রবৃত্তেঃ সৃষ্টিযমেব ন বৈচিত্র্যমিতি যুক্তম্ ।

হয় এবং তদনুগ্রহমূলক বিজ্ঞানের উদয় হইলে তদ্বারা মোক্ষসিদ্ধি হয় । এ
 কথা এই জন্ত বলি ? যেহেতু তাহা শ্রুতিপ্রমাণে প্রমিত হয় । যদিও জীব
 রাগাদিদোষে কার্য্যপ্রবৃত্ত হয়, যদিও সে সৰ্ব্বকারকসম্পন্ন, যদিও লোকমাধ্যে
 কৃষাদিকার্য্যে ঈশ্বরের কারণতা অপ্রসিদ্ধ, তথাপি, সৰ্ব্বকার্য্যের বা সৰ্ব্বপ্রবৃত্তির
 মূলে ঈশ্বরের নিমিত্ততা (কারণতা) আছে, ইহা শ্রুতির দ্বারা নিশ্চিত হয় ।
 [তথাহি...জাতীয়কা] যথা—“ঈশ্বর যাহাকে এ লোক হইতে উচ্চলোকে
 লইবার ইচ্ছা করেন তাহাকে তিনি শোভন কৰ্ম্ম করান এবং যাহাকে অধো-
 গামী করিবার ইচ্ছা করেন তাহাকে অশোভন কার্য্য করান ।” “যিনি আত্মায়
 (দেহে) ও আত্মার অন্তরে অবস্থান করতঃ আত্মাকে (জীবকে) নিয়মন
 করেন” ইত্যাদি । [নযেবং...নেতুচ্যতে] যদি বল, ঈশ্বর করান ও জীব
 করে, একরূপ হইলে বিষমকারিত্ব ও নির্দয়তা এই দুই দোষ ঈশ্বরের প্রতি অর্পণ
 করা হয় এবং জীবেরও অকৃতপ্রাপ্তি স্বীকার করা হয়, কিন্তু বাস্তব পক্ষ
 দেখিতে গেলে তাহা নহে । কেন তাহা সূত্রকার বলিতেছেন—

* আদিশব্দেন পুরুষকারবৈয়র্থ্যং গ্রাহম্ । ঈশ্বরস্ত জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষন্তো নোক্তদোষঃ ।
 জীবেন কৃতঃ প্রযত্নো ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মলক্ষণস্তস্মিন্নরপেক্ষা যস্যোতি বিগ্রহঃ । কৃত এতজজ্ঞায়তে? তত্রাহ
 বিহিততি । বিধিনিবেশশাস্ত্রপ্রামাণ্যং পুরুষকরাবৈষম্যাদেত্যাভিপ্রায়ঃ ।—জীবের প্রযত্ন অর্থ্যাৎ
 ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম সঙ্কর করে, ঈশ্বর তদনুসারে তাহাকে কার্য্যপ্রবৃত্ত করান । হুতরাং প্রদত্তদোষের
 উদ্ধার হয় এবং শাস্তসার্বক্যও বজায় থাকে ।

তুশক্শেচাদিতদোষব্যবর্তনর্থঃ । কৃতো যঃ প্রযত্নো জীবন্ত
ধর্মাধর্মলক্ষণস্তদপেক্ষ এবৈনমীশ্বরঃ কারয়তি । ততশ্চৈতে-
চোদিতা দোষা ন প্রসজ্যন্তে । জীবকৃতধর্মাধর্মবৈষম্যাপেক্ষ
এব তত্তৎফলানি বিষমং বিভজতে পর্জ্জন্তবদীশ্বরো নিমিত্তত্ব-
মাত্রেণ । যথা লোকে নানাবিধানাং শুদ্ধগুণাদীনাম্ ব্রীহি-
যবাদীনাঞ্চাহসাধারণেভ্যঃ স্বস্ববীজেভ্যো জায়মানানাং সাধা-
রণং নিমিত্তং ভবতি পর্জ্জন্তঃ । ন হ্যসতি পর্জ্জন্তো রসপুষ্পফল-
পলাশাদিবৈষম্যং তেষাং জায়তে নাপ্যসৎ স্বস্ববীজেষু ।
এবং জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষ ইশ্বরস্তেষাং শুভাশুভং বিদধ্যাদिति
শ্লিষ্যতে । ননু কৃতপ্রযত্নাপেক্ষহমেব জীবন্ত পরায়তে

যদাপ্যয়মীশ্বরোবীতরাগস্তথাপি পূর্বপূর্বজন্তুঃ কৰ্ম্মাপেক্ষয়া জন্তুন্ ধৰ্ম্মা-
ধৰ্ম্ময়োঃ প্রবর্তয়ন্ ন দ্বেষপক্ষপাতভ্যাং বিষমোনাপি নিয়ুগং । ন চ কৰ্ম্ম-
প্রচয়স্তাদিরন্ত্যনাদিত্বাং সংসারস্ত । ন চেশ্বরতত্ত্বস্ত কৃতং বিধিনিষেধাভ্যামিতি
সাম্প্রতম্ । ন ইশ্বরঃ প্রবলতরপবন ইব জন্তুন্ প্রবর্তয়তাপি তু তচ্চৈতত্ত্ব-
মনুরূধ্যমানো রাগাদ্বাপহারমুখেন । এক্ষেষ্ঠানিষ্টপ্রাপ্তিপরিহারার্থিনোবিধি-

তু শব্দের অর্থ—প্রদত্ত দোষের নিষেধ । অর্থাৎ উল্লিখিত দোষ হয় না ।
যে জীবের যেরূপ প্রযত্ন অর্থাৎ ধর্মাধর্ম নামক কৰ্ম্ম সংস্কার সঞ্চিত থাকে,
ঈশ্বর সে জীবকে সেইরূপ কার্য্য করান । একরূপ হইলে আর পূর্বোন্নিষি-
দোষ থাকে না । জীবকৃত ধর্মাধর্ম সমান বা একরূপ নহে, সেই জন্তু সে
সকলের ফলও একরূপ নহে । ঈশ্বর ফল-বৈষম্যের প্রতি পর্জ্জনের ত্যায় সাধা-
রণ কারণ । [যথা...শ্লিষ্যতে] যেমন লোকমাধ্যে দেখা যায়, স্বীয় স্বীয় বীজে
সমুৎপন্ন শুদ্ধ, শুদ্ধ, পাত্ত, যব ও গোধূম প্রভৃতির সাধারণ নিমিত্ত (কারণ)
মেঘ । মেঘ না থাকিলে রস, পুষ্প, ফল ও পত্র প্রভৃতি অসমান বা বিভিন্ন
পদার্থ জন্মিত না, পৃথক্ পৃথক্ বীজ না থাকিলেও পৃথক্ পদার্থ জন্মিত না ।
তেমনি, ঈশ্বর ও জীবকৃত প্রযত্ন না থাকিলে একরূপ সৃষ্টিবৈচিত্র্য হইত না ।
ঈশ্বর জীবকৃত প্রযত্ন অনুসারে জীবগণের শুভাশুভ বিধান করেন, জীবেরাও
তদ্বিধানবশ্ত হইয়া ইচ্ছাবশ্ত হয়, হইয়া কর্তব্য অনুষ্ঠান করে, এ তত্ত্ব বিস্মৃষ্ট ।
[ননু...নবদ্যম্] বলিগাঢ়িলে যে, জীবের কর্তৃত্বকে পরাধীন অর্থাৎ ঈশ্বরাদীন
বলিতে গেলে ঈশ্বরের জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষতা উপপন্ন বা সঙ্গত হয় না, কিহু

কর্তৃত্বে নোপপদ্যতে । নৈষ দোষঃ । পরায়ত্তেহপি হি কর্তৃত্বে
করোত্যেব জীবঃ কুর্ব্বন্তঃ হি তমীশ্বরঃ কারয়তি । অপি চ
পূর্বপ্রযত্নমপেক্ষ্যেদানীং কারয়তি পূর্বতরঞ্চ প্রযত্নমপেক্ষ্য
পূর্বমকারয়দিত্যনাদিহাং সংসারস্থানবদ্যম্ । কথং পুনরব-
গম্যতে কৃতপ্রযত্নাপেক্ষ ঈশ্বর ইতি । বিহিতপ্রতিষিদ্ধাবৈয়-
র্থাদিভ্য ইত্যাহ । এবং হি স্বর্গকামো যজেত, ব্রাহ্মণো ন
হন্তব্য ইত্যেবজ্ঞাতীয়কশ্চ বিহিতশ্চ প্রতিষিদ্ধশ্চ চাবৈয়র্থ্যং
ভবতি, অত্থা তদনর্থকং শ্রাৎ । ঈশ্বর এব বিধিপ্রতিষেধয়ো-
নিযুজ্যেত, অত্যন্তপরতন্ত্রহাং জীবশ্চ । তথা বিহিতকারিণ-
মপ্যনর্থেন সংসৃজেৎ প্রতিষিদ্ধকারিণমপ্যর্থেন । ততশ্চ প্রা-

নিষেধাবর্থবস্তৌ ভবতঃ । তদনেনাভিসন্ধিনোক্তং “পরায়ত্তেহপি হি কর্তৃত্বে
করোত্যেব জীবঃ” ইতি । তস্মাদ্বিধিনিষেধশাস্ত্রাবিরোধান্নোকশ্চ স্থলদর্শিত্বাৎ
‘এষ হেব সাধু কৰ্ম্ম কারয়তী’ত্যাди শ্রুতেঃ—

‘অজ্ঞোজগুরনীশোহয়মাত্মনঃ সুখহুঃখয়োঃ ।

ঈশ্বরপ্রেরিতোগচ্ছেৎ স্বর্গং না স্বদ্রমেব বা’ ॥ ইতি

স্মৃতেশ্চেশ্বরতত্ত্বাণামেব জন্তুনাং কর্তৃত্বং ন তু স্বতত্ত্বাণামিতি সিদ্ধম্ ।
ঈশ্বর এব বিধিনিষেধয়োঃ স্থানে নিযুজ্যেত যদ্বিধিনিষেধয়োঃ ফলং তদীশ্বরেণ
তৎপ্রতিপাদিতধৰ্ম্মাধৰ্ম্মনিরপেক্ষেণ কৃতমিতি বিধিনিষেধয়োরাণনর্থকাম্ । ন
কেবলমানর্থক্যং বিপরীতকথাপদ্যত ইত্যাহ—“তথা বিহিতকারিণ”মিতি ।
পূৰ্ব্বোক্তশ্চ দোষঃ কৃতনাশাকৃতভাগ্যমঃ প্রসজ্যেত । অতিরোহিতার্থমশ্রুৎ ।

আমরা বলি, তাহা হয় । জীব পরাধীন কর্তা হইলেও জীব করে ও ঈশ্বর
করান্ । (অধ্যাপকধীন ছাত্রের মুখ্য কর্তৃত্ব দৃষ্ট হয়) । অথবা সংসার
অনাদি । যেহেতু অনাদি—সেই হেতু ঐ দোষ নগণ্য । ঈশ্বর পূর্বকৃত প্রযত্ন
(ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম) অনুসারে জীবকে এতৎকালে করান, তৎপূর্বকৃত কৰ্ম্মানুসারে
তৎপূৰ্বে করাইয়াছিলেন, এইরূপ অনাদিপ্রবাহ অনিন্দনীয় । [কথং...মিহাৎ]
ঈশ্বর যে জীবকৃত প্রযত্নাপেক্ষ, তাহা বিহিত নিষিদ্ধের সার্থক্যাদির দ্বারা জানা
যায় । অর্থাৎ ঐরূপ হইলেই “স্বর্গকামনায় বাগ করিবেক” “ব্রাহ্মণ বধ করি-
বেক না” ইত্যাদি ইত্যাদি বিধির নিষেধ শাস্ত্রের সার্থক্য থাকিতে পারে এবং
অত্নরূপ (ঈশ্বর জীবকৃতপ্রযত্নাপেক্ষ না হইয়া সম্পূর্ণ স্বৈচ্ছাচারী) হইলে ঐ

মাণ্যং বেদশাস্ত্রমিয়াং । ঈশ্বরশ্চ চাত্যস্তানপেক্ষত্বে লৌকিক-
স্বাহপি পুরুষকারশ্চ বৈয়র্থ্যং, তথা দেশকালনিমিত্তানাং
পূর্বোক্তদোষপ্রসঙ্গশ্চেত্যেবজ্ঞাতীয়কং দোষজাতমাদিগ্রহণেন
দর্শয়তি ॥ ৪২ ॥

অংশোনানাব্যাপদেশাদন্যথা চাপি

দাশকিতবাদিত্বমধীয়ত একে ॥ ৪৩ ॥*

জীবেশ্বরয়োরূপকার্যোপকারকভাব উক্তঃ । স চ সম্বন্ধ-
য়োরেব লোকে দৃষ্টঃ । যথা স্বামিভূত্যয়োর্ব্যথাবাহগ্নিস্ফুলি-
ঙ্গয়োঃ । ততশ্চ জীবেশ্বরয়োরুপকার্যোপকারকভাবাভ্যুপ-
গমাং কিং স্বামিভূত্যবৎ সম্বন্ধ আহোম্বিৎ বিস্ফুলিঙ্গবদি-
ত্যস্তাং বিচিকিৎসায়াগনিয়মো বা প্রাপ্নোতি । অথবা স্বামি-

অবাস্তবসঙ্গতিমাহ—“জীবেশ্বরয়ো”রিতি । উপকার্যোপকারকভাবঃ প্র-
য়োজ্য প্রযোজকভাবঃ । অত্রাপাততো বিনিগমনাহেতোরভাবাদনিয়মোহনিশ্চয়
ইত্যুক্তোনিশ্চয়হেতুভাসদর্শনেন । ভেদপক্ষমালম্ব্যাহ—“অথবে”তি । ঈশিত-

সকল বিধানের ও অমুষ্ঠানের অনর্থক্য ঘটনা হয় । জীব অত্যন্ত পরাধীন,
ঈশ্বরাধীন, ঈশ্বরই তাহাদিগকে বৈধাবৈধ কার্য্য করান, বৈধকারীকে অনিষ্টে
পাতিত ও অবৈধকারীকে ইষ্টকলে যোজিত করেন, একপ হইলে বেদের
প্রামাণ্য অন্তগত হয় অর্থাৎ বেদকে মিথ্যা বলা হয় । [ঈশ্বরশ্চ...দর্শয়তি ।
স্বহ্মে ‘আদি’শব্দ দিয়া দেখাইয়াছেন যে, ঈশ্বর অত্যন্ত নিরপেক্ষ হইলে,
লৌকিক পুরুষকারেরও বৈফল্য এবং দেশ, কাল, নিমিত্ত, এ সকলের প্রতি
পূর্বোক্ত দোষ আপত্তিত হয় ।

জীবেশ্বরের উপকার্য্য-উপকারক-ভাব বর্ণিত হইল । (জীব উপকার্য্য,
ঈশ্বর উপকারক) পরন্তু ঐ ভাবটী পরস্পর সম্বন্ধ অর্থাৎ সম্বন্ধবিশিষ্ট হুঁএর
মধ্যে দৃষ্ট হয় । প্রভু-ভূত্যের মধ্যে ও দেখা যায়, অগ্নি-স্ফুলিঙ্গের মধ্যেও দেখা

* জীবো ব্রহ্মণোঃশোভতিব্রহ্মত্যাগাদিফলিঙ্গ ইবেতি প্রতিজ্ঞা । অত্র হেতুর্নানেতি ।
ভবতি হি ভেদেনোপদেশো জীবপরয়োঃ সোহপেক্ষেভ্য ইত্যাদৌ । অন্যথাপি প্রকারান্তরেণ চ ।
একে শাখিনস্তস্য দাশকিতবাদিভাবমধীয়তে । বিস্তরস্ত ভাষ্যে ।—জীবেশ্বরের সম্বন্ধ কিরূপ ?
সেবা-সেবক-সম্বন্ধ ? না অগ্নিবিস্ফুলিঙ্গের ন্যায় অংশাংশিভাব (ভেদাভেদ) সম্বন্ধ ? ইহার
সিদ্ধান্ত, জীব পরব্রহ্মের অংশ । কেননা প্রতিতে ভেদ কখন ও অন্য প্রকার অর্থাৎ ভেদাভেদ
কখন উভয়ই আছে । কোন কোন শাখায় ব্রহ্ম দাশাদিভাবে বর্ণিত হইয়াছেন । অর্থাৎ দাশাদিও
ব্রহ্ম, এইরূপ কখন আছে ।

ভূতপ্রকারেষুবেশিত্রীশিতব্যভাবস্ত প্রসিদ্ধহাং তদ্বিধ এব
সম্বন্ধ ইতি প্রাপ্নোতি । অতো ব্রবীতি অংশ ইতি । জীব
ঈশ্বরস্তাংশো ভবিতুমহঁতি । যথাহগ্নেৰ্বিস্ফুলিঙ্গঃ । অংশ
ইবাংশঃ । ন হি নিরবয়বস্ত মুখ্যোহংশঃ সম্ভবতি । কস্মাৎ
পুনর্নিরবয়বহাং স এব ন ভবতি । নানাব্যপদেশাৎ । ‘সোহষে-
ক্ৰব্যঃ স বিজিজ্ঞাসিতব্যঃ’ ‘এতমেব বিদিত্বা মুনির্ভবতি’ ‘য
আত্মনি তিষ্ঠনাত্মানমন্তরো যময়তি’ ইতি চৈবঞ্জাতীয়কো ভেদ-
নির্দেশো নাসতি ভেদে যুজ্যতে । ননু চায়ং নানাব্যপদেশঃ
স্বতরাং স্বামিভূতাসারূপ্যে যুজ্যত ইতি, অত আহ অন্যথা
চাপীতি । ন চ নানাব্যপদেশাদেব কেবলাদংশত্বপ্রতিপত্তিঃ ।
কিন্তুহি । অন্যথা চাপি ব্যপদেশো ভবত্যানাহস্ত প্রতি-
পাদকঃ । তথা হি—একে শাখিনো দাশকিাদিভাবং ব্রক্ষণ

ব্যোশিত্তভাবশ্চাত্মেষ্যাদেইভাবশ্চ জ্ঞেয়জ্ঞাতভাবশ্চ নিয়মানিয়ন্ত্ভাবশ্চাধারা-
ধেয়ভাবশ্চ ন জীবপরমান্ব্যনাত্মভেদেহবকল্পতে । ন চ ‘ব্রক্ষ দাশা ব্রক্ষ কিতবা’

যায় । প্রোক্ত দ্বিবিধ দৃষ্টান্ত ও জীবেষ্বরের উপকার্য উপকারক ভাব স্বীকার
থাকায় সন্দেহ হয়, জীবেষ্বরের সম্বন্ধ কিবিধ ? প্রভু-ভূতা-সদৃশ সম্বন্ধ ? না
অগ্নি স্ফুলিঙ্গসমান সম্বন্ধ ? সন্দেহের পর প্রথম কোটিতে পাওয়া যায়, সম্বন্ধ-
নিয়ম নাই । অথবা স্বামি-ভূতা-সদৃশ সম্বন্ধ আছে । প্রভুও ভূতের মধ্যেই
নিয়ন্ত্ নিয়ম্যভাব (প্রভু নিয়ন্তা, ভূতা তাহার নিয়ম্য) প্রসিদ্ধ । জীবেষ্বরের
মধ্যেও ঐরূপ সম্বন্ধ (জীব নিয়ম্য, ঈশ্বর তাহার নিয়ন্তা) যুক্তিলভ্য । [অতো...
যুজ্যতে] এতদ্রূপ প্রাপ্ত পক্ষের পরিহারার্থ বলিতেছেন, জীব ঈশ্বরংশ হইবার
যোগ্য । অগ্নির বিস্ফুলিঙ্গ যদ্রূপ, ব্রক্ষের জীবও তদ্রূপ । নিরবয়ব পদার্থের
বাস্তব অংশ না থাকায় কল্পিত অংশ গ্রহণীয় । নিরবয়ব বিধায় বাস্তব অংশ না
থাকিলেও জীব ব্রক্ষাংশ, ব্রক্ষ নহে । কেন-না, শ্রুতিতে তদুভয়ের ভেদ-ব্যপ-
দেশ (ভিন্নভাবে গণনা) আছে । যথা—“তিনি জীবের অষেষণীয়, তিনি
বিচারণীয়—বিচারপূর্বক জ্ঞেয় ।” “ইহাঁকে জানিয়া মুনি হয় ।” “যিনি আত্মায়
অবস্থিত ও অন্তরিত থাকিয়া আত্মাকে নিয়োজিত করেন ।” ইত্যাদি । ভেদ
না থাকিলে শ্রুতি ঐরূপ ভেদ নির্দেশ করিতেন না । [ননু চায়ং... কিনা]
যদি কেহ মনে করেন, ঐ ভেদ প্রভু-ভূতা-ভাবেও সঙ্গত হয়, তাই তৎপরি-

আমন । আর্থবর্ণিকা ব্রহ্মসূক্তে—‘ব্রহ্ম দাশা ব্রহ্ম দাসা
ব্রহ্মেমে কিতবা উত’ ইত্যাদিনা দাশা য এতে কৈবর্তাঃ
প্রসিদ্ধাঃ, যে চামী দাসাঃ স্বামিত্যাত্মানমুপক্ষিপন্তি, যে চান্তে
কিতবা দ্যুতবৃত্তান্তে সর্বৈ ব্রহ্মৈবেতি হীনজন্তুদাহরণেন
সর্বেষামেব নামরূপকৃতকার্য্যকরণসজ্জাতপ্রবিষ্টানাং জীবানাং
ব্রহ্মত্ব মাহঃ । তথা অগ্ন্যত্রাপি ব্রহ্মপ্রক্রিয়ায়ামেবাহয়মর্থঃ
প্রপঞ্চ্যতে—‘ত্বং স্ত্রী ত্বং পুমানসি ত্বং কুমার উত বা কুমারী
ত্বং জীর্ণো দণ্ডেন বঞ্চসি ত্বং জাতো ভবসি বিশ্বতোমুখঃ’ ইতি,
“সর্বানি রূপাণি বিচিত্য ধীরো নামানি কৃৎস্নাভিবদন্ বদান্তে”
ইতি চ । ‘নাত্যোহতোহস্তি দ্রুকা’ ইত্যাদিশ্রুতিভ্যশ্চাস্ত্যর্থস্ত
সিদ্ধিঃ । চৈতন্যধাবিশিষ্টং জীবেশ্বরয়োর্ব্যবহায়াবিশিষ্টলিঙ্গয়ো-

ইত্যাদ্যাশ্চ শ্রুত্যো দাশা ব্রহ্ম কিতবা ব্রহ্মেত্যাদিপ্রতিপাদনপরা জীবানাং
ব্রহ্মণোভেদেহবকল্পন্তে । ন চৈতাভির্ভেদাভেদপ্রতিপাদনপরাভিঃ শ্রুতিভিঃ

হারার্থ বলিয়াছেন, “অগ্ন্যা চাপি” অগ্ন প্রকারেও অংশত্ব প্রতীতি হয় ।
কেবল ভেদ কখন দ্বারাই যে অংশত্ব প্রতীতি হয় তাহা নহে, ভেদ-বোধক অগ্ন
ব্যপদেশ(বর্ণনা)ও আছে । তাহারই উদাহরণার্থ কোন কোন শাখা ব্রহ্মের
দাশভাবে অবস্থান গান করিয়াছেন । অর্থবর্ণবেদীয় ব্রহ্মসূক্তে “দাশেরা ব্রহ্ম,
দাসেরা ব্রহ্ম, এই সকল ধূর্তেরাও ব্রহ্ম” ইত্যাদি ক্রমে গীত হইয়াছে । [দাশা-
মাহঃ] কৈবর্তাদি জাতি দাশ-শব্দে প্রসিদ্ধ । ভূতেরা দাস-শব্দে খ্যাত । দ্যুত
সেবীরা (যাঁহারা জুয়া খেলে) কিতব নামে পরিচিত । ইহারা সকলেই ব্রহ্ম ।
শ্রুতি উদাহরণ প্রসঙ্গে ঐরূপ ও অন্যরূপ নীচ জাতির উল্লেখ করিয়া দেহ-
প্রবিষ্ট সমুদায় জীবের ব্রহ্মত্ব খ্যাপন করিয়াছেন । [তথা...গমঃ] অন্য শ্রুতির
ব্রহ্মপ্রস্তাবেও ঐ অর্থ বিস্তৃতরূপে বর্ণিত হইয়াছে । যথা—“তুমি স্ত্রী, তুমি
পুরুষ, তুমি কুমার, তুমি কুমারী, তুমিই ব্রহ্ম হইয়া যষ্টি ধারণপূর্ব্বক গমন কর,
তুমিই জন্মগ্রহণ কর ও তুমি সর্বমুখ অর্থাৎ সর্বপ্রধান ।” “যিনি নাম ও রূপ
(সংজ্ঞা ও মূর্ত্তি) সৃজন করতঃ তদন্তঃপ্রবিষ্ট আছেন ।” ইত্যাদি । “ইহা
ব্যতীত অন্য দ্রষ্টা নাই” ইত্যাদি শ্রুতির দ্বারাও ঐ অভিপ্রায় লক্ষ হয় ।
জীবের ও ঈশ্বরের চৈতন্য অবিশিষ্ট অর্থাৎ চৈতন্যাংশে ভিন্নতা নাই । যেমন
অগ্নির ও ক্ষুদ্রলিঙ্গের উচ্চতাবিশয়ে বিশেষ বা ভেদ নাই । বিচারের উপসংহার
এই যে, শ্রুতির দ্বারা ভেদ ও অভেদ অবগত হওয়া যায় বলিয়া জীব-ব্রহ্মের

রৌক্ষ্যম্। অতো ভেদাভেদাবগমাত্যামংশস্বাবগমঃ। কুত-
শ্চাংশস্বাবগমঃ ॥ ৪৩ ॥

মন্ত্রবর্ণাচ্চ ॥ ৪৪ ॥*

মন্ত্রবর্ণশ্চৈতমর্থমবগময়তি ‘তাবানশ্চ মহিমা ততো জ্যা-
য়াংশ্চ পুরুষঃ। পাদোহশ্চ সৰ্ব্বা ভূতানি ত্রিপাদস্তাহমুতং
দিবি’ ইতি। অত্র ভূতশব্দেন জীবপ্রধানানি স্বাবরজঙ্গমানি
নির্দিশতি ‘অহিংসন্ সৰ্ব্বভূতাত্যত্ৰ তীৰ্থেভ্যঃ’ ইতি

সাক্ষাদংশত্ৰুপতিপাদকাস্ত মন্ত্রবর্ণাৎ পাদোহশ্চ বিধা ভূতানীত্যাভেদে, স্মৃতেশ্চ
মমৈবাংশ ইত্যাদেজ্জীবানামীশ্বরাংশত্ৰুসিদ্ধিঃ। নিরতিশয়োপাদিসম্পদা চ
বিভূতিযোগেনেশ্বরঃ স্বাংশানাপি নিরুপাধিপাবীনানীষ্ট ইতি যুক্ত্যতে। ন হি
তাবদনবয়বেশ্বরস্ত জীবা ভবিতুমর্হন্ত্যাংশাঃ। অপি চ জীবানাং ব্রহ্মাংশস্তে
তদগতা বেদনা ব্রহ্মধোভবেৎ পাদাদিগতা ইব বেদনা দেবদন্তস্ত। ততশ্চ ব্রহ্ম-
ভূয়ংগতস্ত সমস্তজীবগতবেদনানুভবপ্রসঙ্গ ইতি বরং সংসার এব মুক্তেঃ। তত্র
হি স্বগতবেদনামাত্রানুভবাৎ ন ভূরি দুঃখমনুভবতি। মুক্তস্ত সৰ্ব্বজীববেদনা-
ভাগিতি প্রযত্নেন মুক্তিরনর্থবহুলতয়া পরিহর্তব্য। স্থাদিতি।

অস্ত্র সহস্রশীর্ষপুরুষশ্চ তাবান্ প্রপঞ্চো মহিমা বিভূতিঃ পুরুষস্তম্মাৎ প্রপঞ্চো
জ্যায়াম্মহত্তরঃ। ভূতানি দেহিনো জীবা ইত্যত্র নিয়ামকমাহ—অহিংসমিতি।
তীর্থানি শাক্তোক্তকস্মাপি, তেভ্যোহত্ৰ সৰ্প প্রাণিহিংসামাকর্শন্ ব্রহ্মলোকমা-

অংশাংশিতাব প্রতীত হয়। এতদ্ভিন্ন, অন্য হেতুতেও জীবের অংশভাব
নিশ্চিত হয়।

বেদ-মন্ত্রের বর্ণনাও ঐ অর্থ বোধ করায়। যথা—“এ তাবৎ বস্তু অর্থাৎ
সমুদায় প্রপঞ্চ এই অনন্তমন্তক পুরুষের (বিরাট্-পুরুষের) মহিমা অর্থাৎ
বিভূতি। পুরুষ তদপেক্ষা জ্যেষ্ঠ অর্থাৎ মহত্তর। সমুদায় ভূত তাঁহার পাদ
অর্থাৎ একাংশ এবং অন্য ত্রিপাদ স্বর্গীয় ও মুক্ত।” উদাহৃত শ্রুতিতে যে
ভূত-শব্দ আছে, তদ্বারা জীবপ্রধান স্বাবর-জঙ্গমের নির্দেশ হইয়াছে। “সৰ্ব-
ভূতের অহিংসা” ইত্যাদি প্রয়োগে ভূত-শব্দে জীবপ্রধান স্বাবর-জঙ্গম অভি-
হিত হইতে দেখা যায়। অংশ, পাদ, ভাগ, এ সকল শব্দ সমানার্থ। অতএব

* মন্ত্রবর্ণাৎ শ্লোকান্নকবেদভাগাদপি।—শ্লোকান্নক বেদ-শব্দের দ্বারা অর্থাৎ বৈদিক শ্লোকের
বর্ণনাবিশেষের দ্বারাও অংশত্ব প্রতীতি হয়। মন্ত্র=বৈদিক শ্লোক।

প্রয়োগাৎ । অংশঃ পাদো ভাগ ইত্যনর্থান্তরম্ । তস্মাদপ্যাংশ-
ত্বাবগমঃ । কুতশ্চাংশত্বাবগমঃ ॥ ৪৪ ॥

অপি চ স্বর্য্যতে ॥ ৪৫ ॥*

ঈশ্বরগীতাস্বপি চেশ্বরংশত্বং জীবন্ত স্বর্য্যতে ‘মমৈবাংশো
জীবলোকে জীবভূতঃ সনাতনঃ’ ইতি । তস্মাদপ্যাংশত্বাবগমঃ ।
যত্ত্বত্ত্বং স্বামিভূত্যাদিষ্বেবেশিত্রীশিতব্যভাবে লোকে প্রসিদ্ধ
ইতি । যদ্যপ্যেষা লোকে প্রসিদ্ধিস্তথাপি শাস্ত্রাঙ্কশাংশিত্ব-
মীশিত্রীশিতব্যবাবশ্চ নিশ্চীয়তে । নিরতিশয়োপাধিসম্পন্ন-
চেশ্বরো নহীনোপাধিসম্পন্নান্ জীবান্ প্রশাস্তীতি ন কিঞ্চি-
দ্বিপ্রতিষিধ্যতে । অত্রাহ । ননু জীবেশ্বরংশত্বাভ্যুপগমে তদী-

প্রোতীতর্থঃ । অত্র ভূতশব্দস্ত প্রাণিষু প্রয়োগাৎ স্বত্রোক্তমন্ত্বেহপি তথৈতি
ভাবঃ । ভূতানাং পাদেষেহপি অংশত্বং কুতস্তত্রাহ—অংশঃ পাদ ইতি । ইতি
বক্তপ্রভা ।

জীবন্ত পুরুষহৃক্তমস্ত্রোক্তভগবদংশত্বে ভগবদগীতামদাহরতি স্বত্রকাব্যঃ ।
অপি চেতি । অত্যন্তভিন্নে ঈশিত্রীশিতব্যাবপ্রসিদ্ধে ঈশিতব্যজীবন্ত কথ-
মীশ্ববাংশত্বনিত্যাশ্চ কল্পিতভেদেনাপীশিতব্যহোপপত্তেরনন্তথা সিদ্ধাভেদ-
শাস্ত্রবলাদংশত্বমিত্যাহ । যদ্বিত্যাদিনা । ঔপাধিকে ঈশ্বরন্ত নিয়ন্তৃত্বৈ জীব
মন্ত-বর্ণনার দ্বারাও জীবের অংশত্ব প্রতীতি হয় । কেন অংশত্ব প্রতীতি হয় ?
এইরূপ পুনরাকাক্ষা হওয়ায় বলিতেছেন—

জীব যে ঈশ্বরংশ, তাহা ঈশ্বরগীতাতে স্মৃত হইয়াছে ; যথা—“আমারই
সনাতন অংশ জীবলোকে জীবভাবে অবস্থান করিতেছে ।” এ স্মৃতির দ্বারাও
জীবের ঈশ্বরংশতা প্রতীত হয় । বলিয়াছিলে, প্রভু-ভূত্যের মধ্যেই শাসক-
শাস্ত্র্যভাব প্রসিদ্ধ, তাহার প্রত্যুত্তর দিতেছি । [যত্ত্বত্ত্বং...বিধ্যতে] যদিও
লোকে তথাপ্রসিদ্ধি দেখা যায়, তথাপি, শাস্ত্রের দ্বারা অংশাংশিত্ব ও শাস্ত্র-
শাসকতাব নিশ্চিত হইতেছে । উৎকৃষ্ট উপাধিসম্পন্ন ঈশ্বর হীনোপাধিবিশিষ্ট
জীবদিগকে শাসন করেন, এ সিদ্ধান্তে অন্নমাত্রও বিরোধ নাই । [অত্রাহ...
অত্রোচ্যতে] এই স্থানে কেহ কেহ বলিবেন, আপত্তি করিবেন যে, জীবকে

* জীবসোশ্বরংশত্বং স্বর্য্যতে স্মৃতিষ্যুচ্যতে যতন্ততোহপি ।—স্মৃতিতেও জীবের ঈশ্বরংশতা
কথিত আছে । স্মৃতিতে কথিত থাকার অংশত্ব প্রতীতির অন্যতন হেতু ।

য়েন সংসারদুঃখোপভোগেনাংশিন ঈশ্বরস্তাহপি দুঃখিত্বং স্ম্যৎ,
যথা লোকে হস্তপাদাদ্যনুতমাক্ষগতেন দুঃখেনাঙ্গিনোদেবদত্তস্ত
দুঃখিত্বং তদ্বৎ । ততশ্চ তৎপ্রাপ্তানাং মহত্তরং দুঃখং প্রাপ্নু-
য়াৎ, অতোবরং পূর্বাবস্থঃ সংসার এবাস্তিতি সম্যগদর্শনানর্থ-
ক্যপ্রসঙ্গঃ স্মাদিতি । অত্রোচ্যতে ॥ ৪৫ ॥

প্রকাশাদিবন্মৈবং পরঃ ॥ ৪৬ ॥*

এব তন্নিস্তা কিং ন স্মাদিত্যত আহ—নিরতিশয়েতি । নিতরাং হীনঃ শরীরা-
দ্যুপাধিঃ, আত্মানিকোপাধিতাবতন্যাদীশেশিত্যাব্যবস্থা, ন বস্তুতঃ । তদুক্তং
সুরেশ্বরচাৰ্য্যে: “ঈশেশিতব্যসম্বন্ধঃ প্রত্যগজ্ঞানহেতুজঃ । সম্যগজ্ঞানে তমো-
ধ্বস্তাবীশ্বরানামপীশ্বরঃ” ইতি । উত্তরহ্রদমবতারয়তি—অত্রাহেতি । ঈশ্বরঃ
স্বাংশদুঃখেদুঃখী অংশিস্ম্যৎ দেবদত্তবদিত্যর্থঃ । ততঃ কিং তত্রাহ—তত-
শ্চেতি । জ্ঞানাৎ সৰ্ব্বাংশদুঃখসমষ্টিপ্রাপ্ত্যপেক্ষয়া সংসারোবরং তত্র স্বদুঃখ-
মাত্রানুভবদিত্যর্থঃ । ইতি রত্নপ্রভা ।

যদি ঈশ্বরের অংশ বল, তাহা হইলে জীবের সংসার-দুঃখ-ভোগে অংশী ঈশ্ব-
রেরও সংসারদুঃখভোগ মান্য করিতে হইবেক । লোকেও দেখা যায়, হস্তের
অথবা অন্য অঙ্গের দুঃখে অঙ্গী দেবদত্ত দুঃখিত হন । অঙ্গের দুঃখে অঙ্গীর
দুঃখভোগ, এতদৃষ্টান্তে অংশের (জীবের) দুঃখে অংশীর (ঈশ্বরের) দুঃখ
অবশ্যই অনুমেয় । ঐ অনুমান যদি সত্য হয়, তাহা হইলে ঈশ্বরপ্রাপ্ত জীব
পূৰ্ব্বাপেক্ষা অধিক দুঃখী হয়, ইহাও অনুমেয় হইবেক । সাধন দ্বারা সংসার-
যুক্ত বা ঈশ্বরপ্রাপ্ত জীবের যদি অধিক দুঃখই হয়, তাহা হইলে সংসার
থাকাই ভাল, মোক্ষ ভাল নহে । সংসারই থাকুক, মোক্ষে প্রয়োজন নাই ।
মোক্ষে সৰ্ব্বাংশদুঃখী, সংসারে একাংশদুঃখী । অতএব, মোক্ষ অপ্রয়োজনীয়
হওয়ায় তত্ত্বজ্ঞানের ও তত্ত্বজ্ঞানোপদেশক শাস্ত্রাদির বৈফল্যাপত্তি হইতেছে ।
বাদিগণের এই আপত্তি বিদূরিত করিবার জন্য হ্রদ—

* যথা জীবন্তথা পরঃ পরমেশ্বরো ন ভবতি । প্রকাশাদিবদিতি দৃষ্টান্তঃ । যথা প্রকাশঃ
দৌর্য্যশাল্ময়সোবা পরমার্থতত্ত্বস্তাব্যং ন প্রতিপদ্যতে তথেন্দি বোজন্য । আদিশঙ্কাদাকাশাদি
দৃষ্টান্তোগ্রাহ্যঃ ।—যেমন দৌর্য্যালোক প্রভৃতি অঙ্গুলাদি উপাধির দ্বারা বক্রাদিভাব প্রাপ্ত হইলেও
তাহাদের স্বরূপে সে সকলের অভাব আছে, সেইরূপ, বুদ্ধাদি-উপাধি-সংসর্গে জীবাংশের দুঃখ
হওয়া দৃষ্ট হইলেও সে দুঃখের দ্বারা অংশী পরমেশ্বরের স্বরূপ দুঃখিত হয় না । কেননা, স্বরূপে
তাহার অভাব আছে । অর্থাৎ পরমেশ্বরের দুঃখ হয় না, ভ্রান্ত জীবেরই ভ্রমবশতঃ দুঃখ হয় ।

যথা জীবঃ সংসারদুঃখমনুভবতি নৈবং পর ঈশ্বরোহনুভ-
বতিতি প্রতিজানীমহে। জীবো হবিদ্যাবেশবশাদ্বেদোহাদ্যা-
ত্বভাবমিব গতা তৎকৃতেন দুঃখেন দুঃখ্যহমিত্যবিদ্যা-
কৃতং দুঃখোপভোগমভিমন্যতে নৈবং পরমেশ্বরস্ত দেহাদ্যা-
ভাবো দুঃখাভিমানো বাস্তি। জীবস্তাহপ্যবিদ্যাকৃতনামরূপ-
নির্বৃত্তদেহেন্দ্রিয়াদ্যুপাধ্যাবিবেকভ্রমনিমিত্ত এব দুঃখাভিমানো
তু পারমার্থিকোহস্তু। যথা চ স্বদেহগতং দাহচ্ছেদাদিনিমিত্তঃ
দুঃখং তদভিমানভ্রাস্ত্যানুভবতি তথা পুঞ্জমিত্রাদিগোচরমপি
দুঃখং তদভিমানভ্রাস্ত্যৈবানুভবত্যাহমেব পুঞ্জোহহমেব মিত্র-
মিত্যেবং স্নেহবশেন পুঞ্জমিত্রাদিষুভিনিবিশমানঃ। ততশ্চ
নিশ্চিতমেতদবগম্যতে মিথ্যাভিমানভ্রমনিমিত্ত এব দুঃখানুভব

নৈবং পর ইতি প্রতিজ্ঞাং বিতজতে—যথা জীব ইতি। দেবদত্তদৃষ্টান্তে
ভ্রাস্তিকামকর্মণ্যাদুপনামগ্রীসমুৎপাদি। তদভাবান্নেশ্বরস্ত দুঃখিহপ্রাপ্তিঃ।
উক্তকৈতদভেদেহপি বিশ্বপ্রতিবিশ্বরোধর্ম্যব্যবহেতি ভাবঃ। দুঃখস্ত ভ্রাস্তিকৃতত্বং
প্রত্যক্ষগতি—দ্রাব্যাদ্যাদি। ভ্রাস্তৌ সত্যং দুঃখমিত্যন্বয়মুক্তা ভ্রাস্ত্য-
ভাবে দুঃখাভাব দর্শনাচ্চ ভ্রাস্তিকৃতমেব দুঃখমিতি নিশ্চীয়ত ইত্যাহ—বাস্তি-
রেকেতি। ইতরেষুভিমানশৃণোষিতার্থঃ। জীবস্তাহপি সম্যগ্জ্ঞানে দুঃখাভাবো

জীব যদ্রূপ সংসারদুঃখে অনুভব করে, পর অর্থাৎ ঈশ্বর সেরূপ নহেন।
জীব অবিদ্যার বশ হইয়া দেহাদিতে আত্মভাব (অহংজ্ঞান) স্থাপন করতঃ
দেহাদির দুঃখে দুঃখী হন, মোহবশতঃ আমি দুঃখী এইরূপ ভাবেন, পরমেশ্বরের
সেরূপ দুঃখাভিমান ও দেহাদিতে আত্মভাব নাই। জীবের দুঃখাভিমানও
পারমার্থিক নহে, তাহাও ভ্রমমূলক। অবিদ্যা যে নামরূপবিশিষ্ট দেহাদি
উৎপাদন করিয়াছে, জীব অভিমান বা অধ্যাসবশতঃ তাহার সহিত একী-
ভূত, স্মরণ্য ভ্রাস্ত, ভ্রাস্ত হওয়াতেই দুঃখ। [যথা চ...ভব ইতি] যেমন
দেহাদিতে আত্মাভিমানরূপ ভ্রাস্তি থাকায় জীব দেহাদিস্থিত দুঃখকে আপনাতে
আরোপিত করতঃ ‘আমি দুঃখী’ ইত্যাকার অনুভব করে, তেমনি, অতাস্ত বাহ্য
পুত্রমিত্রাদিস্থিত দুঃখকেও আরোপ দ্বারা আপনাতে আনয়নপূর্ব্বক ‘আমি
দুঃখী’ ইত্যাকার অনুভব করিয়া থাকে। পুত্রাদিতে অহংমমতাভিমানরূপ ভ্রম
থাকাতাই জীব স্নেহের বশ হয়, হইয়া দুঃখী হয়। ইহার দ্বারাও নিশ্চয়

ইতি । ব্যতিরেকদর্শনাচ্চৈবমবগম্যতে । তথা হি—পুত্রমিত্রা-
দিমৎসু বহুপবিষ্টেষু তৎসম্বন্ধাভিমানিষিতরেষু চ পুত্রো
মুতো মিত্রং যুতমিত্যেবমাছুদ্যোষিতে যেসামেব পুত্রমিত্রা-
দিমদ্বাভিমানস্তেষামেব তন্নিমিত্তং দুঃখমুৎপদ্যতে নাভিমান-
হীনানাং পরিত্রাজকানাং । অতশ্চ লৌকিকস্তাহপি পুংসঃ
সম্যগদর্শনার্থবদ্ধং দৃষ্টং কিমুত বিষয়শূন্যাদানোহন্যদবস্তুর-
মপশ্যতো নিত্যচৈতন্যমাত্রস্বরূপশ্চেতি । তস্মান্নাস্তি সম্যগদ-
র্শনার্থক্যপ্রসঙ্গঃ । প্রকাশাদিবদিতি নিদর্শনোপাত্তাসঃ । যথা
প্রকাশঃ সৌর্য্যশ্চান্দ্রমসো বা বিয়দ্ব্যাপ্যাবতিষ্ঠমানোহস্থূল্যাছু-
পাধিসম্বন্ধাৎ তেষু জুবক্রাদিভাবং প্রতিপদ্যমানেষু তত্তদ্বাব-
মিব প্রতিপদ্যমানোহপি ন পরমার্থতত্তত্তদ্বাবং প্রতিপদ্যতে,

দৃষ্টঃ কিমু বাচ্যং নিত্যসর্বজ্ঞেশ্বরশ্চেত্যাহ—অতশ্চেতি । এবমংশিহে হেতোঃ
সোপাধিকত্বমুক্তা যোহংশী স বস্তুতঃ স্বাংশধর্ম্মবানিতি ব্যাপ্তিস্থলত্রয়ে ব্যভি-
চাদগতি—প্রকাশাদিবদিতি । বস্তুতঃ স্বাংশদুঃখিত্বসাধ্যস্ত দেবদত্তদৃষ্টান্তে বৈক-
ল্যমপ্যাহ—জীবশ্চেতি । কল্পিতদুঃখিত্বসাধ্যস্ত ভ্রান্তাদ্যভাবাদীশ্বরে নাস্তী-

হয় যে, দুঃখবোধ মিথ্যা বা ভ্রমমূলক । [ব্যতিরেক...প্রসঙ্গঃ] ব্যতিরেক
দর্শনেও অর্থাৎ ভ্রান্তির অভাবে দুঃখাভাব দৃষ্ট হওয়াতেও স্থির হয় যে, দুঃখ
ভ্রান্তিকৃত । নিদর্শন দেখ,—যাহাদের পুত্র মিত্রাদি আছে, অথবা যাহাদের
অমুক আমার পুত্র ইত্যাদিবিধ অভিমান আছে, এবং যাহাদের সে সকল বা
সে সকল অভিমান নাই, এমন অনেকগুলি লোক একস্থানে উপবিষ্ট আছে,
এমন সময়ে যদি কেহ বলে, তোমার পুত্র মরিয়াছে অথবা মিত্র মরিয়াছে,
তাহা হইলে যাহাদের পুত্রাদি থাকার অভিমান আছে তাহাদেরই দুঃখ হয়,
যাহারা অনভিমानी সন্ন্যাসী, তাহাদের তাহা হয় না । যখন লৌকিক পুরু-
ষেরও তত্ত্বজ্ঞানের সার্থক্য দৃষ্ট হইতেছে, তখন যে বিষয়সম্পর্ক শূন্য অদ্বয়জ্ঞান
নিত্যচৈতন্যরূপ আত্মার দুঃখ নাই বা হয় না, তাহা বলা বাহুল্য । সুতরাং তত্ত্ব-
জ্ঞানের নৈকল্যপ্রসক্তি নাই বা হয় না । [প্রকাশাদি...তু্যক্তম্] উদাহরণের
নিমিত্ত ‘প্রকাশাদিবৎ’ বলা হইয়াছে । যেমন সূর্য্যের অথবা চন্দ্রের আলোক
সমস্তাকাশব্যাপী হইলেও অঙ্গুলি প্রভৃতি উপাধির যোগে যেন বক্রাদিভাব
প্রাপ্ত হয়, সেই আলোক যেন বাঁকিয়া গিয়াছে, চঞ্চল হইতেছে অথবা সরল

যথা চাকাশো ঘটাদিষু গচ্ছৎসু গচ্ছন্নিব বিভাব্যমানোহপি ন
পরমার্থতো গচ্ছতি, যথা বোদশরাবাদিকম্পনাং তদগতে
সূর্য্যপ্রতিবিন্ধে কম্পমানেহপি ন তদ্বান্ সূর্য্যঃ কম্পতে, এবম-
বিদ্যাপ্রত্যাশ্রয়পিত্তে বুদ্ধ্যাদ্যুপাধ্যুপহিতে জীবাথোহংশে
দুঃখায়মানেহপি ন তদ্বানীশ্বরো দুঃখায়তে । জীবস্তাহপি
দুঃখপ্রাপ্তিরবিদ্যানিমিত্তেবেতুক্তম্ । তথা চাবিদ্যানিমিত্তজীব-
ভাববুদ্ধ্যাদেন ব্রহ্মভাবমেব জীবস্ত প্রতিপাদয়ন্তি বেদান্তাঃ
'তত্ত্বমসি' ইত্যেবমাদয়ঃ । তস্মান্নাস্তি জৈবেন দুঃখেন পরমা-
অনোদুঃখিত্বপ্রসঙ্গঃ ॥ ৪৬ ॥

স্মরন্তি চ ॥ ৪৭ ॥*

স্মরন্তি চ ব্যাসাদয়ো যথা জৈবেন দুঃখেন ন পরমাত্মা
দুঃখায়ত ইতি ।

তুক্তম্ । কিঞ্চ জীবস্তেশ্বরস্ত বা বস্তুতো দুঃখিত্বানুমানং ন যুক্তনাগমবাধা-
দিত্যাহ—তথা চেতি । দুঃখিত্তে তদ্বাবোপদেশো ন শ্রাদিত্যর্থঃ । ইতি
রত্নপ্রভা ।

রেখাকারে আছে বলিয়া বোধ হয়, বোধ হইলেও বাস্তবিক তাহা তত্ত্বদাকার
প্রাপ্ত হয় না, যেমন আকাশকে ঘটাদির চলনে চলিতের ভ্রায় দেখাইলে
বাস্তবিক তাহা চলে না, যেমন শরাবহু জলের কম্পনে তত্রস্থ প্রতিবিম্বের
কম্পন হয়, সূর্য্য যেমন-তেমনিই থাকে, তেমনি, অবিদ্যাজনিত বুদ্ধাদিতে
উপহিত জীব নামক অংশ বুদ্ধিযোগ বশতঃ দুঃখিতের ভ্রায় হইলেও তাহাতে
অংশী জীবের দুঃখিত হন না । জীবের দুঃখসংযোগ অবিদ্যাক অর্থাৎ মিথ্যা বা
ব্রান্তিকৃত, ইহা পূর্বেও বলা হইয়াছে । [তথা...প্রসঙ্গঃ] অপিচ “তত্ত্ব-
মসি—তিনিই তুমি” ইত্যাদি বেদান্তবাক্য অবিদ্যাকৃত জীবভাব নিরসন দ্বারা
জীবের ব্রহ্মত্ব বোধন করায় । এই সকল কারণে বলিতে হয় যে, জীবসম্বন্ধীয়
দুঃখে পরমাত্মার দুঃখ প্রাপ্তি হয় না ।

ব্যাসাদি ঋষিগণও স্মরণ করিয়াছেন অর্থাৎ বলিয়াছেন যে, জীবের দুঃখ

* ব্যাসাদয় ইতি যোগ্যম্ । সমামনস্তীতি চ পুরণীয়ম্ ।—জীবের দুঃখ পরমাত্মায় স্পষ্ট
হয় না, একথা ব্যাসাদি ঋষি বলিয়াছেন ও ঋতিতেও পঠিত হইয়াছে ।

“তত্র যঃ পরমাত্মা হি স নিত্যো নিগুণঃ স্মৃতঃ ।

ন লিপ্যতে ফলৈশ্চাহপি পদ্মপত্রমিবাস্তসা ॥

কৰ্ম্মাত্মত্বপরো যোহসৌ মোক্ষবন্ধৈঃ স যুজ্যতে ।

স সপ্তদশকেনাপি রাশিনা যুজ্যতে পুনঃ” ॥ ইতি ।

চ শব্দাৎ সমামনস্তি চেতি বাক্যশেষঃ । ‘তয়োরন্যঃ পিপ্লবঃ
স্বাদ্বভ্যনশ্লব্ধোহভিচাক্ষীতি’ ইতি ‘একস্তথা সৰ্ব্বভূতান্তরাত্মা
ন লিপ্যতে লোকদুঃখেণ বাহুঃ’ ইতি চ । অত্রাহ—যদি তর্হি
এক এব সর্বেষাং ভূতানামন্তরাত্মা স্যাৎ কথমনুজ্ঞাপরিহারৌ
স্মৃতাং লৌকিকৌ বৈদিকৌ চেতি । ননু চাংশৌ জীব ঈশ্বর-
স্মৃত্যুক্তং তদ্ভেদাচ্চানুজ্ঞাপরিহারৌ তদাশ্রয়াবব্যতিকীর্ণাবূপ-
পদ্যতে কিমত্র চোদ্যত ইতি । উচ্যতে । নৈতদেবম্ । অনং-

তথাঃ ভেদাভেদয়োঃ পরস্পরবিরোধিনোরেকত্রাসম্ভবান্নাংশত্বং জীবানাম্ ।
ন চ ব্রহ্মৈব সদসন্তস্ত জীবা ইতি যুক্তং সপ্তদশকেনাপি সারব্যবহাভাবপ্রদঙ্গদ-
নুজ্ঞাপরিহারাভাবপ্রদঙ্গাচ্চ । তস্মাজ্জীবা এব পরমার্থসন্তো ন ব্রহ্মৈকমদ্বয়ম্ ।
অদ্বৈতশ্রুতয়স্ত জাতিদেশকালভেদনিমিত্তোপচারাদিতি প্রাপ্তেহভিধীয়তে ।
অনধিগতার্থাববোধনানি প্রমাণানি বিশেষতঃ শব্দঃ । তত্র ভেদোলোকসিদ্ধত্বান্ন
শব্দেন প্রতিপাদ্যঃ । অভেদগুণধিগতত্বাদধিগতভেদানুবাদেন প্রতিপাদন-
মর্থিতি । যেন চ বাক্যম্পক্রমাতে মধ্যে চ পরামৃশুতে অস্তে চোপসংহ্রিয়তে

হয় বলিয়া যে পরমাত্মারও দুঃখ হয়, তাহা হয় না । যথা—“তন্মধ্যে যিনি
পরমাত্মা, তিনি নিত্য ও নিগুণ । বজ্রপ পদ্মপত্র জলের দ্বারা লিপ্ত হয়
না, তজ্রপ, গুণাতীত পরমাত্মাও কর্ম্মফলে লিপ্ত হন না । যিনি এই কর্ম্মাত্মা
অর্থাৎ কর্ম্মাশ্রয় জীব, তাঁহারই বন্ধন, তাঁহারই মোক্ষ এবং তিনি সপ্তদশ
সংখ্যক রাশিতে সম্মিলিত অর্থাৎ লিঙ্গশরীরবিশিষ্ট ।” (১০ ইন্দ্রিয়, ৫ প্রাণ,
১ মন, ১ বুদ্ধি, সমুদায়ে ১৭) । হুত্রে যে চ-শব্দ আছে, তদ্বারা “শ্রুতিবাক্যও
আছে” এইরূপ অর্থ উহা করিবে । উহযোগ্য শ্রুতি এই—“সেই দুএর একটি
স্বাস্থ্যদ জ্ঞানে কর্ম্মফল ভোগ করে, অণুটি ভোগ না করিয়া প্রকাশিত থাকে ।”
এইরূপ, “সর্বপ্রাণীর অন্তরাত্মা সেই এক অর্থাৎ দ্বিতীয়রহিত বস্তু অসঙ্গ-
স্বভাবতাহেতু লোকের দুঃখে দুঃখিত (দুঃখলিপ্ত) হন না । অর্থাৎ জীবরূত
দুঃখ তাঁহাকে স্পর্শ করে না ।” [অত্রাহ-জাতীয়কাঃ] এই স্থানে কেহ কেহ

শব্দমপি হি জীবন্তাভেদবাদিহঃ শ্রুতয়ঃ প্রতিপাদয়ন্তি ‘তৎ
সৃষ্টা তদেবানুপ্রাবিশৎ’ ‘নান্যোহতোহস্তি দ্রষ্টা’ ‘মৃত্যোঃ স
মৃত্যুমাণোতি য ইহ নানৈব পশ্যতি’ ‘তদ্বমসি’ ‘অহং ব্রহ্মা
স্মি’ ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাঃ । ননু ভেদাভেদাবগমাত্যামংশত্বং
সিধ্যতীত্যুক্তম্ । স্মাদেতদেবং যদ্যভাবপি ভেদাভেদৌ প্রতি-
পিপাদয়িষিতৌ স্মাতামভেদ এব হত্ব প্রতিপিপাদয়িষিতঃ ।
ব্রহ্মাত্মত্বপ্রতিপত্তৌ পুরুষার্থসিদ্ধেঃ । স্বভাবপ্রাপ্তস্ত ভেদো-
হনুদ্যতে । ন চ নিরবয়বশ্চ ব্রহ্মণো মুখ্যোহংশো জীবঃ সম্ভ-

তত্রৈব তত্ত্ব তাৎপর্যমুপনিষদশচৈবৈতাপক্রমতঃপরামর্শতদুপসংহারে অষ্টৈত-
পর্য এব যুক্ত্যন্তে । ন চ গংপনাত্তদোপচািনকঃ যুক্তম্ । অভ্যাসে হি ভূয়-
স্বমর্থশ্চ ভবতি নান্নত্বমপি প্রাগেবোপচরিতত্বমিত্যুক্তম্ । তস্মাদষ্টৈতে ভাবিকে
স্থিতে জীবতাবস্তশ্চ ব্রহ্মণোহনাদ্যনির্কচনীয়াবিদ্যোপধানভেদাদেকশ্চৈব বিষয়শ্চ
দর্পণাভ্যুপাধিভেদাৎ প্রতিবিম্বভেদাঃ । এবঞ্চানুজ্ঞাপরিহারৌ লৌকিকবৈদিকৌ
স্বত্বদ্বঃখমুক্তিসংসারব্যবস্থা চোপপদ্যতে । ন চ মোক্ষস্থানর্থবহুলতা যতঃ
প্রতিবিম্বানামিব শ্রামতাবদাততাদির্জীবানামেব নানাবেদনাভিসম্বন্ধো ব্রহ্মণস্ত
বিষয়শ্চৈব ন তদভিসম্বন্ধঃ । যথা চ দর্পণাপনয়ে তৎপ্রতিবিম্বং বিষমভাবেনাব-
তিষ্ঠতে ন রূপাণে প্রতিবিম্বিতম্, এতদবিদ্যোপাধিভেদাৎ জীবৈ ব্রহ্মতাব
ইতি সিদ্ধং জীবো ব্রহ্মাংশ ইব তত্ত্বতয়া ন ত্বংশ ইতি তাৎপর্যার্থঃ । সপ্তদশ-

পূর্বপক্ষ করেন যে, যদি সর্বভূতের অন্তরাত্মা একই হয়, তাহা হইলে
লৌকিক ও বৈদিক বিধি নিবেদন কিরূপে সম্ভব হইবে ? কিরূপে সে সকলের
সার্থক্য থাকিবে ? (লৌকিক বৈদিক ব্যবহার নির্বাহ পায় কৈ ? দ্বৈত
ব্যতীত কি ব্যবহার চলে ? তাহা চলে না ।) যদি বল, জীব ঈশ্বরের অংশ, সে
ভাবে জীব ও ঈশ্বর ভিন্ন, ভিন্নতা থাকায় বিধি নিবেদন নির্বাহিত হয়, ইহাতে
আবার পূর্বপক্ষ কি ? আপত্তি কি ? আপত্তি বা পূর্বপক্ষ বীজ কি ? তাহা
বলিতেছি । জীব ঈশ্বরের অংশ, কেবল এ কথা নহে, শ্রুতিতে অনংশবোধক
কথাও আছে । “তিনি সৃষ্টি করিয়া তন্মধ্যে প্রতিষ্ঠা আছেন ।” “ইহা ব্যতীত
অন্য বা পৃথক্ দ্রষ্টা নাই ।” “যে আত্মায় (আপনাতে) ভেদ দর্শন করে—সে
মৃত্যুর দ্বারা মরণ প্রাপ্ত হয় ।” “তিনিই তুমি” “আমি ব্রহ্ম” ইত্যাদি ইত্যাদি
বহু অভেদবাদিনী শ্রুতি বিদ্যমান আছে । [ননু...তু্যক্তম্] জীব-ব্রহ্মের
ভেদ ও অভেদ, উভয় রূপতা প্রতীতি হয় বলিয়া জীবের অংশত্ব সিদ্ধ হয়,

বতীভূক্তম্। তস্মাৎ পর এবৈকঃ সৰ্ব্বৈবাং ভূতানামন্তরাগ্না
জীবভাবেনাবস্থিত ইত্যতো বক্তব্যানুজ্ঞাপরিহারোপপত্তি-
স্তাং ক্রমঃ ॥ ৪৭ ॥

অনুজ্ঞাপরিহারৌ দেহসম্বন্ধাজ্জ্যোতি- রাদিবৎ ॥ ৪৮ ॥*

ঋতৌ ভাৰ্য্যামুপেয়াদিত্যনুজ্ঞা। গুরুপুংসাং নোপগচ্ছেদিতি
পরিহারঃ। তথাহমীষোমীয়ং পশুং সংজ্ঞপয়েদিত্যনুজ্ঞা। মা
হিংস্তাৎ সৰ্ব্বাভূতানীতি পরিহারঃ। এবং লোকেহপি মিত্র-
মুপসেবিতব্যমিত্যনুজ্ঞা। শত্রুঃ পরিহৰ্তব্য ইতি পরিহারঃ।

সংখ্যাপরিনিতোরাশিৰ্গণঃ সপ্তদশকঃ। তদযথা বুদ্ধিকশ্মেন্দ্রিয়াণি বাহ্যানি
দশ বুদ্ধিমনসো বৃত্তিভেদমাত্রেণ ভিন্নে অপোকাবৃত্ত্যাক্রমস্তঃকরণং শরীরং
পঞ্চ বিষয়া ইতি সপ্তদশকোরাশিঃ। অনুজ্ঞাবিধিরভিমতো ন তু প্রবৃত্তপ্রব-
ৰ্ত্তনা। অপৌরুষেয়ে বেদে প্রবর্ত্তয়িতুরভিপ্রায়ানুরোধাসম্ভবাৎ। ক্রতুর্থা-
মমীষোমীয়হিংসার্যাং প্রবৃত্তপ্রবর্ত্তনানুপপত্তেঃ। পুরুষার্থেহপি নিয়মাংশে-
হপ্রবৃত্তেঃ।

একথা বলিয়াছ সত্য; কিন্তু তাহা সাধু হইত—যদি ভেদ ও অভেদ উভয়
প্রতিপাদন করা শ্রুতির ইষ্ট হইত। উভয় প্রতিপাদন করা শ্রুতির ইষ্ট
নহে; অভেদ প্রতিপাদন করাই শ্রুতির ইষ্ট। কেননা, ব্রহ্মাঙ্কজ্ঞানে জীবের
মোকরূপ পরম পুরুষার্থ সিদ্ধ হয়। অতএব, শ্রুতি স্বভাবপ্রাপ্ত ভেদের
অনুবাদ করিয়া অভেদোপদেশ করিয়াছেন, ইহাই অবধারিত হয়। ব্রহ্ম নির-
বয়ব, তাঁহার মুখ্য অংশ সম্ভবে না, একথাও পূর্বে বলা হইয়াছে। [তস্মাৎ...
ক্রমঃ] যেহেতু একই পরমায়া সমুদায় ভূতের অন্তরায়া ও জীবভাবে অব-
স্থিত, সেই হেতু বিধি নিষেধ শাস্ত্রের সামঞ্জস্য হয়। যেক্রমে হয় তাহা
বলিতেছি।

৪৭

ঋতুকালে ভাৰ্য্যায় উপগত হইবেক, এই একটা অনুজ্ঞা অর্থাৎ শাস্ত্রীয়
আদেশ (বিধি)। গুরু-পত্নীতে উপগত হইবেক না, এই একটা পরিহার

* দেহসম্বন্ধাৎ দেহেন সহ দেহে বা সম্বন্ধস্য সত্যং অনুজ্ঞাপরিহারৌ বিধিনিষেধৌ বৈদিকৌ
লৌকিকৌ চ জ্যোতিরাদিদৃষ্টান্তেনোপপদ্যতে।—দেহের সহিত সম্বন্ধ থাকায় আলোক প্রভৃতির
দৃষ্টান্তে শাস্ত্রীয় ও লৌকিক বিধিনিষেধের সঙ্গতি বা সামঞ্জস্য হয়। (ভাষ্যানুবাদ দেখ)।

এবম্প্রকারাবনুজ্ঞাপরিহারাবেকত্বেহপ্যাত্মনো দেহসম্বন্ধাৎ
 জ্ঞাতাম্। দেহৈঃ সম্বন্ধো দেহসম্বন্ধঃ। কঃ পুনর্দেহসম্বন্ধঃ।
 দেহাদিরয়ং সম্বাতোহহমেবেত্যাত্মনি বিপরীতপ্রত্যয়োৎ-
 পত্তিঃ। দৃষ্টা চ সা সর্বপ্রাণিনামহং গচ্ছাম্যহমাগচ্ছাম্যহ-
 মন্বোহহমন্বোহহং মূঢ়োহহমমূঢ় ইত্যেবমাত্মিকা। ন
 হুশ্রীয়াঃ সম্যগদর্শনাদন্যম্বিবারকমন্তি। প্রাক্ তু সম্যগদর্শনাৎ
 প্রতীতৈষা ভ্রান্তিঃ সর্বজন্তুণাম্। তদেবমবিদ্যানিমিত্তদেহাদ্য-
 পাধিসম্বন্ধকৃতাদ্বিশেষাদৈকাত্ম্যাদ্যুপগমেহপ্যনুজ্ঞাপরিহারাব-
 বকল্যোতে। সম্যগদর্শনিস্তহ্ননুজ্ঞাপরিহারানর্থক্যং প্রাপ্তম্।

“কঃপুনর্দেহসম্বন্ধ” ইতি। ন হি কূটস্থনিত্যাত্মনোহপরিণামিনোহস্তি
 দেহেন সংযোগঃ সমবায়ো বাহ্যন্তো বা কশ্চিৎ সম্বন্ধঃ সকলধর্ম্মাতিগত্বাদিত্যভি-
 শক্তিঃ। উত্তরং “দেহাদিরয়ং সম্বাতোহহমেবেত্যাত্মনি বিপরীতপ্রত্যয়োৎ-
 পত্তিঃ”। অয়মর্থঃ—সত্যং নাস্তি কশ্চিদাত্মনো দেহাদিভিঃ পারমার্থিকঃ সম্বন্ধঃ
 কিন্তু বুদ্ধাদিজনিতাত্মবিষয়া বিপরীতা বৃত্তিরহমেব দেহাদিসংঘাত ইত্যেবং
 রূপা। অন্তঃ দেহাদিসম্বাত আত্মতাদাত্ম্যেন ভাসতে। সোহয়ং সাংবৃত্তত্বাদা-
 ত্ম্যলক্ষণঃ সম্বন্ধো ন পারমার্থিক ইত্যর্থঃ। গূঢ়াভিসন্ধিশ্চোদয়তি—“সম্যগদর্শিনঃ”

অর্থাৎ ত্যাগবিষয়ক শাস্ত্রীয় আদেশ (নিষেধ)। অগ্নি ও সোম দেবতার
 উদ্দেশে পশুবধ করিবেক, এই আর একটা অনুজ্ঞা। সমুদায় ভূতে হিংসা
 বর্জন করিবেক, ইহাও অগ্নি একটা পরিহার। মিত্রসমীপে গমন করিলে
 শত্রুকে পরিহার (ত্যাগ) করিবেক, ইত্যাদি লৌকিক বিধি ও নিষেধও
 আছে। আত্মা এক হইলেও ঐরূপ ঐরূপ অনুজ্ঞা ও পরিহার (বিধি ও
 নিষেধ) দেহসম্বন্ধ থাকায় সফল হয়। দেহসম্বন্ধ অর্থাৎ দেহের সহিত সম্বন্ধ।
 দেহে আত্মার সম্বন্ধ কিম্বিধি? তাহা বলিতেছি। [দেহাদি...জন্তুণাম্] এই
 দেহাদি সংঘাতে (পরস্পর সংযুক্ত দেহেন্দ্রিয়াদিতে) ‘আমি’ এতরূপ বিপর্যায়
 জ্ঞান হওয়ার নাম দেহসম্বন্ধ। শরীরাদিতে যে তাদৃশ অহংভাব আছে, তাহা
 সমুদায় জীবের গোচরে “আমি যাইতেছি, আমি আসিতেছি, আমি অন্ধ,
 আমি মূঢ়” ইত্যাদিবিধ ব্যবহারে প্রকাশিত আছে বা হইতেছে। সম্যক দর্শন
 অর্থাৎ আত্মতত্ত্বজ্ঞান ব্যতীত অগ্নি কেহ ঐ ভ্রমের নিবারক নহে। যাবৎ না
 সম্যক দর্শন হয়, আত্মাযাথাত্ম্য সাক্ষাৎকৃত হয়, তাবৎ ঐ ভ্রান্তি অবিচ্ছেদে
 প্রবাহিত থাকে। [তদেব...জ্ঞাৎ] একই আত্মা, ইহা স্বীকার করিলেও

ন । তস্মৈ কৃতার্থহান্নিযোজ্যত্বানুপপত্তেঃ । হেয়োপাদেয়য়োহি
নিযোজ্যো নিযোক্তব্যঃ স্তাৎ, আত্মনস্ত্বতিরিক্তং হেয়মুপাদেয়ং
বা বস্তুপশ্চৎ কথং নিযুজ্যেত । ন চাত্মাত্মন্তেব নিযোজ্যঃ
স্তাৎ । শরীরব্যতিরেকদর্শিন এব নিযোজ্যত্বমিতি চেৎ, ন,

স্বহী”তি । উত্তরং “ন তস্মৈ”তি । যদি স্বক্ষস্থলদেহাদিসজ্জাঃ তাঃ নিদোপদ-
র্শিত একমেবাদ্বিতীয়ং ব্রহ্মাস্মীতি সম্যগদর্শনমভিমতম্বা তদন্তং প্রতি বিধিনি-
ষেধরোরানর্থক্যমেব । এতদেব বিশদয়তি—“হেয়োপাদেয়য়ো”রिति । চোদকো
নিপুণাভিসন্ধিমাঝিরোতি । “শরীরব্যতিরেকদর্শিন এব” । আয়ুগ্নিকফলেযু

তন্মধ্যে প্রদর্শিতপ্রকার অবিদ্যাজনিত উপাধি(দেহাদি)সম্পর্ককৃত বিশেষ
অর্থাৎ ভিন্নতা থাকায় অনুজ্ঞা ও পরিহার (বিধি ও নিষেধ উভয়ই) অব
কুপ্ত অর্থাৎ স্বকার্য সাধনে সমর্থ হয় । তবে কি জ্ঞানীর সম্বন্ধে উক্ত উভয়
অনর্থক ? তাহাও নহে । কেননা, জ্ঞানী কৃতার্থ, তাঁহার ত্যাজ্যাত্যাজ্য
বুদ্ধি অভাব প্রাপ্ত হইয়াছে ; সুতরাং তাঁহার নিযোজ্যতা অসম্ভব । যে
নিযোজ্য, নিযোক্তা তাঁহাকে হয় হেয় বিষয়ে না হয় উপাদেয় গোচরে নিয়োগ
করে । যে আত্মতিরিক্ত হেয় ও উপাদেয় দেখে না, বিধি নিষেধ তাহাকে
কিসে নিয়োগ করিবে ? কর বলিয়া প্রেরণ করিবে ? আপনিই আপনার
নিযোজ্য, ইহাও হয় না । [শরীরব্যতি...দর্শিনঃ] আত্মা শরীরতিরিক্ত,
শরীর হইতে ভিন্ন, ইহা বাহারা জানে, কেবল তাহারাই যে নিযোজ্য (শাস্ত্রীয়
নিয়োগের অর্থাৎ বিধিনিষেধের পাত্র) তাহা নহে । তাহাদের শরীর সম্ব-
ন্ধাভিমান থাকা আবশ্যক । ব্যতিরেকদর্শী (যে আপনাকে দেহতিরিক্ত বলিয়া
জানে সে) নিযোজ্য, এ কথা সত্য হইলেও বাহারা আপনার আকাশের
স্তায় নির্লিপ্ত না জানেন—তাঁহাদেরই নিযোজ্যতাভিমান হয়, অস্তের নহে ।
একাত্মদর্শী নিযোজ্য নহে, একথা বলা বাহুল্য । কেননা, কোনও আত্ম-
তত্ত্বদর্শী (যে আপনাকে দেহাদি সম্পর্কশূন্য বলিয়া জানে, তাহার কিম্বা
যাহার দেহাত্মলাপ্তি নাই তাহার) নিযোজ্যতা দুই হয় না । * যদিও জ্ঞানীর

* সমুদায় কথার নিদর্শ এই যে, কর, করিবেক, করিলে অমুক ফল হয়, অমুক কর্মের
অমুক ফল, এইরূপ এইরূপ শাস্ত্রীয় বাক্যের নাম বিধি, অনুজ্ঞা ও নিয়োগ । নিয়োগ অর্থে
যাহার সেই সেই কার্য্য করিতে ইচ্ছা হয় সেই নিয়োগের নিযোজ্য । দেহাত্মজ্ঞানী ও
তত্ত্বজ্ঞানী উভয়ের কেহই নিযোজ্য নহে । কারণ, আজ যজ্ঞ করিলাম, দেহান্তে স্বর্গফল ভোগ
করিব, এ আশা উভয়েরই নাই । দেহাত্মজ্ঞানী দেহকেই আত্মা বলিয়া জানে, সুতরাং তাহার
জ্ঞানে দেহাত্মই শেষ । তত্ত্বজ্ঞানীও আত্মা ব্যতীত অন্য কিছু দেখে না, সুতরাং তাহার জ্ঞানেও

তৎসংহতত্বাভিমানাৎ । সত্যং ব্যতিরেকদর্শিনো নিয়োজ্যত্বং তথাপি ব্যোমাদিবদেহাদ্যসংহতত্বমপশ্যত এবাত্মনো নিয়ো-
জ্যত্বাভিমানঃ । ন হি দেহাদ্যসংহতত্বদর্শিনঃ কস্মচিদপি
নিয়োগো দৃষ্টঃ কিমুতৈকাত্ম্যদর্শিনঃ । ন চ নিয়োগাভাবাৎ
সম্যগদর্শিনো যথেষ্টচেষ্ঠাপ্রসঙ্গঃ সর্বত্রাভিমানশ্চৈব প্রবর্তক-
ত্বাৎ, অভিমানাভাবাচ্চ সম্যগদর্শিনঃ । তস্মাদ্বেহসম্বন্ধাদেবানু-
জ্ঞাপরিহারো জ্যোতিরাদিবৎ । যথা জ্যোতিষ একত্বেহপ্য-
হগ্নিঃ ক্রব্যাৎ পরিত্রিয়তে নেতরঃ, যথা চ প্রকাশ একত্বাপি
সবিতুরনৈধ্যপ্রদেশসম্বন্ধঃ পরিত্রিয়তে নেতরঃ শুচিভূমিষ্ঠঃ,
তথা ভোমাঃ প্রদেশা বজ্রবৈদূর্য্যাদয় উপাদীয়ন্তে, ভোমা
অপি সন্তো নরকলেবরাদয়ঃ পরিত্রিয়ন্তে, তথা মূত্রপুরীষং

কর্মজ দর্শপূর্ণমাসাদিষু নিয়োজ্যত্বমিতি চেৎ, পরিহরতি—“ন, তৎসংহতত্বাভি-
মানাৎ” । এতদ্বিতজতে—“সত্য”মিতি । ষো হাত্মনঃ ষাট্‌কৌশিকাদেহা-
হুপপত্ত্যা ব্যতিরেকং বেদ ন তু সমস্তবুদ্ধাদিসম্মতব্যাতিবেকঃ তস্মায়ুগিক-
ফলেষধিকারঃ । সমস্তবুদ্ধাদিব্যতিরেকবেদিনস্ত কৰ্ত্তৃভোক্তৃত্বাভিমানরহিতত্ব

প্রতি নিয়োগ নাই, বিধি নিষেধ শাস্ত্র আত্মযাথাগ্ৰাহ্যজ্ঞানীকে স্বীয় বিষয়ে প্রবৃত্ত
করায় না, তথাপি, তাঁহার যথেষ্টাচার সংঘটন হয় না । না হইবার কারণ,
অভিমানাভাব । অভিমানই প্রবর্তক, অভিমানই বৈধাবৈধ বিষয়ে প্রবৃত্ত
করায় । জ্ঞানীর তাদৃশ অভিমান নাই, তাদৃশ অভিমান না থাকায় তাঁহার
যথেষ্টাচার হয় না । [তস্মাদ্...তৎসং] অতএব, দেহসম্বন্ধ অর্থাৎ দেহে
আত্মাভিমান থাকায় জ্যোতিঃপ্রভৃতির দৃষ্টান্তে অনুজ্ঞার ও পরিহারের
(লৌকিক বৈদিক বিধি নিষেধের) সার্থক্য সংঘটন হয় । যেমন অগ্নি এক
হইলেও অন্তচিহ্নানে ঋশানাগ্নির ত্যাগ ও শুচিহ্নানে অন্য অগ্নির গ্রহণ,
সূর্যালোক এক হইলেও অমেধ্য দেশস্থের পরিহার ও শুচিদেশস্থের গ্রহণ,
সমস্তই মুদ্রিকার অথচ হীরকাদির গ্রহণ ও দেহাদির পরিবর্জন, পবিত্রজ্ঞানে
গোজাতির মূত্রপুরীষাদি গ্রহণ ও অপবিত্র জ্ঞানে অন্য জাতির মূত্রপুরীষের

স্বর্গাদি নাই । সেই জগুই “স্বর্গকারো যজ্ঞত” এই শাস্ত্র তত্ত্বজ্ঞানীকে স্বর্গফল যাগে প্রবৃত্ত কর-
িতে পারে না ; এবং সেই জগুই জ্ঞানী ঐ নিয়োগের নিয়োজ্য নহে ।

গবাং পবিত্রতয়া পরিগৃহ্যতে তদেব জাত্যন্তরে পরিবৰ্জ্যতে,
তদ্বৎ ॥ ৪৮ ॥

অসন্তুতেশ্চাব্যতিকরঃ ॥ ৪৯ ॥*

স্মৃতাং নামানুজ্ঞাপরিহারাবেকশ্চাপ্যাত্মনো দেহবিশেষ-
যোগাৎ । যন্তুয়ং কর্মফলসম্বন্ধঃ স চৈকাগ্ন্যাভ্যুপগমে ব্যতি-

নাধিকারঃ কর্মণি । তথা চ ন যথেষ্টচেষ্টাহিমানবিকলস্ত তস্তা অপ্যভাবা-
দিতি ।

শঙ্কোত্তরত্বেন স্তত্র ব্যাচষ্টে ।—স্মৃতামিত্যাদিনা । যদ্যপি স্থলদেহসম্বন্ধা-
দুপাদানপরিত্যাগৌ স্মৃতাং তথাপ্যন্তরুতকর্মফলমিতরেণাপি ভুজ্যোতেতি
কর্মফলব্যতিকরঃ সাক্ষর্যং স্মাদিহ বিশিষ্টস্ত স্বর্গাদিভোগাযোগেণানিশিষ্টাঘ্নন

পরিবৰ্জন হইয়া থাকে, সেইরূপ, আত্মা এক হইলেও দেহাদি-উপাধিসম্পর্কে
লৌকিক বৈদিক অনুজ্ঞা ও পরিহার, উভয়ই সম্ভবত্ব হয় ।

আশঙ্কা ।—দেহবিশেষের সহিত সম্বন্ধ থাকায় শাস্ত্রীয় অনুজ্ঞা ও পরিহার
অসম্ভব বা অনর্থক হয় না বটে ; কিন্তু একাগ্ন্যবাদে কর্মের ও কর্মফলের
সাক্ষর্য্যপ্রসক্তি (প্রাপ্তি) হয় । তৎপ্রতি হেতু এই যে, স্বামী অর্থাৎ কর্ম-
কর্তা আত্মা এক । (যে আত্মা আমার দেহে, সেই আত্মা তোমার দেহে ।
তুমি আমি ভাল মন্দ কার্য্য করিতেছি, কিন্তু দেহান্তে তাহার ফলভোক্তা
একই আত্মা । আমি নরকের কার্য্য না করিলেও তোমার কার্য্যে আমার
নরক হইতে পারে এবং স্বর্গের কার্য্য না করিলেও মংকৃত স্বর্গজনক কার্য্যে
তোমারও স্বর্গ হইতে পারে । একরূপ হওয়ার অন্য নাম ব্যতিকর ও সাক্ষর্য্য)

* অসন্তুতঃ সর্বেঃ শরীরৈঃ সম্বন্ধাভাবাৎ অব্যতিকরঃ কর্মণস্তৎফলস্য বাহ্যসাক্ষর্য্যং ভবিষ্য-
ভীতি শেষঃ । বুদ্ধেঃ পরদেহসম্বন্ধাৎ তদুপহিতস্য জীবস্য নাস্তি পরদেহসম্বন্ধ ইতি বুদ্ধিতেদেন
ভোক্তৃভেদাৎ নাস্তি কর্মব্যতিকরাশঙ্কেতি নিক্ষেপঃ ।—সকল দেহে এক আত্মা, একরূপ স্বীকার
করিলে একের কর্মে অন্যের ভোগ হইতে পারে । অমুক স্বর্গী, অমুক নারকী, এ ব্যবস্থা থাকে
না । কর্মসম্বন্ধ বা ফলসম্বন্ধ হইয়া পড়ে । এ আশঙ্কা করিও না । করা উচিত নহে । কারণ এই
যে, অসন্তুতি অর্থাৎ অন্য দেহের সহিত অন্যের সেরূপ সম্বন্ধ নাই । অভিপ্রায় এই যে, স্বীয়
বুদ্ধির সহিত পরদেহের তাদৃশ সম্বন্ধ নাই, সেই কারণে তদুপহিত জীবের সহিত দেহান্তরের
সেরূপ সম্বন্ধের অভাব আছে । বুদ্ধি ভিন্ন ভিন্ন, স্তবরাং কর্তা ও ফলভোক্তা উভয়ই ভিন্ন
ভিন্ন । তদ্রূপ বিভিন্নতা নিবন্ধন কর্মফলের (স্বর্গনরকাদির) ব্যবস্থা ঠিক থাকে, সম্বন্ধ হয় না ।
অর্থাৎ যে বুদ্ধ্যুপহিত জীব যে-কর্ম করে, সে সেই কর্মেরই ফলভোগ করে, অন্য বুদ্ধ্যুপহিত
জীব তাহাতে অসম্বন্ধ বা উদাসীন থাকে ।

কীর্যেত স্বাম্যেকত্বাদিতি চেৎ, নৈতদেবং, অসম্ভতেঃ । ন হি
কর্তৃভোক্তৃশ্চাত্মনঃ সম্ভতিঃ সর্বৈঃ শরীরৈঃ সম্বন্ধোহস্তুি ।
উপাধিতত্ত্বো হি জীব ইত্যুক্তম্ । উপাধ্যসন্তানাক্ত নাস্তি
জীবসন্তানঃ । ততশ্চ কর্মব্যতিকরঃ ফলব্যতিকরো বা ন ভবি-
ষ্যতি ॥ ৪৯ ॥

আভাস এব চ ॥ ৫০ ॥*

আভাস এব চৈব জীবঃ পরশ্চাত্মনো জলসূর্য্যাকাদিবৎ
প্রতিপত্তব্যঃ । ন স এব সাক্ষান্নাপি বস্তুভূতম্ । অতশ্চ যথা

একশ্চৈব ভোক্তৃভাৎ । তস্মাৎ স্বর্গী নারকী চেতি ব্যবস্থাসিক্তরে আত্মস্বরূপ-
ভেদো বাচ্য ইতি শব্দার্থঃ । ভবেত্তদা সাক্ষ্যং যদ্যল্পপহিতাত্মন এব ভোক্তৃভাৎ
শ্রান্ন স্বেতদন্তি । তদগুণসারত্বাদিত্যত্র মোক্ষশ্রাপি, বুদ্ধ্যুপহিতশ্চৈব কর্তৃ-
ত্বাদিস্থাপনাৎ । তথা চ বুদ্ধেঃ পরদেহাসম্বন্ধাৎ তদুপহিতজীবশ্চ নাস্তি পরদেহ-
সম্বন্ধ ইতি বুদ্ধিভেদেন ভোক্তৃভেদাৎ কক্ষাদিসাক্ষ্যমিতি সমাধানার্থঃ । ইতি
রত্নপ্রভা ।

যেষামন্ত সাংখ্যানাং বৈশেষিকাণাং বা সূত্রজঃপ্রবাবস্থাঃ পারমাথিকী-
মিচ্ছতাং বহব আত্মানঃ সর্বগতাস্তেষামেবৈব ব্যতিকরঃ প্রাপ্নোতি । তত্র প্রশ্ন-

ইহার সমাধান এই যে, অসম্ভতি অর্থাৎ অন্য দেহের সহিত সম্বন্ধাভাব
থাকায় ঐ আশঙ্কার বিরাম হয় । [নহি ভবিষ্যতি] কর্তৃ-আত্মার সহিত
সকল শরীরের সম্বন্ধ নাই । যে আত্মা (জীব) যে শরীরে থাকিয়া কর্ম করে,
সে আত্মার সহিত অন্য শরীরের ও অন্য শরীরস্থ বুদ্ধ্যুপহিত জীবের কর্ম-
সম্বন্ধ হয় না । হওয়া অসম্ভব । জীব উপাধির অধীন, ইহা বলা হইয়াছে এবং
প্রতিপাদন করাও হইয়াছে । উপাধির অসন্তান অর্থাৎ অজ্ঞ দেহের সহিত
সম্বন্ধাভাব হেতু অন্য দেহস্থ জীবের সহিতও তত্ত্বকর্মসম্বন্ধের অভাব
এবং কর্ম-সম্বন্ধের অভাব হেতু কর্মের ও ফলের অসাক্ষ্য ।

জলসূর্য্য (জলে সূর্য্যপ্রতিবিম্ব) যেমন বিম্বভূত সূর্য্যের আভাস (প্রতি-
বিম্ব), তেমনি, জীবও পরমাত্মার আভাস (প্রতিবিম্ব), ইহা জানিতে হইবে ।

* স এব জীব পরমাত্মন আভাসঃ প্রতিবিম্ব এব ।—জীব কি ? জীব পরমাত্মার প্রতি-
বিম্ব । যেমন জলে সূর্য্য প্রতিবিম্ব, তেমনি, জীবও বুদ্ধিতে পরমাত্মার প্রতিবিম্ব । (তাহা
ব্যাখ্যা দেখ) ।

নৈকস্মিন্ জলসূর্য্যাকে কস্পমানে জলসূর্য্যাকান্তরং কস্পাতে, এবং নৈকস্মিন্ জীবে কর্মফলসম্বন্ধিনি জীবান্তরস্থ তৎসম্বন্ধঃ, এবমব্যতিকর এব কর্মফলয়োঃ, আভাসস্থ চাবিদ্যাকৃতত্বাৎ তদাশ্রয়স্থ সংসারস্তাবিদ্যাকৃতত্বোপপত্তিরিতি তদ্ব্যুদাসেন চ পারমার্থিকস্থ ব্রহ্মাত্মভাবশ্রোপদেশোপপত্তিঃ। যেষান্ত বহব আত্মানস্তে চ সর্বের সর্বগতান্তেষামেবৈষ ব্যতিকরঃ প্রাপ্নোতি। কথম্। বহবো বিভবশ্চাত্মানশ্চৈতন্তমাত্রস্বরূপা নিগুণা নিরতিশয়াশ্চ তদর্থং সাধারণং প্রধানং তন্নিমিত্তেবাং ভোগাপবর্গসিদ্ধিরিতি সাঙ্গ্যাঃ। সতি বহুত্বে বিভুত্বে চ ঘট-কুড্যাতিসমানা দ্রব্যমাত্রস্বরূপাঃ স্বতোহচেতনা আত্মানস্তদুপ-

পূর্ব্বকং সাংখ্যান্ প্রতি ব্যতিক্রমং তাবদাহ—“কথ”মিতি। বাদশস্তাদৃশো গুণসম্বন্ধঃ সর্বান পুরুষান্ প্রত্যাবিশিষ্টে ইতি তৎকৃতে স্বথত্বাৎ সর্বান প্রত্যাবিশিষ্টে। ন চ কর্মনিবন্ধিনা ব্যবস্থা। কর্মণঃ প্রাকৃতত্বেন প্রকৃ-

যেহেতু আভাস, সেই হেতু জীব সাক্ষাৎ পরমাত্মা নহে, পদার্থান্তরও নহে। যেমন এক জলসূর্য্য কস্পিত হইলে অন্য জলসূর্য্য কস্পিত হয় না, তেমনি, এক জীবে কর্ম-ফল-সম্বন্ধ ঘটিলে তাহা অন্য জীবকে স্পর্শ করে না। প্রদর্শিত প্রকারেই কর্মফলের ব্যতিকর অর্থাৎ সাক্ষর্য্য নিবারণিত হয়। যেহেতু অবিদ্যা আভাসের জনক, সেই হেতু আভাসাশ্রিত সংসারের অবিদ্যামূলকতা যুক্তি-সিদ্ধ। অবিদ্যা অন্তগত হইলেই পারমার্থিক ব্রহ্মাত্মভাব ক্ষুরিত হয়, এ উপদেশ যুক্তিবৃত্ত ও সার্থক। [যেযান্ত...সাঁজ্যাঃ] যাহারা বলেন, আত্মা সর্বগত ও বহু, তাঁহাদের মতে কর্মফলের সাক্ষর্য্য হইতে পারে। কিপ্রকারে, তাহা বলিতেছি। সাঙ্গ্য মতে আত্মা বহু, সকল আত্মাই বিভু, চৈতন্যমাত্র, নিগুণ ও নিরতিশয় (তারতম্য-রহিত)। প্রধান সমুদায় আত্মার সাধারণ বস্তু এবং প্রধান থাকাতাই সে সকলের ভোগ ও মোক্ষ ঘটনা হইতেছে। [সতি... কাণাদাঃ] কণাদ-শিষ্যগণ বলেন, বহু ও বিভু (সর্বব্যাপী) হইলেও আত্মা দ্রব্যমাত্ররূপী ও ঘটকুড্যাতির ন্যায় অচেতন। আত্মার উপকরণ মনঃও বহু ও অচেতন। অথচ সে সকল স্বপ্ন—পরমাণুত্বাৎ। তাদৃশ মনোদ্রব্যের সংযোগে আত্মদ্রব্যে ইচ্ছাদি নয়টি গুণ জন্মে এবং সে সকল গুণ ব্যামিশ্রিত না হইয়া প্রতি আত্মায় সমবেত হয় (সমবায় সম্বন্ধে থাকে বা উৎপন্ন হয়)।

করণানি চাণুনি মনাংশ্চৈতনানি। তত্রাত্মদ্রব্যাণাং মনো-
 দ্রব্যাণাঞ্চ সংযোগান্নবেচ্ছাদয়ো বৈশেষিকা আত্মগুণা উৎ-
 পদ্যন্তে। তে চাব্যতিকরণে প্রত্যেকমাত্মনু সমবয়ন্তি। স
 সংসারন্তেষাং নবানামাত্মগুণানামত্যন্তানুৎপাদো মোক্ষ ইতি
 কাণাদাঃ। তত্র সাত্ম্যানাং তাবচ্চৈতন্যস্বরূপত্বাৎ সর্বাত্মনাং
 সম্বিধানাদ্যবিশেষাচ্চৈকশ্চ সুখদুঃখসম্বন্ধে সর্বেষাং সুখদুঃখ-
 সম্বন্ধঃ প্রাপ্নোতি। শ্বাদেতৎ। প্রধানপ্রবৃত্তেঃ পুরুষকৈবল্যার্থ-
 ত্বাৎ ব্যবস্থা ভবিষ্যতি। অন্যথা হি স্ববিভূতিখ্যাপনার্থা প্রধান
 প্রবৃত্তিঃ স্যাৎ। তথা চানিমোক্ষঃ প্রসজ্যেতেতি। নৈতৎ-
 সারম্। ন হ্যভিলষিতসিদ্ধিনিবন্ধনা ব্যবস্থা শক্যা বিজ্ঞাতুম্।
 উপপত্ত্যা তু কয়াচিৎ ব্যবস্থোচ্যেতাসত্যাং পুনরুপপত্তৌ
 কামং মাভূদভিলষিতং পুরুষকৈবল্যম্। প্রাপ্নোতি তু ব্যবস্থা-

তেচ্চ সাধারণত্বেনাব্যবহাতাদবস্থ্যাৎ। চোদয়তি—“শ্বাদেত”দिति। অয়-
 মর্থঃ—ন প্রধানং স্ববিভূতিখ্যাপনায় প্রবর্ততে কিন্তু পুরুষার্থম্। যঞ্চ পুরুষং
 প্রত্যনেন ভোগাপবর্ণো পুরুষার্থো ন্যাসিতো তং প্রতি সমাপ্তাধিকারতয়া
 নিবর্ততে পুরুষান্তরন্ত প্রত্যসমাপ্তাধিকারং প্রবর্ততে। এবঞ্চ মুক্তসংসারি-
 ব্যবস্থোপপত্তেঃ সুখদুঃখব্যবস্থাপি ভবিষ্যতীতি নিরাকরোতি—“ন হী”তি।

তদ্রূপ গুণোত্তরের নাম সংসার এবং আত্মদ্রব্যে ইচ্ছাদি নবগুণের আত্যন্তিক
 উৎপত্ত্যভাবঃ প্রযান নাম মোক্ষ। [তত্র...প্রাপ্নোতি] যেহেতু সাত্ম্যমতে আত্মা
 চৈতন্যরূপী অথচ সে সকলের প্রকৃতিসম্বন্ধাদির কোন ইতর বিশেষ নাই,
 প্রকৃতি প্রত্যেক পুরুষেরই ভোগ-মোক্ষার্থ সমানরূপে প্রবৃত্তা, সেই হেতু,
 একের সুখদুঃখসম্বন্ধে সর্বাত্মার সুখদুঃখসম্বন্ধ হইতে পারে। [শ্বাদেতৎ...
 ব্যতিকরণঃ] সাত্ম্য হয় ত বলিবেন, পুরুষমোক্ষের উদ্দেশ্যেই প্রধানের প্রবৃত্তি
 স্মরণ্য তাহা নিয়মিত। ইহা অস্বীকার করিলে তাহার প্রবৃত্তি মহিমামাত্র
 প্রদর্শনী হইয়া পড়ে এবং অনিয়মিত প্রবৃত্তিপক্ষে পুরুষের মোক্ষ না হইতেও
 পারে। স্মরণ্য প্রধানের প্রবৃত্তি উদ্দেশ্যশূন্য হইয়া পড়ে। সেই কারণে নিয়-
 মিত প্রবৃত্তি অবশ্য স্বীকার্য। সাত্ম্যের এই বাক্য অসার। কেন-না, ব্যবস্থা
 অভিলষিত সিদ্ধির অনুবন্ধিনী নহে। যুক্তিই ব্যবস্থা সিদ্ধির কারণ। (কথা-
 গুলির অভিপ্রায় এই যে, প্রধান জড়, তাহার উদ্দেশ্যবিবেক থাকা অসম্ভব,

হেতুভাবাদ্ব্যতিকরঃ কাণাদানামপি যদৈকেনাত্মনা মনঃ সংযু-
জ্যতে তদাত্মান্তরৈরপি নান্তরীয়কঃ সংযোগঃ স্যাৎ সন্নিধানা-
দ্যবিশেষাৎ । ততশ্চ হেতুবিশেষাৎ ফলাবিশেষ ইত্যেকস্যা-
ত্মনঃ সুখদুঃখসংযোগে সৰ্ব্বাত্মনামেব সমানসুখদুঃখত্বং প্রস-
জ্যেত । স্যাদেতৎ । অদৃষ্টনিমিত্তো নিয়মো ভবয্যতীতি,
নেত্যাহ ॥ ৫০ ॥

অদৃষ্টানিয়মাৎ ॥ ৫১ ॥*

বহুত্বাত্মন্য আকাশবৎ সৰ্ব্বগতেষু প্রতিশরীরং বাহা-

সৰ্ব্বেষাং পুরুষাণাং বিভূত্যাং প্রধানশ্চ চ সাধারণাদমুং পুরুষং প্রত্যনেনার্থঃ
সাধিত ইত্যেতদেব নাস্তি । তস্মাৎ প্রয়োজনবশেন বিনা হেতুং ব্যবস্থাস্থেয়া
সা চাযুক্তা হেতুভাবাদিত্যর্থঃ ।

সুতরাং ঐ বাক্য যুক্তিশূন্য বা প্রমাণশূন্য) নিয়ামিকা যুক্তির অভাবে কৈবল্য-
সিদ্ধি না হয় না ইউক, ফল-কথা, সাংখ্য মতে ব্যবস্থাকারণের অভাবে কৰ্ম্ম-
ফলের বা সুখদুঃখভোগের সাক্ষর্য্য প্রাপ্তি হয় । [কাণাদা...প্রসজ্যেত] কণাদ
সম্প্রদায়ের (বৈশেষিক দর্শনের) মতেও সাক্ষর্য্য দোষ হয় । বিবেচনা কর,
তন্মতে সকল আত্মাই সৰ্ব্বব্যাপী । সুতরাং যে সময়ে মন এক আত্মায় সংযুক্ত
হয়, সন্নিধানাদির বিশেষ না থাকায় সেই সময়ে তাহা অবাধে অন্য আত্মায়
সংযুক্ত হইতে পারে । ফলিতার্থ এই যে, হেতুর সাধারণতাপ্রযুক্ত ফলও সাধা-
রণ হয় । অর্থাৎ এক আত্মার সুখদুঃখ-সংযোগে আত্মান্তরেরও সুখদুঃখ-
প্রাপ্তি হইতে পারে । (হেতু = মনঃসংযোগ, ফল = সুখাদি) [স্যাদেতৎ...
নেত্যাহ] সাংখ্য হয়-ত বলিবেন, অদৃষ্টই নিয়মন অর্থাৎ ব্যবস্থা করিবেক,
সকর হইতে দিবেক না, অর্থাৎ যে আত্মার অদৃষ্ট স্বীয় আশ্রয়ীভূত আত্মায়
মনঃসংযোগ জন্মায়, সেই আত্মারই তজ্জনিত সুখ-দুঃখাদি হয়, আত্মান্তরের
সহিত তাহার সম্পর্ক থাকে না, ব্যাসদেব ইহার প্রত্যুত্তরে বলিতেছেন, তাহা
নহে ।

আকাশের ন্যায় সৰ্ব্বব্যাপী সমুদায় আত্মাই অন্তরে বাহিরে অবিশেষরূপে

* অদৃষ্টানামপি সৰ্ব্বসাধারণত্যাং ন ব্যবস্থেত্যর্থঃ ।—অদৃষ্ট নিয়মের অর্থাৎ অমুক আত্মার
এই অদৃষ্ট, এতদ্রূপ চিত্তরূপের গমক হেতু না থাকায় প্রদত্ত দোষ তদবস্থ থাকে ।

ভ্যস্তরাবিশেষেণ সম্মিহিতেষু মনোবাক্যৈর্ধর্ম্মাধর্ম্মলক্ষণ-
মদৃষ্টমুপার্জ্যতে । সাঙ্খ্যানাং তাবত্তদানুসমবায়িপ্রধানবর্ত্তি-
প্রধানসাধারণ্যায় প্রত্যাঙ্গং সূত্রদুঃখোপভোগস্য নিয়ামক-
মুপপদ্যতে । কাণাদানামপি পূর্ব্ববৎ সাধারণেনানুমনঃ-
সংযোগেন নির্ব্বর্ত্তিতস্যাদৃষ্টম্যাপি, অসৌভাগ্যেন ইদমদৃষ্ট-
মিতি নিয়মে হেতুভাবাদেষ এব দোষঃ । স্যাদেতৎ । অহমিদং
ফলং প্রাপ্তবানীদং পরিহরাণীথং প্রযত ইথং করবাণীত্যে-

ভবতু সাংখ্যানামব্যবস্থা প্রধানসমবায়াদদৃষ্টশ্চ প্রধানশ্চ চ সাধারণাৎ ।
কাণাদাদীনাস্থানুসমবায়াদৃষ্টং প্রত্যাঙ্গমসাধারণং তৎকৃতশ্চ মনসা সহায়নঃ
স্বস্বামিভাবলক্ষণঃ সঙ্গকোহনাদিরদৃষ্টভেদানামনাদিস্থাৎ । তথা চানুমনঃসংযো-
গশ্চ সাধারণোহপি স্বস্বামিভাবস্ত্রাসাদাবখাদিতিসন্ধাদিণ্যাব্যবস্থাপাদাত্ত এব ।
ন চ সংযোগোহপি সাধারণঃ । ন হি তত্ত্ব মনস আত্মান্তরৈর্ঘ্যঃ সংযোগঃ স
এব স্বামিনাপ্যানুসংযোগশ্চ প্রতिसংযোগভেদেন ভেদাৎ । তস্মাদাত্মৈকত্বস্তা-
গমসিদ্ধত্বাদব্যবস্থায়ান্ধৈকদেহপ্যুপপত্তের্নানেকাত্মকল্পনা গৌরবাদাগমবিরোধা-
চ্চাস্ত্যবিশেষবত্বেন চ ভেদকল্পনায়ামন্তোক্তাপ্রাপত্তেঃ । ভেদে হি তৎকল্পনা
ততশ্চ ভেদ ইতি । এতদেব কাণাদমতদূষণং ভাব্যকৃত্য তু প্রৌঢ়বাদিতয়া

শরীরে শরীরে অবস্থান করতঃ মনের, বাক্যের ও শরীরের দ্বারা ধর্ম্মাধর্ম্মনামক
অদৃষ্ট উপার্জন করিতেছে । সাংখ্যের মতে তাহা (ধর্ম্মাধর্ম্ম) আত্মসমবেত
নহে, আত্মায় থাকে না, কিন্তু প্রধানে থাকে । প্রধান সাধারণ অর্থাৎ সকল
আত্মার সমান, নির্ব্বিশেষ ও নিমিত্ত কারণ । সে কারণ, তাহা ভিন্ন ভিন্ন
আত্মার ভিন্ন ভিন্ন সূত্রদুঃখাদির নিয়ামক হইতে পারে না । সাধারণতঃ আত্ম-
মনঃসংযোগ নিষ্পন্ন হয় বলিয়া কণাদ মতের অদৃষ্টও সর্বাঙ্গ-সাধারণ সূত্রাৎ
কণাদ মতেও নির্দিষ্ট ব্যবস্থা নির্ব্বাহ পায় না । অর্থাৎ তন্মতে এই আত্মার
এই অদৃষ্ট, অন্যের সহিত ইহার সম্পর্ক নাই, বা হইবে না, এ নিয়মের
নিয়ামক নাই । নিয়ামক না থাকাতাই কণাদ মতে সাক্ষর্য্য দোষ অপরি-
হার্য্য । [স্যাদেতৎ...নেত্যাং] যদি এমনই হয় যে, আমি এই ফল পাইয়াছি,
ইহা পরিত্যাগ করিব, এইরূপ চেষ্টা করিব, অমুক প্রকারে নির্ব্বাহ করিব,
ইত্যাদিবিধ অভিসন্ধি ও চেষ্টা-বিশেষ প্রতি আত্মায় উৎপন্ন হয়, সেই অভি-
সন্ধাদিই আত্মার ও অদৃষ্টের স্বস্বামিভাব নিয়মন করিবেক অর্থাৎ যে আত্মার

বন্ধিধা অভিসন্ধ্যাদয়ঃ প্রত্যাহ্বং প্রবর্তমানা অদৃষ্টম্যাত্মনাঞ্চ
স্বস্বামিভাবং নিয়ংস্যন্তীতি, নেত্যাহ ॥ ৫১ ॥

অভিসন্ধ্যাদিষপি চৈবম্ ॥ ৫২ ॥*

অভিসন্ধ্যাदीনামপি সাধারণেনৈবাত্মমনঃসংযোগেন সৰ্ব্বা-
ত্মসম্মিধৌ ক্রিয়মাণানাং নিয়মহেতুত্বানুপপত্তেরুক্তদোষানুযঙ্গ
এব ॥ ৫২ ॥

প্রদেশাদিতি চেন্নান্তর্ভাবাৎ ॥ ৫৩ ॥†

অথোচ্যেত বিভূত্বৈপ্যাত্মনঃ শরীরপ্রতিষ্ঠেন মনসা

কাপাদান্ প্রতাপ্যদৃষ্টানিয়মাদিত্যাদীনি সূত্রানি যোজিতানি সাংখ্যমতদূষণ-
পর্যাণ্যেবেতি তু রোচয়ন্তে কেচিত্তদাস্তাং তাবৎ ।

ইতি শ্রীবাচস্পতিমিশ্রবিরচিত্তে ভগবৎপাদশারীরকভাষ্যবিভাগে ভাস্কর্য্যঃ
দ্বিতীয়াধ্যায়স্তৃতীয়ঃ পাদঃ ।

পূর্ব্ববৎ মনঃসংযোগবৎ । অদৃষ্টত্বাহপি সৰ্ব্বাত্মসাধারণত্বাৎ ন ব্যবহৃত্যর্থঃ ।
রাগাদিনিগমাং তজ্জাদৃষ্টনিয়ম ইত্যশঙ্কোত্তরত্বেন সূত্রং গৃহীতি । সূত্রেদেতদি-
ত্যাদিনা । অনিয়মঃ উক্তদোষঃ । আত্মান্তরপ্রদেশস্ত পরদেহে অন্তর্ভাবাৎ ব্যব-
হেতিশঙ্ক্যর্থঃ । ইতি রত্নপ্রভা ।

কিং মনসা সংযুক্তত্বৈবাত্মনঃ প্রদেশ উত কল্পিতঃ । আদ্যে সৰ্ব্বাত্মনাং

যে অদৃষ্ট—তাহা নির্দিষ্ট করিবেক, তাহা হইলেও প্রদত্ত দোষের পরিহার
হয় না ।

অভিসন্ধিপ্রভৃতিও সাধারণ অর্থাৎ নির্বিশেষরূপ আত্মমনঃসংযোগ দ্বারা
সৰ্ব্বাত্ম-সম্মিধানেই কৃত বা উৎপন্ন হয় সূত্ররাং সে সকলের দ্বারাও নির্দিষ্ট
ব্যবস্থা সিদ্ধ হয় না । তাহা না হওয়ায় প্রদত্ত দোষ তদবস্থ থাকে ।

যদি এমন বল যে, পরস্পর সকল আত্মাই বিভূ অর্থাৎ সৰ্ব্বব্যাপী, এ কথ

২. এবং উক্তদোষানুযঙ্গঃ ।—অভিসন্ধি প্রভৃতিও সাধারণ, অসাধারণ নহে । সূত্ররাং প্রদত্ত
দোষ পরিহারার্থ সে সকলের গ্রহণ করিলেও পরিহার হইবেক না ।

† শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশস্তম্মাং তৎস্বীকারাৎ ব্যবস্থা ভবিষ্যতীতি ন বাচ্যঃ যতঃ সোহপি
সৰ্ব্বদেহেবন্তর্ভবতি ।—শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশেই মনঃসংযোগ হয়, অন্তত্ব হয় না, এ কথা
বলিলেও নিস্তার নাই । কেননা, তাহাও সৰ্ব্বশরীরের অন্তত্ব (ভাষ্য ব্যাখ্যা দেখ) ।

সংযোগঃ শরীরাবচ্ছিন্ন এবাত্মপ্রদেশে ভবিষ্যতি । অতঃ
প্রদেশকৃতা ব্যবস্থাহভিসন্ধ্যাদীনাং মদৃষ্টস্য স্বথত্বং খয়োশ্চ ভবি-
ষ্যতীতি তদপি নোপপদ্যতে । কস্মাৎ । অন্তর্ভাবাৎ । বিভূ-
ত্বাবিশেষাদ্ধি সৰ্ব্ব এবাত্মনঃ সৰ্ব্বশরীরেষু অন্তর্ভবন্তি । তত্র ন
বৈশেষিকৈঃ শরীরাবচ্ছিন্নেহ প্যাত্মনঃ প্রদেশঃ কল্পয়িতুং শক্যঃ ।
কল্প্যমানোহ প্যয়ং নিম্প্রদেশস্যাত্মনঃ প্রদেশঃ কাল্পনিকত্বাদেব
ন পারমার্থিকং কার্যং নিয়ন্তুং শক্নোতি । শরীরমপি সৰ্ব্বাত্ম-
সম্মিধাবুৎপদ্যমানমসৌ বাত্মনো নেতরেযামিতি ন নিয়ন্তুং
শক্যম্ । প্রদেশবিশেষাভ্যুপগমেহপি চ দ্বয়োরাত্মনোঃ সমান-
স্বথত্বং খভাজোঃ কদাচিদেকে নৈব তাবচ্ছরীরেণোপভোগসিদ্ধিঃ

সৰ্বদেহেবু অন্তর্ভাব ইতি ব্যবস্থা । দ্বিতীয়ং দুষয়তি—তত্র ন বৈশেষিকৈরিতি ।
সৰ্ব্বাত্মসান্নিধ্যে সতি কন্তুচিদেব প্রদেশঃ কল্পয়িতুমশক্যঃ, নিরামকাত্বাবাদি-
তার্থঃ । প্রদেশকল্পনামঙ্গীকৃত্যাহ—কল্পোতি । কার্যমভিসন্ধ্যাদিকং যন্তা-
ত্মনো যচ্ছরীরং তত্র তন্ত্ৰেব ভোগ ইতি ব্যবস্থামাশঙ্ক্যাহ শরীরমপীতি ।
প্রদেশপক্ষে দোষান্তরমাহ—প্রদেশেতি । যস্মিন্নাত্মপ্রদেশেহদৃষ্টোৎপত্তিঃ স
কিং চলঃ স্থিরো বা, নাদ্যঃ, অচলেহংশিত্বংশস্ত চলনবিভাগয়োঃ সম্ভবাদনাত্মবা-
দাপাতাচ্চ । দ্বিতীয়ে তস্মিন্বেব প্রদেশে পরন্তুহপি ভোগদর্শনাদদৃষ্টমন্তীত্যে-
কেনাপি শরীরেণ দ্বয়োরাত্মনোভোগপ্রসঙ্গঃ । যদ্যাত্মভেদাৎ প্রদেশয়োৰ্ভেদ-
স্তদাপি তয়োরেকদেহান্তর্ভাবভোগসাক্ষর্যং তদবস্থং সাব্যবাত্মবাদপ্রসঙ্গশ্চ ।
কিঞ্চ যত্র যত্রাত্মনঃ প্রদেশে শরীরাদিসংযোগাদদৃষ্টমুৎপন্নং তত্তন্নৈবাচমপ্রদেশে
স্থিতমিতি স্বর্গাদিশরীরাবচ্ছিন্নাত্মন্যদৃষ্টভাবাৎ ভোগো ন স্ত্রাৎ, অতঃ প্রদেশ-
ভেদো ন ব্যবস্থাপকঃ । যত্বত্বোৎপন্নমদৃষ্টং স্বাশ্রয়ে যত্র কচিৎ ভোগহেতু-

সত্য বটে ; কিন্তু শরীরপ্রতিষ্ঠিত মনের সংযোগ শরীরাবচ্ছিন্ন আত্ম প্রদেশেই
হয়, অন্যত্র হয় না, এ জন্য অভিসন্ধিপ্রভৃতির, অদৃষ্টের ও স্বথত্বংখাদির নির্দিষ্ট
ব্যবস্থা নির্বাহ পায়, এরূপ বলিলেও তাহা যুক্তিতে সিদ্ধ বা নিশ্চিত
হইবে না । কেননা, সমুদায় আত্মা সমুদায় শরীরের অন্তর্ভূত । [বিভূত্বা...
সম্ভবাৎ] যখন সৰ্ব্বব্যাপিতার ইতরবিশেষ নাই, সকল আত্মাই সমান সৰ্ব্ব-
ব্যাপী, তখন অবশ্যই সকল আত্মা সকল শরীরের অন্তর্ভূত । কি করিয়া
বৈশেষিক আত্মার শরীরাবচ্ছিন্ন-প্রদেশ স্থির করিবেন ? অথবা কল্পনা করি-

স্যাৎ সমানপ্রদেশস্যাপি দ্বয়োরাশ্বনোরদৃষ্ট্য সন্তবাৎ । তথা
 হি দেবদত্তো যুগ্মিন্ প্রদেশে স্তুখদুঃখমব্ধভূত তস্মাৎ প্রদে-
 শাদপক্রান্তে তচ্ছরীরে যজ্ঞদত্তশরীরে চ তং দেশমনুপ্রাপ্তে
 তস্যাপীতরেণ সমানঃ স্তুখদুঃখানুভবো দৃশ্যতে স ন স্যাৎ ।
 যদি দেবদত্তযজ্ঞদত্তয়োঃ সমানপ্রদেশমদৃষ্টং ন স্যাৎ স্বর্গাদ্য-
 নুপভোগপ্রসঙ্গশ্চ প্রদেশবাদিনঃ স্যাৎ । ব্রাহ্মণাদিশরীরপ্রদে-
 শেষদৃষ্টনিষ্পত্তেঃ প্রদেশান্তরবর্তিত্বাচ্চ । স্বর্গাদ্যুপভোগস্য

রিতি স্বর্গাদিভোগসিদ্ধিরিতি, তন্ন । ভোগশরীরাত্ দূরত্বাদৃষ্টে মানাভাবাদিতি
 ভাবঃ । যদপি কেচিচ্চিহ্নঃ—মনস একত্বেহপ্যাত্মনাং ভেদেন সংযোগব্যাক্তীনাং
 ভেদাৎ কয়্যচিৎ সংযোগব্যাক্ত্যা কস্মিংশ্চিদেবাশ্বনাদৃষ্টাদিক মিত্যসাক্ষ্যামিতি,
 তন্ন । সংযোগব্যাক্তীনাং বৈজাত্যভাবেন সর্কাসামেবৈকদেহান্তঃ সর্কাস্বদৃষ্টেহ-
 ত্বাপত্তেঃ । তথাচ সর্কাস্বনামেকস্মিন্ দেহে ভোক্তৃৎ হৃদীরম্ । কিঞ্চ বহুনাং
 বিভূত্বমঙ্গীকৃত্য সাক্ষ্যামুক্তং সম্প্রতি কর্তৃণাং বিভূত্বমঙ্গীকৃত্বমিহৈবাস্মি, ইত্য-
 ন্নত্বানুভবাৎ মানাভাবাচ্চেতাহ—সর্কগতত্বানুপপত্তিচেতি । কিঞ্চ বহুনাং
 বিভূত্বে সমানদেশত্বং বাচ্যং তচ্চাযুক্তং অদৃষ্টত্বাদিত্যাহ—বদেতি । নহু রূপ-
 রসাদীনামেকঘটস্থত্বং দৃষ্টমিতি চেৎ নায়মস্বৎসম্মতো দৃষ্টান্তঃ । রূপস্ত তেজো-
 মাত্রত্বাদিসত্ত্ব জলমাত্রত্বাৎ গন্ধস্ত পৃথিবীমাত্রত্বাৎ ইত্যেবং তত্তদ্বৎগত স্বস্বধর্ম্যাং-
 শেনাভেদাৎ তেজআদিধর্ম্মাতিরিক্তপটাবাৎ । কিঞ্চাত্মনাং বহুত্বমপ্যসিদ্ধম্ ।
 আত্মরূপলক্ষণত্বাভেদাৎ । তথা চ দেবদত্তাত্মা যজ্ঞদত্তাত্মনো ন ভিন্নঃ, আত্মত্বা-
 দ্যজ্ঞদত্তাত্মবৎ । অত্র বৈশেষিকঃ শঙ্কতে—অন্ত্যবিশেষেতি । নিত্যদ্রব্যমাত্র-

বেন ? (সকল প্রদেশই-ত শরীরাবচ্ছিন্ন !) প্রদেশ-রহিত আত্মার প্রদেশ
 বলিতে গেলে তাহা কাল্পনিক হইবে । কাল্পনিক হইলে তদ্বারা পারমার্থিক
 কার্যনিয়ম (কার্যের ব্যবস্থা) নিষ্পন্ন হইবেক না । অপিচ, শরীর যখন
 সর্কাস্ব-সন্নিধানেই জন্মে, তখন কি করিয়া অমুক আত্মার এই শরীর, ইহা
 অমুক আত্মার নহে, ইহা স্থির করিবে ? ঐ নিয়ম সিদ্ধ করিবে ? তাহা পারিবে
 না । প্রদেশবিশেষ স্বীকার করিলেও সমস্তদুঃখভোগী হুই আত্মার এক শরীর
 দ্বারা সেই সেই ভোগ সিদ্ধ হওয়ার আপত্তি হইবেক । কেন-না, আত্মব্রহ্মের
 অন্তর্গত প্রদেশসাম্য হেতু তাহা অসম্ভব নহে ; প্রত্যুত্ব সম্ভব । [তথা হি...
 ভাবাৎ] বিবেচনা কর, দেবদত্ত যে আত্মপ্রদেশে স্তুখদুঃখভোগ করিতেছিলেন,
 তাঁহার শরীর সে আত্মপ্রদেশ ত্যাগ করিয়া প্রদেশান্তরে গেল, সেই মুহূর্ত্তে

সর্বগতস্থানুপপত্তিঞ্চ বহুনামাত্মনাং দৃষ্টান্তাভাবাৎ । বদ তাবৎ
স্থং কে বহবঃ সমানপ্রদেশাশ্চেতি । রূপাদয় ইতি চেৎ, ন,
তেষামপি ধর্ম্যাংশেনাভেদাল্লক্ষণভেদাচ্চ । ন তু বহুনামাত্মনাং
লক্ষণভেদোহস্তি, অন্ত্যবিশেষবশাদ্ভেদোপপত্তিরিতি চেৎ, ন,
ভেদকল্পনায়া অন্ত্যবিশেষকল্পনায়াশ্চেতরেতরাশ্রয়ত্বাৎ । আকা-

রুত্তয়ো বিশেষান্তে চ স্বয়ং স্বাশ্রয়ব্যাবর্তকা এব ন স্বেয়াং ব্যাবর্তকমপেক্ষন্তে
ইত্যন্ত্যা উচ্যন্তে । তথা চ বিশেষরূপলক্ষণভেদাৎ ভবত্যাশ্রভেদ ইত্যর্থঃ । ন
তাবদাত্মন্যানাত্মনঃ সকাশাভেদজ্ঞানার্থা বিশেষকল্পনা আত্মত্বাদেবানাত্মভেদ-
সিদ্ধেঃ । নাপ্যাত্মনাং মিথো ভেদজ্ঞানার্থং তৎকল্পনা আত্মভেদত্বাদ্যাপ্যসিদ্ধেঃ ।
ন চ বিশেষভেদকল্পনাদেবাত্মভেদকল্পনা যুক্তা আত্মভেদজ্ঞপ্তাবাত্মস্থ বিশেষভেদ-
সিদ্ধিস্তৎসিদ্ধৌ তৎসিদ্ধিরিত্যন্যোন্যাশ্রয়াদিতি পরিহারার্থঃ—যস্ত বহুনাং বিভূত্বে
আকাশদিকালদৃষ্টান্ত ইতি সোহপ্যসম্মত ইত্যাহ—আকাশাদীনামিতি । বিভূত্ব-
শ্চৈকবৃত্তিত্ত্বে লাঘবান্ন বিভূভেদেঃ । যথৈকস্মিন্মাকাশে ভেরীবীণাদিভেদেন তার-

তৎপ্রদেশে যজ্ঞদন্তের শরীর আসিল, এমত স্থলে কেন দেবদত্ত যজ্ঞদন্তের
সহিত সমসুখভুংখী হয় ? যদি দেবদন্তের ও যজ্ঞদন্তের অদৃষ্ট সমপ্রদেশ না হইত
তাহা হইলে কদাচ ঐরূপ হইত না । এতদ্ভিন্ন, প্রদেশবাদীর মতে, স্বর্গাদি
ভোগের অরূপপত্তি-আপত্তিও হয় । বিবেচনা কর, ব্রাহ্মণাদিশরীরপ্রদেশে
অদৃষ্টোৎপত্তি, অত্র প্রদেশে তাহার কার্য্য, ইহা হইতেই পারে না । অপিচ,
দৃষ্টান্ত না থাকায় বহু আত্মার সর্বব্যাপিতা ও স্বর্গাদি ভোগ উভয়ই অসিদ্ধ ও
যুক্তিবহির্ভূত । [বদ...সিদ্ধম্] তুমিই বল, সমপ্রদেশ অথচ বহু এমন কোন্
পদার্থ দেখিয়াছ ? যদি বল, রূপাদি পদার্থ দেখিয়াছি, আমরা বলি, তাহা
ভ্রম । কেননা, একাধারে রূপ রস গন্ধ প্রভৃতি যেগুলি দেখিয়াছ ও দৃষ্টান্ত
দেখাইবে, সে গুলিরও স্বীয় স্বীয় ধর্ম্মী (আশ্রয়) অংশে অভিন্নতা আছে,
ভিন্নতা নাই । (যে রূপ, সে-ই তেজ, যে জল, সে-ই রস, ইত্যাদি) । * অপিচ,
লক্ষণের অভেদও আছে । লক্ষণের অভেদ (সমলক্ষণ) থাকায় বহুই
অসিদ্ধ । আত্মা বহু, ইহা কথায় বলিতেছ, কিন্তু লক্ষণ এক । লক্ষণের ভেদ

* সমুদায় কথার সার সঙ্কলন এই যে, বৈশেষিক দর্শনের মতে আত্মা অসংখ্য এবং সকল
আত্মাই বিভূ । অন্তরে বাহিরে কোনও স্থানে কোনও আত্মার অভাব নাই, সর্বত্রই সর্ব আত্মা
আছে । যেখানে আমার মন, আমার শরীর, সেইখানেই আমার আত্মা তোমার আত্মা,
অন্তান্ত আত্মা, সকল আত্মাই আছে । অতএব, শরীরাবচ্ছিন্ন আত্মপ্রদেশ ও মনঃসংযোগ, এই
দুইটাই সাধারণ অর্থাৎ সকল আত্মার পক্ষে সমান । হতরাং সকল প্রদেশই এতচ্ছরীরাবচ্ছিন্ন

শাদীনাংপি বিভূত্বং ব্রহ্মবাদিনোহসিদ্ধং কার্য্যত্বাভূপগমাৎ ।
তস্মাদাত্মৈকত্বপক্ষ এব সৰ্ব্বদোষাতাব ইতি সিদ্ধম্ ॥ ৫৩ ॥

ইতি শ্রীমচ্ছারীরকমীমাংসাতাম্যে শাকরভগবৎপাদকৃতে
দ্বিতীয়স্যাধ্যায়স্য তৃতীয়ঃ পাদঃ ॥*

মন্দ্ৰাদিশব্দব্যবস্থা এবমেকস্মিন্নপ্যাস্মি বুদ্ধ্যুপাধিভেদেন সুখাদিব্যবস্থাপপত্তে-
রাস্মভেদেহপি ব্যবস্থানুপপত্তেক্তৃত্বানুধা ভেদকল্পনেতুপসংহরতি—তস্মাদিতি ।
এবমুততোক্তৃশ্রুতীনাং বিরোধাতাবাং ব্রহ্মণ্যদ্বয়ে সমন্বয় ইতি সিদ্ধম্ । ইতি
ব্রহ্মপ্রভা ।

থাকিলে তদ্বারা ভেদসিদ্ধি হয়, তাহা না থাকিলে হয় না । বিশেষ * পদার্থের
দ্বারা ভেদসিদ্ধি হইবেক, এ কথাও বলিবার অযোগ্য । কেন-না, বিশেষ
পদার্থের কল্পনা ও ভেদকল্পনা পরস্পরাধীন । সুতরাং তাহাতে ইতরেতরাশ্রয়
দোষ—যাহা বুঝিবার ও হইবার প্রতিবন্ধক—তাহা আছে । ব্রহ্মবাদীর পক্ষে
আকাশের বিভূত্ব অসিদ্ধ । তৎপ্রতি হেতু, তন্মতে আকাশও ব্রহ্মজন্য । এ
জন্য বেদান্তীকে আকাশাদির দৃষ্টান্তে বহু বিভূ স্বীকার করান ঘটবে না ।
বিচারের উপসংহার এই যে, প্রদর্শিত কারণে একাত্মবাদই নির্দোষ ।

এবং সমুদায় আত্মপ্রদেশেই মনের স্থিতি । ইহা বৈশেষিকের ইচ্ছা না থাকিলেও স্বীকার্য্য এবং
স্বীকার্য্য বলিয়াই বৈশেষিকের মতে মূখদুঃখভোগের সাক্ষ্যপ্রাপ্তি অনিবার্য্য । অদৃষ্ট স্বীকার
করিলেও সাক্ষ্য বারণ হয় না । কেন-না, যে আত্ম-প্রদেশে অদৃষ্টোৎপত্তি হয় সে আত্মপ্রদেশ
এখানে সেখানে চলিয়া বেড়ায় না, ইহা বৈশেষিককে অবশ্যই মানিতে হইবে । তাহা মানিলে
ইহুও মানিতে হইবে যে, সেই প্রদেশে অস্ত্রের অদৃষ্টও আছে । তাহার কারণ, সেই প্রদেশেই
অস্ত্রের ভোগ দেখা যায় । অপিচ অচলত্ব নিবন্ধন সে প্রদেশ স্বর্গে না যাওয়ায় ও স্বর্গীয় শরীর-
বহির্ন প্রদেশে অদৃষ্ট না থাকায় স্বর্গভোগ অসম্ভব হয় । আরও কথা এই যে, কর্তার বিভূত্ব
অসিদ্ধ । ‘অহং=আমি’ এই অন্তত্ব কর্তার পরিমিতপরিমাণ থাকার সাধক । ইত্যাদি ।

* বিশেষ=কণাদের পরিকল্পিত পদার্থ-বিশেষ । ইহা পরমাণু প্রভৃতি নিত্যপদার্থে থাকে,
থাকিয়া অস্ত্র হইতে আপন আশ্রয়ের ভেদ জন্মায় অর্থাৎ পার্থক্য অবধারণ করায় ।

চতুর্থঃ পাদঃ ।

তথা প্রাণাঃ ॥ ১ ॥*

বিয়দাদিবিষয়ঃ শ্রুতিবিপ্রতিষেধস্বতীয়েন পাদেন পরি-
হৃতশ্চতুর্থেনেদানীং প্রাণবিষয়ঃ পরিহ্রিয়তে । তত্র তাবৎ
‘তভ্বেজোহম্ভজত’ ইতি ‘তস্মাদ্ভা এতস্মাদাত্মন আকাশঃ সম্ভূতঃ’
ইতি চৈবমাদিবৃৎপত্তিপ্রকরণেষু প্রাণানামুৎপত্তির্নান্মায়তে ।
কচিচ্চানুৎপত্তিরেবৈষামান্মায়তে—‘অসদ্বা ইদমগ্র আসীৎ
তদাহঃ কিং তদসদাসীদিত্যযো বাব তেহগ্রে সদাসীৎ
তদাহঃ কে তে ঋষয় ইতি প্রাণা বা ঋষয়ঃ’ ইতি । অত্র প্রা-

যদ্যপি ব্রহ্মবেদনে সৰ্ববেদনপ্রতিজ্ঞাতরূপপাদনশ্রুতিবিরোধাহতরাদৈত-
শ্রুতিবিনোদাচ্চ প্রাণানাং সর্গাদৌ সম্ভাবশ্রুতির্নয়দমুত্বাদিশ্রুতস্য ইবাশ্রুত্যা
কথঞ্চিন্নেতুমুচিতা তথাপ্যশ্রুতানয়নপ্রকারমবিদ্বানশ্রুতাহুপপদ্যামানেকাপি শ্রুতি-
স্বতীয়েন শ্রুতয়েদিতি মন্তানঃ পূর্বপক্ষয়তি । অত্র চাত্ম্যচ্ছয়তয়া বিয়দাদিকরণপূর্ব-
পক্ষহেতুন্ স্মারয়তি—“তত্র তাবদি”তি । শব্দৈকপ্রমাণসমধিগম্যা হি মহা-
ভূতোৎপত্তিস্তত্ত্বা যত্র শব্দোনিবর্ততে তত্র তৎপ্রমাণাভাবেন তদভাবঃ প্রতী-
য়তে । যথা চৈত্যবল্লনতৎকর্ষধর্ম্মতয়া ইত্যর্থঃ । অত্রাপাততঃ শ্রুতিবিপ্রতি-

আকাশাদি-বিষয়ে যে শ্রুতিবিরোধ ছিল, তৃতীয়পাদে তাহার পরিহার
দেখান হইয়াছে । সম্ভ্রুতি এই চতুর্থপাদে প্রাণবিষয়ক বিরোধের পরিহার
হইবেক । (প্রাণ=ইন্দ্রিয় ও জীবনবায়ু) ।

“তিনি তেজ স্বজন করিলেন” “তাঁহা হইতে আকাশ উৎপন্ন হইয়াছে”
ইত্যাদি ইত্যাদি সৃষ্টিপ্রকরণে প্রাণের উৎপত্তি কথিত হয় নাই । প্রকৃত
কোন কোন শ্রুতিতে প্রাণের অমুৎপত্তি অভিহিত হইয়াছে । যথা—“আগে
অসৎ-ই ছিল । কি অসৎ ছিল ? সেই ঋষিরাই অগ্রে অর্থাৎ সৃষ্টির পূর্বে অসৎ

* যথা পরস্মৈব্রহ্মণ আকাশাদয় উৎপন্নান্তে তথা প্রাণা অপ্যুৎপন্নাস্ত ইতি যোজনা ।—
যেব্রহ্মণ পরব্রহ্ম হইতে আকাশাদির জন্ম হইয়াছে সেইরূপে তাঁহা হইতে প্রাণের জন্ম হইয়াছে ।
এখানে প্রাণ-শব্দে ইন্দ্রিয় ।

গুণপভেঃ প্রাণানাং সদ্ভাবশ্রবণাৎ । অতঃ তু প্রাণানামপ্যুৎ-
পত্তিঃ পঠ্যতে ‘যথাম্বে ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিঙ্গা ব্যুচ্চরন্ত্যেবমে-
বৈতস্মাদাভ্যনঃ সর্কে প্রাণাঃ’ ইতি ‘এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো
মনঃ সর্কেদ্রিয়ানি চ’ ইতি ‘সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি তস্মাৎ’
ইতি ‘স প্রাণমসৃজত প্রাণাচ্ছুদ্ধা খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথি-
বীন্দ্রিয়ং মনোহ্রম্’মিতি চৈবমাদিপ্রদেশেষু । তত্র তত্র ঐতি-
বিপ্রতিষেধাদনুতরনির্ধারণকারণানিরূপণাচ্চাপ্রতিপত্তিঃ প্রা-
প্নোতি, অথবা প্রাগুৎপত্তেঃ সদ্ভাবশ্রবণাদ্ গোণী প্রাণানামুৎ-
পত্তিশ্রুতিরিতি প্রাপ্নোতি, অত ইদং পঠতি—তথা প্রাণা
ইতি । কথং পুনরত্র তথৈতৎক্ষরানুলোম্যম্ । প্রকৃতোপমানা-

পত্যানধ্যবসারেন পূর্ষপক্ষয়িত্বা অথ বেহতিহিতং পূর্ষপক্ষমবতারয়তি । অভি-
প্রায়োহস্ত দর্শিতঃ ‘পানবাপচ্চ তদ্বৎ’ ইত্যত্র । অশ্বপ্রতি গ্রাহ্যেণাদাধিকরণপূর্ষ-
পক্ষহত্রার্থসাদৃশ্যং তদা পরামৃষ্টম্ । রাষ্ট্রান্তস্ত স্মাদেতদেবং যদি সর্গাদৌ প্রাণস-
দ্ভাবশ্রুতিরনুপাসিক্তা ভবেৎ অন্তঃস্থং ত্বেবা সিধ্যতি । অবাস্তরপ্রলয়ে হুগ্নিসাধ-

ছিল । ঋষিরা কে ? প্রাণেরাই ঋষি ।” এই প্রতিতে সৃষ্টির পূর্বে প্রাণের অমুৎ-
পত্তি বা প্রাণসদ্ভাব শ্রুত হইতেছে । [অতঃ...দেশেষু] আবার শ্রুতান্তরে
প্রাণের উৎপত্তিও পঠিত হইতে দেখা যায় । যথা—“যেমন অগ্নি হইতে
ক্ষুদ্র বিক্ষুলিঙ্গ উৎপন্ন হয় তেমনি, আত্মা হইতে প্রাণ সকল উৎপন্ন হয় ।”
“ইহাঁ হইতে প্রাণ, মন ও ইন্দ্রিয়গণ জন্মিয়াছে ।” “সাত প্রাণ তাঁহা হইতে
জন্মো ।” “তিনি প্রাণ সৃজন করিলেন । প্রাণ হইতে শ্রদ্ধা, আকাশ,
বায়ু, তেজ, জল, পৃথিবী, ইন্দ্রিয়, মন ও অন্ন জন্মিয়াছে ।” [তত্র তত্র...প্রাণা
ইতি] প্রদর্শিত ভিন্ন ভিন্ন শ্রুতিতে ভিন্ন ভিন্ন কথন থাকায় এবং একতর
নির্ধারণের কারণ নিরূপণ না থাকায় প্রাণ উৎপন্ন কি অমুৎপন্ন (জন্ম কি
নিত্য) তাহা বুঝা যায় না । কিংবা “সৃষ্টির পূর্বে প্রাণ ছিল” এই শ্রুতিকে
মুখ্যরূপে গ্রহণ ও উৎপত্তিশ্রুতিগুলিকে গোণার্থে স্থাপন, ইহাই পাওয়া যায় ।
এতদ্রূপ সংশ্লিষ্ট পক্ষপ্রাপ্তে “তথা প্রাণাঃ” হুত্র পঠিত হইয়াছে । [কথং...
ভবেৎ] এক্ষণে প্রশ্ন হইতে পারে, প্রথমতঃই তথা-শব্দের প্রয়োগ কিরূপে
সম্ভবে ? সবে এই মাত্র আরম্ভ, সে কারণে এখানে কোন উপমান উপস্থিত
নাই । যথা অমুক, তথা অমুক, একপ না হইলে তথা-শব্দের সঙ্গতি হয়

ভাবাৎ। সর্বগতাত্মবহুত্ববাদিদূষণমতীতানন্তরপাদান্তে প্র-
কৃতং তত্তাবম্পোপমানং সম্ভবতি, সাদৃশ্যভাবাৎ। সাদৃশ্যে হি
সদ্যুপমানং স্যাৎ, যথা সিংহস্তথা বলবশ্মেতি। অদৃষ্টসাম্য-
প্রতিপাদনার্থমিতি বহুচ্যেত, যথাহদৃষ্টস্ত সর্বাত্মসন্নিধাবুৎ-
পদ্যমানস্থানিয়তত্ত্বং, এবং প্রাণানামপি সর্বাত্মনঃ প্রত্যনিয়-
তত্বমিতি, তদপি দেহানিয়মে নৈবোক্তত্বাৎ পুনরুক্তং ভবেৎ।
ন চ জীবেন প্রাণা উপমীয়েরন, সিদ্ধান্তবিরোধাৎ। জীবস্ত
অমুৎপত্তিরাত্মাতা প্রাণানাং তুৎপত্তিরাত্ম্যমিতা। তস্যাৎ
তথৈতৎসম্বন্ধমেতৎ প্রতিভাতি। ন। উদাহরণোপাত্তেনা-

নানাং সৃষ্টির্কর্তব্যেতি তদর্থোহসাব্যপক্রমঃ। তত্রাপিকারিপুরুষঃ প্রজাপতিরপ্রণে-
ষ এব ত্রৈলোক্যমাত্রং প্রলীননতন্তদীয়ান প্রাণানপেক্ষা সা শ্রুতিরূপপদার্থী।
তস্মাদ্ভূমীনাং শ্রুতীনামনুগ্রহায় সর্ববিদ্বানপ্রতিজ্ঞোপপত্ত্যর্থস্ত চোত্তরস্ত

না। কিন্তু এখনও তথা-শব্দ প্রয়োগের বোধ্য পদার্থ কথিত হয় নাই,
সুতরাং তথা-শব্দের প্রয়োগ অসমঞ্জস। অতীত পাদের শেষে সর্বগত অনে-
কাত্মবাদ দ্বিত হইয়াছে, সাদৃশ্য না থাকায় তাহাও তথা-শব্দবোধ্য উপমান
নহে, সুতরাং তদনুসারেও তথা-শব্দের প্রয়োগ হয় নাই। সাদৃশ্য থাকিলে
উপমান হয়, নচেৎ হয় না। যেমন সিংহ বক্রপ, বলবর্ষী তদ্রূপ, ইত্যাদি।
(অর্থাৎ বলবর্ষীর শৌর্য্য-বীৰ্য্য সিংহের শৌর্য্য বীৰ্য্যের সদৃশ)। অতীত
পাদের শেষে অদৃষ্টের কথা আছে, তৎসমনতা বুঝাইবার জন্য তথা-শব্দের
প্রয়োগ হইয়াছে, সর্বাত্মসন্নিধানে সমুৎপন্ন অদৃষ্ট যেমন অনিয়ত, তেমনি
প্রাণও সর্বাত্মসম্বন্ধে অনিয়ত, (ইহা বুঝাইবার জন্য তথা-শব্দের প্রয়োগ),
এ কথাও বলা যায় না। কারণ, দেহের অনিয়ম বলতে প্রাণেরও অনিয়ম
বলা হইয়াছে, সুতরাং তথা-শব্দের পৌনরুক্ত হইতে পারে। [ন চ...ভাতি]
পূর্বোক্ত জীবাত্মা উপমান হইবেক, অর্থাৎ প্রাণ জীবের দ্বারা তুলিত, ইহাও
বাচ্য নহে। কারণ, তাহা হইলে সিদ্ধান্ত বিরোধ হইবেক। সিদ্ধান্ত বিরোধ
এই যে, সেখানে জীবের অমুৎপত্তি বলা হইয়াছে, কিন্তু এখানে প্রাণের উৎ-
পত্তি বলিতে উদ্যত। অতএব, সূত্রের তথা-শব্দটি অসম্বন্ধ বলিয়া প্রতীত হই-
তেছে। [ন...পত্তেঃ] না—তাহা প্রতীত হয় না। উদাহরণে বাহা পাঁওমা যায়,
তাহাই উপমান, এবং সেই উপমানের দ্বারা তথা-শব্দের অসম্বন্ধতা নিবারণিত

প্যুপমানেন সম্বন্ধোপপত্তেঃ । অত্র প্রাণোৎপত্তিবাদিবাক্য-
জাতমুদাহরণং—‘এতস্মাদাত্মনঃ সৰ্ব্বৈ প্রাণাঃ সৰ্ব্বৈ লোকাঃ
সৰ্ব্বৈ দেবাঃ সৰ্ব্বাণি ভূতানি চ ব্যুৎস্রজন্তি’এবজ্ঞাতীয়কম্ । তত্র
যথা লোকাদয়ঃ পরস্মাদব্রহ্মণ উৎপদ্যন্তে তথা প্রাণা অপী-
ত্যর্থঃ । তথা ‘এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সৰ্ব্বেন্দ্রিয়াণি চ ।
খং বায়ুর্জ্যোতিরাপঃ পৃথিবী বিশ্বস্ত ধারিণী’ ইত্যেবমাদিষপি
খাদিবৎ প্রাণানামুৎপত্তিরিতি দ্রষ্টব্যম্ । অথবা পানব্যাপচ্চ
তদ্বদিত্যেবমাদিষু ব্যবহিতোপমানসম্বন্ধস্তাপ্যাপ্রতিপত্ত্বাৎ যথা-
তীতানন্তরপাদাত্যুক্তা বিয়দাদয়ঃ পরস্ত ব্রহ্মণো বিকারাঃ
সমধিগতাস্তথা প্রাণা অপি পরস্ত ব্রহ্মণো বিকারা ইতি

সন্দর্ভস্ত গোণত্বৈ তু প্রতিজ্ঞাতার্থান্নুগুণ্যভাবেনানপেক্ষিতার্থত্বপ্রসঙ্গাৎ প্রাণা
অপি নভোবদব্রহ্মণো বিকারা ইতি । ন চ চৈত্যবন্দনাদিবৎ সৰ্ব্বথা প্রাণানামু-

হয় । [অত্র...তবাম্] প্রাণোৎপত্তিবাদী উদাহরণবাক্য এই—“এই আত্মা
হইতে সমুদায় প্রাণ, সমুদায় লোক, সমুদায় দেব ও সমুদায় ভূত আবির্ভূত
হইয়াছে ।” এইরূপ আরও আছে । সেই সেই বাক্যে যে লোকাদির উৎপত্তি
কথিত হইয়াছে, সেই লোকাদির উৎপত্তিই প্রাণোৎপত্তির উপমান । লোকাদি
যেমন পরব্রহ্ম হইতে উৎপন্ন হয়, তেমনি প্রাণও তাঁহা হইতে উৎপন্ন হয়, এই
অর্থ তথা-শব্দের প্রবেশে প্রকটিত হইয়াছে । অপিচ, “ইহা হইতে প্রাণ, মন,
সমুদায় ইন্দ্রিয়, আকাশ, বায়ু, তেজ, জল ও বিশ্বাধার পৃথিবী জন্মিয়াছে” ইত্যাদি
উদাহরণেও আকাশাদির জন্ম প্রাণের উৎপত্তি, ইহা বুঝিতে হইবে ।
কিংবা এরূপ বলিতেও পার, জৈমিনি যেমন “পানব্যাপৎ” ইত্যাদি স্থলে
বহু সূত্র ব্যবহিত উপমানের গ্রহণ * করিয়াছেন, তেমনি, ব্যাসও অতীত

* যে অর্থপ্রতিগ্রহ করিবে সে বাক্যে যাগ করবেক, এইরূপ একটী শ্রুতি আছে । জৈমিনি
তাহার বিচার করিয়াছেন ।—ঐ বাক্যে যাগ কে করিবে ? অথদাতা ? না অর্থপ্রতিগ্রহীতা ?
“প্রতিগ্রহ” শব্দ থাকায় গ্রহীতাই করবেক, এইরূপ পাওয়া যায় বটে ; কিন্তু অর্থদাতার প্রস্তাবে
ঐ বিধান কথিত হওয়ায় উহা অর্থদাতারই কর্তব্য । ঐ স্থলে, যে প্রতিগ্রহ করায় অর্থ্যাৎ দেয়, এই
রূপ বাক্যার্থ গ্রাহ্য । এস্থলে ইহাও দেখিতে হইবেক যে, ঐ অর্থদান লৌকিক কি বৈদিক । শাস্ত্রে-
নিবদ্ধ অর্থদান করিলে দোষ হওয়ার কথা থাকায় লৌকিক অর্থদাতারই দোষ ক্ষয়ার্থ্য বাক্যে
যাগ কর্তব্য, এইরূপ পক্ষ স্থাপন পূর্বক পরে সিদ্ধান্ত করিয়াছেন, সদোষ যজ্ঞাধদানে জলোদর-
রাগ হয়, তদ্বদ্যে নাসার্থ্য বাক্যে-যাগ কর্তব্য । ইহারই পরে বলিয়াছেন, “পানব্যাপচ্চ

যোজয়িতব্যম্ । কঃ পুনঃ প্রাণানাং বিকারহে হেতুঃ । শ্রুত-
ত্বমেব । ননু কেষুচিৎ প্রদেশেষু ন প্রাণানামুৎপত্তিঃ শ্রুত-
ইত্যুক্তম্ । তদযুক্তং, প্রদেশান্তরেষু শ্রবণাৎ । ন হি কচিদ-
শ্রবণমন্তত্ৰ শ্রুতং নিবারণিতুমুৎসহতে । তস্মাচ্ছ্রুতত্বাবিশেষা-
দাকাশাদিবৎ প্রাণা অপ্যুৎপদ্যন্ত ইতি সূক্তম্ ॥ ১ ॥

গৌণ্যসম্ভবাৎ ॥ ২ ॥*

যৎপুনরুক্তং প্রাণুৎপত্তেঃ সম্ভাবশ্রবণাৎ গৌণী প্রাণানা-
মুৎপত্তিরিতি তৎপ্রত্যাহ—গৌণ্যসম্ভবাদিতি । গৌণ্য। অস-

ংপত্তাশ্রুতিঃ । কচিৎ পরেশানুৎপদাশ্রবণমুৎপত্তিশ্রুতিস্তত্ত্ব তত্র দর্শিতা ।
তস্মাদ্বেষমাৎ চৈতন্যসন্দনপোষাদিভিবিতি । (পোষ শব্দ উপবাস বাচী)

পূর্ব্বপাদোক্ত আকাশাদি লক্ষ্য করিয়া, আকাশাদি যেমন পরব্রহ্মোৎ-
পন্ন, তেমনি প্রাণও পরব্রহ্মোৎপন্ন, এইরূপ বলিয়াছেন । [কঃ...সূক্তম্]
প্রাণ যে বিকারী অর্থাৎ জন্মবান্, তৎপ্রতি হেতু শ্রুতত্ব । শ্রুতি বলিয়াছেন
বলিয়াই প্রাণের জন্মবত্তা স্বীকার করা যায় । কোন কোন শ্রুতিতে প্রাণের
জন্মুৎপত্তি-শ্রবণ থাকিলেও শ্রুতান্তরে তাহার উৎপত্তি শুনা যায় । যাহা বহু
ও প্রবল শ্রুতিতে শুনা যায়, একস্থানে অশ্রবণ তাহার নিষেধ করিতে পারে
না । অতএব, শ্রুতত্বের বিশেষ না থাকায় আকাশাদির ত্যায় প্রাণও উৎপন্ন
পদার্থ, এ উক্তি নির্দোষ ।

বলিয়াছিলে, সৃষ্টির পূর্বে প্রাণের অস্তিত্ব শ্রবণ থাকায় শ্রুতান্তরোক্ত
উৎপত্তি মুখ্য উৎপত্তি নহে, কিন্তু গৌণী, তাহার প্রত্যুত্তর এই যে, গৌণত্বের

তত্ত্বং ।" সোমপান করিলে যদি বাপৎ অর্থাৎ বমন হয় তবে সোমেন্দ্র চরু হোম করিবেক ।
এখানেও লৌকিক সোমপানে অথবা যজ্ঞীয় সোম পানে বমনজনিত দোষ বিনাশার্থ হোম
করিতে হইবেক, এইরূপ আশঙ্কা উত্থাপন পূর্ব্বক সিদ্ধান্ত করিয়াছেন, যজ্ঞীয় সোম পান
করিলে যদি বমন হয়, তবে কর্ণবেণ্ডণা নিবন্ধন দোষ জন্মে, সে দোষ নিবারণার্থ সোমেন্দ্র চরু
হোম কর্তব্য । এখানে দেখ, জৈমিনি বহু সূত্র ব্যবহৃত্ত অধদান-জনিত দোষকে উপমান করিয়া
“তত্ত্বং” শব্দের প্রয়োগ করিয়াছেন । ফলিতার্থ, দৃষ্টান্ত অব্যবহিত পূর্বে থাকুক বা কিছু দূরে
থাকুক, তাহা গ্রহণ করার রীতি আছে ।

* গৌণ্য। অসম্ভবো গৌণ্যসম্ভবস্তস্মাৎ । প্রতিজ্ঞাহাচ্ছাদিপ্রসঙ্গাৎ প্রাণোৎপত্তিবাদিনী শ্রুতির
গৌণী কিন্তু মুখ্যোত্তার্থঃ ।—প্রাণোৎপত্তিবাদিনী শ্রুতির গৌণার্থ গ্রহণ করিতে গেলে প্রতিজ্ঞাহা-
চ্ছাদি দোষ আশঙ্কন করে, সেই জগ্গ, গৌণার্থ গ্রহণের সম্ভাবনা নাই । মুখ্যার্থই গ্রাহ্য । অর্থাৎ
শ্রুতি প্রাণের উৎপত্তি বলিয়াছেন, হতরাং প্রাণ সত্য সত্যই উৎপন্ন পদার্থ ।

স্তুবোগোঁধ্যসম্ভবঃ । ন হি প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতিগোঁণী সম্ভবতি
প্রতিজ্ঞাহানিপ্রসঙ্গাৎ । ‘কস্মিন্মু ভগবো বিজ্ঞাতে সৰ্ব্বমিদং
বিজ্ঞাতং ভবতি’ ইতি হ্যেকবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞানং প্রতিজ্ঞায়
তৎসাধনায়েদমান্নায়তে ‘এতস্মা জ্ঞায়তে প্রাণঃ’ ইত্যাদি ।
স। চ প্রতিজ্ঞা প্রাণাদেঃ সমস্তস্য জগতঃ ব্রহ্মবিকারত্বে
সতি প্রকৃতিব্যতিরেকেণ বিকারাভাবাৎ সিধ্যতি গোঁধ্যাস্তু
প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতৌ প্রতিজ্ঞেয়ং হীয়েত । তথা চ প্রতিজ্ঞা-
তার্থমুপসংহরতি ‘পুরুষ এবৈদং বিশ্বং তপো ব্রহ্ম পরামৃতম্’
ইতি, ‘ব্রহ্মৈবেদং বিশ্বমিদং বরিষ্ঠং’ ইতি চ । তথা ‘আত্মনো
বা অরে দর্শনেন শ্রবণেন মত্যা বিজ্ঞানেনেদং সৰ্ব্বং বিদিতম্’
ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাস্থ শ্রুতিষেষৈব প্রতিজ্ঞা যোজয়িতব্য।
কথং পুনঃ প্রাপ্তুংপভেঃ প্রাণানাং সম্ভাবশ্রবণম্ । নৈতন্মূলপ্র-

কেচিদিদমধিকরণব্যখ্যানেন গোঁধ্যসম্ভবাদিতি স্বত্রং ব্যাচক্ষতে । গোঁণী
প্রাণানামুৎপত্তিশ্রুতিসম্ভবাদুৎপত্তিরিতি তদ্ব্যক্তং বিকল্পসহস্রাৎ । তথাহি—
প্রাণানাং জীববদাবিকৃতব্রহ্মস্বতরানুপপত্তিঃ স্তাৎ ব্রহ্মণস্তত্ত্বান্তরতয়া বা । ন

সম্ভাবনা নাই । [ন হি...তব্য।] যেহেতু প্রতিজ্ঞাহানি প্রবক্তৃ হয়, ত্বেই হেতু
প্রাণের উৎপত্তি গোঁণ নহে । “ভগবন্! কি বিজ্ঞাত হইলে এ সমস্তই বিজ্ঞাত
হয়?” শ্রুতি এই একবিজ্ঞানে সৰ্ব্ববিজ্ঞান প্রতিজ্ঞার সাধনার্থ “ইহা হইতে
প্রাণ জন্মিয়াছে” ইত্যাদি কথা বলিয়াছেন । ঐ প্রতিজ্ঞা সিদ্ধ হইতে পারে,
যদি প্রাণ প্রকৃতি সমুদায় জগৎ ব্রহ্মোৎপন্ন হয় । কেননা, প্রকৃতিব্যতি-
রিক্ত বিকৃতি নাই । অভিপ্রায় এই যে, প্রকৃতিই বস্তুসং, বিকৃতির পৃথক্
অস্তিত্ব নাই । মৃতিকাই বস্তু, ঘট নামমাত্র । প্রাপ্তোৎপত্তি গোঁণী হইলে
অবশ্যই ঐ প্রতিজ্ঞার হানি হইবে । প্রতিজ্ঞাও গোঁণী, একুপ বলিবার উপায়
নাই । কেননা, শ্রুতি উপসংহারেও ব্রহ্মকে বিশ্বাভিন্ন বলিয়াছেন । যথা—
“এ বিশ্ব ব্রহ্মই, অথ কিছু নহে । তপঃই পর (শ্রেষ্ঠ) অমৃত ও ব্রহ্ম ।” “এই
বিশ্ব বরিষ্ঠ ব্রহ্ম ।” “আত্মা শ্রবণ, মনন, নিদিধ্যাসন দ্বারা বিজ্ঞাত হইলে এ
সমস্তও বিজ্ঞাত হয়” ইত্যাদি শ্রুতিতেও ঐ প্রতিজ্ঞা বোদ্ধিত করিয়া [কথং...
সিদ্ধেঃ] যদি বল, সৃষ্টির পূর্বে প্রাণসম্ভাব শ্রবণের গতি কি? তাহার প্রত্যা-

কৃতিবিষয়ম্ । ‘অপ্রাণো হুমনাঃ শুভ্রো হৃক্ষরাৎ পরতঃ পরঃ’
ইতি মূলপ্রকৃতেঃ প্রাণাদিসমস্তবিশেষরহিতত্বাবধারণাৎ । অবা-
ন্তরপ্রকৃতিবিষয়ন্তেতৎ স্ববিকারাপেক্ষং প্রাপ্তংপভেঃ প্রাণানাং
সম্ভাবাবধারণমিতি দ্রষ্টব্যম্ । ব্যাকৃতবিষয়াণামপি ভূয়সীনামব-
স্থানাং শ্রুতিস্মৃত্যোঃ প্রকৃতিবিকারভাবপ্রসিদ্ধেঃ । বিয়দধি-
করণে হি গোণ্যাসম্ভবাদিতি পূর্বপক্ষসূত্রত্বাৎ গোণী জন্মশ্রু-
তিরসম্ভবাদিতি ব্যাখ্যাতম্ । প্রতিজ্ঞাহান্যা চ তত্র সিদ্ধান্তো-
হভিহিতঃ, ইহ তু সিদ্ধান্তসূত্রত্বাৎ গোণ্যা জন্মশ্রুতেরসম্ভবা-

তাবজ্জীববদেবামবিকৃতব্রহ্মায়ুতা জড়ত্বাৎ । তস্মাভিহাস্তরতয়ৈবামলুৎপত্তি-
রাস্ত্বেয়া । তথা চ ব্রহ্মবেদনে সৰ্ববৈদনপ্রতিজ্ঞাব্যাহতিঃ সমস্তবেদান্তব্যাকো-
পশ্চেত্যোতদাহ—“বিয়দধিকরণে হী”তি ।

তর, সে কখন মূল প্রকৃতিবিষয়ক নহে । অর্থাৎ প্রাণ পরম মূল নহে । যাহা
পরম মূল, তাহা “অপ্রাণ, অনন, শুভ্র ও পর, অক্ষর হইতেও পর (শ্রেষ্ঠ)”
এই শ্রুতিতে প্রাণাদি সৰ্ববিশেষ বর্জিত বলিয়া অবধারিত আছে । ঐ
বাক্য (প্রাণসম্ভাব বোধক বাক্য) অবাস্তর প্রকৃতি বিষয়ক । তাহার অর্থ,
সুতরাং স্ববিকার অপেক্ষা উৎপত্তির পূর্বে প্রাণের অস্তিত্ব । ব্যাকৃত (আবি-
র্ভাব বা উৎপত্তি) বিষয়ের যে বহু অবস্থা তাহা শ্রুতি স্মৃতি উভয়ই প্রকৃতি
বিকৃতিভাবে প্রসিদ্ধ । (অতিপ্রায় এই যে, মহাপ্রলয়ে পরম কারণ পরব্রহ্ম
মাত্রের অস্তিত্ব, তাঁহারই মুখ্য প্রাণতা, ঐ বাক্য তাঁহাকে লক্ষ্য করে নাহি,
কিন্তু খণ্ড বা অবাস্তর প্রলয়ে যে হিরণ্যগর্ভ ও প্রাণ নামক অবাস্তর প্রকৃতি
থাকেন, প্রদর্শিত প্রাণান্তিত্ববাদিনা শ্রুতি তাঁহাকেই লক্ষ্য করিতেছে বা
বলিতেছে । জন্মবান্ বা কারণ-ব্রহ্ম হিরণ্যগর্ভ স্বকীয় সৃষ্টির মূল কারণ,
ইহা “প্রথমে হিরণ্যগর্ভ উৎপন্ন হইলেন” “তিনি ভূত-নিবাহের আদি কর্তা”
ইত্যাদি শ্রুতি স্মৃতিতে কথিত আছে) । [বিয়দধি...ত্বাৎ] পূর্বে বিয়দধিকরণে
(আকাশোৎপত্তি বিচারে) গোণ্যাসম্ভবাৎ সূত্র পূর্বপক্ষ কোটীতে কথিত
হইয়াছিল, সুতরাং “জন্মশ্রবণ মুখ্য নহে, কিন্তু গোণ, কেননা, মুখ্য জন্ম
অসম্ভব” এইরূপে ব্যাখ্যাত হইয়া পরে প্রতিজ্ঞাহানি দ্বারা প্রদর্শনপূর্বক
সিদ্ধান্ত বলা হইয়াছিল । কিন্তু এখানে এটা সিদ্ধান্ত সূত্র, “সেই জন্ম, জন্ম শ্রবণ
গোণ, ইহা সম্ভব হয় না ।” এইরূপ ব্যাখ্যা করা হইল এবং সেই অল্পরোপে
এখানেও “মুখ্যাসম্ভব হেতু গোণ জন্ম শ্রবণ” এরূপ ব্যাখ্যা করিতে গেলে

দিতি ব্যাখ্যাতম্। তদনুরোধেন হিহাপি গোঁণী জন্মশ্রুতিরস-
ত্ত্বাদিতি ব্যাচক্ষাণৈঃ প্রতিজ্ঞাহানিরূপেক্ষিতা স্মাৎ ॥ ২ ॥

তৎ প্রাক্ শ্রুতেঃ ॥ ৩ ॥*

ইতশ্চাকাশাদীনামিব প্রাণানামপি মুখ্যৈব জন্মশ্রুতিঃ—
যজ্জায়ত ইত্যেকং জন্মবাচি পদং প্রাণেষু প্রাক্ শ্রুতং সচ্ছ-
রেষাকাকাশাদিষনুবর্ততে। ‘এতস্মাজ্জায়তে প্রাণঃ’ ইত্যত্রাকা-
শাদিষু মুখ্যং জন্মেতি প্রতিষ্ঠাপিতং তৎসামান্যং প্রাণে-
ষপি মুখ্যমেব জন্ম ভবিতুমর্হতি। ন হ্যেকস্মিন্ প্রকরণে
একস্মিন্ বাক্যে একঃ শব্দঃ সচ্ছরিতো বহুভিঃ সম্বধ্য-
মানঃ কচিন্মুখ্যঃ কচিদগোণ ইত্যধ্যবসাতুং শক্যো বৈরূপ্যপ্রস-
ঙ্গাৎ। তথা ‘স প্রাণমসৃজত প্রাণাচ্ছুদ্ধাং’ ইত্যত্রাপি প্রা-

নিগদন্ত্যাকাশাতমস্ত ভাষাম্।

তস্ত জায়ত ইতি পদস্ত্রাকাশাদিষু মুখ্যস্ত পাঠ্যপেক্ষয়া প্রাচীনেষু প্রাণেষু
শ্রুতেমুখ্যং জন্মেতি সূত্রবোজনা। তৎসামান্যাদিতি। তেনাকাশাদিজন্যনা

প্রতিজ্ঞাহানি দোষ উপেক্ষিত হইবেক। অর্থাৎ প্রতিজ্ঞাহানি দোষ নিবারিত
হইবেক না।

প্রাণের উৎপত্তিও আকাশাদি উৎপত্তির জায় মুখ্য, এতৎপ্রতি অত্ন হেতু
এই যে, “জায়তে” এই জন্মবাচী পদটী প্রথমতঃ প্রাণবিষয়ে শ্রুত হইয়া পরে
আকাশাদি পর পর পদার্থে অনুবর্তিত হওয়ায় এবং আকাশাদির জন্ম মুখ্য,
গোঁণ নহে, ইহা স্থাপিত হওয়ায়, সূত্রায় “আকাশাদির সহিত পঠিত
প্রাণের জন্মও মুখ্য, গোঁণ নহে, ইহাও স্থাপিত বা সিদ্ধ হইবেক। [ন হ্যেক...
সঙ্গাৎ] প্রকরণ এক, বাক্য এক, শব্দ এক, একবার মাত্র উচ্চারিত, এতাদৃশ
শব্দ বহুর সহিত অধিত হইয়া একস্থানে মুখ্যার্থ ও অত্ন স্থানে গোঁণার্থ বলিবে,
একরূপ নিশ্চয় অনায়াস। এক স্থানে ও একবাক্যে একোচ্চারিত একশব্দের
দ্বিরূপতা (গোঁণত্ব ও মুখ্যত্ব) ন্যায্য নহে। [তথা...সম্বধ্যতে] আরও দেখ,

* তৎ জায়ত ইতি জন্মবাচিপদম্। তৎ তস্ত জায়ত ইতি পদস্ত প্রাক্ পূর্বং শ্রুতেঃ
প্রবণাৎ—এতস্ত জায়ত ইতি পদস্ত্রাকাশাদিষু মুখ্যস্ত পাঠ্যপেক্ষয়া প্রাচীনেষু প্রাণেষু প্রবণাৎ
তেনামপি মুখ্যং জন্মেতি সূত্রার্থঃ।—জায়ত অর্থাৎ জন্মে, এই কথাটির সহিত প্রাণেরও অধ্য-
য়, সূত্রায় প্রাণও আকাশাদির জায় জন্মবান্।

ণেষু শ্রুতঃ সৃজতিঃ পরেষপুংপত্তিমৎশু শ্রদ্ধাদিবহনু-
যজ্যতে । যত্রাপি পশ্চাচ্ছুতমুংপত্তিবচনঃ শব্দঃ পূর্বৈঃ সম্ব-
ধ্যতে তত্রাপ্যেব এব শ্রুতঃ । যথা সৰ্ব্বাণি ভূতানি ব্যাচরন্তী-
তায়মন্তে পঠিতো ব্যাচরন্তিশব্দঃ পূর্বৈরপি প্রাণাদিভিঃ সম্ব-
ধ্যতে ॥ ৩ ॥

তৎপূর্বকত্বাচ্চঃ ॥ ৪ ॥*

যদ্যপি ‘তেজোহসৃজত’ ইত্যেতন্নিম্ন প্রকরণে প্রাণানা-
মুংপত্তির্ন পঠ্যতে তেজোহবল্লানামেব ত্রয়াণাং ভূতানা-
মুংপত্তিশ্রবণাৎ, তথাপি ব্রহ্মপ্রকৃতিকতেজোহবল্লপূর্বকত্বাভি-
ধানাদ্বাক্প্রাণমনসাং তৎসামান্যাক সৰ্ব্বেষামেব প্রাণানাং
ব্রহ্মপ্রভবত্বং সিদ্ধং ভবতি । তথা হুশ্মিন্বেব প্রকরণে তেজো-

সামান্যমেকশব্দোক্তত্বং তদ্বাদিত্যর্থঃ । একশ্মিন্ বাক্যে একশ্চ শব্দশ্চ কচি-
ন্থুখ্যত্বং কচিং গৌণত্বমিতি বৈকল্যং ন যুক্তমিতি শ্রুতমন্তত্রাপ্যতিদিশতি ।
যত্রাপি পশ্চাচ্ছুত ইতি । ইতি রত্নপ্রভা ।

বাচ ইতি বাক্প্রাণমনসামূলকলক্ষণম্ । অর্থমর্থঃ—যত্রাপি তেজঃপ্রভূতীনাং
সৃষ্টৌ প্রাণসৃষ্টির্নোক্তেতি ক্রমে তত্রাপ্যুক্তেতি ক্রমহে । তথাহি, যস্মিন্:

“তিনি প্রাণ সৃজন করিলেন, প্রাণ হইতে শ্রদ্ধার—” এখানেও প্রাণ-বিষয়ে
শ্রুত সৃজনশব্দ পরোৎপন্ন শ্রদ্ধাদিতে অনুবজ্জিত হইয়াছে । যখন পশ্চাৎ শ্রুত
উৎপত্তিবাচী শব্দের পূর্বের সহিত সম্বন্ধ হইতে দেখা যায়, তখন, এখানে
অবশ্যই তদ্রূপ সম্বন্ধ নাব্য হইবেক । যথা—“সমুদায় ভূত ব্যাচরিত অর্থাৎ
উৎপন্ন হয়” অত্রস্থ ব্যাচরিত-শব্দও তৎপূর্বস্থ প্রাণাদির সহিত অধিত ।

যদিও ছান্দোগ্য উপনিষদের “তিনি তেজ সৃজন করিলেন” এই উৎপত্তি
প্রস্তাবে প্রাণের উৎপত্তি কথিত হয় নাই, কেননা, সেখানে তেজ, জল,
পৃথিবী,মাত্র এই ভূতত্রয়ের উৎপত্তি শ্রুত হইয়াছে, তথাপি, সেখানে ব্রহ্মপ্রভব
তেজের বাক্য, প্রাণ, মন, এই তিনের কারণতা কথিত হওয়ায় তৎসাদারণ্যে
প্রাণেরও ব্রহ্মপ্রভবত্ব নির্ণীত হয় । [তথা...সিদ্ধিঃ] ছান্দোগ্যের ঐ প্রক-

* বাক্পদং প্রাণমনসোরূপলক্ষণম্ । বাক্প্রাণমনসাং তৎপূর্বকত্বাৎ ব্রহ্মকারণকত্বাৎ
সমানমেব তত্রয়াণাং ব্রহ্মপ্রভবত্বমিতি যোজনা ।—বাক্য, প্রাণ, মন এই তিনের ব্রহ্মমূলকতা
কথিত থাকায় বাক্যের ও মনের স্থায় প্রাণেরও মূখ্য জন্ম বুঝা যায় ।

হবনপূর্বকঃ বাক্ প্রাণমনসামান্নায়তে ‘অন্নময়ঃ হি সৌম্য
মন আপোময়ঃ প্রাণস্তেজোময়ী বাক্’ ইতি । তত্র যদি তাবৎ
মুখ্যমেবৈষামান্নাদিময়ঃ ততো বর্ত্তত এব ব্রহ্মপ্রভবত্বম্ ।
অথ ভাক্তং তথাপি ব্রহ্মকৰ্ত্তৃকায়াং নামরূপব্যাক্রিয়ায়াং শ্রব-
ণাং ‘যেনাশ্রুতং শ্রুতং ভবতি’ ইতি চোপক্রমাং ‘ঐতদাত্মা-
মিদং সৰ্ব্বং’ ইতি চোপসংহার্যাং শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধেচ ব্রহ্মকা-
র্যত্বপ্রপঞ্চনার্থমেব মনআদীনামান্নাদিময়ত্ববচনমিতি গম্যতে ।
তস্মাদপি প্রাণানাং ব্রহ্মবিকারত্বসিদ্ধিঃ ॥ ৪ ॥

সপ্তগতেৰ্বিশেষিতত্বাচ্চ ॥ ৫ ॥*

প্রকরণে তেজোহবনপূর্বকঃ বাক্ প্রাণমনসামান্নায়তে, অন্নময়ঃ হীতাদিনা,
তদ্বদি মুখ্যার্থঃ ততস্তৎসামান্য্যং সৰ্বেষামেব প্রাণানাং সৃষ্টিকল্প । অথ
গোণং, তথাপি ব্রহ্মকৰ্ত্তৃকায়াং নামরূপব্যাক্রিয়ায়ামুপক্রমোপসংহারপর্যালোচ-
নয়া শ্রুত্যন্তরপ্রসিদ্ধেচ ব্রহ্মকার্যত্বপ্রপঞ্চনার্থমেব প্রাণাদীনামাপোময়ত্বাদ্যভি-
ধানমিত্যুক্তৈব তত্রাপি প্রাণসৃষ্টিরিতি সিদ্ধম্ ।

রণেই বাক্য, প্রাণ, মন, এই তিনের তেজ, জল ও পৃথিবী মূলকত্ব কথিত
হইয়াছে । যথা—“হে সৌম্য ! মন অন্নময় (অন্নের বিকার), প্রাণ জলময় ও
বাগিন্দ্রিয় তেজোময় ।” মনঃপ্রভৃতির এই অন্নময়ত্বাদি কখন মুখ্য হইলে-ত
ব্রহ্মপ্রভবত্ব আছেই । আর ভাক্ত অর্থাৎ গোণ হইলে বুঝিতে হইবেক যে,
ব্রহ্মকৰ্ত্তৃক নামরূপাত্মক বিকারের উৎপত্তিবিষয়ে ঐ বাক্যের শ্রবণ, “যাহা
শুনিলে অশ্রুতও শ্রুত হয়” এই উপক্রম, “এ সমস্তই এতদাত্মক অর্থাৎ ব্রহ্ম-
াত্মক” এই উপসংহার ও শ্রুত্যন্তরোক্ত প্রসিদ্ধি, এই সকল হেতুবাদের দ্বারা
ইহাই জানা যায় যে, মনঃপ্রভৃতির অন্নবিকারত্ব কখনের ব্রহ্মকার্য্য বিস্তার
করণ ব্যতীত অন্য অর্থ বা তাৎপর্য্য নাই । সূত্ররাং সে পক্ষেও প্রাণের ব্রহ্ম-
বিকারত্ব সিদ্ধ হয় ।

* গতে: অবগতে: বিশেষিতত্বাচ্চ প্রাণা: সপ্ত ইতি বোজনা।—যেহেতু ঐতিহ্যে দেখা
যায় এবং নির্দেশ আছে, সেইহেতু প্রাণের সংখ্যা সপ্ত, ধূনাধিক নহে । (ভাব্য ব্যাখ্যা
দেখ) ।

উৎপত্তিবিষয়ঃ শ্রুতিবিপ্রতিষেধঃ প্রাণানাং পরিহৃতঃ ।
 মধ্যবিষয় ইদানীং পরিহ্রিয়তে । তত্র মুখ্যং প্রাণমুপরিষ্ঠা-
 দক্ষ্যতি । সম্প্রতি তু কতীতরে প্রাণা ইতি সম্প্রদায়য়তি ।
 শ্রুতিবিপ্রতিপত্তেশ্চাত্র বিষয়ঃ । কচিৎ সপ্ত প্রাণাঃ সঙ্কী-
 র্ত্যন্তে “সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তি তস্মাৎ” ইতি । কচিদকৌ
 প্রাণা গ্রহেহেন শুণেন সঙ্কীর্ত্যন্তে, “অকৌ গ্রহা অকাবতি-
 গ্রহাঃ” ইতি । কচিম্ব “সপ্ত বৈ শীর্ষণ্যাঃ প্রাণা দ্বাববাঞ্চৌ”
 ইতি । কচিদশ “নব বৈ পুরুষে প্রাণা নাভির্দশমী” ইতি ।
 কচিদেকাদশ “দশেমে পুরুষে প্রাণা আত্মেকাদশ” ইতি ।
 কচিদ্বাদশ “সর্বেষাং স্পর্শানাং ত্র্যগেকায়নম্” ইত্যত্র । কচি-

অবাস্তরসঙ্গতিমাহ—“উৎপত্তিবিষয়” ইতি । সংশয়কারণমাহ—“শ্রুতি-
 বিপ্রতিপত্তে” রিতি । “বিষয়ঃ” সংশয়ঃ । কচিৎ সপ্ত প্রাণাঃ । তদ্ব্যথা—
 চকুর্বাণমনবাকৃশাস্ত্রননস্থগিতি । কচিদষ্টৌ প্রাণা গ্রহেহেন বন্ধনেণ শুণেন
 সঙ্কীর্ত্যন্তে । তদ্ব্যথা—প্রাণমনবাকৃচকুঃশ্রোত্রননোহস্তরগিতি । ত এতে
 গ্রহাঃ । এষান্ত বিষয়া অতিগ্রহাভ্যস্তাবেব । প্রাণো বৈ গ্রহঃ সোহানেনাতি-
 গ্রহেণ গৃহীতোহপানেন হি গন্ধান্ জিহ্বতীত্যাदीনা সন্দর্ভেণোক্তাঃ । কচি-
 ম্বব । তদ্ব্যথা—সপ্ত বৈ শীর্ষণ্যা প্রাণাঃ দ্বাববাঞ্চাবিতি । যে শ্রোত্রে
 চকুর্বাণে ঘ্রাণে একা বাগিতি সপ্ত । পায়ুপহৌ বুদ্ধিমনসী বা দ্বাববাঞ্চাবিতি
 নব । কচিদশ । নব বৈ পুরুষে প্রাণান্ত উক্তা নাভির্দশমীতি । কচিদেকাদশ
 দশেমে পুরুষে প্রাণাঃ তদ্ব্যথা—বুদ্ধীজিয়াণি ভ্রাণাদীনি পঞ্চকঃশ্রজিয়াণ্যপি
 হস্তাদীনি পঞ্চাত্মেকাদশ । আপ্রোতি ব্যাপ্রোতাধিষ্ঠানেনেত্যাত্মা মনঃ স
 একাদশ ইতি কচিদ্বাদশ । সর্বেষাং স্পর্শানাং ত্র্যগেকায়নমিতাত্র । তদ্ব্যথা

প্রাণ-সমূহের উৎপত্তিবিষয়ক বিরোধ ভঞ্জন হইল, এক্ষণে সংখ্যা-বিষয়ক
 বিরোধের পরিহার হইবেক । মুখ্য প্রাণ কি ? তাহা পরে বলা হইবে ।
 আগে প্রাণ কতগুলি তাহা অবধারণ করা হউক । [শ্রুতি...ইত্যত্র] ভিন্ন
 ভিন্ন শ্রুতি ভিন্ন ভিন্ন সংখ্যা বলায় সংখ্যা-বিষয়ক সংশয় জন্মে । কোন শ্রুতি
 সপ্ত প্রাণ কীর্তন করিয়াছেন । যথা—“তাঁহা হইতে সপ্ত প্রাণ জন্মিয়াছে ।”
 কোন কোন শ্রুতি গ্রহত্বগুণ লইয়া অষ্ট প্রাণের কীর্তন করিয়াছেন । যথা—
 “সাতটা গ্রহ এবং অষ্টম অতিগ্রহ ।” (গ্রহ—ইঞ্জিয় । অতিগ্রহ—বিষয়)
 কোন শ্রুতিতে নব প্রাণের উল্লেখ আছে । যথা—“উক্তমানস্থিত প্রাণ সাত,

ত্রয়োদশ “চক্ষুশ্চ দ্রষ্টব্যঞ্চ” ইত্যত্র । এবং হি বিপ্রতিপন্নঃ
প্রাণেয়ভাং প্রতি শ্রুতয়ঃ । কিস্তাবৎ প্রাপ্তম্ । সপ্তৈব প্রাণা
ইতি । কুতঃ । গতেঃ । যতস্তাবস্তোহবগম্যন্তে “সপ্ত প্রাণাঃ
প্রভবন্তি তস্মাৎ” ইত্যেবম্বিধাতু শ্রুতিষু । বিশেষিতাশ্চৈত্রে
“সপ্ত বৈ শীর্ষণ্যাঃ প্রাণাঃ” ইত্যত্র । ননু “গুহাশরা নিহিতাঃ
সপ্ত সপ্ত” ইতি বীষ্মা শ্রুয়তে, সা সপ্তভ্যোহতিরিক্তান্
প্রাণান্ গময়তীতি । নৈষ দোষঃ । পুরুষভেদাভিপ্রায়েয়ং
বীষ্মা প্রতি পুরুষং সপ্ত সপ্ত প্রাণা ইতি ন তদ্বভেদাভি-

অস্মাসিকারসনচক্ষুঃশ্রোত্রমনোহৃদয়হস্তপাদোপস্থপায়ুবাগিতি । কচিদেত এব
প্রাণা অহঙ্কারাধিকাত্রয়োদশ । এবং বিপ্রতিপন্নঃ প্রাণেয়ভাং প্রতি শ্রুতয়ঃ ।
অত্র প্রশ্নপূর্ব্বং পূর্ব্বপক্ষং গৃহ্ণাতি “কিং তাবৎ প্রাপ্তম্ । সপ্তৈব”তি । সপ্তৈব
প্রাণাঃ । কুতঃ । “গতেঃ” । অবগতেঃ । শ্রুতিভাঃ সপ্ত প্রাণাঃ প্রভবন্তী-
তাদিভাঃ । ন কেবলং শ্রুতিতোহবগতিরিশিংশেষণাদপ্যবমেবেত্যাহ—বিশে-
ষিতত্বাচ্—“সপ্ত বৈ শীর্ষণ্যাঃ প্রাণাঃ” ইতি । যে সপ্ত শীর্ষণ্যাঃ শ্রোত্রাদয়ন্তে
প্রাণা ইত্যুক্তে ইতরেষামশীর্ষণ্যানাং হস্তাদীনামপ্রাণহং গন্যতে । যথা

তন্নিম্নস্থ প্রাণ দুই ।” কোন এক শ্রুতিতে দশ প্রাণের কথা আছে ।
যথা—“পুরুষে নব প্রাণ, তাহার দশম প্রাণ নাতি ।” কোন কোন শ্রুতিতে
একাদশ প্রাণের বর্ণন দেখা যায় । যথা—“পুরুষে দশটি প্রাণ, আর আত্মা
একাদশ প্রাণ ।” “সমুদায় স্পর্শের মুখ্য আরতন ত্ৰয়” ইত্যাদি শ্রুতিতে দ্বাদশ
প্রাণ বর্ণিত হইয়াছে । “চক্ষু ও দ্রষ্টব্য” ইত্যাদি শ্রুতিতে ত্রয়োদশ প্রাণ
কথিত হইয়াছে । [এবং...ইত্যত্র] প্রাণ সংখ্যা বিষয়ে শ্রুতিগণের মধ্যে
ঐক্যপ বিরুদ্ধ বাদ দেখা যায় । বিচারে পাওয়া যায়, প্রাণের সংখ্যা সপ্ত ।
নানও নহে, অধিকও নহে । কেন-না, “তাঁহা হইতে সপ্ত প্রাণ উৎপন্ন
হইয়াছে” ইত্যাদি শ্রুতিতে সপ্ত সংখ্যারই প্রতীতি হয় এবং “শীর্ষদেশস্থ সাত
প্রাণ” এই শ্রুতিতে সেগুলি আবার বিশেষণের দ্বারা নির্দিষ্ট হইয়াছে ।
[ননু...প্রাণা ইতি] “স্বহানে নিকৃপ্ত (অবস্থিত) হৃদয়শায়ী সাত সাত”
এই শ্রুতিতে বীষ্মা থাকায় সাতের অধিক প্রাণ (চৌদ্দ । জ্ঞানেন্দ্রিয় ৫, কর্ম্ম-
েন্দ্রিয় ৫, মন ১, বুদ্ধি ১, অহঙ্কার ১, চিত্ত ১, এই ১৪) বুদ্ধি হইলেও তাহা
দোষাবহ নহে । অর্থাৎ তাহা সপ্তসংখ্যা জ্ঞানের বাধাদায়ক নহে । কেন-না,
পুরুষ ভিন্ন তদনুসারে তদাশ্রিত পৌরুষপুরুষ জিন্ন এই আদি প্রাণেরই

প্রায়ঃ সপ্ত সপ্তাশ্চেহৈব প্রাণা ইতি । নব্বক্কাদিকাপি সঙ্খ্যা
প্রাণেন্দুদাহৃত্য কথং সপ্তৈব স্যৎ । সত্যমুদাহৃত্য বিরোধান্ত্র-
তমা সঙ্খ্যাধ্যবসাতব্যা । তত্র স্তোককল্পনোপরোধঃ সপ্ত-
সঙ্খ্যাধ্যবসানং বৃত্তিভেদাপেক্ষকং সঙ্খ্যাস্তরশ্রবণমিতি গম্যতে ।
অত্রোচ্যতে ॥ ৫ ॥

হস্তাদয়স্তু স্থিতেহতো নৈবম্ ॥ ৬ ॥

হস্তাদয়স্ত্বপরে সপ্তভ্যোহতিরিক্তাঃ প্রাণাঃ ক্ষয়ন্তে “হস্তো
বৈ গ্রহঃ । স কর্মণাতিগ্রহেণ গৃহীতঃ । হস্তাভ্যাং হি কর্ম ক-

দক্ষিণেনাক্ষা পশ্চতীত্যুক্তে বামেণ ন পশ্চতীতি গম্যতে । এতচ্ছব্দবৃত্তি—
যদ্যপি ক্রতিবিপ্রতিষেধো যদ্যপি চ পূর্বসংখ্যাস্ত ন পরানাং সংখ্যানাং নিবেশ-
স্তথাপ্যবচ্ছেদকত্বেন বহ্বীনাং সংখ্যানামসম্ভবাদেকত্যাং কল্প্যমানায়াং সপ্ত-
ত্বমেব যুক্তং প্রাথম্যাল্লাঘবাচ্চ বৃত্তিভেদনাত্রিবিধকর্য্য স্বষ্টবাদয়ো গমদ্রিতব্যা
ইতি প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে ।

তুশব্দঃ পক্ষং ব্যাবর্তয়তি । ন সপ্তৈব কিন্তু হস্তাদয়োহপি প্রাণাঃ । প্রমা-
ণাস্তরাদেকাদশত্বে প্রাণানাং স্থিতেহতোহস্মিন্ সতি সাক্ষ্যবিভক্তিকতানং ।

প্রয়োগ (ছইবার বলা), বস্তুভেদাভিপ্রায়ে বিপ্না প্রয়োগ নহে । [নব্বক্কা...
অত্রোচ্যতে] বলিতে পার,—অষ্ট প্রাণ, নব প্রাণ, ইত্যাদি ইত্যাদি প্রাণ-
বিষয়ক অষ্ট প্রভৃতি সংখ্যার উদাহরণ আছে, তবে কিরূপে সপ্ত সংখ্যাই
নিশ্চিত হয় ? যদি প্রত্যুত্তর দাও যে, উদাহরণ আছে সত্য ; কিন্তু বিবাদ
হেতু এক বস্তুতে বিভিন্ন বহু সংখ্যা গ্রহীত হইতে পারে না, কাসেই অন্যতম
(নির্দিষ্ট একটা) সংখ্যা গ্রহণ করিতে হয়, তন্মধ্যে লঘু কল্পনার ন্যায্যতার
অনুরোধে সপ্তসংখ্যা গ্রহণ করাই উচিত । সংখ্যাস্তরের শ্রবণ ও বৃত্তি বহুত্ব
অনুরোধে ন্যায্য । অত্রোচ্যতে—স্বত্রকার এই বিষয়ের সিদ্ধান্ত বলিতেছেন—

“হস্ত ও একপ্রকার গ্রহ অর্থাৎ প্রাণ । হস্ত গ্রহণকার্য্যে গৃহীত অর্থাৎ সম্বদ্ধ ।
জীব হস্তের দ্বারাই কর্ম করে ।” এই ক্রটিতে হস্তাদি প্রাণের উপদেশ আছে

* পক্ষবাবর্তনার্থস্ত্রশব্দঃ । ন সপ্তৈব প্রাণাঃ কিন্তু হস্তাদয়োহপিতি তদর্থঃ । অতঃ অস্মিন্
ক্রত্যন্তরসিদ্ধপ্রাণানামেকাদশত্বে স্থিতে অবধারিতে সতি নৈবং ন লাবণ্যং সপ্তত্বমিতি
যোজনা ।—ক্রটিতে সপ্তাতিরিক্ত হস্তাদি প্রাণের উল্লেখ থাকায় সপ্তসংখ্যাই স্থির, ইহা বলিতে
পার না । একাদশ সংখ্যাও ক্রতির অভিজ্ঞেত, ইহা বৃত্তিতেও পাওয়া যায় । (ভাস্যাস্থবাদ
দেখ, বিশদার্থ পাইবে) ।

রোতি” ইত্যেবমাদ্যাস্তু শ্রুতিষু । স্থিতে চ সপ্তত্বমন্তর্ভাবা-
চ্ছক্যতে সম্ভাবয়িতুম্ । হীনাধিকসংখ্যাবিপ্রতিপত্তৌ হধিকা
সংখ্যা সংগ্রাহা ভবতি তস্মাৎ হীনান্তর্ভবতি ন তু হীনায়া-
মধিকা । অতশ্চ নৈবং মন্তব্যং স্তোককল্পনানুরোধাৎ সপ্তৈব
প্রাণাঃ স্মরিতি । উত্তরসংখ্যানুরোধাত্ত্বেকাদশৈব তে প্রাণাঃ
স্ম্যঃ । তথা চোদাহতা শ্রুতিঃ—দশেমে পুরুষে প্রাণা আত্মৈ-
কাদশ ইতি । আত্মশব্দেন চাত্তান্তঃকরণং পরিগৃহ্যতে ।
করণাধিকারাৎ । নত্বেকাদশত্বাদপ্যধিকে দ্বাদশত্রয়োদশত্বে
উদাহতে । সত্যমুদাহতে ন ত্বেকাদশভ্যঃ কার্য্যজাতেভ্যো-
হধিকং কার্য্যজাতমস্তি যদর্থমধিকং করণং কল্যেত । শব্দ-

নৈবম্ । লাববাং প্রাথম্যাত সপ্তত্বমিত্যক্ষরার্থঃ । এতদ্ব্যক্তভবতি—যদ্যপি
শ্রুতয়ঃ স্বতঃ প্রমাণতরাহনপেক্ষাস্থথাপি পরস্পরবিরোধান্নার্থত্বপরিচ্ছেদা-
য়হলম্ । ন চ সিদ্ধে বস্তুনাহুষ্ঠান ইব বিকল্পঃ সম্ভবতি । তস্মাৎ প্রমাণান্ত-
রোপনীতার্থবশেন ব্যবস্থাপ্যন্তে । যথা ক্রবেণাবদ্যতীতি মাংসপুরোড়াশাবদা-
নাসম্ভবাৎ সম্ভবাচ্চ দ্রবদ্রব্যাবদানন্তু ক্রবাবদানে দ্রবানীতি ব্যবস্থাপ্যতে । এব-
মিহাপি রূপাদিবুদ্ধিপঞ্চককার্য্যব্যবস্থাতশ্চক্ষুরাদিবুদ্ধীন্দ্রিয়করণপঞ্চকব্যবস্থা । ন
হৃদাদয়ঃ সংস্পীতরেষু ঘ্রাণাদিষু গন্ধাভ্যাপলক্যাত্মমিতসম্ভাবেষু রূপাদীনুপল-
ভন্তে । তথা বচনাদিলক্ষণকার্য্যপঞ্চকব্যবস্থাতে বাকৃপাণাদিলক্ষণকর্মেন্দ্রিয়-
পঞ্চকব্যবস্থা । ন হি জাতু মুকাদয়ঃ সংস্পি বিহরণাদ্যবগতসম্ভাবেষু পাদা-
দিষু বুদ্ধীন্দ্রিয়েষু বা বচনাদিমন্তো ভবন্তি । এবং কৰ্ম্মবুদ্ধীন্দ্রিয়াসম্ভবিত্তা

এবং তাহা সাতের অধিক (অতিরিক্ত) । শ্রুতিপ্রমাণে অধিক সংখ্যার
স্থিরত্ব থাকার সপ্তত্ব সম্ভাবনা দূর্য্যপেত । যেখানে ন্যূনাধিক সংখ্যার
বিরোধ, সেখানে অধিক সংখ্যাই গ্রাহ্য । কেননা, অধিকের মধ্যেই অল্পের
অন্তর্ভাব হয়, অল্পের মধ্যে অধিকের অন্তর্ভাব হয় না । এই কারণে ইহা
মান্য করা উচিত হয় না যে, লঘু কল্পনার অনুরোধে সপ্ত সংখ্যাই গ্রাহ্য ।
[উত্তর...কারাৎ] অতএব, অধিক সংখ্যার অনুরোধে একাদশ সংখ্যা
গ্রাহ্য অর্থাৎ প্রাণের একাদশ সংখ্যাই স্থির । একাদশ প্রাণের উদাহরণ—
“পুরুষে এই দশ প্রাণ ও আত্মা একাদশ” এই শ্রুতিতে দর্শিত হইয়াছে ।
করণাধিকারে পঠিত বলিয়া এখানে আত্মা শব্দে অন্তঃকরণ এবং দশ
ইন্দ্রিয়, এই একাদশ । [নহু...ইতি] একাদশেরও অধিক অর্থাৎ দ্বাদশ

স্পর্শরূপরসগন্ধবিসয়াঃ পঞ্চ বুদ্ধিভেদাস্তদর্থানি পঞ্চ বুদ্ধীন্দ্রিয়াণি বচনাদানবিহরণোৎসর্গানন্দাঃ পঞ্চ কর্মভেদাস্তদর্থানি চ পঞ্চ কন্মেন্দ্রিয়াণি সর্বার্থবিষয়ং ত্রৈকাল্যবৃত্তি মন একমনেক-বৃত্তিকং তদেব বৃত্তিভেদাৎ কচিদ্ভিন্নবদ্ব্যপদিশ্যতে “মনো বুদ্ধিরহঙ্কারশ্চিহ্নকং” ইতি । তথা চ শ্রুতিঃ কামাদ্যা নানা-বিধা বৃত্তীরনুক্রম্যাহ “এতৎ সর্বং মন এব” ইতি । অপি চ সপ্তৈব শীর্ষণ্যান্ প্রাণানভিমন্ত্যমানস্তা চত্বার এব প্রাণা অভিমতাঃ স্ত্যঃ স্থানভেদাদ্ব্যেতে চত্বারঃ সন্তঃ সপ্ত গণ্যন্তে, “দ্বৈ

সদ্বাদিক্রিয়াদানপ্ৰযাহ কবণবাবহাহমানম্ । একমপি চাস্তঃকরণমনেকক্রিয়া-কারি ভবিস্যতি । যথা প্রদীপ একো রূপপ্রকাশবর্ত্তিবিকারস্নেহশোষণহেতুঃ । তস্মান্নাস্তঃকরণভেদঃ । একমেব স্তঃকরণং মননাম্নন ইতি চাভিমানাদহঙ্কার ইতি চাপ্যবসানাদবুদ্ধিপতি চাখ্যায়তে । বৃত্তিভেদাচ্চাভিন্নমপি ভিন্নমিবোপ-চর্য্যতে ত্রয়মিতি । তন্মেন ত্বেকমেব ভেদে প্রমাণাভাবাৎ । তদেবমেকা-দশানাং কার্য্যানাং ব্যবস্থানাদেকাদশ প্রাণা ইতি শ্রুতিরাজসী । তদহুগুণতয়া দ্বিতরাঃ শ্রুতয়ো নেতব্যাঃ । তত্রাবযুতানুবাদেন সপ্তাষ্টনবদশসংখ্যাশ্রুতয়ো নথৈকং বৃণীতে দ্বৌ বৃণীত ইতি ত্রীন বৃণীত ইত্যেতদাহুগুণাৎ । দ্বাদশত্রয়ো-দশসংখ্যাশ্রুতী তু কথঞ্চিদ্বৃত্তিভেদেন ভেদং বিবক্ষিত্বোপাসনাদিপরতয়া নেতব্যো । তস্মাদেকাদশৈব প্রাণা নেতর ইতি সিদ্ধম্ । অপি চ শীর্ষণ্যানাং প্রাণানাং যৎ সপ্তত্বাভিধানং তদপি চতুর্ষেব ব্যবস্থাপনীয়ং প্রমাণান্তরবিদ্যে-ধাৎ । ন খলু দ্বৈ চক্ষুর্দ্বী, রূপোপলকিলক্ষণস্ত কার্য্যত্বাভেদাৎ । পিহিষ্টক-

ও ত্রয়োদশ প্রাণের উদাহরণ দেখাইয়াছে সত্য ; কিন্তু একাদশের অধিক কার্য্যকূট না থাকায় একাদশাধিক করণের অস্তিত্ব (প্রাণের) কল্পনা (অন্ত-মান) করিতে পার না । শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস, গন্ধ, এই পঞ্চ বিষয়ক পঞ্চ বুদ্ধি (জ্ঞান), তদর্থ ইন্দ্রিয় পাঁচ । আর বচন, গ্রহণ, গমনাগমন, মলত্যাগ, আনন্দ, এই পাঁচ প্রকার কর্ম, এতদর্থ ইন্দ্রিয় পাঁচ । আর সর্ববিষয়ক ত্রৈকাল্যবৃত্তি (ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্ত্তমান বস্তুর জ্ঞাতা) অস্তঃকরণ এক । এই ত্রয়োদশ, এতদতিরিক্ত বিষয় নাই, সুতরাং তদগ্রাহক ইন্দ্রিয়ও নাই । মন অস্তঃকরণ এক ; কিন্তু বৃত্তি (কার্য্য) ভেদে তাহা কোন কোন স্থলে মন, বুদ্ধি, অহঙ্কার, চিত্ত, এই চতুঃপ্রকারে ব্যপদিষ্ট হয় । মন এক, কিন্তু বৃত্তি অনেক, এ কথা শ্রুতিও বলিয়াছেন । শ্রুতি নানাপ্রকার মনোবৃত্তি উল্লেখ

শ্রোত্রে ধ্ব চক্ষুযী ধ্ব নাসিকে একা বাক্” ইতি । ম চ
 তাবতামেব বৃত্তিভেদা ইতরে প্রাণা ইতি শক্যতে বক্তুঃ,
 হস্তাদিবৃত্তীনামত্যন্তবিজাতীয়ত্বাৎ । তথা “নব বৈ পুরুষে
 প্রাণা নাভির্দশমী” ইত্যত্রাপি দেহচ্ছিদ্রভেদাভিপ्राয়েণৈব দশ
 প্রাণা উচ্যন্তে ন প্রাণতত্ত্বভেদাভিপ्राয়েণ ‘নাভির্দশমী’ ইতি
 বচনাৎ । ন হি নাভির্নাম কশ্চিৎ প্রাণঃ প্রসিদ্ধোহস্মি । মুখ্যস্ত
 তু প্রাণস্ত ভবতি নাভিরপ্যেকং বিশেষায়তনমিত্যতো
 নাভির্দশমীত্বাচ্যতে । কচিছুপাসনার্থং কতিচিৎ প্রাণা গণ্যন্তে
 কচিৎ প্রদর্শনার্থম্ । তদেবং বিচিত্রে প্রাণেয়ভ্রাম্মানে সতি
 ক কিং পরমাত্মানমিতি বিবেক্তব্যম্ । কার্যজাতবশাত্ত্বেকাদশ-
 ভ্রাম্মানং প্রাণবিষয়ং প্রমাণমিতি স্থিতম্ । ইয়মপরা সূত্রদ্বয়-

চক্ষুষস্ত ন তাদৃশী রূপোপলক্ষির্ভবতি যাদৃশী সমগ্রচক্ষুষঃ । তস্মাদেকমেব চক্ষুর-
 ধিষ্ঠানভেদেন তু ভিন্নমিষোপচর্যতে । কারণস্থাপ্যেকগোলকগতেন চক্ষুরব-
 যবেনোপলভ্যঃ । এতেন ভ্রাণশ্রোত্রে অপি ব্যাখ্যাতো । ইয়মপরা সূত্রদ্বয়-

করিয়া অবশেষে বলিয়াছেন “এ সমস্তই মন, অন্য কিছু নহে ।” আরও দেখ,
 শীর্ষস্থ প্রাণ সাত, এ কথাতেও শীর্ষভব প্রাণ ৪ ; পরন্তু স্থানভেদে সাত ।
 যথা—দুই শ্রোত্র, দুই চক্ষু, দুই নাসিকা ও বাগিন্দ্রিয় এক । [ন চ...স্থিতম্]
 অন্যান্য প্রাণ যে ঐ গুলিরই বৃত্তিভেদ, তাহা নহে । কেন-না, হস্তাদির
 বৃত্তি অত্যন্ত বিজাতীয় । “পুরুষে নব প্রাণ, নাভি তাহার দশম” এ ঋতি-
 তেও দেহচ্ছিদ্রাভিপ्राয়ে দশ প্রাণ কথিত হইয়াছে, প্রাণসংখ্যা নির্দ্ধারণাভি-
 প্রায়ে নহে । “নাভি দশমী” এই উক্তিই তাহার প্রমাণ । নাভি নামে
 কোন প্রখ্যাত প্রাণ নাই যে, তৎপ্রদর্শনার্থ তাহার কখন হইবেক । নাভি মুখ্য
 প্রাণের একটি বিশেষ স্থান, তাই “নাভি দশমী” এই কথা বলা হইয়াছে ।
 কোন কোন ঋতিতে কেবল উপাসনার্থ কতিপয় প্রাণের গণনা আছে
 এবং কোথাও বা তাহা কেবল প্রদর্শনার্থ পঠিত হইয়াছে । প্রাণসংখ্যার
 কখন ঐরূপে বিচিত্র অর্থাৎ নানা, তন্মধ্যে কোন্ কখন পারমার্থিক তাহা
 বিচার দ্বারা পরিষ্কৃত । বিচারে সিদ্ধ হয়, পাওয়া যায়, কার্য যখন একাদশবিধ,
 তখন প্রাণও একাদশবিধ ; সূত্ররূপে একাদশত্ব কখনই মুখ্য বা পারমার্থিক ।
 [ইয়...নান্য ইতি] সূত্রদ্বয়ের অন্যপ্রকার ব্যাখ্যাও হইতে পারে । যথা—
 প্রাণ সাত, অধিক নহে । কেন-না, “তিনি উৎক্রমণার্থ উদ্যত হইলে মুখ্য

যোজনা । সপ্তৈব প্রাণাঃ স্মার্যতঃ সপ্তানামেব গতিঃ শ্রুয়তে
 “তমুৎক্রামন্তুঃ প্রাণোহনুৎক্রামতি প্রাণমনুৎক্রামন্তুঃ সর্বৈ
 প্রাণা অনুৎক্রামন্তি” ইত্যত্র । ননু সর্বশব্দোহপ্যত্র পঠ্যতে
 কথং সপ্তানামেব গতিঃ প্রতিজ্ঞায়ত ইতি বিশেষিতত্বাদি-
 ত্যাহ । সপ্তৈব হি প্রাণাশ্চক্ষুরাদয়ঃ স্বকৃপর্যন্তা বিশেষিতা
 ইহ প্রকৃতাঃ । স যত্রৈব চাক্ষুষঃ পুরুষঃ পরাণ্ড পর্য্যাবৰ্ত্ততে
 অথারূপজ্ঞো ভবত্যেকীভবতি ন পশুতীত্যাহরিত্যেবমাদি-
 নানুক্রমণেন । প্রকৃতগামী চ সর্বশব্দো ভবতি । যথা সর্বৈ
 ব্রাহ্মণা ভোজিতা ইতি যে নিমন্ত্রিতাঃ প্রকৃতা ব্রাহ্মণাস্ত
 এব সর্বশব্দেনোচ্যন্তে নান্তে । এবমিহাপি যে প্রকৃতাঃ সপ্ত
 প্রাণাস্ত এব সর্বশব্দেনোচ্যন্তে নান্ত ইতি । নন্বত্র বিজ্ঞান-

যোজনা ।—“সপ্তৈব প্রাণাঃ” চক্ষুর্ভ্রাণরসনবাকশ্রোত্রমনহচ উৎক্রান্তিমন্তুঃ
 স্মাঃ । সপ্তানামেব গতিশতেকিশেষিতত্বাদিতি ব্যাখ্যাভূং শব্দতে—“ননু সর্ব-
 শব্দোহপ্যত্র” ইতি । অস্ত্রোত্তরং “বিশেষিতত্বা” দিতি । চক্ষুরাদয়স্বকৃপর্য্যন্তা
 উৎক্রান্তৌ বিশেষিতাঃ । তস্মাৎ সর্বশব্দস্ত প্রকৃতাপেক্ষাতঃ সপ্তৈব প্রাণা
 উৎক্রামন্তি ন পাণ্যাদয় ইতি প্রাপ্তম্ । চোদয়তি—“নন্বত্র বিজ্ঞানমষ্টম” ইতি ।

প্রাণ উৎক্রমণ করিতে উদ্যত হয়, মুখ্য প্রাণের উৎক্রমণে অন্যান্য প্রাণও
 উৎক্রান্ত হয় ।” এই প্রতিতে নির্দিষ্ট সাত প্রাণের গতি অভিহিত আছে ।
 বলিতে পার, প্রতিতে কেবল সর্ব শব্দ আছে, সপ্ত সংখ্যার প্রসঙ্গও নাই,
 তবে কিসে জানা গেল, উদাহৃত প্রতিতে সপ্ত প্রাণের গতি (নির্গমন) অভি-
 হিত হইয়াছে ? ইহার প্রত্যুত্তরার্থ “বিশেষিতত্বাৎ” অংশ বলা হইয়াছে ।
 অর্থ এই যে, চক্ষুঃ হইতে স্বকৃ পর্য্যন্ত সাত প্রাণই বিশেষিত অর্থাৎ প্রকৃত ।
 “এই চাক্ষুষ পুরুষ পর্য্যাবৰ্ত্তিত হন, অনন্তর জীব রূপজ্ঞানশূন্য হন । যেহেতু
 এক হয় সেই হেতু দেখিতে পায় না ।” ইত্যাদি ক্রমে চক্ষুরাদি প্রাণ সপ্তক
 প্রকৃত বা প্রস্তাবিত হইয়াছে, সেই প্রস্তাবে ঐ সর্বশব্দটিত বাক্য আছে,
 সেই জন্য ঐ সর্বশব্দ সপ্ত প্রাণেরই বোধক । সর্বব্রাহ্মণ ভোজিত হইয়াছে,
 এতদ্বাক্যস্থ সর্ব শব্দ যেমন পূর্বপ্রস্তাবিত নিমন্ত্রিত ব্রাহ্মণের বোধক, সেইরূপ,
 যে সপ্ত প্রাণ প্রকৃত, সেই সপ্তপ্রাণই ঐ সর্ব শব্দের দ্বারা বোধিত হয় ।
 [নন্বত্র...প্রতিষ্ণু] যদি বল, প্রস্তাবিত বাক্যে অষ্টম বিজ্ঞানের কথন আছে,

মক্খমমবুক্রান্তং কথং সপ্তানামেবাবুক্রমণম্ । নৈষ দোষঃ ।
 মনোবিজ্ঞানয়োস্তদ্বাভেদাদবুত্তিভেদেহপি সপ্তছোপপত্তেঃ ।
 তস্মাৎ সপ্তৈব প্রাণা ইত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ । হস্তাদয়স্ত্বপরে
 সপ্তভোহতিরিক্তাঃ প্রাণাঃ প্রতীয়ন্তে “হস্তো বৈ গ্রহঃ”
 ইত্যাদিশ্রুতিষু । গ্রহস্ত্বং বন্ধনভাবো গৃহ্যতে বধ্যতে ক্ষেত্র-
 জ্ঞোহনেন গ্রহসংজ্ঞকেন বন্ধনেনেতি । স চ ক্ষেত্রজ্ঞো নৈক-
 স্মিন্নেব শরীরে বধ্যতে শরীরান্তরেষপি তুল্যত্বাবন্ধনশ্চ । তস্মা-
 চ্ছরীরান্তরসঞ্চারীদং গ্রহসংজ্ঞকং বন্ধনমিত্যর্থাত্মকং ভবতি ।
 তথা চ স্মৃতিঃ “পূর্য্যষ্টকেন লিপ্সেন প্রাণাদ্যেন স যুজ্যতে ।
 তেন বন্ধশ্চ বৈ বন্ধো মোক্ষো মুক্তশ্চ তেন চ” ইতি
 প্রাচ্যোক্তাদ্গ্রহসংজ্ঞকেনানেন বন্ধনেনাবিয়োগং দর্শয়তি ।

ন বিজ্ঞানাতীতাহরিতানেনাবুক্রান্তম্ । পরিহরতি—“নৈষ দোষঃ” । সিদ্ধান্ত-
 মাহ—“হস্তাদয়স্ত্বপরে সপ্তভোহতিরিক্তাঃ প্রাণা” । উৎক্রান্তিজাজোবগম্যন্তে
 গ্রহস্ত্বশ্চেইস্তাদীনাম্ । এবং খল্বেবাং গ্রহত্বান্নানুপপদ্যেত বদ্যামুক্তেরা-
 জ্ঞানং বগ্নীঘুরিতরথা ষাট্‌কৌশিকশরীরবদেবাং গ্রহত্বং নাম্নায়েত । অতএব চ
 স্মৃতিরেষাং মুক্ত্যবধিক্তমাহ—“পূর্য্যষ্টকেনে”তি । তথাখল্বেগশ্রুতিরপ্যেবামেকা-

তাহা থাকায় কিপ্রকারে সাতের অনুক্রম, অধিকের নহে, ইহা বলিতে
 পার? ইহার প্রত্যুত্তর—বুত্তিভেদেই মনের ও বিজ্ঞানের ভেদ । পদার্থ
 একই । সুতরাং বিজ্ঞানের অনুক্রম থাকিলেও তাহা দোষ নহে ; তাহাতেও
 সপ্তয় উপপন্ন হয় । অতএব, সপ্ত প্রাণ, অধিক নহে, এই প্রবল পূর্বপক্ষ
 প্রাপ্তে সিদ্ধান্ত—“হস্ত গ্রহ” ইত্যাদি শ্রুতিতে সাতের অধিক হস্তাদি প্রাণের
 প্রতীতি হয় । [গ্রহস্ত্বং...দর্শয়তি] গ্রহ অর্থাৎ বন্ধন । জীব গৃহীত হয়
 অর্থাৎ বদ্ধ হয় যাহার দ্বারা—তাহা গ্রহ । জীব শরীরাদিতে বদ্ধ, এ জন্ত তাহাও
 গ্রহ । জীব এক শরীরে বন্ধন গ্রহণ নহেন, শরীরান্তরেও বদ্ধ হন ; সে জন্ত
 গ্রহসংজ্ঞক বন্ধন শরীরান্তর-সঞ্চারী অর্থাৎ ভবিষ্য-শরীরেও গমন করে, ইহাও
 জিজ্ঞাতক্রমে বলা হইল । “জীব প্রাণাদিলিপ্সশরীর রূপ পূর্য্যষ্টকযুক্ত । সুতরাং
 তাহারই দ্বারা বদ্ধ এবং তাহার বিমোক্ষে মোক্ষ ।” এই স্মৃতিও জীবের মোক্ষের
 পূর্বে গ্রহসংজ্ঞক বন্ধনে বদ্ধ থাকা বলিয়াছেন । (প্রাণাদি পঞ্চক, ভূতহস্ত
 পঞ্চক, জ্ঞানেন্দ্রিয় পঞ্চক, কর্ম্মেন্দ্রিয় পঞ্চক, অন্তঃকরণ চতুষ্টয়, অবিদ্যা, কাম ও
 কর্শ (সঙ্কল্প ও অদৃষ্ট), এই গুলির নাম পূর্য্যষ্টক । ইহা আত্মার জাপক বলিয়া

আত্মকৰ্ণে চ বিষয়েন্দ্রিয়ানুক্রমেণ “চক্ষুঃ চ দ্রষ্টব্যং” ইত্যত্র
তুল্যবন্ধস্তাদীনীন্দ্রিয়াণি সবিষয়ানুক্রামতি “হস্তো চাদাত-
ব্যাকোপস্থচান্দ্রিয়তব্যং পায়ুঃ চ বিসর্জয়িতব্যং পাদৌ চ
গন্তব্যং” ইতি । তথা “দশেমে পুরুষে প্রাণা আত্মৈকাদশঃ
তে যদাশ্মাচ্ছরীরান্মর্ত্যাত্মক্ৰামন্ত্যথ রোদয়ন্তি” ইত্যেকাদ-
শানাং প্রাণানামুক্রান্তিঃ দর্শয়তি । সর্বশব্দোহপি চ প্রাণ-
শব্দেন সম্বধ্যমানোহশেষান্ প্রাণানভিধানো ন প্রকরণবশেন
সপ্তম্বেব ব্যবস্থাপয়িতুং শক্যতে প্রকরণাচ্ছদন্ত চ বলীয়স্তাৎ ।
সৰ্ব্বৈ ব্রাহ্মণা ভোজিতা ইত্যত্রাপি সৰ্ব্ব্বামেবাহবনীবৰ্ত্তিনাং
ব্রাহ্মণানাং গ্রহণং শ্রাদ্ধ্যং সৰ্ব্বশব্দসামর্থ্যাৎ সৰ্ব্বভোজনা-
সম্ভবাত্তু তত্র নিগমিতনাত্ৰবিময়া সৰ্ব্বশব্দস্ত বৃত্তিরাশ্রিতা ।
ইহ তু ন কিঞ্চিৎ সৰ্ব্বশব্দার্থসঙ্কোচকারণমস্তি । তস্মাৎ সৰ্ব্ব-

দশানামুক্রান্তিমভিবদতি । তস্মাচ্ছ্রুতান্তরেভ্যঃ স্মৃতেষু সৰ্ব্বশব্দার্থসঙ্কোচাচ্চ
সৰ্ব্বামুক্রমেণ হিতেন্দ্রিয়ৈবেব যজ্ঞকং সপ্তম্বেতি কিঞ্চ প্রদর্শনার্থং সপ্তমস-
ম্ব্যতি সিন্ধুঃ ।

লিঙ্গ । শীর্ণ হই বলিয়া শরীর) । [আত্মকৰ্ণে...ইতি] আত্মকৰ্ণ জ্ঞাতিতেও
“চক্ষুঃ ও দ্রষ্টব্য” ইত্যাদিক্রমে সবিষয় ইন্দ্রিয়ের গণনার তুল্যরূপে সবিষয়
হস্তাদি-ইন্দ্রিয়ের গণনা দৃষ্ট হয় । যথা—“হস্ত ও গৃহীতব্য, উপহ ও আনন্-
য়িতব্য, পায়ু ও বিসর্জয়িতব্য, পদ ও গন্তব্য” ইত্যাদি । [তথা...দর্শয়তি ,
“পুরুষে এই দশ প্রাণ, আত্মা অর্থাৎ অন্তঃকরণ একাদশ, এই একাদশ প্রাণ
যখন এই মরণশীল শরীর হইতে উৎক্রান্ত হয়, তখন জ্ঞাতিগণ রোদন
করে।” এ জ্ঞাতিও একাদশ প্রাণের উৎক্রান্তি (দেহত্যাগপূর্বক গতি)
দেখাইরাছেন (বর্ণন করিয়াছেন) । [সৰ্ব্ব...সিন্ধু] প্রাণের সহিত সম্বন্ধ
থাকার সৰ্ব্ব শব্দ সমুদায় প্রাণের বোধক হয়, সুতরাং প্রকরণ দৃষ্টে ভাহার
(সৰ্ব্বশব্দের) সপ্তপ্রাণবোধকতা স্থাপন করিতে পার না । প্রকরণ অপেক্ষা
শব্দের বলবত্তা আছে । “সৰ্ব্ব ব্রাহ্মণ ভোজিত হইরাছে” এখানে সৰ্ব্বশব্দে
ব্রাহ্মণ মাত্রের বোধক নহে । সৰ্ব্বশব্দ আছে বলিয়াই যে প্রদর্শিত হলে
অনিমিত্তিত ব্রাহ্মণ গ্রহণ করিবে তাহা পারিবে না । সৰ্ব্ব ব্রাহ্মণ ভোজন করান
অসম্ভব, কাহেই সৰ্ব্বশব্দে নিমিত্তিত ব্রাহ্মণ অর্থে তাৎপর্য্য ; কিন্তু প্রদর্শিত
হলে সৰ্ব্বশব্দের ব্যাপক অর্থের সঙ্কোচ হইবার কোন কারণ নাই ।

শব্দেনাক্রান্তাশেষাণাং প্রাণানাং পরিগ্রহপ্রদর্শনার্থং সপ্তানাম-
নুক্রমণমিত্যনবদ্যম্ । তস্মাদেকাদশৈব প্রাণাঃ শব্দতঃ কার্য্য-
তশ্চৈতি সিদ্ধম্ ॥ ৬ ॥

অণবশ্চ ॥ ৭ ॥*

অধুনা প্রাণানামেব স্বভাবান্তরমভ্যুচ্চিনোতি । অণবশ্চৈতে
প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ প্রতিপত্তব্যাঃ । অণুত্বক্কেয়াঃ সৌক্ষ্ম্যপরি-
চ্ছেদো ন পরমাণুতুল্যত্বং কৃৎস্নদেহব্যাপিকাৰ্য্যানুপপত্তি-
প্রসঙ্গাৎ । সূক্ষ্মা এতে প্রাণাঃ । স্থূলাশ্চৈৎ স্ত্যর্মরণকালে
শরীরান্নির্গচ্ছন্তে । বিলাদহিরিবোপলভ্যেয়ান্ ত্রিয়মাণস্ত্য পী-
ৰ্ষস্থৈঃ । পরিচ্ছিন্নাশ্চৈতে প্রাণাঃ । সর্বগতাশ্চৈৎ স্ত্যরুৎ-
ক্রান্তিগত্যাগতিশ্রুতিব্যাকোপঃ স্ত্যাৎ তদৃশ্ণসারত্বঞ্চ জীবস্ত

অত্র সাধ্যানামাহঙ্কাবিকল্পাদিস্রিয়গানহঙ্কারস্ত চ জগন্মণ্ডলব্যাপিত্বাৎ সর্ব-
গতাঃ প্রাণাঃ । বৃত্তিস্তেবাং শরীরদেশতয়া প্রাদেশিকী তন্নিবন্ধনা চ গত্য-
গতিশ্রুতিরিত্যনুত্তমং তান্ প্রত্যাহ—“অণবশ্চ” প্রাণাঃ । অনুভূতরূপস্পর্শতা
কারণ না থাকায় তাহা নিখিল প্রাণের অভিধায়ক, এবং ঐ সাতের অনুক্রম-
(উল্লেখ)ও নিখিল প্রাণের উপলক্ষক । যেহেতু উহা উপলক্ষণভাবে প্রযুক্ত—
সেই হেতু সাতের অনুক্রম কোনও রূপ দোষ বহন করে না । এতাবৎ
বিচারে সিদ্ধ হইতেছে, নামে ও কার্য্যে সর্ব প্রকারেই একাদশ প্রাণ ।

এক্ষণে প্রাণের অষ্ট একটি স্বভাব নিরূপিত হইবে । প্রস্তাবিত প্রাণ সমু-
দায়কে অণু বলিয়া জানিবে । প্রাণের অণু কি ? সূক্ষ্মতা ও পরিচ্ছিন্নতাই
প্রাণের অণুত্ব ; পরমাণু তুল্যতা নহে । প্রাণ পরমাণুতুল্য হইলে যুগপৎ সর্ব-
শরীর ব্যাপী কার্য্য হইতে পারে না । সুতরাং প্রস্তাবিত সেই সকল প্রাণ
সূক্ষ্ম অর্থাৎ দৃষ্টিপথাভীত (অদৃশ্য স্বভাব) মাত্র । সর্পগর্ত হইতে নির্গত হয়,
তাহা দেখা যায়, তেমনি, প্রাণ স্থূলস্বভাব হইলে মুমূর্ষুপার্শ্বস্থ লোক মুমূর্ষু
প্রাণনির্গমন দেখিতে পাইত । [পরিচ্ছিন্না...সিদ্ধোৎ] প্রাণ পরিচ্ছিন্ন অর্থাৎ
সর্বব্যাপী নহে । সর্বব্যাপী বা পূর্ণ পদার্থ হইলে প্রাণের গমনাগমন প্রতি-
পাদিনী শ্রুতির ব্যাকোপ (প্রামাণ্য নাশ) ও জীবের বুদ্ধিগুণপ্রধাত্ত্ব অসিদ্ধ

* অণবঃ সূক্ষ্মাঃ প্রত্যেতব্যাঃ প্রাণা ইতি শেখঃ ।—প্রাণ সকল সূক্ষ্ম । (ভাষ্যানুবাদ
দেখ) ।

ন সিধ্যৎ । সৰ্বগতানামপি বৃত্তিলাভঃ শরীরদেশে স্থাদিতি
চেৎ, ন, বৃত্তিমাাত্রস্থ করণছোপপত্তেঃ । যদেব তূপলঙ্কি-
সাধনং বৃত্তিরনুদ্বা তস্মৈব নঃ করণত্বম্ । তেন সংজ্ঞামাত্রে
বিবাদ ইতি করণানাং ব্যাপিত্বকল্পনা নিরর্থিকা । তস্মাৎ
সূক্ষ্মাঃ পরিচ্ছিন্নাশ্চৈতে প্রাণা ইত্যধ্যবস্থায়াঃ ॥ ৭ ॥

শ্রেষ্ঠশ্চ ॥ ৮ ॥*

মুখ্যশ্চ প্রাণ ইতরপ্রাণবদব্রহ্মবিকার ইত্যতিদিশতি ।
নব্বিশেষেণৈব সৰ্বপ্রাণানাং ব্রহ্মবিকারত্বমাখ্যাতং 'এতস্মা-

চাণুত্বং হ্রদিগমত্বান্ন তু পরমাণুত্বং দেহব্যাপিকাৰ্য্যানুৎপত্তিপ্ৰসঙ্গাত্তাপদনুশ্চ
শিশিরহৃদনিমগ্নস্থ সৰ্বাসীর্ণশীতস্পর্শোপলক্ষিতীত্যুক্তম্ । এতচ্ছক্তন্তবতি—যদি
সৰ্বগতানীন্দ্রিয়াণি ভবেদুত্ততোব্যবহিতবিপ্রকৃষ্টবস্তৃপলস্তপ্ৰসঙ্গঃ । সৰ্বগতত্বে-
হপি দেহাবচ্ছিন্নানামেব করণত্বং তেন ন ব্যবহিতবিপ্রকৃষ্টবস্তৃপলস্তপ্ৰসঙ্গ
ইতি চেৎ, হস্ত প্রাপ্তাপ্রাপ্তবিবেকেন শরীরাবচ্ছিন্নানামেব তেযাং করণত্বমি-
ন্দ্রিয়ত্বমিতি ন ব্যাপিনামিन्द्रিয়ভাবঃ । তথা চ নামমাত্রে বিসম্বাদো নার্থেহস্মা-
ভিস্তদ্বিচ্ছিন্নমুচ্যতে ভবন্তিস্ত বৃত্তিরিতি সিদ্ধমণবঃ প্রাণা ইতি ।

ন কেবলমিতরে প্রাণা ব্রহ্মবিকারাঃ শ্রেষ্ঠশ্চ প্রাণো ব্রহ্মবিকারঃ । নাসদা-
সীদিত্যাধিকৃত্য প্রবৃন্তে ব্রহ্মহুন্তে নাসদানীরে সর্গাৎ প্রাণানীদিতি প্রাণাব্যা-

হইবেক । [সৰ্ব...নিরর্থিকা] সৰ্বগামী হইলে ক্ষতিব্যাকোপ হইবে কেন ?
শরীরদেশে বৃত্তি (কার্য) হইবেক ? একপ বলিতে পার না । কারণ, বৃত্তিরই
করণত্ব যুক্তিলাভ । যাহা উপলক্ষির সাধন—তাহাকে বৃত্তি, অথবা অগ্র যে-কিছু
বল, আমাদের মতে তাহাই করণ (জ্ঞানাদি ক্রিয়োৎপত্তির সাক্ষাৎ বা অন্তরঙ্গ
কারণ) । তাহাতে এই ফল ফলে যে, কেবল নামেই বিবাদ, পদার্থে বিবাদ
নাই । যেহেতু পদার্থে বিসম্বাদ নাই সেই হেতু করণের ব্যাপিত্ব কল্পনা
নিশ্চয়োজন । [তস্মাৎ...স্মাঃ] প্রদর্শিত হেতুবাদে আমরা নিশ্চয় করি,
প্রাণ সকল সূক্ষ্ম ও পরিচ্ছিন্ন ।

এটি অতিদেশ-সূত্র । অতিদেশের ব্যাখ্যা এইরূপ—যেমন অত্যাগ্ৰ প্রাণ,
তেমনি মুখ্য প্রাণ । অর্থাৎ যে যুক্তিতে ইতর প্রাণের ব্রহ্মবিকারত্ব সিদ্ধ হয়—
সেই যুক্তিতেই মুখ্য প্রাণের তত্ত্বত্ব পাওয়া যায় । এক্ষণে বলিতে পার,

শ্রেষ্ঠশ্চ মুখ্যাহপি প্রাণ ইতরপ্রাণবদব্রহ্মজন্মেতি সূত্রার্থঃ ।—মুখ্যপ্রাণও অত্যাগ্ৰ প্রাণের
জ্যৈষ্ঠ ব্রহ্মপ্রভব ।

জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বেন্দ্রিয়ানি চ’ ইতি সেন্দ্রিয়মনো-
বাতিরেকেষাপি প্রাণস্তোৎপত্তিশ্রবণাৎ ‘স প্রাণমসৃজত’
ইত্যাদিশ্রবণেভ্যশ্চ । কিমর্থঃ পুনরতিদেশঃ । অধিকাশঙ্কা-
বারণার্থঃ । নাসদাসীয়ে হি ব্রহ্মপ্রধানে সূক্তে মন্ত্রবর্ণো
ভবতি—‘ন মৃত্যুরাসীদমৃতং ন তর্হি ন রাত্র্য অহ্ন আসীৎ
প্রকেতঃ । আনীদবাতং স্বধয়া তদেকং তস্মাক্কাশ্মন্ন পরং কিঞ্চ
নাস’ ইতি । আনীদিতি প্রাণকস্মোপাদানাৎ প্রাণুৎপত্তেঃ
সন্তমিব প্রাণং সূচয়তি । তস্মাৎ অজঃ প্রাণ ইতি জায়তে
কস্মচিন্মতিঃ । তামতিদেশেনাপনুদতি । আনীচ্ছন্দোহপি ন
প্রাণুৎপত্তেঃ প্রাণসম্ভাবং সূচয়তি । অবাতমিতি বিশেষণাৎ ।

পারশ্রবণাদসতি চ ব্যাপারবতি ব্যাপারানুপপত্তেঃ প্রাণসম্ভাবাজ্যেষ্ঠত্বশ্চেষ্টে

“তাহা হইতে প্রাণ, মন ও সমুদায় ইন্দ্রিয় জন্মলাভ করিয়াছে” এই
শ্রুতিতে নির্বিশেষরূপে সমুদায় প্রাণের জন্মকথন আছে এবং “তিনি প্রাণ
সৃজন করিলেন” এ শ্রুতিতেও প্রাণের উৎপত্তি অভিহিত আছে, তবে
আবার অতিদেশ কেন? বধন মুখ্য প্রাণের উৎপত্তি অসংশয়িত (নিশ্চিত)
আছে—তখন অবশ্যই ঐ অতিদেশ বার্থ । ইহার প্রতিবাদ, একটা অতিরিক্ত
আশঙ্কা নিরাসার্থ এই সূত্র বা ঐ অতিদেশ বলা হইয়াছে । [নাসদাসীয়ে...সৃচ-
য়তি] ব্রহ্মপ্রধান নাসদাসীয়ে সূক্তে * একটা মন্ত্র আছে, তাহাতে পাওয়া যায়,
প্রাণ যেন প্রলয়কালেও ছিল । যথা—“প্রলয়কালে মৃত্যু (মারক বা মৃত্যুমৎ
বস্তু) ছিল না, দেবভোগ্য অমৃত ছিল না, রাত্রের চিহ্ন চন্দ্র ও দিবসের চিহ্ন
সূর্য্য ছিল না, পিতৃদের অন্নের নাম স্বধা—তাহা ছিল না অথবা ব্রহ্ম মায়া
সহিত ছিলেন না, বাতবজ্জিত প্রাণ চেষ্টা করিয়াছিল, ব্রহ্ম অপেক্ষা উৎকৃষ্ট অণু
কিছুই ছিল না ।” এই শ্রুতিতে যে আনীৎ কথা আছে, তাহার অর্থ প্রাণন
অর্থাৎ প্রাণচেষ্টা । প্রাণচেষ্টাবোধক শব্দ থাকাতাই তৎকালে প্রাণ ছিল,
এইরূপ প্রতীতি হয় এবং তৎশ্রবণে কাহার কাহার প্রাণ অজ, জন্মবান্ বা সৃষ্ট
নহে, এইরূপ বুদ্ধি হইতে পারে । তাহা না হউক, এই অভিপ্রায়ে ঐ অতি-
দেশ বাক্য বলা হইয়াছে এবং তাহাতে ঐ আশঙ্কা বিদূরিত হইতে পারিবে ।
[অবাতমিতি...ইতি] প্রলয়কালাবস্থিত মূল প্রকৃতির বিশেষণে “অবাত”

* ব্রহ্মপ্রধান=ব্রহ্ম যাহার মুখ্য প্রতিপাদ্য । নাসদাসীয়ে=ন অসৎ আসীৎ—অসৎ ছিল না,
ইত্যাদিরূপে যাহা পঠিত হইয়াছে । সূক্ত=মন্ত্রসমষ্টি ।

“অপ্রাণো হৃমনাঃ শুভ্রঃ” ইতি চ মূলপ্রকৃতেঃ প্রাণাদিসমস্ত-
বিশেষরহিতত্বস্য দর্শিতত্বাৎ । তস্মাৎ কারণসম্ভাবপ্রদর্শনার্থং
এবায়মানীচ্ছদ ইতি । শ্রেষ্ঠ ইতি চ মুখ্যং প্রাণমভিদধাতি
“প্রাণো বাব জ্যেষ্ঠঃ শ্রেষ্ঠশ্চ” ইতি ঋতিনির্দেশাৎ ।
জ্যেষ্ঠশ্চ প্রাণঃ শুক্রনিষেককালাদারভ্য তস্য বৃত্তিলাভাৎ ।
ন চেৎ তস্য তদানীং বৃত্তিলাভঃ স্মাৎ যোনৌ নিষিক্তং শুক্রং
পূয়েত ন সম্ভবেদ্বা । শ্রোত্রাদীনাস্ত কণ্ঠশূল্যাদিহানবিভাগ-
নিষ্পত্তৌ বৃত্তিলাভাম্ জ্যেষ্ঠত্বম্ । শ্রেষ্ঠশ্চ প্রাণো গুণাধি-
ক্যাত্ । “ন বৈ শক্ষ্যামশ্বদৃতে জীবিতুম্” ইতি ঋতেশ্চ ॥ ৮ ॥

ন বায়ুক্রিয়ে পৃথগুপদেশাৎ ॥ ৯ ॥*

ন ব্রহ্মবিহারঃ প্রাণ ইতি মহানস্তু বহুশ্রুতিবিরোধেহপি চ ঋত্যোরেতয়োগতি-
মপশ্রুতঃ পূৰ্ব্বপক্ষঃ । ব্রাহ্মত্বস্ত বহুশ্রুতিবিরোধাদেবানীদিতি ন প্রাণব্যাপার-
প্রতিপাদিনী কিন্তু সৃষ্টিকারণমানীং জীবতি স্ম । আসীদিতি যাবৎ । তেন
তৎসম্ভাবপ্রতিপাদনপরা । জ্যেষ্ঠত্বঞ্চ শ্রোত্রাদ্যাপেক্ষমিত্তি গময়িতব্যম্ । তস্মাৎ
বহুশ্রুতানুরোধানুযায়্যপি প্রাণস্য ব্রহ্মবিহারত্বমিতি সিদ্ধম্ ।

শব্দ আছে, ঐ অবাত শব্দ তাহার (প্রকৃতির) প্রাণাদি বিশেষ রাহিত্য
দেখাইয়াছে । তাহাতে বুঝা যায়, পাওয়া যায়, তৎকালে কারণ মাত্রের অস্তিত্ব
দেখানই আনীত শব্দ প্রয়োগের তাৎপর্য্য । [শ্রেষ্ঠ ... ঋতেশ্চ] শ্রেষ্ঠ শব্দও
মুখ্য প্রাণের অভিধায়ক অর্থাৎ বাচক । “প্রাণ জ্যেষ্ঠ ও শ্রেষ্ঠ” এই
শ্রোত নির্দেশই শ্রেষ্ঠ-শব্দের প্রাণ-বাচকত্বে প্রমাণ । প্রাণের জ্যেষ্ঠতাও
আছে । কেননা, শুক্র নিষেক কাল হইতেই প্রাণ বৃত্তিলাভ করে । অর্থাৎ
গর্ভস্থ শুক্র স্পন্দনক্রিয়াবিত্ত হয় । নিষেক সময়ে শুক্র প্রাণবৃত্তি উদ্ভূত না
হইলে যোনিনিষিক্ত শুক্র অপত্যাকারে পরিণত হইত না, পচিয়া যাইত ।
শ্রোত্রাদি প্রাণ (ইন্দ্রিয়) অনেক দিন পরে স্বীয় স্বীয় স্থানেষু বিভাগনিষ্পত্তি
হওয়ার সেই সেই স্থানে বৃত্তিলাভ করে, সে জন্ত তাহার জ্যেষ্ঠ (অগ্রজ)
নহে । গুণাধিক্য প্রযুক্তও মুখ্য প্রাণ শ্রেষ্ঠ । ঋতি তাহা “চক্ষুরাদি প্রাণ
মুখ্য প্রাণকে বলিল, তোমা ব্যতীত আমরা জীবিত থাকি না ।” ইত্যাদিক্রমে
বর্ণন করিয়াছেন ।

* প্রাণো ন বায়ু ন বা ক্রিয়া করণান্য ব্যাপারঃ কিন্তু তদ্বাস্তবমেব । যতঃ প্রাণস্ত তাত্যত্

স পুনমুখ্যঃ প্রাণঃ কিংস্বরূপ ইতীদানীং জিজ্ঞাস্ততে ।
তত্র প্রাপ্তং তাবৎ শ্রুতেৰ্বায়ুঃ প্রাণ ইতি । এবং হি শ্রু্যতে—
“যঃ প্রাণঃ স এষ বায়ুঃ পঞ্চবিধঃ প্রাণোহপানো ব্যান উদানঃ
সমানঃ” ইতি । অথবা তদ্রাস্তরীয়াভিপ্রায়াৎ সমস্তকরণবৃত্তিঃ
প্রাণ ইতি প্রাপ্তম্ । এবং হি তদ্রাস্তরীয়া আচক্ষতে—‘সামান্য
করণবৃত্তিঃ প্রাণাদ্যা বায়বঃ পঞ্চ’ ইতি । অত্রোচ্যতে । ন বায়ুঃ
প্রাণো নাপি করণব্যাপারঃ । কুতঃ । পৃথগুপদেশাৎ । বায়ো-
স্তাবৎ প্রাণস্ত পৃথগুপদেশো ভবতি—‘প্রাণ এব ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ
পাদঃ স বায়ুনা জ্যোতিষা ভাতি চ তপতি চ’ ইতি । ন হি
বায়ুরেব সন্ বায়োঃ পৃথগুপদিশ্যতে । তথা করণবৃত্তেরপি
পৃথগুপদেশো ভবতি । বাগাদীনি করণান্তমুক্রম্য তত্র তত্র

সম্পত্তি মুখ্যপ্রাণস্বরূপং নিরূপ্যতে । অত্র হি যঃ প্রাণঃ স বায়ুরিতি
শ্রুতেৰ্বায়ুরেব প্রাণ ইতি প্রতিভাতি । অথবা প্রাণ এব ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ পাদঃ স
বায়ুনা জ্যোতিষেতি বায়োৰ্ভেদেন প্রাণস্ত শ্রবণাদেতদ্বিরোধাদয়ং তদ্রাস্তরী-
মেব প্রাণস্ত স্বরূপমন্ত শ্রুতী চ বিরুদ্ধার্থে কথঞ্চিরেব্যোত ইতি সামান্যকরণ-
বৃত্তিরেব প্রাণোহন্ত । ন চাত্মপি করণেভ্যঃ পৃথক্ প্রাণস্তাহুক্রমণপ্রতিবি-
রোধো বৃত্তিবৃত্তিমতোৰ্ভেদাদিতি পূৰ্ব্বঃ পক্ষঃ । সিদ্ধান্তস্ত ন সামান্তেজ্রিয়বৃত্তিঃ
প্রাণঃ । স হি মিলিতানাং বৈজ্রিয়াণাং বৃত্তিভবেৎ প্রত্যেকং বা । ন তাব-

প্রস্তাবিত মুখ্য প্রাণ, কিংস্বরূপ ? তাহা ইদানীং বিচারিত হইবে । বিচার-
য়ের প্রথম কোটাতে (পূৰ্ব্বপক্ষে) পাওয়া যায়, শ্রুতি প্রমাণ অনুসারে এই
বায়ুই প্রাণ । শ্রুতি যথা—“যে প্রাণ সে-ই বায়ু । বায়ু পাঁচ প্রকার—প্রাণ,
অপান, ব্যান, উদান ও সমান ।” শাস্ত্রান্তরের অর্থাৎ সাংখ্য-শাস্ত্রের অভিপ্রেত
পক্ষও পূৰ্ব্ব কোটাতে উপস্থিত হয় । সাংখ্যবাদীরা বলেন, প্রাণ আর কিছুই না,
ইঞ্জিরগণের সাধারণ বৃত্তি (ক্রিয়া)ই প্রাণ । যথা—“প্রাণাদি বায়ু পঞ্চক
করণের অর্থাৎ ইঞ্জিরগণের সাধারণী বৃত্তি ।” [অত্রোচ্যতে...সৰ্ব্ববাঃ] এই
প্রাপ্ত পক্ষটির উপর বলা বাইতেছে, প্রাণ বায়ু নহে, ইঞ্জির ব্যাপারও নহে ।
কেননা, প্রাণ পৃথকরূপে উপদিষ্ট আছে । “প্রাণ ব্রহ্মের চতুর্থ পাদ । ব্রহ্মচতুর্থ

পৃথক্ স্বয়ং জ্ঞাত । বিস্তারার্থে ভাষ্যে ।—মুখ্যপ্রাণ এই ভৌতিক বায়ু নহে, ভৌতিক বায়ুর
বিকারও নহে, ইঞ্জির সমষ্টির পূজীকৃত সাধারণ ব্যাপারও নহে । তাহা এক স্বতন্ত্র বা পৃথক
তত্ত্ব । এতৎপ্রতি যেহু, শ্রুতিতে পৃথক্ তত্ত্ব বলিয়াই উপদিষ্ট আছে । (ভাবানুবাদ দেখ) ।

পৃথক্ প্রাণস্থানুক্ৰমণাং বৃত্তিবৃত্তিমতোচ্চাভেদাৎ । ন হি
করণব্যাপার এব সন্ করণেভ্যঃ পৃথগুপদিশ্যেত । তথা ‘এত-
স্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সৰ্ব্বেন্দ্রিয়াণি চ খং বায়ুঃ’ ইত্যেব-
মাদয়োহপি বায়োঃ করণেভ্যশ্চ প্রাণস্ত পৃথগুপদেশা অনু-
সৰ্ত্তব্যঃ । ন চ সমস্তানাং করণানামেকা বৃত্তিঃ সম্ভবতি
প্রত্যেকমেকৈকবৃত্তিহাৎ সমুদায়স্ত চাকারকহাৎ । ননু
পিঞ্জরচালনত্বায়েনৈতদ্বিষ্যতি । যথৈকপিঞ্জরবর্ত্তিন একাদশ
পক্ষিণঃ প্রত্যেকং প্রতিনিয়তব্যাপারাঃ সন্তুঃ সমুদায়ৈকং পিঞ্জরং

মিলিতানাম্ । একদ্বিত্বচতুরিন্দ্রিয়াভাবে তদভাবপ্রসঙ্গাৎ । নো থলু চূর্ণ-
হরিদ্রাসংযোগজন্মাহকরণগণস্তয়োৰত্বতরাভাবে ভবিতুমহিতি । ন চ বহুবিশ্টিসাধ্যং
শিবিকোরহনং বিত্রিবিষ্টিসাধ্যং ভবতি । ন চ ভগেকসাধ্যম্ । তথা সতি
সামান্যবৃত্তিহানুপপত্তেঃ । অপি চ যৎ সমুদয় কারকাণি নিষ্পাদয়ন্তি তৎ

পাদ প্রাণ বায়ুরূপ জ্যোতির দ্বারা অভিযাক্ত হইয়া তাপপ্রদ অর্থাৎ কার্য্যক্ষম
হয় ।” এই শ্রুতি প্রাণকে বায়ু হইতে পৃথক্ বলিয়াছেন । প্রাণ বায়ু হইলে বায়ু
হইতে পৃথক্ বলিয়া উপদিষ্ট হইবে কেন ? ইন্দ্রিয়বৃত্তি হইতেও প্রাণের পার্থক্য
আছে এবং বাক্ প্রভৃতি ইন্দ্রিয়ের গণনায় প্রাণের গণনা ও বৃত্তি-বৃত্তিমানের
অভেদোপচার স্বীকার আছে । প্রাণ ইন্দ্রিয় ব্যাপার হইলে তাহা ইন্দ্রিয় হইতে
পৃথক্ৰূপে কথিত হইবে কেন ? “তাহা হইতে প্রাণ, মন, সমুদায় ইন্দ্রিয়,
আকাশ ও বায়ু জন্মিয়াছে” ইত্যাদি শ্রুতিও বায়ু ও ইন্দ্রিয় হইতে প্রাণের
ভিন্নতা কথনের উদাহরণ । [ন চ...রকহাৎ] সাংখ্য বলেন, প্রাণ সমুদায়
ইন্দ্রিয়ের কার্য্য, তাহা অসম্ভব । এক একটা ইন্দ্রিয় এক একটা কার্য্যই করে,
মিলিত হইয়া কিছু করে না । [ননু...প্রাণনস্ত] সাংখ্য হয় ত বলিবেন,
পিঞ্জর পরিচালনের দৃষ্টান্তে তাহা হইতে পারে অর্থাৎ মিলিত ইন্দ্রিয়গণ প্রাণ-
কার্য্য নির্বাহ করিতে পারে । যেমন এক পিঞ্জরস্থ একাদশ পক্ষীর প্রত্যেক
পক্ষী নিয়ত নিজ নিজ কার্য্য করে; এবং সে সকলের মেলনে পিঞ্জরটী
পরিচালিত হয়, সেইরূপ, এক শরীরবর্ত্তী একাদশ ইন্দ্রিয়ও প্রত্যেকে নিজ
নিজ কার্য্য করে; আর তাহাদের মেলনে প্রাণন-কার্য্য নির্বাহ হয় ।
ইহার প্রত্যুত্তরার্থ আমরা বলি, তাহা নহে । অর্থাৎ তাহা হয় না—পিঞ্জর
পরিচালনের দৃষ্টান্ত সঙ্গত হয় না । পিঞ্জর পরিচালিত হইতে পারে এরূপ
অবাস্তব ব্যাপার প্রত্যেক পক্ষীরই আছে, তাহাতেই তাহারা মিলিত হইয়া

চালয়েন্ত্যেবমেকশরীরবর্তিন একাদশ প্রাণাঃ প্রত্যেকং নিয়ত-
রত্তরঃ সন্তঃ সন্তুয়েকাং প্রাণাখ্যাং বৃত্তিং প্রতিলপ্যন্ত ইতি ।
নেতুচ্যতে । যুক্তং তত্র প্রত্যেকবর্তিতরবাস্তরব্যাপারৈঃ
পিঞ্জরচালনানুরূপৈরেবোপেতাঃ পক্ষিণঃ সন্তুয়েকং পিঞ্জরং
চালয়েয়ুরিতি তথা দৃষ্টত্বাৎ । ইহ তু শ্রবণাদ্যবাস্তরব্যাপারো-
পেতাঃ প্রাণা ন সন্তুয় প্রাণ্যু্যনिति যুক্তং প্রমাণাভাবাদত্য-
ন্তবিজাতীয়ত্বাচ্চ শ্রবণাদিত্যঃ প্রাণনন্ত । তথা প্রাণস্ত শ্রেষ্ঠ-
তাদ্ব্যাদোষণং গুণভাবোপগমশ্চ তং প্রতি বাগাদীনাং ন
করণবৃত্তিমাতে প্রাণেহবকল্পতে । তস্মাদন্যো নানুক্ৰিয়াভ্যাঃ
প্রাণঃ । কথং তর্হীয়ং শ্রুতিঃ—‘যঃ প্রাণঃ স বায়ুঃ’ ইতি ।

প্রধানব্যাপারান্ত গুণান্যন্যব্যাপারৈর্গৈব । যথা বরসাং প্রাতিবিকো ব্যাপারঃ
পিঞ্জরচালনান্নগুণঃ । ন চেক্সিরাণাং প্রাণে প্রধানব্যাপারে জনয়িতব্যেহস্তি
তাদৃশঃ কশিচদবাস্তরব্যাপারস্তদন্নগুণঃ । যে চ রূপাদিপ্রত্যয়া ন তে তদন্ন-
গুণাঃ । তস্মাদেক্সিরাণাং সামান্যবৃত্তিঃ প্রাণঃ । তথা চ বৃত্তিবৃত্তিমতোঃ কথঞ্চিদ-
ভেদবিবক্ষয়া ন পৃথগুপদেশো গমরিতব্যঃ । তস্মায় ক্রিয়া নাপি বায়ুসাহস

পিঞ্জরকে পরিস্রলিত করে, ইহা প্রত্যক্ষ ও যুক্তিসিদ্ধ । কিন্তু প্রস্তাবিতস্থল
সেৰূপ নহে । প্রাণের (ইন্দ্রিয়ের) শ্রবণাদি ব্যাপার ব্যতীত এমন কোন
অবাস্তর ব্যাপার প্রমাণে পাওয়া যায় না—বাহা থাকাতো তাহারা মিলিত
হইয়া প্রাণন (স্বাসপ্রশ্বাস) করিতে পারে । বিশেষতঃ প্রাণন কার্য্যটি
শ্রবণাদি কার্য্যের নিতান্ত বিজাতীয় । (পক্ষীর প্রাতিবিক ব্যাপার নিজদেহের
স্পন্দন, তৎসম্পর্কে তাহার অবাস্তর ব্যাপার পিঞ্জরের স্পন্দন ; সুতরাং তদ্ব-
ভয়ের সাজাত্য আছে । কিন্তু প্রাণনের সহিত শ্রবণাদিকার্য্যের সেৰূপ সাজাত্য
নাই । সাজাত্য না থাকায় তাহা অনুমানেরও অবিষয়) [তথা...প্রাণঃ]
প্রাণকে ইন্দ্রিয়-সমষ্টির সাধারণ বৃত্তি (কার্য্য) বলিতে গেলে প্রাণই সর্ব্ব-
শ্রেষ্ঠ, অত্যাশ্রয় ইন্দ্রিয় তাহার অধীন, এ সকল কথা সঙ্গত হইবে না । প্রত্যুত
প্রলাপতুল্য হইবে । ইত্যাদি ইত্যাদি কারণে প্রাণ বায়ু ও ইন্দ্রিয় ক্রিয়া ইহাতে
ভিন্ন, ইহা নিশ্চিত হয় । [কথং --বিবক্ষ্যতে] “যে প্রাণ সেই বায়ু” এ শ্রুতির
গতি কি ? অভিপ্রায় কি ? তাহা বলিতেছি । ব্রহ্মপ্রভব বায়ু-ভূত অধ্যাত্ম-
ভাব প্রাপ্ত, পঞ্চ বায়ু ও বাহ্যবায়ু অপেক্ষা বিশেষগুণযুক্ত হইয়া অবস্থান করায়
তাহা প্রাণ নামে কথিত হয়, এ জন্ত উহা ঠিক বায়ু (বাহ্যবায়ু) নহে এবং ঐকা-

উচ্যতে । বায়ুরেবায়মধ্যাত্মমাপন্নঃ পঞ্চব্যূহো বিশেষাত্মনাব-
তিষ্ঠমানঃ প্রাণো নাম ভগ্যতে ন তদ্বাস্তরং নাপি বায়ুমাভ্রম্ ।
অতশ্চোভেহপি ভেদাভেদশ্রুতী ন বিরুদ্ধ্যেতে । স্মাদেতৎ ।
প্রাণোহপি তর্হি জীববদস্মিন্ শরীরে স্মাতদ্র্যং প্রাপ্নোতি
শ্রেষ্ঠত্বাৎ গুণভাবোপগমাচ্চ তং প্রতি বাগাদীনামিন্দ্রিয়াণাম্ ।
তথা হনেকবিধা বিভূতিঃ প্রাণস্তি প্রাব্যতে । ‘স্বপ্নেষু
বাগাদিসু প্রাণ এবৈকো জাগর্তি । প্রাণ এবৈকো মৃত্যুনা-
হনাশ্রুঃ । প্রাণঃ সম্বর্গো বাগাদীন সংরঙ্ক্তে । প্রাণ ইतरান্
প্রাণান্ রক্ষতি মাতেব পুত্রান্’ ইতি । তস্মাৎ প্রাণস্তাপি
জীববৎ স্মাতদ্র্যপ্রসঙ্গঃ । তং পরিহরতি ॥ ৯ ॥

চক্ষুরাদিবত্ত্বং সহশিষ্টাদিভ্যঃ ॥ ১০ ॥*

প্রাণঃ কিন্তু বায়ুভেদ এবাধ্যাত্মমাপন্নঃ পঞ্চব্যূহঃ প্রাণ ইতি । স্মাদেতৎ । যথা
চক্ষুরাদীনাং জীবং প্রতি গুণভূতত্বাজীবস্ত চ শ্রেষ্ঠত্বাজীবঃ স্বতন্ত্র এবং প্রাণো-
হপি প্রাধাত্বাৎ শ্রেষ্ঠত্বাচ্চ স্বতন্ত্রঃ প্রাপ্নোতি । ন চ দ্বয়োঃ স্বতন্ত্রয়োরেকস্মিন্
শরীরে একবাক্যত্বমুপপদ্যত ইত্যপর্য্যায়ঃ বিরুদ্ধানেকদিক্ক্রিয়তয়া দেহ উন্ম-
থ্যেতেতি প্রাপ্ত উচ্যতে ।

স্তিক পৃথক পদার্থও নহে । সেই কারণে ভেদশ্রুতি ও অভেদশ্রুতি পরস্পর
অবিরুদ্ধ । (যে-শ্রুতি প্রাণকে বায়ু বলে তাহা অভেদ-শ্রুতি । তদ্বিপরীতা
ভেদ শ্রুতি) । [স্মাদেতৎ...হরতি] বলিতে পার, তবে এইরূপ না হয়
কেন ? জীব যেমন এই শরীরে স্বতন্ত্র, স্বাধীন, তেমনি প্রাণও স্বতন্ত্র অর্থাৎ
স্বাধীন ; কেন না, শ্রুতিতে প্রাণের শ্রেষ্ঠতা ও অগ্ন্যাত্ম ইন্দ্রিয়ের বশুতা কখন
আছে । অপিচ, প্রাণেরও অনেক প্রকার বিভূতি (মহিমা) শুনা যায় ।
“বাক্য প্রভৃতি সমস্তই সৃষ্ট হয়, কেবল একমাত্র প্রাণ জাগ্রৎ থাকে ।” “মৃত্যু
কেবল প্রাণকে গ্রাস করে না ।” “প্রাণই সম্বর্গ । কেন-না, সে বাগাদি
ইন্দ্রিয়কে সম্বরণ (সংহার) করে ।” “প্রাণ জননীর স্নায় হইয়া অগ্ন্যাত্ম
অধীন প্রাণকে রক্ষা করে ।” ইত্যাদি । এই সকল হেতুবাদে ইহ শরীরে-
প্রাণেরও জীবসদৃশ প্রাধাত্ব প্রাপ্ত হওয়া যায় । সেই প্রাপ্তির পরিহার
এই—

* তৈশ্চক্ষুরাদিভিঃ সহশিষ্টিঃ শাসনন্যদেশঃ পাঠ ইতি বাবৎ তদাদিহেতুভ্যঃ প্রাণো ন

তুশব্দঃ প্রাণস্ত স্বাতন্ত্র্যং ব্যাবর্তয়তি । যথা চক্ষুরাদীনী
রাজপ্রকৃতিবৎ জীবস্ত কর্তৃত্বং ভোক্তৃত্বঞ্চ প্রত্যুপকরণানি ন
স্বতন্ত্রাণি তথা মুখ্যোহপি প্রাণো রাজমন্ত্রিবৎ জীবস্ত সর্বার্থ-
হেনোপকরণভূতো ন স্বতন্ত্রঃ । কৃতঃ । তৎসহশিক্যাদিভ্যঃ ।
তৈশ্চক্ষুরাদিভিঃ সৰ্বৈব প্রাণঃ শিষ্যতে প্রাণসম্বাদাদিযু । সমান-
ধৰ্ম্মাণাঞ্চ সহশাসনং যুক্তং বৃহদ্রথন্তুরাদিবৎ । আদিশব্দেন
সংহতত্বাচ্ছেতনত্বাদীনী প্রাণস্ত স্বাতন্ত্র্যানিরাকরণহেতুন্ দর্শ-

যদপি চক্ষুরাদ্যপেক্ষয়া শ্রেষ্ঠত্বং প্রাণাত্মক প্রাণস্ত তথাপি সংহতত্বাচ্ছেতন-
ত্বাভৌতিকত্বাচ্চক্ষুরাদিভিঃ সহ শিষ্টত্বাচ্চ পুরুষার্থত্বাৎ পুরুষং প্রতি পারতন্ত্র্যং
শয়নাসনাদিবদ্ভবেৎ । তথা চ যথা মন্ত্রীতরেষু নৈরোগিকেষু প্রধানমপি রাজা
নমপেক্ষ্যস্বতন্ত্র এবং প্রাণোহপি চক্ষুরাদিষু প্রধানমপি জীবৈশ্বতন্ত্র ইতি ।

প্রাণ যে স্বতন্ত্র নহে, ভোক্তা নহে, তাহা তু-শব্দের দ্বারা বোধিত হইয়াছে ।
অমাত্যগণ যেমন রাজাদিগের ত্রায় স্বতন্ত্র নহে, ভোক্তা নহে, কিন্তু ভোগো-
পকরণ, তেমনি, চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ও জীবের ত্রায় স্বতন্ত্র বা ভোক্তা নহে, কিন্তু
তাহার (জীবের) কর্তৃত্বের ও ভোক্তৃত্বের উপকরণ । যেমন ইন্দ্রিয়গণ
ভোগসাধন, তেমনি মুখ্যপ্রাণও তাহার (জীবের) ভোগসাধন বা ভোগের
উপকরণ । হেতু এই যে, প্রাণ চক্ষুরাদির সহিত পরিপাঠিত হইয়াছে । সমধর্ম
পদার্থেরই সহপাঠ হয় এবং সেইরূপ পাঠই যুক্তিযুক্ত । তাহার দৃষ্টান্ত বৃহদ্রথ-
ন্তর । (বৃহদ্রথন্তর একপ্রকার গান—যাহা সামবেদে উক্ত আছে । তাহার
দুইটী সর্বস্থানে বা সমুদায় যজ্ঞে এক সঙ্গে পঠিত হয়) । সূত্রকার সূত্রে আদি
শব্দ দিয়া ইহাই দেখাইরাছেন যে, প্রাণের অচ্ছেতনত্বাদি ধর্মও তাহার
ভোক্তৃত্বের বাধক । (যাহা যাহা সংহত, যাহা যাহা অচ্ছেতন, তাহা তাহা
ভোক্তা নহে । ভোক্তার ভোগোপকরণ মাত্র । যেমন শরীর । প্রাণও সংহত,
ও অচ্ছেতন, সে কারণ প্রাণও ভোক্তা নহে, কিন্তু ভোক্তার (জীবের) ভোগোপ-

জীববৎ স্বতন্ত্রো ভোক্তা কিন্তু চক্ষুরাদিনস্তপকরণদ্বারা ভোগ্য এবতার্থঃ । আদিপদাৎ সংহ-
তত্বাচ্ছেতনত্বাদীনী প্রাণস্বাতন্ত্র্যানিরাকরণকারণানি গ্রাসাণি ।—মুখ্য প্রাণ জীবের ত্রায় নহে
কিন্তু চক্ষুরাদির ত্রায় । জীব যেমন ইহশরীরে স্বতন্ত্র অর্থাৎ কর্তা ও ভোক্তা, মুখ্য প্রাণ
সেইরূপ কর্তা বা ভোক্তা নহে; প্রত্যুত তাহা চক্ষুরাদির ত্রায় জীবের ভোগোপকরণ । জীব
যেমন চক্ষুরাদির দ্বারা ভোগসান, তেমনি, মুখ্যপ্রাণের দ্বারাও ভোগসান । একথা এই জ্ঞপ্ত
বলি, শাস্ত্রে ঐ মুখ্যপ্রাণ চক্ষুরাদির সহিত উপদিষ্ট হইয়াছেন এবং তাহাতে অচ্ছেতনত্ব প্রকৃতি
ভোগ্য ধর্মও আছে ।

য়তি । শ্রাদেতৎ । যদি চক্ষুরাদিবৎ প্রাণস্য জীবং প্রতি করণ-
ভাবোহভ্যুপগম্যেত বিষয়াস্তরং রূপাদিবৎ প্রসজ্যেত । রূপা-
লোচনাদ্যাভির্বৃত্তিভির্বথা চক্ষুরাদীনাং স্বং জীবং প্রতি করণ-
ভাবো ভবতি । অপি চৈকাদশৈব কার্যজাতানি রূপালোচ-
নাদীনি পরিগণিতানি যদর্থমেকাদশ প্রাণাঃ সংগৃহীতাঃ । ন তু
দ্বাদশমপরং কার্যজাতমবগম্যেত যদর্থময়ং দ্বাদশঃ প্রাণঃ
প্রতিজ্ঞায়ত ইতি । অত উত্তরং পঠতি ॥ ১০ ॥

অকরণত্বাচ্চ ন দোষস্তথা হি দর্শয়তি ॥ ১১ ॥*

ন তাবদ্বিষয়াস্তরপ্রসঙ্গে দোষোহকরণত্বাৎ প্রাণস্য । ন

শ্রাদেতৎ । চক্ষুরাদিভিঃ সহ শাসনেন করণং চেৎ প্রাণ এবং সতি চক্ষুরাদি-
বিষয়রূপাদিবদস্তপি বিষয়াস্তরং বক্তব্যম্ । ন চ তচ্ছক্যং বক্তুম্ । একাদশ-
করণগণনব্যাকোপশ্চেতি দোষং পরিহরতি—

ন প্রাণঃ পরিচ্ছেদধারণাদিকরণমস্মাভির্ভ্যুপেয়তে যেনাস্ত্য বিষয়াস্তরমপ্ৰি-

করণ । [শ্রাদেতৎ...পঠতি] এক্ষণে শঙ্কা করিতে পার, যদি চক্ষুরাদির
ত্বায় প্রাণের করণত্ব স্বীকার করা যায়, তাহা হইলে তাহার রূপাদির ত্বায়
অসাধারণ বিষয় থাকাও স্বীকার করিতে হয় । যেমন চক্ষুর অসাধারণ
(নির্দিষ্ট) বিষয় রূপ, তেমনি প্রাণেরও এমন কোন অসাধারণ বিষয় থাকা
আবশ্যক—যাহা থাকাতে প্রাণ চক্ষুরাদির সমান অর্থাৎ চক্ষুরাদির ন্যায়
ইন্দ্রিয় হইতে পারে । করণ হইতে পারে । তাহা কৈ ? প্রাণের ত কোন
সে রূপ অসাধারণ কার্য দেখা যায় না ? আরও দেখ, গণনায় রূপালোচনাদি
এগারটা মাত্র কার্য পাওয়া যায়, তদনুসারে একাদশ প্রাণের সংগ্রহ হইতে
পারে । কিন্তু এমন কোন দ্বাদশ (একাদশের অধিক) কার্য দেখা যায়
না, যে অসাধারণ কার্যের জন্য দ্বাদশ প্রাণের অস্তিত্ব প্রতিজ্ঞাত হইতে
পারে । এইরূপ আশঙ্কা হইতে পারে বলিয়া তত্ত্বত্তরার্থ স্বত্ব বলিতেছেন—

প্রাণকে করণ বলা হইল, চক্ষুরাদির সহিত তুলনা করা হইল, সে কারণ
চক্ষুরাদির রূপাদির বিষয়ের ত্বায় প্রাণেরও বিষয়াস্তর থাকা প্রসক্ত হয়

* বিষয়পরিচ্ছেদঃ প্রতি তত্ত্ব করণত্বাভাবাদপি বিষয়াস্তরপ্রাপ্তির্ন দোষঃ । যতস্তদন্তোব ।
ঐতিস্ত তত্ত্ব কার্যবিশেষঃ বিষয়ঃ বা দর্শয়তি প্রাণসম্বাদিস্থিতি যোজনা ।—চক্ষুরাদি যেমন
জ্ঞানক্রিয়ার করণ, অন্তরঙ্গ কারণ, মুখাপ্রাণ সে রূপ করণ না হইলেও তাহার নির্দিষ্ট কার্য
আছে, ঐতি তাহা দেখাইয়াছেন ।

হি চক্ষুরাদিবৎ প্রাণস্ত বিষয়পরিচ্ছেদেন করণত্বমভ্যুপগ-
মাতে । ন চাস্মৈতাবতা কার্য্য্যভাব এব । কস্মাৎ । তথ
হি ঋতিঃ প্রাণান্তরেষসম্ভাব্যমানং মুখ্যপ্রাণস্ত বৈশেষিকং
কার্য্যং দর্শয়তি প্রাণসম্বাদাদিষু “অথ হ প্রাণা অহংশ্রেয়সে
বুদ্বিরে” ইত্যুপক্রম্য “যস্মিন্ ব উৎক্রান্ত ইদং শরীরং পাপি-
ষ্ঠতরমিব দৃশ্যতে স বঃ শ্রেষ্ঠঃ” ইতি চোপন্যস্ত প্রত্যেকং
বাগাত্ম্যক্রমণেন তদ্বৃদ্ধিমানব্রহ্মহীনং যথাপূর্ব্বং জীবনং মুখ্য-
প্রাণস্ত বৈশেষিকং কার্য্যং দর্শয়িত্বা প্রাণোচ্চিক্রমিষায়াং বাগা-
দিশৈথিল্যাপত্তিং শরীরপাতপ্রসঙ্গঞ্চ দর্শয়ন্তী ঋতিঃ প্রাণ
নিমিত্তাং শরীরেন্দ্রিয়স্থিতিং দর্শয়তি ‘তান্ বরিষ্ঠঃ প্রাণঃ উবাচ
মা মোহমাপদ্যথাহমেবৈতৎ পঞ্চদাত্মানং প্রবিভজ্যেতদ্বাণ-

যোত । একাদশত্বঞ্চ করণানাং ব্যাকুপ্যোতাপি তু প্রাণান্তরাসম্ভবিদেহেন্দ্রিয়বি-

(প্রাপ্ত হওয়া যায়) সত্য ; কিন্তু সে প্রসক্তি বা প্রাপ্তি দোষাবহ নহে ।
কেন-না, প্রাণ অকরণ অর্থাৎ করণ সদৃশ । অভিপ্রায় এই যে, প্রাণ জ্ঞান-
ক্রিয়ার করণ (অন্তরঙ্গ কারণ) নহে, তাহা শরীরাদির ছায় জীবের ভোগো-
পকরণ মাত্র । চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় রূপাদি বিষয়ের আলোচনা করে, তাই
তাহারা করণ, প্রাণ তাহা বা তদনুরূপ কিছু করে না, সে জ্ঞাত তাহার করণত্ব
স্বীকার নাই । করণত্ব স্বীকার নাই বলিয়া যে তাহার প্রয়োজন নাই বা
কার্য্য নাই, তাহা নহে । কেন-না, তাহারও অসাধারণ বা বিশেষ কার্য্য
আছে—যে কার্য্য প্রাণান্তরে (বাগাদি ইন্দ্রিয়ের)র নহে ; প্রত্যুত প্রাণান্তরে
অসম্ভব । মুখ্য প্রাণের সেই বিশেষ কার্য্য ঋতিকর্তৃক প্রাণসম্বাদ প্রস্তাবে
দর্শিত হইয়াছে । যথা—[অথ...ইতি চ] “প্রাণেরা আপন আপন শ্রেষ্ঠতা
লইয়া বিবাদ করিল ।” ঋতি এইরূপে প্রস্তাব আরম্ভ করিয়া মধ্যে বলিয়া-
ছেন “যে উৎক্রান্ত হইলে অর্থাৎ শরীর ত্যাগ করিলে এই স্তম্ভর শরীর
ঘুর্ণাই হইবে, তোমাদের মধ্যে সেই শ্রেষ্ঠ ।” পরে “বাগাদি ইন্দ্রিয় একে একে
শরীর ত্যাগ করিল, তাহাতে শরীর কেবল সেই সেই কার্য্য-বিহীন হইল,
কিন্তু জীবন পূর্ব্ববৎ থাকিল । তাহাতে স্থির হইল, জীবন মুখ্য প্রাণেরই
বিশেষ কার্য্য । পরে যখন মুখ্য প্রাণ উৎক্রান্ত হইবার উদ্দেশ্য করিল তখন
সমুদায় ইন্দ্রিয় শিথিল ও শরীর পতনোন্মুখ হইল ।” এই উপাখ্যানে দেখান
হইয়াছে যে, শরীরের ও ইন্দ্রিয়ের অবস্থান মুখ্য প্রাণেরই অধীন । “অনন্তর

মবষ্টভ্য বিধারয়ামি' ইতি চ । এতমেবার্থং শ্রুতিরাহ । “প্রাণেন রক্ষন্নবরং কুলায়ং” ইতি চ স্তপ্তেষু চক্ষুরাদিষু প্রাণনিমিত্তাং শরীররক্ষাং দর্শয়তি । ‘যস্মাৎ কস্মাচ্চাস্মাৎ প্রাণ উৎক্রামতি তদেব তচ্ছুয্যতি তেন যদশ্নাতি যৎ পিবতি তেনেতরান্ প্রাণানবতি’ ইতি চ প্রাণনিমিত্তাং শরীরেন্দ্রিয়পুষ্টিং দর্শয়তি । ‘কস্মিন্নহমুৎক্রান্ত উৎক্রান্তো ভবিষ্যামি কস্মিন্ বা প্রতিষ্ঠিতেহং প্রতিষ্ঠাস্থামীতি স প্রাণমসৃজত’ ইতি প্রাণনিমিত্তে এব জীবস্রোত্ৰাক্তিপ্রতিষ্ঠে দর্শয়তি ॥১১॥

পঞ্চবৃত্তির্মনোবদ্যপদিশ্যতে ॥ ১২ ॥*

ইতশ্চাস্তি মুখ্যপ্রাণস্য বৈশেষিকং কার্যং যৎকারণং পঞ্চ-

ধারণকারণং প্রাণঃ । তচ্চ শ্রুতিপ্রবন্ধেন দর্শিতম্ । ন কেবলং শরীরেন্দ্রিয়ধারণমশ্রু কার্যম্ । অপি চ—

বিপর্যয়োমিথ্যাজ্ঞানমতক্রপপ্রতিষ্ঠম্ । যথা মরুমরীচিকাদিবি সলিলাদি-

প্রধান প্রাণ অপ্রধান প্রাণদ্বিগকে বলিলেন, তোমরা মুগ্ধ হইও না, আমিই আপনাকে পঞ্চাধিভুক্ত করিয়া এই শরীর ধৃত রাখিয়াছি।” [এত... দর্শয়তি] এ বিষয় অত্র শ্রুতিও বলিয়াছেন । যথা—“চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় স্তপ্ত হইলে এই নীচতম দেহ-গৃহ প্রাণের দ্বারাই রক্ষিত হয়।” “প্রাণ যখন যে অঙ্গ ত্যাগ করে, সে অঙ্গ তৎক্ষণাৎ শুষ্ক হয়। প্রাণ যে পান করে, ভোজন করে, তাহাতে ইতর প্রাণ সকল রক্ষা পায়, জীবিত থাকে।” এ শ্রুতিতেও প্রাণকর্তৃক শরীরেন্দ্রিয়ের পুষ্টি বর্ণিত হইয়াছে । “আত্মা ভাবিলেন, কে উৎক্রান্ত হইলে আমি উৎক্রান্ত হইব ? শরীর ত্যাগ করিয়া যাইব ? কাহার অবস্থানে আমি স্থিতি করিব ? অনন্তর তিনি প্রাণকে সৃজন করিলেন।” এ শ্রুতিও জীবের প্রাণাধীন উৎক্রান্তি ও স্থিতি বলিয়াছেন । (এতাবতা বলা হইল যে, প্রাণেরও বিশেষ কার্য আছে) ।

মুখ্য প্রাণের যে বিশেষ (নিজের নির্দিষ্ট) কার্য আছে, তাহা এই হেতুতে জানা যায়, যেহেতু শ্রুতিতে প্রাণ পঞ্চবৃত্তি বলিয়া কথিত আছে ।

* যথা মনশ্চতুর্বৃত্তি তথা প্রাণোহপি পঞ্চবৃত্তিরূপাৎ শ্রুতিমিতি যোজনাম্ ।—বক্রপ মনের চারি বৃত্তি, তদ্রূপ প্রাণেরও পাঁচ বৃত্তি । এ কথা শ্রুতিতেও আছে । সেই বৃত্তিগুলিই প্রাণের অসাধারণ কার্য ।

বৃত্তিরয়ং ব্যপদিষ্ঠতে অতিবু ‘প্রাণোহপানো ব্যান উদানঃ সমানঃ’ ইতি । বৃত্তিভেদশ্চায়াং কার্যভেদাপেক্ষঃ । ‘প্রাণঃ প্রাপ্তিরুচ্ছাসাদিকৰ্ম্মা, অপানোহবাগ্‌বৃত্তিরুৎসর্গাদিকৰ্ম্মা, ব্যানঃ তয়োঃ সন্ধৌ বর্তমানো বীৰ্য্যবৎ কৰ্ম্মহেতুঃ, উদানঃ উৰ্দ্ধবৃত্তিরুৎক্রান্ত্যাদিহেতুঃ, সমানঃ সমং সর্বেষ্বঙ্গেষু যোহন্ন-রসাম্নয়তি’ ইতি । এবং পঞ্চবৃত্তিঃ প্রাণোমনোবৎ । যথা মনসঃ পঞ্চবৃত্তয় এবং প্রাণস্থাপীত্যর্থঃ । শ্রোত্রাদিনিমিত্তাঃ শব্দাদি-বিষয়া মনসঃ পঞ্চ বৃত্তয়ঃ প্রসিদ্ধাঃ । ন তু কামঃ সঙ্কল্প ইত্যাদ্যাঃ পরিপাঠিতাঃ পরিগৃহ্যেরন্ পঞ্চসংখ্যাতিরেকাৎ । নন্বত্রাপি শ্রোত্রাদিনিরপেক্ষা ভূতভবিষ্যদাদিবিষয়াহপরা মনসো বৃত্তিরস্তীতি সমানঃ পঞ্চসংখ্যাতিরেকঃ । এবং তর্হি

বুদ্ধয়ঃ । অতরূপপ্রতিষ্ঠতা চ সংশয়েহ্যপ্যন্তি তষ্টৌকাপ্রতিষ্ঠানাং । অতঃ সোহপি সংগৃহীতঃ । শব্দজ্ঞানানুপাতী বস্তুশূন্যো বিকল্পো যদ্যপি মিথ্যা-জ্ঞানেহ্যপ্যন্তি বস্তুশূন্যতা তথাপি ন তস্ত ব্যবহারহেতুতান্তি । অস্ত তু পণ্ডিত-রূপবিচারসহস্তুপি শব্দজ্ঞানমাহাত্ম্যাদ্যব্যবহারহেতুভাবোহস্ত্যেব । যথা পুরু-

(বৃত্তি = অবস্থা) । যথা—“প্রাণ, অপান, ব্যান, উদান ও সমান ।” [বৃত্তি... ইতি] প্রাণের এই পাঁচটা বৃত্তি (অবস্থা) ক্রিয়াভেদ দৃষ্টে নির্দ্ধারিত । যথা—প্রাপ্তির নাম প্রাণ, তাহার কার্য উচ্ছাসাদি । অবাপ্তির নাম অপান, তাহার কার্য উৎসর্গাদি (মলমূত্র ত্যাগাদি) । যাহা উক্ত উভয়ের সন্ধিস্থলে বৃত্তিমান তাহার নাম ব্যান, ইহার কার্য বীৰ্য্যবৎ (অগ্নিমত্ত্বাদি বলসাধ্য) কার্য নির্ব্বাহ । উৰ্দ্ধবৃত্তির নাম উদান, ইহা উৎক্রান্ত্যাতির কারণ, যাহা সর্ব্বাঙ্গে সমবৃত্তি তাহা সমান, সমানের দ্বারা ভুক্তান্ন রসরক্তাদিতাব প্রাপ্ত হয়, হইয়া সর্ব্বাঙ্গে নীত হয় । [এবং...রেকাৎ] এইরূপে প্রাণ মনের ছায় পঞ্চ বৃত্তিক । অর্থাৎ যেমন মনের পাঁচ বৃত্তি তেমনি প্রাণেরও পাঁচ বৃত্তি । এ স্থলে সর্ব্বপরিচিত শ্রবণাদি-জনিত শব্দাদি বিষয়বিজ্ঞানরূপ মনের বৃত্তিরই গ্রহণ, কামাদিরূপ মনোবৃত্তির গ্রহণ নহে । কেন-না, কামাদিবৃত্তি পঞ্চসংখ্যার অধিক । কাম, সঙ্কল্প, সন্দেহ, লজ্জা, ভয়, ইত্যাদি । [নন্বত্রাপি...তবাম্] যদি এমন মনে কর যে, মনের শ্রোত্রাদিনিরপেক্ষ ভূত ভবিষ্যৎ বিদ্য-মান গোচরক বৃত্ত্যন্তরও আছে, সেগুলি গ্রহণ করিলে গণনায় পঞ্চাধিক

পরমতমপ্রতিষিদ্ধমনুমতঃ ভবতীতি ত্রায়াদিহাপি যোগ-
শাস্ত্রপ্রসিদ্ধা মনসঃ পঞ্চ বৃত্তয়ঃ পরিগৃহ্যন্তে প্রমাণবিপর্যয়-
বিকল্পনিদ্রাস্মৃতয়ো নাম । বহুবৃত্তিত্বমাত্রেন বা মমঃ প্রাণশ্চ
নিদর্শনমিতি দ্রষ্টব্যম্ । জীবোপকরণত্বমপি প্রাণশ্চ পঞ্চবৃত্তি-
ত্বান্মনোবদिति যোজয়িতব্যম্ ॥ ১২ ॥

অণুশচ ॥ ১৩ ॥*

অণুশচায়ং মুখ্যঃ প্রাণঃ প্রত্যেতব্য ইতরঃ প্রাণবৎ । অণু-
ত্বকেহাপি সৌক্ষ্ম্যপরিচ্ছেদো ন পরমাণুতুল্যত্বম্ । পঞ্চভির্-
ভিভিঃ কৃৎস্নশরীরব্যাপিত্বাৎ সূক্ষ্মঃ প্রাণ উৎক্রান্তৌ পার্শ্বস্থে-

যন্ত চৈতন্তমিতি । ন হত্র ষষ্ঠ্যর্থঃ সম্বন্ধোহস্মি তন্ত ভেদাধিষ্টানত্বাৎ । চৈত-
ন্তশ্চ পুরুষাদত্যন্তাভেদাৎ । যদ্যপি চাত্রাতাবপ্রত্যয়ালম্বনা বৃত্তির্নৈমিত্তে
তথাপি বিক্ষেপসংস্কারলক্ষণা মনোবৃত্তিরিহাস্ত্যেবেতি সর্বমবদাতম্ ।

সমস্তিভিলোকৈরिति বিভূত্বশ্রবণাৎ বিভূঃ প্রাণঃ সমগ্নুঘ্নিণেত্যাদ্যাস্ত
শ্রুত্যেবোভোরপ্যবচ্ছেদাঙ্কবিষয়স্তি । যথা বিভূন আকাশশ্চ ঘটকবকাদ্যবচ্ছেদাৎ
ঘটাদিসাম্যমিতি প্রাপ্ত আহ—“অণুশচ” । উৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্রুতিভ্য আধা-

হইবে, তবে “নিবেদ না থাকিলেই পরকীয় মতে সম্ভ্রতি দেওয়া হয়” এই
লৌকিক ত্রায়ের অনুসরণ কর, করিয়া যোগশাস্ত্রোক্ত পঞ্চ মনোবৃত্তি গ্রহণ
কর । যথা—প্রমাণবৃত্তি, বিপর্যয়বৃত্তি, বিকল্পবৃত্তি, নিদ্রাবৃত্তি ও স্মৃতিবৃত্তি । †
অথবা বহুবৃত্তিত্ব দৃষ্টে মনকে উদাহরণ স্থলে গ্রহণ করা হইয়াছে । তাহার
ফলিতার্থ এই যে, বক্রপ মন বহুবৃত্তিক, তদ্রূপ প্রাণও বহুবৃত্তিক । যেহেতু
প্রাণ পঞ্চবৃত্তি, সেই হেতু প্রাণ মনের ত্রায় জীবের ভোগোপকরণ, একরূপ
যোজনাও (অর্থ) করিতে পার ।

মুখ্য প্রাণও ইতর প্রাণের ত্রায় অণু, ইহা জানিতে হইবে । পরমাণু
সমান বলিয়া অণু, তাহা নহে । সূক্ষ্ম (দৃষ্টির অগোচর) ও পরিমিত
বলিয়া অণু । প্রাণ অবস্থাপঞ্চকে সমুদায় শরীরে ব্যাপ্তি আছে, সে জন্ত

* অণুঃ সূক্ষ্মঃ মুখ্য প্রাণ ইত্যনুগ্জনীয়ম্ ।—এই মুখ্য প্রাণ অন্তান্ত প্রাণের ত্রায় অণু
অর্থাৎ সূক্ষ্ম ।

† প্রমাণবৃত্তি=প্রত্যক্ষ, অনুমান ও শব্দজনিত যথার্থ জ্ঞান । বিপর্যয়বৃত্তি=ভ্রমজ্ঞান ।
বিকল্পবৃত্তি=বস্তুশূন্য ব্যবহার গোচর জ্ঞাত মিথ্যা জ্ঞান । যেমন শশবিষাণ, গুপ্পা, ও নর-
শৃঙ্গ প্রভৃতি । অন্য দুইটী সর্ববিদিত ।

ভানুপলভ্যমানত্বাৎ, পরিচ্ছিন্নশ্চাৎক্রান্তিগত্যাগতিশ্ৰুতিভ্যঃ ।
ননু বিভূত্বমপি প্রাণস্ত সমান্নায়তে,—“সমঃ প্লু ষিণা সমো
মশকেন সমো নাগেন সম এতিস্তিভিলৌকিকৈঃ সমোহেনেন
সর্ব্বেষণ” ইত্যেবমাদিষু প্রদেশেষু । তদুচ্যতে । আধিদৈবিকেন
সমষ্টিরূপেণ হৈরণ্যগর্ভেণ প্রাণাত্মনা এতদ্বিভূত্বমাদ্ভায়তে
নাধ্যাত্মিকেন ব্যষ্টিরূপেণ । অপি চ সমঃ প্লু ষিণেত্যাদিনা
সাম্যবচনেন প্রতিপ্রাণিবর্ত্তিনঃ প্রাণস্ত পরিচ্ছেদ এব প্রদ-
শ্যতে । তস্মাদদোষঃ ॥ ১৩ ॥

জ্যোতিরাদ্যধিষ্ঠানন্তু তদামননাৎ ॥১৪॥*

অনিকন্তু প্রাণস্তাহবচ্ছিন্নতা ন বিভূত্বম্ । হ্রদিগমতামাত্রেন চ শরীরব্যাপিনো-
ঃপ্রাণদ্বয়মপ্যেব ন ত্বগত্মিত্যুক্তমধস্তাৎ । যতন্তু বিভূত্বান্নাং তদাধি-
দৈবিকেন সূত্রাত্মনা সমষ্টিরূপেণ, ন আধ্যাত্মিকেন ব্যষ্টিরূপেণ । তদাশ্রয়শ্চ
সমপ্লু ষিণেত্যেবমাদ্যাঃ শ্রুত্যো দেহনাম্যমেব প্রাণস্তাহঃ স্বরূপতো ন তু
করকাকাশবৎ পরোপাধিকতয়া কথঞ্চিন্নেতব্যা ইতি ।

পরমাণু সমান নহে । যখন উৎক্রান্ত হন তখন ইহাকে নিপুণ পার্শ্বস্থ পুরু-
ষেরাও দেখিতে পান না । সে কারণে প্রাণ সূক্ষ্ম । শ্রুতিতে উৎক্রান্তি, গতি ও
আগতি কথিত আছে, সে হেতুতে ইনি পরিচ্ছিন্ন (পরিমিত পদার্থ) ।
[ননু...দোষঃ] “প্রাণ মশক অপেক্ষাও ক্ষুদ্র জন্তুর সমান, মশকের সমান,
সপের সমান, এই তিন লোকের সমান, অধিক কি—সমস্ত জগতের সমান ।”
ইত্যাদি শ্রুতিপ্রদেশে যে প্রাণের ব্যাপিত্ব কথন আছে, তাহার কারণ
বলিতেছি । প্রাণের ঐ ব্যাপিত্ব কথন আধিদৈবিক অভিপ্রায়ে, আর অব্যা-
পিত্ব কথন আধ্যাত্মিক অভিপ্রায়ে । আধিদৈবিক প্রাণ সমষ্টিরূপ, ইহারই অস্ত্র
নাম হৈরণ্যগর্ভ । আর আধ্যাত্মিক প্রাণ ব্যষ্টিরূপ, তাহার অস্ত্র নাম প্রাণ ।
ঐ বিভূত্ব কথন আধিদৈবিকের, আধ্যাত্মিকের নহে । প্লু ষির অর্থাৎ মশকা-
পেক্ষা ক্ষুদ্র জন্তুর সমান, এই উক্তিতে প্রতিজীববর্ত্তী প্রাণের পরিচ্ছেদ বলা
হইয়াছে । সুতরাং ঐ উক্তি নির্দোষ ।

* প্রাণাঃ স্বমহিমৈব স্বপ্নে স্বপ্নে কার্য্যায় প্রভবন্তীতি পক্ষস্তদ্ব্যবর্ত্তনার্থশব্দঃ । ন শক্তি
যোগাৎ স্বমহিমৈব প্রবর্ত্তন্তে প্রাণা জ্যোতিরাদিভিরগ্রাদাভিমানিনীভির্দেবতাভিরধিষ্ঠিতা এব
স্বকাধো প্রবর্ত্তন্তে । হেতুমাং তদ্বিত্তি । তথাবিধার্থকশ্রুতিবাক্যাদিত্যর্থঃ ।—প্রাণ অর্থাৎ ইন্দ্রিয়-

তে পুনঃ প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ কিং সমহিন্নৈব স্বস্মৈ স্বস্মৈ কার্যায় প্রভবন্তি, আহোশ্বিন্দ্বেবতাধিষ্ঠিতাঃ প্রভবন্তীতি বিচার্যতে। তত্র প্রাপ্তং তাবদযথা স্বকার্যশক্তিযোগাৎ সমহিন্নৈব প্রাণাঃ প্রবর্তেরন্নিতি। অপি চ দেবতাধিষ্ঠিতানাং প্রাণানাং প্রবৃত্তাবভূষ্যপগম্যমানায়াং তাসামেবাধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং ভোক্তৃত্বপ্রসঙ্গাৎ শারীরশ্রুভোক্তৃহং প্রণীয়েত। অতঃ সমহিন্নৈবৈষাং প্রবর্তিরিতি। এবং প্রাপ্ত ইদমুচ্যতে—জ্যোতিরাদ্যধিষ্ঠানস্তিতি। তুশকেন পূর্বপক্ষে ব্যাবর্ত্যতে। জ্যোতিরাদিভিরগ্নাদ্যভিমানিনীভিদেবতাভিরধিষ্ঠিতং বাগাদিকরণ

যদ্বি যৎ কার্যং কুর্ষদৃষ্টং তৎ সমহিন্নৈব করোতীত্যেব তাবদুৎসর্গঃ পরাধিষ্ঠানস্ত তস্মৈ বলবৎপ্রমাণান্তরবশাৎ। শ্রাদেতৎ। বাস্তাদীনাং তক্ষাদ্যধিষ্ঠিতানাং চেতনানাং কার্যকারিত্বদর্শনাদচেতনত্বেন্নিষ্কাশ্যগাম্যধিষ্ঠাতৃদেবতাকল্পনেন্দি চেৎ, ন, জীবশ্ৰেয়াধিষ্ঠাতুচেতনশ্চ বিদ্যমানত্বাৎ। ‘ন চাধিক্সাগ্ভূত্বা মুখং প্রাণিশ্চিহ্নিত্যদিষ্টতিভ্যো দেবতানানপাৰ্ণিহৃদ্বনদ্যাপণাঃ যুক্তম্। অনেকানির্দীনাভূতানাম্ হি তেষামেকাভিপ্রায়নিয়মনিমিত্তাভাবান্ন কিঞ্চিৎ কার্যমুৎপদ্যেত বিরোধাৎ। অপি চ য ইন্দ্রিয়াণামধিষ্ঠাতা স এব ভোক্তেতি দেবতানাং ভোক্তৃত্বেন স্বামিত্বং শরীর ইতি ন জীবঃ স্বামী শ্রাদ্ভোক্তা চ।

প্রস্তাবিত প্রাণ সকল কি আপন আপন মহিমায় (স্বাধীন ক্ষমতায়) আপন আপন কার্য করেন? কি দেবতার অধিষ্ঠান থাকায় তাঁহাদেরই শক্তিতে কার্য করেন? এক্ষণে ইহাই বিচারিত হইবেক। বিচারের প্রথম কোটিতে অর্থাৎ পূর্বপক্ষে পাওয়া যায়, কার্যশক্তির যোগ থাকায় প্রাণেরা নিজ নিজ মহিমায় কার্যে প্রবৃত্ত হয়। দেবতাধিষ্ঠিত প্রাণগণের কার্যপ্রবৃত্তি, অর্থাৎ তাহারা দেবতা-বিশেষের অন্তর্গত, স্ব স্ব কার্যে প্রবৃত্ত হয়, ইহা স্বীকার করিতে গেলে সেই সেই দেবতারই ভোক্তৃত্ব প্রাপ্তি হয়, সূতরাং জীবের ভোক্তৃত্ব লোপপ্রাপ্ত হয়। তৎপরিহারার্থ প্রাণগণের স্বাধীন প্রবৃত্তি স্বীকার করা উচিত। এইরূপ পক্ষ প্রাপ্ত হওয়ায় জ্যোতিরাদ্যধিষ্ঠানং হত্ব বলা হইল। [তু-শকেন...দৃশ্যতে] তু-শব্দ প্রদর্শিত পূর্বপক্ষের নিরাসক। সিদ্ধান্ত পক্ষ এই যে, অগ্নি প্রভৃতি দেবতা কর্তৃক অধিষ্ঠিত হইয়াই বাগাদি গণ আপন মহিমায় কার্যে প্রবৃত্ত হয় না। অগ্নিাদি দেবতার অধিষ্ঠান থাকায় তাহাদেরই প্রেরণায় স্বকার্য করিতে ক্ষমবান্ হয়।

জাতং স্বকার্যেণ প্রবর্তত ইতি প্রতিজ্ঞানীতে। হেতুঃ
 ব্যাচক্ষে—তদাগমনাদিতি। তথা হ্যামনন্তি—অগ্নির্বাগ্ভূত্বা
 মুখং প্রাবিশদিত্যাদি। অগ্নেচ্চায়ং বাগ্ভাবো মুখপ্রবেশশ্চ
 দেবতান্নানাহিষ্ঠীত্বমঙ্গীকৃত্যোচ্যতে। ন হি দেবতাসম্বন্ধং
 প্রত্যাখ্যাগ্ন্যগ্নেৰ্বীচি মুখে বা কশ্চিদ্ভিশেষঃ সম্বন্ধো দৃশ্যতে।
 তথা ‘বায়ুঃ প্রাণো ভূত্বা নাসিকে প্রাবিশৎ’ ইত্যেবমাদ্যপি
 যোজয়িতব্যম্। তথান্যত্রাপি ‘বাগেব ব্রহ্মণশ্চতুর্থঃ পাদঃ
 মোহগ্নিনা জ্যোতিষা ভাতি চ তপতি চ’ ইত্যেবমাদিনা
 বাগাদীনামগ্ন্যাদিজ্যোতিক্ৰবচনেনৈতমেবার্থং দ্রষ্টয়তি। ‘স
 বৈ বাচমেব প্রথমামত্যবহৎ সা যদা মৃত্যুমত্যমুচ্যত মোহগ্নি-
 রভবদিতি চ, এবমাদিনা বাগাদীনামগ্ন্যাদিভাবাপত্তিবচনেনৈ-
 তমেবার্থং দ্যোতয়তি। সৰ্ব্বত্র চাখ্যাগ্ন্যাধিদেবতবিভাগেন

তস্মাদগ্ন্যাছাপচারোবাগাদিষু প্রকাশকত্বাদিনা কেন চিন্নিমিত্তেন গময়িতব্যো।
 ন তু স্বরূপেণাগ্ন্যাধিদেবতানাং মুখাদানুপ্রবেশ ইতি প্রাপ্তম্। এবং প্রাপ্ত
 উচ্যতে। নানাদিপাণ্ড তাবচ্ছৃতিষু স্মৃতিষু চ তত্র তত্র বাগাদিগ্ন্যাধিদেবতা-
 ধিষ্ঠানমবগম্যতে। ন চ তদসত্যামরূপপত্তৌ ক্লেশেন ব্যাখ্যাতুমুচিতম্। ন চ
 স্বরূপেণাগ্ন্যাধিদেবতাননিবহিতোজীবাগ্ন্যাধিষ্ঠীত্বমসম্ভবঃ। সম্ভবতি তু দেব-
 তানামিন্দিয়াদ্যার্ষেণ জ্ঞানেন সাক্ষাৎকৃতবতীনাং তৎস্বরূপভেদতদুপযোগভেদ-
 বিজ্ঞানম্। তস্মাত্তাস্তা এব দেবতাস্তত্তৎকরণাধিষ্ঠাত্রী ইতি যুক্তং ন তু জীবঃ।

ইঞ্জির আপন আপন কার্যে প্রবৃত্ত হয়। তৎপ্রতি হেতু শ্রুতির কথন
 অর্থাৎ শ্রুতি তাহাই বলিয়াছেন। যথা—“অগ্নি বাক্য হইয়া মুখে প্রবেশ
 করিয়াছেন।” ইত্যাদি। অগ্নির এই বাক্যভাব ও মুখপ্রবেশ দেবতাস্মার
 অধিষ্ঠান (আধিদৈবিক অগ্নির অরূপ) রূপকে কথিত। দেবতার অধি-
 ষ্ঠান অর্থাৎ সম্বন্ধ-বিশেষ ব্যতীত বাক্যে অথবা মুখে প্রসিক্ত অগ্নির অন্ত
 কোন বিশেষ সম্পর্ক দেখা যায় না। [তথা...দ্রষ্টয়তি] “বায়ু প্রাণ
 হইয়া নাসিকায় প্রবেশ করিয়াছেন” এ সকল শ্রুতি ও ঐরূপে যোজনা
 (ব্যাখ্যা) করিবে। অন্তান্ত স্থানেও শ্রুতি “বাক্য ব্রহ্মের চতুর্থ পাদ, বাক্য
 জ্যোতীরূপ অগ্নির দ্বারা প্রকাশ পায় ও তাপ দেয় (স্বকার্যে ক্ষমবান্ হয়)”
 ইত্যাদিবিধ বাক্যে ঐ অর্থকেই অবিচালা করিয়াছেন। [স বৈ...ভবতি]

বাগাদ্যগ্নাদ্যনুক্রমণমন্যৈব প্রত্যাসত্ত্বা ভবতি । স্মৃতাবপি—

বাগধ্যাত্মমিতি প্রাহুর্ব্রাহ্মণাস্তদ্বদর্শিনঃ ।

বক্তব্যমধিভূতন্তু বহিস্তত্ত্বাদিদ্বেদবতম্ ॥

ইত্যাदिना बागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रपञ्चं
प्रदर्शितम् । यद्वक्तुं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः
प्रवर्तेरमिति, तदयुक्तम् । शक्तानामपि शकटादीनामनडूहा-
द्यादिर्द्विहानाः प्रवर्तितदर्शनात् । उभयपक्षोपपत्तौ चाग्न्यादेव-
ताधिष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदप्युक्तं देवतानामेवाधिष्ठा-

भवतु वा जीवोपाधिष्ठाता तथाप्यादौषः । अनेकेषामधिष्ठातृणामेकः परमे-
श्वरोऽस्ति निरन्तरावर्तमानः तद्वशाद्विप्रतिपिंसवोऽपि न विप्रतिपत्तुमर्हन्ति ।
तथा चैकवाक्यतया न तत्कार्योत्पत्तिप्रत्ययः । न चैतावता देवतानामत्र
शरीरे भोक्तृत्वम् । न हि यस्तु रथमधिष्ठिष्यति तत्साधविजयादेर्भोक्ताहपि
तु स्वाम्येव । एवं देवता अधिष्ठात्रोऽपि न भोक्तृत्वात्सां तावन्मात्रं
श्रुतत्वात् । भोक्ता तु जीव एव । न च नरादिशरीरोचितं ह्रस्वबहुलमुप-
सर्गात् सूत्रमग्न्यादेवता अर्हति । तस्मात् प्राणानामधिष्ठात्रोदेवता इति
सिद्धम् । शेषमतिरোहितार्थम् ।

“জিনি প্রধান (সামগান বিষয়ে শ্রেষ্ঠ উপকরণ) বাক্যকে মিথ্যাদি পাপরূপ
যুক্ত হইতে মুক্ত করিয়া অগ্নিদেবতার প্রাপ্ত করাইলেন, তাহাতেই অগ্নি-
দেবতা হইল ।” ইত্যাদি বাক্যেও বাক্যাদির অগ্ন্যাদিভাব অভিহিত হওয়ায়
পূর্বোক্ত অর্থই প্রকাশ পাইতেছে । অধিক কি, সর্বত্র আধ্যাত্মিক ও আধি-
দৈবিক বিভাগে বাক্যাদির অগ্ন্যাদিভাবের অনুক্রমই (উল্লেখ) সম্ভব ।
[স্মৃতা... দর্শিতম্] স্মৃতিতেও “তদ্বজ্ঞানী ব্রাহ্মণ বলেন, বাক্ (ইন্দ্রিয়)
আধ্যাত্মিক, বক্তব্য সকল আধিভৌতিক, বহিঃ অধিষ্ঠাত্রী দেবতা ।” ইত্যাদি
ক্রমে বাক্যাদিতে অগ্ন্যাদি দেবতার অধিষ্ঠান দর্শিত হইয়াছে । [যদ্বক্তং...
নিশ্চীয়তে] বলিয়াছিল যে, স্বকার্য্যশক্তি থাকায় প্রাণ সকল আপন আপন
মহিমায় কার্য্যপ্রবৃত্ত হয়, কার্য্য করে, সে কথা অযুক্ত । কেননা, স্বকার্য্যে
সক্ষম শকট প্রভৃতিকেও বুঝাদিকর্ষক অধিষ্ঠিত (পরিচালিত) হইয়া কার্য্য
করিতে দেখা যায় । যদিও স্বকার্য্যশক্তি থাকায় স্বীয় মহিমায় ও দেবতাধিষ্ঠিত
হইয়া, এই দুই প্রকার সম্ভব করিতে পার, তথাপি, শাস্ত্রানুসারে দেবতাধিষ্ঠান
পক্ষই নিশ্চয় । [যদপ্যুক্তং...পরিহ্রিয়তে] আর এক কথা বলিয়াছিল

ত্রীণাং ভোক্তৃত্বপ্রসঙ্গে ন শারীরস্থ জীবন্ত্যেতি তৎ পরি-
হ্রিয়তে ॥ ১৪ ॥

প্রাণবতা শব্দাৎ ॥ ১৫ ॥*

সতীষপি প্রাণানামধিষ্ঠাত্রীষু দেবতাস্থ প্রাণবতা কার্য্য-
করণসম্ভাতস্বামিনা শারীরেণৈবৈষাং প্রাণানাং সম্বন্ধঃ শ্রুতে-
রবগম্যতে। তথা হি শ্রুতিঃ “অথ যত্রৈতদাকাশমনুপ্রবিষন্ধঃ
চক্ষুঃ স চাক্ষুষঃ পুরুষো দর্শনায় চক্ষুঃ” “অথ যো বেদেদং
জিহ্বাণীতি স আত্মা গন্ধায় ঘ্রাণম্” ইত্যেবঞ্জাতীয়কা শারীরে-
ণৈব প্রাণানাং সম্বন্ধঃ প্রাবয়তি। অপি চানেকত্বাৎ প্রতি-
করণমধিষ্ঠাত্রীণাং দেবতানাং ন ভোক্তৃত্বমস্মিন্ শরীরেহব-

শারীরেণৈবেতি। ভোক্তৃত্ব ইতি শেষঃ। সম্বন্ধো ভোক্তৃত্বভোগ্যভাবঃ। অথ
দেহে প্রাণপ্রবেশানন্তরং যত্র গোলকে এতচ্ছিদ্রমনুপ্রবিষ্টঃ চক্ষুরিন্দ্রিয়ং তত্র
চক্ষুৰ্ভাতিমানী স আত্মা চাক্ষুষঃ। তস্ত রূপদর্শনায় চক্ষুঃ। যদ্যপ্যাত্মা করণাত্মপে-
ক্ষতে তথাপি জ্ঞেয়জ্ঞানতদাশ্রয়হঙ্কারং যো বেদ স আত্মা চিদ্রূপ এব। করণানি
তু গন্ধাদিপ্রবৃত্তয়েহপেক্ষ্যস্তে ন চৈতন্ত্যায়ৈতি শ্রুতার্থঃ। কিঞ্চ যোহহং রূপম-
দ্রাক্ষ্যং স এবাহং শৃণোমীতি প্রতিসন্ধানাদেকঃ শারীর এব ভোক্তা ন বহবো
দেবা ইত্যাহ। অপি চেতি। ইতি রত্নপ্রভা।

যে, অধিষ্ঠাত্রী-দেবতা স্বীকার করিতে গেলে সেই সেই দেবতারই ভোক্তৃত্ব
মানিতে হয়, জগতে জীবের ভোক্তৃত্ব থাকে না, সে কথার প্রত্যুত্তর দেওয়া
যাইতেছে।

প্রাণাদীর অধিষ্ঠাত্রী দেবতা থাকিলেও শ্রুতির দ্বারা প্রাণবানের অর্থাৎ
দেহেন্দ্রিয়-সংঘাত-স্বামী জীবের সহিতই পূর্বোক্ত প্রাণ সমূহের সম্বন্ধ থাকা
পাওয়া যায়। “দেহে প্রাণ প্রবেশের পর, যেখানে (যে গোলকে) সেই আকাশ
অর্থাৎ ছিদ্র তদাধারে অনুপ্রবিষ্ট চক্ষু (ইন্দ্রিয়), তাহাতে সেই চাক্ষুষ পুরুষ
অর্থাৎ চক্ষু-অভিমানী আত্মা, তাহারই রূপজ্ঞানার্থ এই চক্ষু।” “যে জানে,
আমি ঘ্রাণ লইতেছি সেই আত্মা, তাহারই গন্ধজ্ঞানের নিমিত্ত ঘ্রাণ (ইন্দ্রিয়)।”

* শব্দাৎ শাস্ত্রাৎ প্রাণবতা জীবেন প্রাণানাং সম্বন্ধোহবগম্যতে ততশ জীবদ্যেব ভোক্তৃত্ব-
মিতি।—অধিষ্ঠাত্রী-দেবতা থাকিলেও জীবের সহিতই প্রাণগণের সম্বন্ধ, ইহা শাস্ত্র প্রমাণে
পাওয়া যায়, সুতরাং জীবেরই ভোক্তৃত্ব, দেবতার নহে।

কল্পতে । একৌ হয়মস্মিন্ শরীরে শারীরো ভোক্তা প্রতি-
সন্ধানাদিসম্ভবাদবগম্যতে ॥ ১৫ ॥

তস্য চ নিত্যত্বাৎ ॥ ১৬ ॥*

তস্য চ শারীরস্থাস্মিন্ শরীরে ভোক্তৃত্বেন নিত্যত্বং পুণ্য-
পাপোপলেপসম্ভবাৎ সুখদুঃখোপভোগসম্ভবাচ্চ ন দেবতানা-
ম্ । তা হি পরিস্মিন্নৈশ্বর্যো পদেহবতিষ্ঠমানা ন হীনেহস্মিন্-
শরীরে ভোক্তৃত্বং প্রতিলক্ষ্মমহন্তি । শ্রুতিশ্চ তবতি ‘পুণ্য-
মেবামুং গচ্ছতি ন চ বৈ দেবান্ পাপং গচ্ছতি’ ইতি শারীরে-

কদাচিদেহানাং সন্ধানাদিত্বং কদাচিহ্মজীবন্তেত্যনিয়মোহস্তিত্যাশঙ্ক্য স্বকর্ণা-
র্জিতে দেহে জীবন্ত ভোক্তৃত্বনিয়মাত্মৈবমিত্যাহ হৃত্তকারঃ—তস্য চেতি ।
উৎক্রমণাদিসু জীবন্ত প্রাণাব্যভিচারান্তঃপ্রব প্রাণস্বামিত্বং, দেবতানাস্ত পরস্বা-
মিকরথসারথিবদধিষ্ঠাতৃত্বমাত্রমিতি ব্যাখ্যাস্তরমাহ—শারীরেণৈব চ নিত্য
ইতি । যথা প্রদীপাদিঃ করণোপকারকতয়া করণপক্ষস্তান্তর্গতত্বাৎ দেবাঃ
করণোপকরণ এব ন ভোক্তার ইত্যর্থঃ । জীবন্তাদৃষ্টদ্বারা করণধিষ্ঠাতৃত্বাদ্রথ-

এইরূপ এইরূপ শ্রুতি জীবেরই সহিত প্রাণগণের সম্বন্ধ শুনাইয়াছেন । অত
কথা এই যে, ইন্দ্রিয় অনেক, সে সকলের প্রত্যেকের এক একটা অধিষ্ঠাত্রী
দেবতা, সুতরাং তাঁহারাও অনেক । এই এক শরীরে অনেকের ভোগ
অসম্ভব । কিন্তু জীব এই শরীরের এক স্বামী, তাহারই প্রতিসন্ধানাদি হয়,
সেই জন্য তাহারই ভোক্তৃত্ব ।

এই শরীর জীবের স্বোপার্জিত, সেই কারণে ইহাতে জীবের ভোক্তৃত্ব
নিত্য অর্থাৎ নিরমিত । তৎপ্রতি হেতু, পুণ্য-পাপ-স্পর্শ ও সুখদুঃখ ভোগ
জীবেরই সম্ভবে, দেবতাদের নহে । দেবতার পরমৈশ্বর্য পদে অবস্থান করেন,
তাঁহারা এই নীচতম ঘৃণ্য শরীরে ভোগ করিবার অযোগ্য । এ বিষয়ে শ্রুতি-
প্রমাণও আছে । যথা—“পুণ্য ইহাঁকে স্পর্শ করে, পাপ দেবতাদিকে স্পর্শ

* জীবন্তেই স্বকর্ণার্জিতেহস্মিন্ দেহে ভোক্তৃত্বনিয়মাৎ অথবা জীবেন সহ প্রাণানাং
সম্বন্ধস্ত নিত্যত্বনিয়মাত্মজীবন্তেই ভোক্তৃত্বং নাধিষ্ঠাত্রীণাং দেবানামিতি হৃত্তার্থঃ ।—
এই দেহ জীবের স্বোপার্জিত, সে জন্য ইহাতে জীবেরই ভোক্তৃত্ব নিয়মিত । কিংবা উৎক্রা-
ন্তাদি কালে দেখা যায়, জীবেরই সহিত প্রাণের নিত্য অর্থাৎ অমুচ্ছেদ্যসম্বন্ধ, সে কারণে
জীবই ইহাতে ভোক্তা, অধিষ্ঠাত্রী দেবতার সম্বন্ধাভাব বশতঃ ভোক্তা নহে ।

ঐব চ নিত্যঃ প্রাণানাং সম্বন্ধ উৎক্রান্ত্যাদিষু তদনুরত্তিদর্শ-
নাৎ। তমুৎক্রামন্তঃ প্রাণোহনুৎক্রামতি প্রাণমনুৎক্রামন্তঃ
সর্বৈ প্রাণা অনুৎক্রামন্তি’ ইত্যাদিশ্রুতিভ্যাঃ। তস্মাৎ সতী-
ষপি করণানাং নিয়ন্ত্রীষু দেবতাসু ন শারীরস্য ভোক্তৃত্বমপ-
গচ্ছতি, করণপক্ষশ্চৈব হি দেবতা ন ভোক্তৃত্বপক্ষশ্চৈতি ॥১৬॥

ত ইন্দ্রিয়াণি তদ্ব্যপদেশাদন্যত্র শ্রেষ্ঠাৎ ॥ ১৭ ॥*

মুখ্যশ্চৈক ইতরে চৈকাদশ প্রাণা অনুক্রান্তাঃ। তত্রৈদম-
পরং সন্দিহতে কিং মুখ্যশ্চৈব প্রাণস্য বৃত্তিভেদা ইতরে প্রাণা

স্বামিবহোক্তৃৎ, দেবানাস্ত করণোপকারাভিজ্ঞতয়া সারথিবদধিষ্ঠাতৃত্বমিতি ন
জীবেনাত্তথাসিদ্ধিঃ। দেবানামদিষ্টাত্ত্বেনাপ্যস্মিন দেহে ভোক্তৃত্বানুমানস্ত ন হ
বৈ দেবান্ পাপং গচ্ছতীত্যুক্তশ্রুতিবাধিতম্। তস্মাচ্চক্ষুষা হি রূপাণি পশ্যতীতি
শ্রুতে: সাধনত্বমাত্রবোধিত্বাদগ্নিকীগভূত্বত্যাদ্যাধিষ্ঠাত্ত্বদেবতাপেক্ষাবোধকশ্রুতি-
ভিরবিরোধ ইতি সিদ্ধম্। ইতি রত্নপ্রভা।

মাত্ত্বং প্রাণেবৃত্তিরিন্দ্রিয়াণামিন্দ্রিয়াণ্যেবাহস্য জ্যেষ্ঠস্য শ্রেষ্ঠস্য চ প্রাণস্য
বৃত্তয়োভবিষ্যন্ত। তত্ত্বাবাতাবানুবিধায়িত্বাবাতাবত্বমিন্দ্রিয়াণাং শ্রুতানুভব-

করে না।” জীবেরই সহিত প্রাণের নিত্য অর্থাৎ অনুচ্ছেদ্য সম্বন্ধ, দেবতার
সহিত নহে। কেন-না, প্রত্যেক প্রাণকে উৎক্রান্ত্যাদিতে (মরণাদি সময়ে)
জীবানুগমন করিতে দেখা যায়। এ কথা “জীব উৎক্রমণে উদ্যত হইলে প্রাণ
তাঁহার পশ্চাদ্গামী হয়, প্রাণ উৎক্রমণে প্রবৃত্ত হইলে তৎসঙ্গে অন্ত্য প্রাণ
(ইন্দ্রিয়গণ)ও উৎক্রমণ করে।” ইত্যাদি শ্রুতিতে আছে। এই সকল
কারণে, ইন্দ্রিয়গণের নিয়ন্ত্রী দেবতা থাকিলেও জীবের ভোক্তৃত্ব বিলোপ হয়
না। নিয়ন্ত্রী দেবতার ইন্দ্রিয়গণেরই পক্ষভুক্ত, ভোক্তৃত্বের পক্ষভুক্ত নহে।
(অভিপ্রায় এই যে, যেমন প্রদীপ চক্ষুরিন্দিয়ের উপকারক বলিয়া চক্ষুর
সহায় মাত্র, তেমনি, দেবতারও ইন্দ্রিয়ের উপকারক বলিয়া ইন্দ্রিয়ের সহায়
মাত্র, ভোক্তা নহে।)

এক প্রধান প্রাণ, অবশিষ্ট অপ্রধান একাদশ প্রাণ বর্ণিত হইল। এ
সম্বন্ধে অত্র এক সন্দেহ এই যে, অন্ত্য প্রাণ কি মুখ্য প্রাণের বিভিন্ন বৃত্তি

* শ্রেষ্ঠাৎ অন্ত্য—মুখ্য প্রাণ বজ্রিয়ত্বা অন্ত্য একাদশ প্রাণ ইন্দ্রিয়াণি ইন্দ্রিয়াণ্যেব ন তু
তে মুখ্যপ্রাণবৃত্তিভেদা ইত্যর্থঃ। হেতুমাহ—তদ্বিতি। ইন্দ্রিয়শব্দেনোক্ত্যাদিত্যর্থঃ।—মুখ্য
প্রাণ বাতীত অন্ত একাদশ প্রাণ ইন্দ্রিয়পদবাচ্য। অর্থাৎ একাদশ ইন্দ্রিয়ই একাদশ প্রাণ,

আহোস্থিৎ তদ্বাস্তুরাণীতি । কিস্তাবৎ প্রাপ্তম্ । মুখ্যশ্চৈবেতরে
বৃত্তিভেদা ইতি । কুতঃ । শ্রুতেঃ । তথা হি শ্রুতিমুখ্য-
মিতারাংশ্চ প্রাণান্ সম্বিধাপ্য মুখ্যাত্মতামিতরেষাং খ্যাপয়তি
'হস্তাশ্চৈব সর্বেরূপমসামেতি তত্র তশ্চৈব সর্বেরূপমভ-
বন' ইতি । প্রাণৈকশব্দত্বাচ্চৈকত্বাধ্যবসায় ইতরথা হস্তাখ্য-
মনৈকার্থত্বং প্রাণশব্দস্য প্রসজ্যেত, একত্র বা মুখ্যত্বমিতরত্র বা
লাক্ষণিকত্বমাপদ্যেত । তস্মাদ্ যথৈকশ্চৈব প্রাণস্য প্রাণাদ্যাঃ
পঞ্চ বৃত্তয় এবং বাগাদ্যা অপ্যেকাদশেত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ—
তদ্বাস্তুরাণ্যেব প্রাণাদ্বাগাদীনীতি । কুতঃ । ব্যপদেশভেদাৎ ।

সিদ্ধম্ । তথা চ প্রাণশব্দশ্চৈকত্বাত্মাখ্যামনৈকার্থত্বং ন ভবিষ্যতি । বৃত্তীনাং
বৃত্তিমতত্ত্বাস্তুরাতাবাৎ । তদ্বাস্তুরত্বে ইন্দ্রিয়াণাং প্রাণশব্দত্বানৈকার্থত্বং প্রস-
জ্যেত । ইন্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকত্বং বা । ন চ মুখ্যসত্তবে লক্ষণা যুক্তা জঘন্তত্বাৎ । ন
চ ভেদেন ব্যপদেশো ভেদসাধনং এতদ্ব্যজ্ঞারতে প্রাণ ইত্যাদি মনসোহপীন্দ্রি-
য়েভ্যোহস্তি ভেদেন ব্যপদেশ ইত্যনিন্দ্রিয়ত্বপ্রসঙ্গঃ । স্থতিবশাত্তু তত্ত্বেন্দ্রিয়ত্বে
ইন্দ্রিয়াণামপি প্রাণাদ্ভেদেন ব্যপদিষ্টানান্যাস্তি প্রাণত্বভাবে হস্তাশ্চৈব রূপ-
মসামেতি শ্রুতিঃ । তস্মাদ্ভূতপত্তেঃ শ্রুতেশ্চ প্রাণশ্চৈব বৃত্তয় একাদশেইন্দ্রিয়াণি

(অবস্থা) ? কি সেগুলি পৃথক্ বস্তু ? মনেহ হইলেই পূৰ্ব্বপক্ষ উপস্থিত হয়,
তাহাতে পাওয়া যায়, অত্যাশ্চ প্রাণ মুখ্য প্রাণেরই বৃত্তিভেদ, সে জন্ত তাহার
পৃথক্ পদার্থ নহে । এ বিষয়ে শ্রুতিপ্রমাণ আছে । শ্রুতি মুখ্য ও ইতর
প্রাণের উল্লেখ করিয়া ইতর প্রাণের মুখ্যাত্মতা খ্যাপন করিয়াছেন । যথা—
“আমরা সকলে ইহারই রূপ প্রাপ্ত হইব । তাহাতে তাহার সকলে তাঁহারই
রূপ প্রাপ্ত হইল ।” ‘প্রাণ’ এই শব্দেকত্বও প্রাণৈকত্ব নিশ্চয়ের কারণ ।
(বিভিন্নশব্দ বিভিন্ন অর্থের বাচক, এক শব্দ একই অর্থের বাচক । ‘প্রাণ’ শব্দ
এক, সে জন্ত তদ্বোধ্যবস্তুও এক । যেহেতু বস্তু এক, সেই হেতু একাদশ
প্রাণের পদার্থান্তরতা রহিত হইয়া মুখ্য প্রাণেরই অবস্থাভেদ প্রতীতি
হয় ।) ইহা না মানিলে এক প্রাণ-শব্দের অনেকার্থ মানিতে হয় অথবা
একবার মুখ্যার্থ অশ্রু বার গৌণার্থ স্বীকার করিতে হয় । উভয়ই দোষ ও
অত্যাখ্য । [তস্মাদ্...ভেদাৎ] প্রদর্শিত হেতুতে (যুক্তিতে) পাওয়া যায়,
তাহারা মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক্ পদার্থ । হেতু এই যে, শ্রুতিতে তাহারাই ইন্দ্রিয়শব্দে কথিত ।
(ভাষা ব্যাখ্যা দেখ) ।

কোহয়ং ব্যপদেশভেদঃ। তে প্রকৃতাঃ প্রাণাঃ শ্রেষ্ঠং বর্জয়ি-
ত্বাহবশিষ্টা। একাদশেন্দ্রিয়াণীহুচ্যন্তে। অতাবেবং ব্যপদেশ-
ভেদদর্শনাৎ। ‘এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বেন্দ্রিয়াণি
চ’ ইত্যেবজ্ঞাতীয়কেষু অতিপ্রদেশেষু পৃথক্ প্রাণো ব্যপদি-
শ্যতে পৃথক্ চেন্দ্রিয়াণি। ননু মনসোহপ্যেবং সতি বর্জন-
মিন্দ্রিয়ত্বেন প্রাণবৎ স্মাৎ ‘মনঃ সর্বেন্দ্রিয়াণি চ’ ইতি পৃথক্
ব্যপদেশভেদদর্শনাৎ। সত্যমেতৎ। স্মৃতৌ ত্বেকাদশেন্দ্রিয়া-
ণীতি মনোহপীন্দ্রিয়ত্বেন শ্রোত্রাদিবৎ সংগৃহ্যতে। প্রাণশ্চ

ন তত্ত্বান্তরাণীতি প্রাপ্তম্। এবং প্রাপ্ত উচ্যতে। মুখাৎ প্রাণতত্ত্বান্তরাণী-
ন্দ্রিয়াণি তত্র তত্র ভেদেন ব্যপদেশাৎ। মূত্ৰাপ্রাপ্তা প্রাপ্তত্বলক্ষণবিরুদ্ধধর্ম-
সংসর্গশতেঃ। অর্থক্রিয়াভেদাচ্চ। দেহধারণং হি প্রাণশ্চ ক্রিয়ার্থালোচনমননে
চেন্দ্রিয়াণাম্। ন চ তত্ত্বাবভাবানুবিধানং তদ্বৃত্তিতামাবহতি। দেহেন ব্যতি-
চারাৎ। প্রাণাদয়ো হি দেহায়য়ন্যাহিরেকাশ্চবিধারিনো ন চ দেহাশ্মানঃ।
যাহি চ প্রাণরূপতামিন্দ্রিয়াণামভিধাতি অতিস্তুত্রাপি পৌরুষাপর্য্যালোচনায়াং
ভেদ এব প্রতীয়ত ইত্যুক্তং ভাষ্যাকৃত। তস্মাদ্বহুশ্রুতিবিরোধাৎ পূর্বাপরবি-
রোধাচ্চ প্রাণরূপতাভিধানমিন্দ্রিয়াণাং প্রাণায়ত্ততয়া ভাঙ্গং গময়িতবাম্। মন-
সস্বিন্দ্রিয়ত্বে স্মৃতেবগতে কচিদিন্দ্রিয়ভোভেদেনোপাদানাং গোবলিবদ্ভিত্তায়েন
অথ বেন্দ্রিয়াণাং বর্তমানমাত্রবিষয়ত্বান্মনসস্ত ত্রৈকাল্যগোচরত্বাদ্ভেদেনোভিধা-
নম্। ন চ প্রাণে ব্যপদেশভেদবাহুলাং তথা নেতুং যুক্তম্। প্রাণরূপতা-

যেমন এক মুখ্য প্রাণের বিভিন্ন অবস্থা প্রাণ, অপান, ইত্যাদি,—তেমনি
বাক্ প্রভৃতি একাদশ প্রাণও এক মুখ্য প্রাণের বৃত্তিভেদ। এতৎ প্রাপ্তে
বলা হইল যে, বাক্যাদি একাদশ মুখ্য প্রাণ হইতে তত্ত্বান্তর অর্থাৎ পৃথক্
পদার্থ। কারণ এই যে, ব্যপদেশের ভেদ অর্থাৎ ভিন্নতা আছে। [কোহয়ং...
চেন্দ্রিয়াণি] কিরূপ ব্যপদেশভেদ অর্থাৎ নামভেদ? নামভেদ এই যে, মুখ্য
ব্যতীত অবশিষ্ট এগারটা ইন্দ্রিয় নামে কথিত। এই নামভেদ অতিতেই দেখা
যায় অর্থাৎ অতিতেই আছে। “তঁাহা হইতে প্রাণ, মন, সমুদায় ইন্দ্রিয়—”
ইত্যাদি অতিপ্রদেশে প্রাণ পৃথক্ ও ইন্দ্রিয় পৃথক্ রূপে কীর্ণিত হইয়াছে।
[ননু...মস্তি] মনঃ ও ইন্দ্রিয় এই ব্যপদেশ (নাম) অনুসারে মুখ্য প্রাণের
জ্ঞান মনেরও বর্জন হইতে পারে সত্য; (মনঃ ও ইন্দ্রিয় হইতে পৃথক্ তত্ত্ব
হইতে পারে সত্য) কিন্তু একাদশ ইন্দ্রিয়ের গণনা থাকিলেও স্মৃতিতে ইন্দ্রিয়ত্ব

হিঙ্গ্রিয়ত্বং ন শ্রুতৌ স্মৃতৌ বা প্রসিদ্ধমস্তুি । ব্যাপদেশভেদ-
শচায়াং তদ্বভেদপক্ষ উপপদ্যতে । তদ্বৈকত্বে তু 'স এবৈকঃ
সন্ প্রাণ ইন্দ্রিয়ব্যাপদেশং লভতে ন লভতে চ' ইতি বিপ্রতি-
ষিদ্ধম্ । তস্মাভিত্ত্বান্তরভূতা মুখ্যাদিতরে । কুতশ্চ তদ্বাস্তরভূতা
মুখ্যাদিতরে ॥ ১৭ ॥

ভেদশ্রুতেঃ ॥ ১৮ ॥*

শ্রুতেশ্চ গতির্দর্শিতা । তথা জ্যোষ্ঠে প্রাণশব্দস্ত মুখ্যত্বাদিন্দ্রিয়েষু ততস্তদ্বা-
স্তরেষু লাক্ষণিকঃ প্রাণশব্দ ইতি যুক্তম্ । ন চ মুখ্যত্বানুরোধেনাবগতভেদয়ো-
রৈক্যং যুক্তম্ । মাতৃদগঙ্গাদীনাং তীরাদিতরৈক্যমিতি । অগ্রে তু ভেদ-
শব্দাধ্যাহারনিগা ভেদশ্রুতেশ্চেতি পৌনরুক্ত্যভিযা চ তচ্ছব্দস্ত চানন্তরোক্ত-
পরামর্শকত্বাদগ্ৰথা বর্ণয়াঞ্চকুঃ । কিমেকাদশৈব বাগাদয় ইন্দ্রিয়াণ্যাহো প্রাণো-
হপীতি বিষয়ঃ । ইন্দ্রজ্ঞানোল্লিঙ্গমিঙ্গ্রিয়ম্ । তথা চ বাগাদিবং প্রাণস্থাপীন্দ্র-
লিঙ্গতাস্তি । ন চ রূপাদিবিষয়ালোচনকরণতেন্দ্রিয়তা । আলোকস্থাপীন্দ্রিয়-
ত্বপ্রসঙ্গাৎ । তস্মাভৌতিকমিঙ্গ্রিয়লিঙ্গমিঙ্গ্রিয়মিতি বাগাদিবং প্রাণোপীন্দ্রিয়মিতি
প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্তেহভিধীয়তে । ইন্দ্রিয়াণি বাগাদীনী শ্রেষ্ঠাং প্রাণাদগ্ৰত্ৰ ।
কুতঃ । তেনেন্দ্রিয়শব্দেন তেবামেব বাগাদীনাং ব্যাপদেশাৎ । ন হি মুখ্যে
প্রাণ ইন্দ্রিয়শব্দো দৃষ্টচরঃ । ইন্দ্রলিঙ্গতা তু ব্যাপ্তিমানানিমিত্তং যথা গচ্ছতীতি
গৌরিতি প্রবৃ্ত্তিনিমিত্তস্ত দেহাধিষ্ঠানত্বে সতি রূপাদ্যালোচনকরণম্ । ইদ-
ঞ্চাত্ত দেহাধিষ্ঠানত্বং যদেহানুগ্রহোপঘাতভ্যাং তদনুগ্রহোপঘাতৌ । তথা চ
নালোকস্থেন্দ্রিয়ত্বপ্রসঙ্গঃ । তস্মাক্রট্টেক্ষাণাদয় এবোন্দ্রিয়াণি ন প্রাণ ই-
সিদ্ধম্ । ভাষ্যকারীয়ং ত্বধিকরণং ভেদশ্রুতেরিত্যাদিষু সূত্রেষু নেয়ম্ ।

পুরস্বারে মনকেও সংগ্রহ করা হইয়াছে (মন ষষ্ঠ ইন্দ্রিয়, এইরূপ স্মৃতি আছে)
পরন্তু কি শ্রুতি কি স্মৃতি কোথাও প্রাণের ইন্দ্রিয়ত্ব কখন নাই । [ব্যাপদেশ...
দিতরে] বাধক প্রমাণ না থাকিলে বস্তুভেদ পক্ষেই নাম ভেদ উপপন্ন হয়,
বস্তুর একত্ব অনুপপন্ন থাকে । যদি প্রাণ ও ইন্দ্রিয় একই বস্তু হয়, তাহা
হইলে একই প্রাণ একস্থানে ইন্দ্রিয় নাম প্রাপ্ত হয়, অগ্ৰস্থানে তাহা হয় না,
এ সিদ্ধান্ত বিরুদ্ধ । এই সকল কারণে বলিতে হয়, মানিতে হয়, অগ্ৰ একা-
দশ প্রাণ মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক্ পদার্থ । এ হেতুতেও ইতর প্রাণ মুখ্য
প্রাণ হইতে পৃথক্—

* প্রাণোভ্যোভিন্না বাগাদয় ইতি শ্রবণাদিতি হত্বাক্ষরার্থঃ । এতেন মুখ্যত্বোত্তরভিন্নত্বে এক-

ভেদেন চ বাগাদিভ্যঃ প্রাণঃ সৰ্ব্বত্র জ্ঞায়তে । ‘তে হ বাচমুচুঃ’ ইত্যুপক্রম্য বাগাদীনস্তরপাপুবিধস্তানুপন্যস্তোপ-
সংহৃত্য বাগাদিপ্রকরণং ‘অথ হেমমাসত্যং প্রাণমুচুঃ’ ইত্যস্তর-
বিধংসিনো মুখ্যস্ত প্রাণস্ত পৃথগুপক্রমাৎ । তথা ‘মনো বাচং
প্রাণং তান্মাত্মনেহকুরুত’ ইত্যেবমাদ্যা অপি ভেদশ্রুতয়
উদাহৰ্তব্যঃ । তস্মাদপি তদ্বাস্তরভূতা মুখ্যাদিতরে । কুতশ্চ
তদ্বাস্তরভূতা মুখ্যাদিতরে ॥ ১৮ ॥

বৈলক্ষণ্যাক্ষ ॥ ১৯ ॥*

এবং ভেদোপপাদ্যায়সংজ্ঞাভামুক্তেঃ পৃথক্জন্মোক্তেশ্চেতি তদ্ব্যাপদেশাদিতি
হেতুর্লপ্যাত্যাহঃ । ভেদশ্রুতেরিতি স্মরণে প্রকরণভেদো হেতুরুক্ত ইতি ন পৌন-
রুক্ত্যম্ । তে দেবাঃ শাস্ত্রীয়েন্দ্রিয়মনোবৃত্তিরূপাঃ, অসুরাণাং পাপবৃত্তিরূপাণাং
জয়ার্থমুদ্বীথকৰ্ম্মণি প্রথমং ব্যাপৃতাং বাচমুচুঃ উদগারাস্তরনাশার্থমিতি তথা-
স্থিতাস্কীকৃত্যোদগারস্তীং বাচমনুতাদিদোষেণ বিধংসিতবন্তোহসুরা ইত্যেবং
ক্রমেণ সৰ্বেষ্বিন্দ্রিয়েষু পাপগ্রস্তেষু পশ্চাদথেতি প্রকরণং বিচ্ছিন্দ্য প্রসিদ্ধমাস্তে
ভবমাসত্যং মুখ্যং প্রাণমুচুঃ উদগারেতি তেন প্রাণেনোদগাত্ৰা নির্বিষয়তয়া
সঙ্গদোষশ্চেনাসুরা নষ্টা ইত্যসুরাণাং বিধংসিনো মুখ্যপ্রাণশ্রোক্তেভেদসিদ্ধি-
রিত্যাহ—তে হেতি । তানি ত্রীণ্যাত্মাত্মানে স্বার্থং প্রজাপতিঃ কৃতবানিত্যর্থঃ ।
ইতি রত্নপ্রভা ।

যেহেতু ভেদ-শ্রুতি আছে—সৰ্ব্বত্রই বাক্যাদি-ইন্দ্রিয় হইতে প্রাণের
ভেদ শ্রবণ আছে । শ্রুতি “তাহারা বাক্যকে বলিল” এইরূপে প্রস্তাবারম্ভ
করিয়া পাপবৃত্তিরূপ অসুরদিগের জয়ার্থ বাক্যাদি ইন্দ্রিয়ের নিয়োগাদি বর্ণনা
করিয়া, সে প্রকরণ সমাপ্ত করিয়া, পশ্চাৎ “অনন্তর তাহারা মুখভব মুখ্য
প্রাণকে বলিল” এইরূপে অসুর নাশক মুখ্য প্রাণের পৃথক্ প্রকরণ আরম্ভ
করিয়াছেন । “মন, বাক্য, প্রাণ, এ সকলকে আত্মার্থে সৃজন করিলেন”
ইত্যাদি শ্রুতিও মুখ্য প্রাণের ভিন্নতার উদাহরণ । এবং ঐ হেতুতেও অস্ত্রান্ত
প্রাণ মুখ্য প্রাণ হইতে পৃথক্ ।

সংভেদো হেতুরিত্যুক্তঃ ।—শ্রুতি বাগাদি ইন্দ্রিয়কে প্রাণভিন্ন বলিয়াছেন, সে হেতুতেও মুখ্য
প্রাণ ও ইতর প্রাণ পরস্পর ভিন্ন ।

* বৈলক্ষণ্যং বিলক্ষণার্থবদ্বাৎ ।—বৈলক্ষণ্য বা বিলক্ষণর্থ অর্থাৎ লক্ষণভেদ থাকাতোও
মুখ্য প্রাণের ও ইতর প্রাণের ভেদ নির্ণীত হয় ।

বৈলক্ষণ্যঞ্চ ভবতি মুখ্যপ্রাণস্তোতরেণাঞ্চ স্তপ্তেষু বাগাদিষু মুখ্য একো জাগর্তি স এব চৈকো মৃত্যুনাহ্নাপ্ত আপ্তাঙ্ঘ্রিতরে। তস্মৈব প্রাণস্তাবস্থিত্যুৎক্রান্তিভ্যাং দেহধারণপাতন-হেতুত্বং নেদ্রিয়াণাম্। বিষয়ালোচনহেতুত্বঞ্চেদ্রিয়াণাং ন প্রাণ-স্তোত্যেবজ্ঞাতীয়কো ভূয়ান্ লক্ষণভেদঃ প্রাণেন্দ্রিয়াণাম্। তস্মাদপ্যেবাং তদ্বাস্তুরভাবসিদ্ধিঃ। যদুক্তং ‘তত্র তস্মৈব সর্বৈ রূপমভবন্’ ইতি শ্রুতেঃ প্রাণ এবেন্দ্রিয়াণীতি তদযুক্তম্। তত্রাপি পৌৰ্ব্বাপর্যালোচনাদ্ভেদপ্রতীতেঃ। তথা হি ‘বদি-ষ্যাম্যেবাহমিতি বাগদধে’ ইতি বাগাদীনীন্দ্রিয়াণ্যনুক্রম্য ‘তানি মৃত্যুঃ শ্রমো ভূহোপযেমে তস্মাচ্ছ্রাম্যত্যেব বাক্’

বিরুদ্ধধর্মবত্বাচ্চ। ভেদ ইত্যাহ—বৈলক্ষণ্যঞ্চেতি। মৃত্যুরাসঙ্গদোষঃ। বাগদধে ধৃতবতীত্যর্থঃ। বহুভির্ভেদলিঙ্গৈর্কিরোধাবাগাদীনাং প্রাণরূপভবনং প্রাণাধীনস্থিতিকত্বরূপং ব্যাখ্যায়ম্। এতদেব প্রাণশব্দস্তেন্দ্রিয়েষু লক্ষণাবীজং

মুখ্য প্রাণের ও অগ্ন্য প্রাণের লক্ষণভেদ আছে। বাগাদি ইন্দ্রিয় স্তপ্ত হইলে (তাহাদের স্ব স্ব ব্যাপার উপরত হইলে) কেবল এক মুখ্য প্রাণই জাগ্রৎ থাকে—স্বব্যাপারে রত থাকে। একমাত্র মুখ্য প্রাণই মৃত্যুগ্রস্ত নহে। (মৃত্যু=আসঙ্গ দোষ) অগ্ন্য প্রাণেরা মৃত্যুগ্রস্ত। মুখ্য প্রাণেরই অবস্থানে দেহের অবস্থান এবং তাহারই উৎক্রান্তিতে দেহের পতন, তাহা ইন্দ্রিয়গণের অবস্থানে ও অনবস্থানে নহে। ইন্দ্রিয়গণ রূপরূপাদি বিষয়ের আলোচনা করে, প্রাণ তাহা করে না। প্রাণের ও ইন্দ্রিয়ের মধ্যে এইরূপ এইরূপ বহুতর বৈলক্ষণ্য (লক্ষণের ভেদ) আছে, সে হেতুতেও অমুখ্য প্রাণ সমূহের ভেদ-সিদ্ধি হয়। [যদুক্তং...তাদান্মান্] “তাহারা তাহারই রূপ হইল” এই শ্রুতি অমুসারে প্রাণই ইন্দ্রিয়, এই যে এক কথা বলিয়াছিলে, তাহা অব্যক্ত—যুক্তি-শূন্য। কেন-না, সেখানেও পূর্বাপর পর্যালোচনা করিলে উক্ত উভয়ের ভেদ জানিতে পারিবে। ভেদপ্রতীতি হয় কি-না তাহা দেখ—“আমিই বলিব, এই ভাবিয়া বাক্য ধারণ করিলেন।” শ্রুতি এইরূপে বাগাদি ইন্দ্রিয়ের অনুক্রম করতঃ বলিলেন “মৃত্যু শ্রমরূপী হইয়া বাগিন্দ্রিয়কে গ্রহণ করিলেন, সেই কারণে বাগিন্দ্রিয় শাস্ত হয়।” এইরূপে বাগাদি ইন্দ্রিয়ের শ্রমরূপ মৃত্যু-গ্রস্ততা বর্ণন করিয়া পরে বলিগাছেন—“মৃত্যু ইহাকে পাইল না—যিনি মধ্যম প্রাণ।”

ইতি চ শ্রমরূপেণ যুতু্যনা গ্রন্থত্বং বাগাদীনামভিধায় ‘অথেম-
মেব নাপ্নোৎ বোহয়ং মধ্যমঃ প্রাণঃ’ ইতি পৃথক্ প্রাণং যুতু্য-
নানভিভূতমনুক্ৰামতি । ‘অয়ং বৈ নঃ শ্রেষ্ঠঃ’ ইতি চ শ্রেষ্ঠতা-
মস্তাবধারণয়তি । তস্মাত্তদবিরোধেন বাগাদিষু পরিষ্পন্দ-
লাভস্ত্র প্রাণায়ত্ত্বং তদ্রূপভবনং বাগাদীনামিতি মন্তব্যং ন তু
তাদাত্ম্যম্ । অতএব প্রাণশব্দশ্চেন্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকত্বসিদ্ধিঃ ।
তথা চ শ্রুতিঃ ‘তত্র তস্মৈব সর্বৈ রূপমভবন্ তস্মাদেত এতে-
নাখ্যায়ন্তে প্রাণাঃ’ ইতি মুখ্যপ্রাণবিষয়স্মৈব প্রাণশব্দশ্চেন-
্দ্রিয়েষু লাক্ষণিকীং বৃত্তিং দর্শয়তি । তস্মাত্তদ্বাস্তুরাণি প্রাণা-
দ্বাগাদৌদ্ভিয়াণীতি ॥ ১৯ ॥

সংজ্ঞাযুক্তিকৃতিস্ত ত্রিযৎকূর্বত উপদেশাৎ ॥২০॥*

শ্রুতৌ তস্মাদেত এতেনাখ্যায়ন্ত ইতি পরামৃষ্টমিতি ন ভেদাভেদশ্চৈত্যাঙ্কিরোধ
ইতি সিদ্ধম্ । ইতি রত্নপ্রভা ।

এতদ্বাক্যে মুখ্য প্রাণকে যুতু্যর অনধীন বলা হইয়াছে । অনন্তর “ইনিই আমা-
দের মধ্যে শ্রেষ্ঠ” এতদ্বাক্যে শ্রেষ্ঠতাও অবশ্য হইয়াছে । অতএব, ঐ বাক্যের
অবিরোধে মানিতে হইবে যে, প্রাণের তদ্রূপ রূপ-লাভ তত্ত্বাদাত্ম্যপ্রাপ্তি
নহে, কিন্তু তাহাদের যে পরিষ্পন্দ অর্থাৎ স্বকার্যসাধনীর ক্রিয়া, তাহাই প্রধান
প্রাণের অধীন এবং তাহাই তাহাদের প্রাণসারূপা । [অতএব...নীতি]
ঐ কথার দ্বারা প্রাণশব্দের লাক্ষণিক ইন্দ্রিয়বোধকতা সিদ্ধ হয় । অর্থাৎ প্রাণ-
শব্দ ইন্দ্রিয়বাচক নহে, কিন্তু কথিত প্রকারে লক্ষণার দ্বারা ইন্দ্রিয়বাচক
হইয়া থাকে । এ তাৎপর্য্য শ্রুতিতেও ব্যক্ত আছে । যথা—“সে বিষয়ে
তাহারা তাহারই রূপ হইল সেই কারণে প্রাণেরা তাহারই নামে খ্যাত হইল ।”
মুখ্যপ্রাণবিষয়ক প্রাণশব্দের লক্ষণা লভ্য অর্থ ইন্দ্রিয়, মুখ্যার্থ ইন্দ্রিয় নহে,
মুখ্যার্থ পঞ্চবৃত্তিক প্রাণ, ইহা ঐ শ্রুতি দেখাইয়াছেন । বিচারের উপসংহার
এই যে, প্রদর্শিত কারণে বাগাদি ইন্দ্রিয় মুখ্য প্রাণ হইতে তত্ত্বান্তর । অর্থাৎ
তদ্ব্যভিন্ন এক পদার্থ নহে ; কিন্তু বিভিন্ন পদার্থ ।

* সংজ্ঞা নাম মূর্ত্তিরাকৃতিঃ । তয়োঃ কৃতিঃ কল্পনং সৃষ্টিরিত্যবাবৎ । উপদেশাক্ষেতোঃ
সা ত্রিযৎকূর্বতঃ পরমেশ্বরস্যৈব ন তু জীবস্য । উপদিশাতে হি শ্রুতৌ নাম-রূপ-বাক্যরূপে
ত্রিযৎকূর্বতঃ পরমেশ্বরস্য কৰ্ত্তৃত্বম্ ।—গো, অশ্ব, ইত্যাদি নাম ও সেই সেই মূর্ত্তি (আকার),

সংপ্রক্রিয়ায়াং তেজোহবমানাং সৃষ্টিমভিধায়োপদিশ্যতে—
 সেয়ং দেবতৈক্ষত হস্তাহমিস্তিস্রো দেবতা অনেন জীবেনা
 অন্নানুপ্রবিষ্টা নামরূপে ব্যাকরবাণীতি তাসাং ত্রিবৃতং ত্রিবৃত-
 মেকৈকাং করবাণীতি । তত্র সংশয়ঃ কিং জীবকৰ্ত্তৃকমিদং
 নামরূপব্যাকরণমাহোষিৎ পরমেশ্বরকৰ্ত্তৃকমিতি । তত্র প্রাপ্তং
 তাবৎ জীবকৰ্ত্তৃকমেবেদং নামরূপব্যাকরণমিতি । কুতঃ ।
 অনেন জীবেনাঅনেনিতিবিশেষণাৎ । যথা লোকে চারেণাহং
 পরসৈন্যমনুপ্রবিষ্টা সঙ্কলয়ানীত্যেবজ্ঞাতীয়কে প্রয়োগে চার-
 কৰ্ত্তৃকমেব সং সৈন্যসঙ্কলনং হেতুকৰ্ত্তৃত্বাদ্রাজ্যাদ্যাধ্যারোপয়তি

সংপ্রক্রিয়ায়াং তত্তেজ ঐক্ষতেত্যাদিনা সন্দর্ভেণ তেজোহবমানাং সৃষ্টিমভি-
 ধায়োপদিশ্যতে সেয়ং দেবতৈক্ষত হস্তাহমিস্তিস্রো দেবতা অনেন জীবেনা-
 অন্নানুপ্রবিষ্টা নামরূপে ব্যাকরবাণি তাসাং ত্রিবৃতং ত্রিবৃতমেকৈকাং করবা-
 ণীতি । অন্ত্যর্থঃ—পূর্বোক্তং বহুবচনমীক্ষণপ্রয়োজনমদ্যপি সৰ্ব্বথা ন
 নিষ্পন্নমিতি পুনরীক্ষাঃ কৃতবতী । বহুবচনমেব প্রয়োজনমুদ্दिष्ट कथं
 হস্তেদানীমহমিমা যথোক্তান্তেজ আদ্যাস্তিস্রো দেবতাঃ পূর্বসৃষ্টাবনুভূতেন
 সম্প্রতি স্মরণসন্নিধাপিতেন জীবেন প্রাণধারণকর্ত্রাঅন্নানুপ্রবিষ্টা বৃক্ষাদিভূত-
 মাত্ৰায়ামাদর্শ ইব মুখবিশ্বং তোয় ইব চন্দ্রমসেবিশ্বং ছায়ামাত্রতয়ানুপ্রবিষ্টা
 নাম চ রূপঞ্চ তে ব্যাকরবাণি বিস্পষ্টং করবাণীদমস্ত্য নামেদঞ্চ রূপমিতি
 তাসাং তিসৃণাং দেবতানাং ত্রিবৃতং ত্রিবৃতং তেজোবমানান্নান্য ত্র্যায়িক

সতের (ত্রক্ষের) প্রকরণে অগ্নি, জল, পৃথিবী, এই ভূতত্রয়ের সৃষ্টি উপ-
 দেশান্তে কথিত হইয়াছে “সেই দেবতা আলোচনা করিল । এখন আমি এই
 তিন সৃষ্টি দেবতার (সৃষ্টিভূতে) জীবাত্মরূপে প্রবিষ্ট হইয়া নামরূপ বাক্ত (স্থূল
 সৃষ্টি) করিব এবং এই তিন দেবতার প্রত্যেককে ত্রিবৃত অর্থাৎ ত্র্যায়িক
 (তেজ-জল-পৃথিবী, ইহাদিগকে মিশ্রিত) করিব । ” এখানে সংশয় এই যে,
 উল্লিখিত নামরূপ ব্যাকরণের অর্থাৎ স্থূলসৃষ্টি করার কর্ত্তা কে ? জীব ?
 না পরমেশ্বর ? [তত্র প্রাপ্তং...প্রয়োগেন] জীব ঐ নামরূপ ব্যাকরণের কর্ত্তা,
 ইহা পূর্বপক্ষে পাওয়া যায় । কেননা, কর্ত্তার “এই জীব আশ্রয় দ্বারা” এই
 রূপ বিশেষণ আছে । “আমি চার পুরুষের দ্বারা পরসৈন্তে অনুপ্রবিষ্ট হইয়া

সমস্তই ত্রিব্রহ্মকারী (স্থূলভূত সৃষ্টিকর্ত্তা) ঈশ্বরের কল্পনা (সৃষ্টি) । এ নিদ্রাস্থের প্রতি হেতু
 এই যে, প্রতিতে ঐরূপ উপদেশ আছে অর্থাৎ প্রতি ঐরূপ বলিয়াছেন ।

সঙ্কলয়ানীত্যান্তমপুরুষপ্রয়োগেণ এবং জীবকর্তৃকমেব সম্ভা-
রূপবাকরণং হেতুকর্তৃকত্বাদেবতান্মধ্যারোপয়তি ব্যাকর-
বাণীত্যান্তমপুরুষপ্রয়োগেণ । অপি চ ডিথডবিথাদিষু নামস্ব
ঘটশরাবাদিষু চ রূপেষু জীবশ্চৈব ব্যাকর্তৃকং দৃষ্টম্ । তস্মা-
জ্জীবকর্তৃকমেবেদং নামরূপবাকরণমিত্যেবং প্রাপ্তেহভিধত্তে—
সংজ্ঞামূর্তিকুপ্তিস্ত ত্রিবিংকূৰ্বত ইতি । তুশদেন পক্ষং ব্যাবৰ্ত্ত-
য়তি । সংজ্ঞামূর্তিকুপ্তিরিতি নামরূপব্যাক্রিয়েত্যেতৎ ত্রিবিং-
কূৰ্বত ইতি পরমেশ্বরং লক্ষয়তি ত্রিবিংকরণে তস্ম নিরপবাদ-
কর্তৃহনির্দেশাৎ । যেয়ং সংজ্ঞাকুপ্তিমূর্তিকুপ্তিশ্চাখিরাদিত্যশ্চ-
দ্ভেমা বিদ্যাদিতি তথা কুশকাশপলাশাদিষু পশুযুগমনুষ্যাদিষু চ

ব্রাহ্মিকামৈকৈকাং দেবতাং করবাণীতি । তত্র সংশয়ঃ । কিং জীবকর্তৃকমিদং
নামরূপবাকরণমাহে । পরমেশ্বরকর্তৃকমিতি । যদি জীবকর্তৃকং তত আকাশো
বৈ নামরূপয়োনির্দ্বিহিত্যাদিশ্রুতিবিরোধাদনধ্যবসায়ঃ । অথ পরমেশ্বর-
কর্তৃকং, ততো ন বিরোধঃ । তত্র ডিথডবিথাদিনামকরণে চ ঘটপটাদিরূপ-
করণে চ জীবকর্তৃকদর্শনাৎ ইহাপি ত্রিবিংকরণে নামরূপকরণে চান্তি সম্ভাবনা
জীবন্ত । তথা চ যোগ্যত্বাদনেন জীবেনেতি ব্যাকরবাণীতি প্রধানক্রিয়য়া সম-
ধ্যতে ন ত্বানন্তর্যাদনুপ্রবিষ্টেত্যনেন সমধ্যতে । প্রধানপদার্থসম্বন্ধো হি
সাক্ষাৎ সর্কেবাৎ গুণভূতানাং পদার্থানামোৎসর্গিকতাদর্থ্যাত্তেভাম্ । তস্ম তু
কচিং সাক্ষাদসম্ভবাৎ পরম্পরাশ্রয়ণম্ । সাক্ষাৎ সম্ভবশ্চ যোগ্যতয়া দর্শিতঃ ।

সৈন্যসঙ্কলন (বা গণনা) করিব” এইরূপ লৌকিক প্রয়োগে যেমন চর-কর্তৃক
সৈন্যসঙ্কলন হেতুকর্তৃক বিধায় নরপালে উহম পুরুষ প্রয়োগে অধ্যারোপিত
হইতে দেখা যায়, অর্থাৎ রাজা নিজের সঙ্কলন না করিয়াও আমি সঙ্কলন করিব
বলেন, তেমনি, ঐ জীবকর্তৃক নামরূপ ব্যাকরণ ও (স্থল সৃষ্টি) হেতুকর্তৃক
বিধায় দেবতাত্ম্য অধ্যারোপিত হইয়াছে, হইয়া “আমি করিব” এই উত্তম-
পুরুষ-প্রয়োগ হইয়াছে । [অপিচ...কূৰ্বত ইতি] লোকমধ্যেও দেখা যায়,
ডিথ ডবিথাদি নাম (কাঠনির্মিত হস্তীর নাম ডিথ, আর কাঠনির্মিত মৃগের
নাম ডবিথ) ও ঘটাদির আকৃতি জীবকর্তৃক ব্যাকৃত হয় । (এতদৃষ্টান্তে অনুমান
করিতে পার, গো অশ্ব প্রভৃতি নাম ও সে সকল আকৃতি সমস্তই জীবকর্তৃক)
অতএব, জীবই ঐ শ্রুত্যান্ত নাম রূপ-ব্যাকরণের (স্থল সৃষ্টির) কর্তা । স্ত্র-
কার এইরূপ পূর্বপক্ষ প্রাপ্ত হওয়ার বিংশ স্ত্রটি বলিয়াছেন । [তুশদেন...

প্রত্যাকৃতি প্রতিব্যক্তি চানেকপ্রকারা সা খলু পরমেশ্বরশ্চৈব
তেজোহবমানাং নিস্মাভুঃ কৃতির্ভবিতুমহঁতি । কুতঃ । উপ-
দেশাৎ । তথাহি—সেয়ং দেবতেতু্যপক্রম্য ব্যাকরবাণীতু্যভ-
মপুরুষপ্রয়োগেণ পরশ্চৈব ব্রহ্মণো ব্যাকর্ভূতমিহোপদিশ্যতে ।
ননু জীবেনেতি বিশেষণাজ্জীবকর্ভূতং ব্যাকরণস্থাদ্যবসিতুং
যুক্তম্ । নৈতদেবম্ । জীবেনেত্যেতদনুপ্রবিশ্চেত্যেনেন সম্বধ্যত
আনন্তর্য্যায় ব্যাকরবাণীত্যানেন । তেন হি সম্বন্ধে ব্যাকর-
বাণীত্যয়ং দেবতাবিষয় উত্তমপুরুষ ঔপচারিকঃ কল্যেত । ন চ

ননু সেয়ং দেবতেতি পরমেশ্বরকর্ভূতং শ্রয়তে, সত্যং, প্রয়োজকতয়া তু তদ্ব-
বিষ্যতি । বখা লোকে চারেণাহং পরমৈশ্চমনুপ্রবিশ্চ সঙ্কলয়ানীতি । যদি
পুনরশ্চ সাক্ষাৎ কর্ভূতাবোভবেদনেন জীবেনেত্যানর্থকং শ্রাৎ । ন হি জীবস্তা-
ন্তথাকরণতাবোভবিতুমহঁতি । প্রয়োজককর্ভূত সাক্ষাৎ কর্তা করণং ভবতি
প্রধানক্রিয়োদ্দেশেন প্রয়োজকেন প্রয়োজ্যকর্ভূত্বাপনাৎ । তন্মাদত্ৰ জীবস্ত
কর্ভূতং নামরূপব্যাকরণেহশ্চত্র তু পরমেশ্বরশ্চেতি বিরোধাদনধ্যবসায় ইতি

দিশ্যতে] হ্রত্বের অর্থ এইরূপ—তু-শব্দে পূর্বপক্ষের নিষেধ । অর্থাৎ নামরূপ
ব্যাকরণ জীবকর্ভূত নহে । সংজ্ঞা নাম, মূর্ত্তি আকৃতি, কুপ্তি = কল্পনা । ফলি-
তার্থ—নামে ও রূপে ব্যক্ত করা । ইহার স্পষ্ট কথা স্থল সৃষ্টি । ত্রিবাংকারী
পরমেশ্বর । সেই কার্য্যে তাঁহারই পূর্ণ কর্ভূত কথিত আছে । সমুদায়
কথার একত্র যোজনা এই যে, পরমেশ্বরই নাম কল্পনার ও রূপ কল্পনার কর্তা ।
অগ্নি, স্বর্ঘ্য, চন্দ্র, বিহ্যৎ, ইত্যাদি ইত্যাদি নামের কল্পনা (নাম ব্যক্ত করা ;)
তথা কুশ, কাশ, পলাশ, পশু, মৃগ, মনুষ্য, ইত্যাদি ইত্যাদি জন্তুগত নাম
ও সে সকলের আকৃতি, সমস্তই অগ্নি, জল ও পৃথিবী ভূতের স্রষ্টা পর-
মেশ্বরের কার্য্য । তাহাই শ্রুতির উপদেশ । শ্রুতির উপদেশ এই যে “সেই
দেবতা” এই উপক্রমের পর “ব্যক্ত করিব” এই উত্তমপুরুষের (উত্তমপুরুষ =
অহং উল্লেখের বোধিকা বিভক্তি) প্রয়োগ থাকায় পরব্রহ্মেরই ব্যাকরণ
কর্ভূত উপদিষ্ট হইয়াছে । [ননু...শ্রুতিভ্যঃ] “জীবেন” এই বিশেষণ
দেখিয়া জীবের কর্ভূত অবধারণ করিতে পার না । কারণ, “জীবেন” পদের
সহিত “অনুপ্রবিশ্চ” পদের সম্বন্ধ, “ব্যাকরবাণি” পদের সহিত নহে ।
তৎপ্রতিহেতু—“অনুপ্রবিশ্চ” পদই নিকটে আছে । “ব্যাকরবাণি” পদের সহিত
সম্বন্ধ স্বীকার করিতে গেলে দেবতা-বিষয়ক উত্তমপুরুষ প্রয়োগকে ঔপচারিক

গিরিনদীসমুদ্রাদিষু নানাবিধেষু নামরূপেষু নীশ্বরস্ত জীবস্ত
ব্যাকরণসামর্থ্যমস্তু । যেষপি চাস্তি সামর্থ্যন্তেষপি পরমেশ্বরা-
য়ন্তমেব তৎ । ন চ জীবো নাম পরমেশ্বরাদত্যন্তভিন্নশ্চার ইব
রাজ্ঞঃ । আত্মেতি বিশেষণাৎ উপাধিমান্ননিবন্ধনহ্যচ্চ জীব-
ভাবস্ত । তেন তৎকৃতমপি নামরূপব্যাকরণং পরমেশ্বরকৃত-
মেব ভবতি । পরমেশ্বর এব চ নামরূপয়োর্ব্যাকর্তেতি
সর্বোপনিষৎসিদ্ধান্তঃ । আকাশো হ বৈ নামরূপয়ো-
র্নির্ব্বহিতা, ইত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ । তস্মাৎ পরমেশ্বরস্তেব ত্রিবৃৎ-

প্রাপ্তম্ । এবং প্রাপ্ত উচ্যতে । পরমেশ্বরস্তেবেহপি নামরূপব্যাকর্তৃত্বমুপ-
দিষ্টতে ন তু জীবস্ত । তস্ত প্রদানক্রিয়াসম্বন্ধং প্রত্যযোগ্যত্বাৎ । নন্থত্ব
ডিখডবিখাদিনামকর্ম্মণি ঘটশরাবাদিরূপকর্ম্মণি চ কর্তৃত্বদর্শনাদিহাপি যোগ্যতা
সম্ভাব্যত ইতি চেৎ, ন । গিরিনদীসমুদ্রাদিনির্মাণাসামর্থ্যোনার্থাপত্ত্যভাবপরি-
চ্ছিন্নেন সম্ভাবনাপ্রাধান্যাৎ । তস্মাৎ পরমেশ্বরস্তেবাহত্র সাক্ষাৎকর্তৃত্বমুপদি-
ষ্টতে ন জীবস্ত । অল্পপ্রবিশ্লেষ্যতেনৈন তু সন্নিহিতেনাস্ত সন্দোহযোগ্যত্বাৎ । ন-
চানর্থক্যং ত্রিবৃৎকরণস্ত ভোক্তৃজীবার্থতয়া তদল্পপ্রবেশাভিধানস্তার্থবত্বাৎ ।
স্তাদেতৎ । অল্পপ্রবিশস্ত ব্যাকরণাধীতি সমানকর্তৃত্বে ত্বঃ স্বরণাৎ প্রবেশন-
কর্তৃজীবস্তেব ব্যাকর্তৃত্বমুপদিষ্টতেহত্বাৎ তু পরমেশ্বরস্ত ব্যাকর্তৃত্বে জীবস্ত
প্রবেষ্ট্বে ভিন্নকর্তৃকত্বেন ত্বঃ প্রয়োগোব্যাহত্রেতেত্যত্রাহ—“ন চ জীবো
নামে”তি । অতিরোহিতার্থমন্তঃ ।

বলিতে হয় কিন্তু তাহা সত্য নহে । অপিচ, গিরি, নদী, সমুদ্র প্রভৃতি নানা-
বিধ নামের ও রূপের ব্যাকরণে অনীশ্বর জীবের সামর্থ্য নাই । যদিও কোন
কোন জীবের (সিদ্ধ জীবের) তাহা থাকে, থাকিলেও তাহা (সে সামর্থ্য)
ঈশ্বরায়ত্ত । (ঈশ্বর দেন-ত জীব তাহা পায়, নচেৎ পায় না) । চর যেমন
রাজা হইতে অত্যন্ত ভিন্ন, জীব ব্রহ্ম হইতে সেরূপ ভিন্ন নহে । তৎপ্রতি
হেতু, জীব আত্মস্বপ্নে বিশেষিত এবং সেভাবে অর্থাৎ জীবভাবে ঔপাধিক ।
সুতরাং জীবকৃত সৃষ্টিকে পরমেশ্বর কৃত বলা অযোগ্য নহে । আকাশ অর্থাৎ
ব্রহ্ম নামরূপের নির্বাহক, ইত্যাদি শ্রুতিতে প্রতিপাদিত হইয়াছে, ঈশ্বরই
নামরূপের ব্যাকর্তা (স্থূল সৃষ্টির কর্তা) এবং তাহাই সর্বোপনিষদের সিদ্ধান্ত ।
[তস্মাৎ...দ্রষ্টব্যম্] প্রদর্শিত কারণে পরমেশ্বরই নাম-রূপ-ব্যাকরণের কর্তা ।
আগে ত্রিবৃৎকরণ, পরে নামরূপের ব্যাকরণ ঐ শ্রুতির বিবক্ষিত । (আগে

কুর্ষ্বতঃ কশ্ম নামরূপব্যাকরণম্ । ত্রিবৃৎকরণপূর্ব্বকমেবে-
দমিহ নামরূপব্যাকরণং বিবক্ষ্যতে । প্রত্যেকং নামরূপব্যা-
করণম্ তেজোহবল্লোৎপত্তিবচনেনৈবোক্তত্বাৎ । তচ্চ ত্রিবৃৎ-
করণমগ্নাদিত্যচন্দ্রবিদ্যুৎস্ব শ্রুতির্দর্শয়তি ‘যদগ্নে রোহিতং
রূপং তেজসস্তদ্রূপং যচ্চুরুং তদপাং যৎ কৃষ্ণং তদন্নম্’
ইত্যাদিনা । তত্রাগ্নিরিতীদং রূপং ব্যাক্রিয়তে । সতি চ
রূপব্যাকরণে বিষয়প্রতিশব্দাদগ্নিরিতীদং নাম ব্যাক্রিয়তে ।
এবমেবাদিত্যচন্দ্রবিদ্যুৎস্বপি দ্রষ্টব্যম্ । অনেন চাগ্ন্যাভ্যুদা-
হরণেন ভৌমান্তসতৈজসেযু ত্রিষপি দ্রব্যেষু বিশেষণে ত্রিবৃৎ-
করণমুক্তং ভবতু্যপক্রমোপসংহারয়োঃ সাধারণত্বাৎ । তথা
হি—অবিশেষেণৈবোপক্রমঃ ‘ইমান্সিত্রো দেবতাস্ত্রিবৃদ্ধিবৃদে-
কৈকা ভবতি’ ইতি । অবিশেষেণৈব চোপসংহারঃ ‘যদু
রোহিতমিবাভূ’দিতি তেজসস্তদ্রূপমিত্যেবমাদিঃ ‘যদবিজ্ঞাত-
মিবাভূ’দিত্যেতাসামেব দেবতানাং সমাস ইত্যেবমন্তঃ ।
তাসাং তিসূণাং দেবতানাং বহিস্ত্রিবৃৎকৃতানাং সতীনাং মধ্যাত্ম-
মপরাং ত্রিবৃৎকরণমুক্তং ‘ইমান্সিত্রো দেবতাঃ পুরুষং প্রাপ্য

স্বল্পভূতের মিশ্রণ, পরে স্থূল-ভূতের সৃষ্টি, তৎপরে ভৌতিক পদার্থের সৃষ্টি),
ইহা অগ্নি-জল-পৃথিবী-সৃষ্টি-বচনে কথিত হইয়াছে, শ্রুতি সেই ত্রিবৃৎকরণ
অগ্নিতে সূর্য্য ও বিদ্যুতে দেখাইয়াছেন । যথা—“অগ্নির ঘে রক্তরূপ—তাহা
তেজের । যাহা শুক্লরূপ—তাহা জলের । যাহা কৃষ্ণরূপ—তাহা পৃথিবীর ।”
ইত্যাদি । ‘অগ্নি’ ইত্যাকার ভাবনায় অগ্নি-আকৃতি ব্যাকৃত হইয়াছে । রূপ
ব্যক্ত হইলে বিষয়লাভ হওয়ায় ‘অগ্নি’ এই নাম সৃষ্টি (সঙ্কেত) হইয়াছিল ।
আদিত্য, চন্দ্র, বিদ্যুৎ, ইত্যাদি ইত্যাদি বিষয়ে ঐ প্রণালী অনুসরণ করিবে ।
[অনেন...পরিহরিয়ান্] অগ্ন্যাগ্নি নিদর্শন দেখানতে ইহাও দেখান হইয়াছে,
বলা হইয়াছে, যে পার্থিব, জলীয় ও তৈজস দ্রব্য বিষয়ে সমান ত্রিবৃৎকরণ ।
সাধারণ রূপে উপক্রম ও উপসংহার তাহার বোধক । সাধারণরূপে উপ-
ক্রম—“এই দেবতাস্ত্রিবৃৎকরণে ত্রিবৃৎ ।” সাধারণরূপে উপসংহার—“যাহা
রক্তের স্তায় দেখায় তাহা তেজেরই রূপ” এই বাক্য হইতে “যাহা অবিজ্ঞাতের
স্তায় অর্থাৎ যাহা কাল কি রাঙা কি ষ্বেত বলিয়া নির্দিষ্ট হয় না তাহা ঐ

ত্রিব্রহ্মবদেকৈকা ভবতি’ ইতি । তদিদানীমাচার্যো যথা-
শ্রুতৈবোপদর্শয়ত্যাশঙ্কিতং কক্ষিৎ দোষং পরিহরিস্যন্ ॥২০॥

মাংসাদি ভৌমং যথাশব্দমিতরয়োশ্চ ॥ ২১ ॥*

ভূমেত্রিবৃৎকৃতায়ঃ পুরুষেণোপযুজ্যমানায় মাংসাদি-
কার্যং যথাশব্দং নিষ্পদ্যতে । তথা হি শ্রুতিঃ ‘অন্নমশিতং
ত্রেধা বিধীয়তে । তস্ম যঃ স্ববিষ্ঠো ধাতুস্তং পুরীষং ভবতি যো
মধ্যমস্তন্মাংসং যোহগিষ্ঠস্তন্মনঃ’ ইতি । ত্রিবৃৎকৃতা ভূমিরে-
বৈষা ত্রীহিষবাদ্যন্নরূপেণাদ্যত ইত্যভিপ্রায়ঃ । স্ববিষ্ঠং রূপং
পুরীষভাবেন বহির্নিগচ্ছতি মধ্যমমধ্যাত্ম্য মাংসং বর্দ্ধয়ত্যহ-
গিষ্ঠস্ত মনঃ । এবমিতরয়োরেপ্তেজসোর্যথাশব্দং কার্যমব-

অত্র ভাষ্যকৃতোত্তরহত্রশেষতয়া সূত্রমেতদ্বিষয়োপদর্শনপরতয়া ব্যাখ্যাতং
শঙ্কানিরাকরণার্থত্বমপ্যত্র শকাং বক্তুম্ । তথাহি—যোহন্নস্ত্রাগিষ্ঠোভাগস্তন্মন-
স্তেজসস্ত যোহগিষ্ঠোভাগঃ স বাগিত্যত্র হি কাণাদানাং সাজ্ঞ্যানাঞ্চাস্তি বিপ্রতি-
পত্তিঃ । তত্র কাণাদা মনোনিত্যমাচক্ষতে । সাজ্ঞ্যানাঙ্কারিকে বাস্বনসে ।
অন্নভাগতাবচনং দ্ব্যস্তাগসদ্বলক্ষণার্থম্ । অন্নোপযোগে হি মনঃ স্বস্থং ভবতি ।
এবং বাচোহপি পাটবেন তেজস্মান্নান্নভাহনীয়ম্ । তত্রৈদমুপতিষ্ঠতে—“মাংসা-

দেবতাত্রয়ের সমাহার (সকলেরই মিশ্রণ) ।” এই বাক্য পর্য্যন্ত । ইহা তেজ,
জল, পৃথিবী,—এই দেবতাত্রয়ের বাহ্যিক ত্র্যাত্মকতা । এতদ্বিন্ন আধ্যাত্মিক
ত্র্যাত্মকতাও কথিত হইয়াছে । যথা—“এই তিন্ দেবতা পুরুষকে (আত্মাকে)
প্রাপ্ত হইয়া প্রত্যেকে ত্রিবৃৎ (ত্র্যাত্মক) হয় ।” আচার্য্য বাস এই ত্রিবৃৎ
সম্বন্ধীয় পরকর্তৃক আশঙ্কিত কোন এক দোষের পরিহার জন্ত শ্রুতিপ্রমাণ
দেখাইয়া বলিতেছেন—

পুরুষকর্তৃক ভক্ষিত ত্রিবৃৎকৃত ভূমি হইতেই শাস্ত্রানুগামী প্রণালীতে মাংসাদি
পদার্থ জন্মে । শাস্ত্র অর্থাৎ শ্রুতি বলিয়াছেন, “অন্ন ভক্ষিত হইলে তাহা তিন
ভাগে বিভক্ত হয় । যাহা তাহার (অন্নের) অত্যন্ত স্থলাংশ—তাহা পুরীষ

* মাংসাদি ভৌমং ভূমিবিকারমেব ত্রিবৃৎকৃতায় ভূমেঃ কার্যমেব । তত্ত্ব যথাশব্দং শ্রুতিমন-
তিক্রম্য শ্রুতান্তেনৈব প্রকারেণ নিষ্পদ্যত ইত্যর্থঃ । ইতরয়োরেপ্তেজসোরপি কার্যং যথাশব্দং
জ্ঞাতব্যমিতি সূত্রাক্ষরাণামর্থঃ ।—ফলিতার্থ এই যে, শ্রুতিতে তেজের উদাহরণ দেখাই

গন্তব্যং—‘মূত্রং লোহিতং প্রাণশ্চাপাং কার্যমস্মি মজ্জা বাক্
তেজস’ ইতি । অত্রাহ—যদি সর্বমেব ত্রিবৃত্তং ভূতভৌতি-
কমবিশেষশ্রুতে: ‘তাসাং ত্রিবৃত্তং ত্রিবৃত্তমেকৈকামকরোৎ’
ইতি, কুতস্তস্মৈ বিশেষব্যপদেশঃ ‘ইদং তেজ ইমা আপ
ইদমন্ন’ ইতি । তথা ‘অধ্যাত্মমিদমন্নস্তস্মাশিতস্ম কার্যং
মাংসাদি, ইদমপাং পীতানাং কার্যং লোহিতাদি, ইদং তেজ-
সোহশিতস্ম কার্যমস্থ্যাদি’ ইতি । অত্রোচ্যতে ॥ ২১ ॥

দীতি”। বাঞ্ছনস ইতি বক্তব্যে মাংসাধ্যাভিধানং সিদ্ধেন সহ সাধ্যস্তোপন্যাসো দৃষ্টান্তলাভায়। বথা মাংসাদিভৌমাদ্যেব বাঞ্ছনসে অপি তৈজসভৌমে ইত্যর্থঃ। এতদুক্তং ভবতি—ন তাবদব্রহ্মব্যতিরিক্তমস্তি কিঞ্চিন্নতম্। ব্রহ্মজ্ঞানেন সৰ্ব্বজ্ঞানপ্রতিজ্ঞাব্যাঘাতাৎ বহুশ্রুতিবিরোধোচ্চ। নাপ্যাহঙ্কারিকমহঙ্কারস্ত সাধ্য্যভিমতস্ত তদ্বস্থা প্রামাণিকত্বাৎ। তস্মাদসতি বাধকে শ্রুতিরাজ্ঞসী নান্যথা কাকিঃ স্তব্ধাঃ ততি কঞ্চিদ্যোষমিত্যুক্তং তদ্যোষতাং দর্শয়তি “অত্রাহ” পূৰ্ণ-
পক্ষী “যদি সৰ্বমেবে”তি।

(বিষ্ঠা) বাহা মধ্যমাংশ—তাহা মাংস। বাহা হৃদ্বাংশ—তাহা মন।” শ্রুতির অভিপ্রায় এই যে, ত্রিবৃংকৃত ভূমিধাতুই ধাতু যব গোধুম প্রভৃতি আকারে পরিণতা হইতেছে স্তরাতঃ ত্রিবৃংকৃত ভূমিই জীবকর্জুক ভক্ষিতা হইতেছে। তাহার স্থূলভাগ মলরূপে নির্গত হইতেছে, মধ্যম ভাগ মাংস জন্মাইতেছে, হৃদ্ব ভাগ (চরম সার) মনের পোষণ করিতেছে। অগ্র হই ধাতুর (জলধাতুর ও তেজোধাতুর) কার্য্যও শাস্ত্র হইতে অবগত হইবে। তদ্বাখ্যা—মূত্র, রক্ত, প্রাণ,—এ গুলি জলধাতুর কার্য্য। অস্থি, মজ্জা, বাক্যেন্দ্রিয়,—এ সকল তেজোধাতুর কার্য্য (বিকার)। ইত্যাদি। [অত্রাহ...অত্রোচ্যতে] এক্ষণে এই বিষয়ে কেহ কেহ বলিতে পারেন, অবিশেষ শ্রুতির বলে যদি সমুদায়কেই ত্রিবৃং বা ত্র্যাস্থক বল, তবে কি-নিমিত্ত এই তেজ, এই জল, এই পৃথিবী, ইত্যাদি-বিধ বিশেষ ব্যাপদেশ (নামে) হয়? (জলে তেজের ও পৃথিবীর অংশ আছে এবং তেজেও পৃথিবীর ও জলাদির অংশ আছে। এমন স্থলে জলকে তেজ না বলিয়া জল বল কেন?) অধ্যাত্মপক্ষেও এইরূপ আপত্তি হইতে পারে। যথা—

স্বাচ্ছেন বলিয়া জলের ও পৃথিবীর জিব্ব তাঁহার অভিপ্রেত নহে, এমন মনে করিও না। মাংসাদি পদার্থও জিব্বকৃত ভূমি হইতে জন্মে, ইহাও শ্রুতির দ্বারা জানা যায়। যেমন মাংসাদি, তেমনি, বাক্ ও মন। বাক্ ও মন পক্ষীকৃত ভেদে প্রভৃতি প্রভব। জিব্বকৃত শব্দে সর্বত্রই পক্ষীকৃত অর্থে ব্যবহৃত হয়, ইহা মনে রাখিতে ইহবেক।

বৈশেষ্যাতু তদ্বাদস্তদ্বাদঃ ॥ ২২ ॥*

ভূশব্দেন চোদিতং দোষমপনুদতি । বিশেষস্ত ভাবো বৈশেষ্যং ভূয়স্ত্বমিতি যাবৎ । সত্যপি ত্রিবিংকরণে কচিৎ কস্যচিৎ ভূতধাতোভূয়স্ত্বমুপলক্ষ্যতে—অগ্নেস্তুজোভূয়স্ত্বমুদ-কস্যাব্ভূয়স্ত্বং পৃথিব্যা অন্নভূয়স্ত্বমিতি । ব্যবহারপ্রসিদ্ধার্থক্ষেদং ত্রিবিংকরণম্ । ব্যবহারশ্চ ত্রিবিংকৃতরজ্জ্বদেবকত্বাপত্তৌ সত্যাং ন ভেদেন ভূতত্রয়গোচরো লোকস্য প্রসিধ্যৎ । তস্মাৎ সত্যপি ত্রিবিংকরণে বৈশেষ্যাদেব তেজোহবন্নবিশেষবাদো ভূতভৌতিকবিষয় উপপদ্যতে । তদ্বাদস্তদ্বাদ ইতি পদাভ্যা-

ত্রিবিংকরণবিশেষেপি যন্ত চ যত্র ভূয়স্ত্বং তেন তন্ত ব্যাপদেশ ইত্যর্থঃ ।

মাংসাদি ভক্ষিত-অগ্নের কার্য্য, রক্তাদি পীত-জলের কার্য্য, অস্থাদি ভক্ষিত তেজের কার্য্য, এ সকল বিশেষ উল্লেখ কেন হয়? স্বত্রকার স্বত্রে ইহার প্রত্যুত্তর বলিতেছেন—

ভূ-শব্দ দিয়া পূর্ব্বোক্ত দোষের অপহার করা হইল । বিশেষ ভাবের নাম বৈশেষ্য । বৈশেষ্য অর্থাৎ আধিক্য । ত্রিবিংকৃত হইলেও কোন কোন ভূতে কোন ভূতের আধিক্য আছে । যেমন অগ্নিতে তেজের আধিক্য, অপ্ ধাতুতে জলের আধিক্য, পৃথিবী ধাতুতে অগ্নির আধিক্য । ব্যবহার সিদ্ধার্থ ত্রিবিংকরণ । ত্রিবিংকরণ ব্যতীত (মিশ্রণের দ্বারা স্থূলতা প্রাপ্ত না হইলে) প্রথমোক্ত ত্রয় অমিশ্র স্বল্প ভূত ব্যবহার গোচরে আসিতে পারে না । অপিচ, ত্রিবিংকৃত ভূতসমূহ ত্রিবিংকৃত রজ্জ্বর আয় (তে তার দড়ীর মত) একত্র প্রাপ্ত হওয়ায় সে সকলের ভেদ-ব্যবহার (এই জল, এই তেজ, ইত্যাদি প্রকার নির্দিষ্ট ব্যবহার) হইতে বা চলিতে পারে না । কাষেই ভাগাধিক্য অনুসারে তেজ, জল,

* ভূ-শব্দঃ পূর্ব্বপক্ষব্যাবর্তকঃ । বৈশেষ্যাৎ স্বভাগাধিক্যাৎ তদ্বাদস্তদ্বাদম্বোদেখঃ । দ্বিতীয়ং তদ্বাদপদমধ্যায়সমাপ্তার্থম্ ।—নিজ নিজ ভাগের আধিক্য থাকাতে সেই সেই ব্যাপদেশ (নাম বা উল্লেখ) হয় । জলে অন্যান্য ভূতের ভাগ অল্প কিন্তু জলভাগ অধিক, তাই তাহা জল নামে খ্যাত । আর আর ভূতেও এই নিয়ম জানিবে । দুই বার তদ্বাদ শব্দের প্রয়োগ অধ্যায় সমাপ্তির চিহ্নরূপ ।

সোহধ্যায়পরিসমাপ্তিং দ্যোতয়তি ॥ ২২ ॥

ইতি শ্রীমচ্ছারীরকমীমাংসাতাষ্যে শঙ্করভগবৎপাদকৃতৌ

দ্বিতীয়স্যাধ্যায়স্য চতুর্থঃ পাদঃ ॥

অধ্যায়শ্চ দ্বিতীয়ঃ সমাপ্তঃ ॥

ইতি শ্রীমদ্বাচস্পতিমিশ্রবিরচিতো শ্রীমদ্ভগবৎপাদশারীরকভাষ্যবিভাগে ভাম-
ত্যাং দ্বিতীয়স্তাধ্যায়স্ত চতুর্থঃ পাদঃ । সমাপ্তস্তায়মধ্যায়ো দ্বিতীয়ঃ ।

পৃথিবী, এই সকল বিশেষবাদ (নাম চিহ্নিত উল্লেখ) উপপন্ন হয় । তদ্বাদ
পদের অভ্যাস অর্থাৎ দ্বিরুক্তি অধ্যায় সমাপ্তির বোধক ।

দ্বিতীয় অধ্যায় সমাপ্ত ।



বেদান্তদর্শনম্ ।

তৃতীয়োহধ্যায়ঃ ।

প্রথমঃ পাদঃ ।

তদন্তরপ্রতিপত্তৌ রংহতি সম্পরিষত্তঃ

প্রশ্ননিরূপণাভ্যাম্ ॥১॥*

দ্বিতীয়েহধ্যায়ে স্মৃতিশ্রুতিবিরোধো বেদান্তবিহিতে ব্রহ্ম-
দর্শনে পরিস্কৃতঃ । পরপক্ষাণাঞ্চানপেক্ষত্বং প্রপঞ্চিতম্ । শ্রুতি-

দ্বিতীয়তৃতীয়াধ্যায়য়োর্হেতুহেতুসম্ভাবলক্ষণং সম্বন্ধং দর্শয়ন্ সুখাববোধার্থ
মর্থসংক্ষেপমাহ—“দ্বিতীয়েহধ্যায়” ইতি । স্মৃতিশ্রুতিবিরোধপরিহারেণ
অনধ্যাবসায়লক্ষণমপ্রামাণ্যং পরিস্কৃতং । তথা চ প্রামাণ্যে নিশ্চলীকৃতং

বেদান্ত-বিহিত ব্রহ্মজ্ঞানের সহিত সাংখ্যের ও ছান্যের যে বিরোধ, তাহার
পরিহার দ্বিতীয়াধ্যায়ে হইয়াছে । পরপক্ষের (সাংখ্যাদি মতের) অনপেক্ষতা
(অসারতা) প্রপঞ্চিত হইয়াছে এবং শ্রুতিসমূহের বিরোধভঞ্জনও হইয়াছে ।
জীবাতিরিক্ত পদার্থ সকল জীবের উপকরণ (ভোগের জিনিশ) ও ব্রহ্ম-

* জীবঃ তদন্তরপ্রতিপত্তৌ দেহান্তরগ্রহণার্থং দেহবীজৈভূতহৃদয়ে স্পর্শপরিষত্তো
রংহতি গচ্ছতীতি প্রশ্ননিরূপণাতামবগন্তব্যমিতি সূত্রযোজনা ।—জীব যখন এতদেহ ত্যাগ
করিয়া দেহান্তর বা পুনর্জন্মগ্রহণ করিতে যায়, তখন সে দেহ-বীজ ভূতহৃদয়ে পরিবেষ্টিত হই
য়াই যায় । শ্রুতিতে এই বিষয়ের প্রশ্ন ও প্রত্যুত্তর আছে, সেই প্রশ্নোত্তরের দ্বারা ঐ সিদ্ধান্ত
জ্ঞাত হওয়া গিয়াছে ।

বিপ্রতিষেধশ্চ পরিহৃতঃ। তত্র চ জীবব্যতিরিক্তানি তদ্বানি
জীবোপকরণানি ব্রহ্মণো জায়ন্ত ইত্যুক্তম্। অথেনানীমুপ-
করণোপহিতস্ত জীবস্ত সংসারগতিপ্রকারস্তদবহাস্তরাণি ব্রহ্ম-
সতত্ত্বং বিদ্যাভেদাভেদৌ গুণোপসংহারানুপসংহারৌ সম্যগদ-
র্শনাৎ পুরুষার্থসিদ্ধিঃ সম্যগদর্শনোপায়বিধিপ্রভেদো মুক্তিফলা-
নিয়মশ্চেত্যতদর্থজাতং তৃতীয়েহধ্যায়ে নিরূপয়িষ্যতে প্রস-
ঙ্গাগতঞ্চ কিমপ্যন্যৎ। তত্র প্রথমে তাবৎ পাদে পঞ্চাগ্নিবিদ্যা-
মাশ্রিত্য সংসারগতিপ্রভেদঃ প্রদর্শ্যতে বৈরাগ্যাহেতোঃ।
তস্মাজ্জুগুপ্সেতেতি চান্তে শ্রবণাৎ। জীবো মুখ্যপ্রাণসচিবঃ

তাতীয়ো বিচারো ভবত্যান্যথা তু নির্বীজতয়া ন সিধ্যেদিত্যাস্তরসঙ্গতিং
দর্শয়িতুং তত্র চ জীবব্যতিরিক্তানি তদ্বানি জীবোপকরণানি চেত্যুক্তম্।
অধ্যায়ার্থসংক্ষেপমুক্ত্য। পাদার্থসংক্ষেপমাহ—“তত্র প্রথমে তাবৎ পাদ” ইতি।
তস্ত প্রয়োজনমাহ—“বৈরাগ্যে”তি। পূর্বাপরপরিশোধনায় ভূমিকামারচয়তি—
“জীবোমুখ্যপ্রাণসচিবঃ” ইতি। “করণোপাদানবদ্ ভূতোপাদানস্তাশ্রয়ত্বা”

প্রভব, এ কথাও দ্বিতীয়াধ্যায়ে বলা হইয়াছে। [অথে...কিমপ্যন্যৎ]
সম্প্রতি এই তৃতীয়াধ্যায়ে জীবের সংসারগতি, তাহার ভিন্ন ভিন্ন অবস্থা,
ব্রহ্মভাব, উপাসনার ভেদাভেদ, গুণের (উপাসনাস্থের) সংগ্রহ ও অসংগ্রহ,
তত্ত্বজ্ঞানে মোক্ষ, তত্ত্বজ্ঞানের উপায় অর্থাৎ সাধন ও তদ্বিধানের প্রভেদ, মুক্তি-
ফলের ঐকরূপ্য,—এই সকল নিরূপিত হইবে এবং প্রসঙ্গাগত অন্যান্য কোন
কোন বিষয়ও (দেহান্ধবাদ দৃষ্ণাদি) বিচারিত হইবে। [তত্র...শ্রবণাৎ]
তন্মধ্যে এই প্রথম পাদে জীবের বৈরাগ্য উৎপাদনার্থ পঞ্চাগ্নি বিদ্যা * অবলম্বন
করিয়া সংসারগতির প্রভেদ বর্ণিত হইবে। পঞ্চাগ্নি-বিদ্যার শেষে “জুগুপ্সা
অর্থাৎ হেয় বোধ করিবেক” এইরূপ শুনা যায়, স্তবরাং স্পষ্ট বুঝা বাইতেছে
যে, জীবের বৈরাগ্য উৎপাদন করাই পঞ্চাগ্নি-বিদ্যা উপদেশের অভিপ্রেত।
[জীবো...নিরূপণাত্যাম্] সংসার প্রকরণস্থ শ্রুতির “অনন্তর অর্থাৎ মরণকালে
এই-সকল প্রাণ (মুখ্যপ্রাণ ও ইন্দ্রিয়) হৃদয়ে আগমন করে, অনন্তর জীব
একীভূত হয়।” এই স্থান থেকে “অভিনব ও কল্যাণকর শরীরাশ্রয় ধারণ করে”

* ইহা এক প্রকার উপাসনা। দিব, পর্জন্ত, পৃথিবী, পুরুষ, ঘোষিৎ, এই পাঁচ অগ্নি,
ইহাতে অন্ন সোম, বৃষ্টি, অন্ন, রস, এই পাঁচ আহুতি। এই প্রকার জ্ঞান বা ভাবনা করিতে
হয়। এই ভাবনাকর জ্ঞান পঞ্চাগ্নি-বিদ্যা নামে প্যাত।

সেন্দ্রিয়ঃ সমনস্কোহবিদ্যাকৰ্মপূৰ্ব্বপ্রজ্ঞাপরিগ্রহঃ পূৰ্ব্বেদেহং
বিহায় দেহান্তরং প্রতিপদ্যত ইত্যেতদবগতম্। ‘অধৈন-
মেতে প্রাণা অভিসমায়ন্তি’ ইত্যেবমাদেঃ ‘অন্যম্নবতরং
কল্যাণতরং রূপং কুরুতে’ ইত্যেবমন্তাৎ সংসারপ্রকরণস্থা-
চ্ছদাৎ ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মফলোপভোগসম্ভবাচ্চ। স কিং দেহবীজৈ-
ভূতসূক্ষ্মৈরসম্পরিষক্তো গচ্ছত্যাহোম্মিৎ সম্পরিষক্ত ইতি
চিন্ত্যতে। কিন্তুাবৎ প্রাপ্তম্। অসম্পরিষক্ত ইতি। কুতঃ।
করণোপাদানবদ্ভূতোপাদানম্যাশ্রিতত্বাৎ। ‘স এতাস্তেজো-
মাত্রাঃ সমভ্যাদদানঃ’ ইত্যত্র তেজোমাত্রাশব্দেন করণানামু-

দিতি। অত্র চ করণোপাদানশ্রুতৈব ভৌতিকত্বাৎ করণানাং ভূতোপাদানত্ব
সিন্ধেবিল্লিপোপাদানাতিপিত্তভূতবিবক্ষয়াদিকবচনামৃত্যুঃ। যদি ভূতাত্মাদায়াগমি-
ষ্যত্তদা তদপি করণোপাদানবদেবোশোষাৎ ন চ জ্ঞায়তে। তস্মান ভূতপরিষ-
ক্তোরংহতাপি তু করণমাত্রপরিষক্তঃ। ন হাগমৈকগম্যোহর্থং তদভাবঃ প্রমেয়া-
ভাবং ন পরিচ্ছেত্তুমহতি। ন চ দেহান্তরান্তান্তথানুপপত্ত্যা ভূতপরিষক্তস্ত
এই পর্য্যন্ত বাক্যসন্দর্ভের ও ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মফলভোগসম্ভাবনাসংস্থাপক যুক্তির দ্বারা
জানা যাইতেছে যে, প্রাণসহায় জীব পূৰ্ব্ব শরীর পরিত্যাগ করতঃ সেন্দ্রিয়,
সমনস্ক ও অবিদ্যা, কর্ম (ধৰ্ম্মাধৰ্ম্ম) ও জন্মান্তরীয় সংস্কার সহ অন্ত
নূতন শরীর গ্রহণ করে। এই স্থানে সন্দেহ ও বিচার এই যে, তিনি যখন
এতদেহ ত্যাগ করতঃ দেহান্তর প্রাপ্তির উদ্দেশে গমন করেন, নূতন জন্ম
লইবার জন্ত যান, তখন তিনি দেহবীজ ভূত-সূক্ষ্ম (ভূত-সূক্ষ্ম = পক্ষীকৃত
মহাভূতের সূক্ষ্ম অংশ—যাহা ভাবিদেহের বীজস্বরূপ—বিষায়ে যাহার পরি-
ণামে অন্ত শরীর হইবে) সমালিঙ্গিত অর্থাৎ পরিবেষ্টিত হইয়া যান কি-না।
অর্থাৎ তৎসঙ্গে দেহবীজ ভূত-সূক্ষ্ম যায় কি-না। প্রথমতঃই পাওয়া যায়, জীব
দেহবীজ সূক্ষ্ম-ভূতে পরিবেষ্টিত হইয়া যায় না। অর্থাৎ সূক্ষ্ম সূক্ষ্ম ভূতাত্ম
তৎসঙ্গে যায় না। হেতু এই যে, শ্রুতিতে ইন্দ্রিয়গ্রহণের দ্বারা ভূত-সূক্ষ্ম
গ্রহণের উল্লেখ নাই। শ্রুতি “সেই মুমূর্ষু জীব এই সকল তেজোমাত্রা অর্থাৎ
চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয় গ্রহণ করতঃ—” এই সন্দর্ভে তেজোমাত্রা-শব্দিত ইন্দ্রিয়-
নিচয়ের কীর্তন করিয়াছেন কিন্তু ভূত-সূক্ষ্ম গ্রহণের কীর্তন করেন নাই।
ঐ সন্দর্ভের শেষ ভাগেও চক্ষুরাদি ইন্দ্রিয়ের কীর্তন আছে, কিন্তু ভূতমাত্রার
(সূক্ষ্ম-ভূতের) কীর্তন নাই। না থাকাই সম্ভব। যেহেতু ভূতমাত্রা স্থলভ—

पादानं सङ्कीर्तयति वाक्यशेषे चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवस्तु-
तमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति, स्तुलभाश्च सर्वत्र भूतमात्राः ।
यत्रैव देह आरब्धवस्तुत्रैव सन्ति । ततश्च तासां नयनं
निष्प्रयोजनम् । तस्मादसम्परिषत्त्वे यातीत्येवं प्राप्ते पठ-
त्याचार्यः ।—तदन्तरप्रतिपत्ते रंहति सम्परिषत्त इति ।
तदन्तरप्रतिपत्ते देहात् देहान्तरप्रतिपत्ते देहवीजै-

रंहकस्मिन्नेति युक्तमित्याह—“स्तुलभाश्च सर्वत्र भूतमात्रा” इति । “ह्यपर्ज्जन्”
इति । इह हि वायुपञ्चमग्निःशान्ताग्निर्वायुपञ्चमग्निः शक्नादिभ्येन पञ्चवा प्रवि-
भज्य पञ्च ह्यप्रभृतिवर्गिभू होतव्येनेनापासनमूत्रमार्गप्रतिपत्तिमाधनं
विवक्षन्त्याह प्रतिः—“असौ वाव लोकोगोतमाग्निः” इत्यादि । अत्र
सायं प्रातरग्निहोत्राहती हते पयसादिमाधने शक्नापूर्वमाहवनीयाग्निसमिद्ध-
माक्षिरक्षारविष्फुलिङ्गभाविता कर्त्रादिकारकभाविता चास्तुरिक्क क्रमेणात्-
क्राम्य ह्यलोकः प्रविशन्तो ह्यस्तुलभते देवदवापयःप्रभृत्याश्वरूपादपशव-
वाच्ये शक्नाहेतुकश्चाह शक्नाशब्दवाच्ये तयोराहोत्रारधिकरणमग्निरग्रे च
समिद्धमाक्षिरक्षारविष्फुलिङ्गा रूपकत्वेन निर्दिष्टं, —असौ वाव ह्यलोको-
गोतमाग्निः । यथाग्निहोत्राधिकरणमाहवनीय एवं शक्नाशब्दवाचाग्निहोत्राहति-
परिणामावश्याः शक्ना वा आपः शक्नाभावितान्तराधिकरणं ह्यलोकः । अग्ना-
दित्य एव समिः, तेन हीहोहसौ ह्यलोकोदीपायतेततः समिद्धनां समिः ।
तस्यादित्यश्च रश्मिरोध्ना ईक्ष्नादिवादि त्यादश्मीनां समुत्थानादहरर्चिःप्रका-
सान्नादादित्यकार्यश्चाह । चन्द्रमा अक्षरोहर्चिः प्रशमेहर्चिः । अत्रा-
ग्न्यश्च विष्फुलिङ्गाश्चन्द्रमोहर्क्षारश्चावयवा इव विप्रकीर्णतासामाग्राद्विष्फुलिङ्गाः ।
तदेतस्मिन्ने देवा यजमानप्राणा अग्न्यादिरूपा अधिदेवः शक्ना जूहति ।
शक्ना चोक्तं । पर्ज्जन्तोवाव गोतमाग्निः । पर्ज्जन्तो नाम वृष्ट्युपकरणभिमानी
देवताविशेषस्तु वायुरेव समिः । वायुना हि पर्ज्जन्तोहग्निः समिध्याते पुरो-
वातादिप्रावले वृष्टिदर्शनात् । अत्र धूमः । धूमकार्यश्चाव धूमनादश्चाह । विद्या-
दक्षिः प्रकाशसामाग्रात् । अशनिवज्राः कार्त्तिकविद्युत्सम्पन्नाह । गर्ज्जितं
मेघानाम् । विष्फुलिङ्गा विप्रकीर्णतासामाग्रात् । तस्मिन् देवा यजमानप्राणा अग्नि-
रूपाः सोमं राजानं जूहति तस्य सोमश्चाहतेर्क्षं भवति । एतद्वत् भवति
—शक्नाया आपो ह्यलोकनाहतिभ्येन प्रविष्टा चन्द्राकारेण परिणताः सत्यो

सर्वत्र पाण्डा याव । ये स्थाने देह जन्मिरे सेहै स्थानेहै ह्यस्तु-भूत पाण्डा

ভূতসূক্ষ্মৈঃ সম্পরিষক্তো রংহতি গচ্ছতীত্যবগম্যবাম্ । কুতঃ ।

দ্বিতীয়ে পৰ্য্যায়ৈ পৰ্জ্জন্ত্যগ্নৌ হতা বৃষ্টিদ্বেন পরিণমন্ত ইতি । পৃথিবী বাব
গৌতমাগ্নিস্তস্ত পৃথিব্যাখ্যাত্মাঃ সন্ধংসর এব সমিং । সন্ধংসরেণ কালেন হি
সমিক্কা ভূমির্ব্রীহাদিনিপাতয়ে কল্পতে । আকাশো ধূমঃ পৃথিব্যাগ্নৈরুখিত
ইবাকাশো দৃশ্যতে রাত্রিরচ্চিঃ পৃথিব্যাঃ শ্রামায়া অল্পরূপা শ্রামতয়া রাত্রির-
গ্নেরিবাল্পরূপমচ্চিদ্দিশোহঙ্কারাঃ প্রগে রাত্রিরূপার্চ্চিঃশমন উপশান্তানাং প্রসন্নানাং
দিশাং দর্শনাং । অবাস্তরদিশো বিষ্ফুলিঙ্গাঃ ক্ষুদ্রহসামান্যাং । তন্মিন্নেতন্মিন্নগ্নৌ
শ্রদ্ধাসোনপসিনানক্রমেণাগতা আপো বৃষ্টিকপেণ পরিণতা দেবা জুহ্বতি তস্তা
আহুতেরন্নং ব্রীহিবাদি ভবতি । পুরুষো বাব গৌতমাগ্নিস্তস্ত বাগেব সমিং ।
বাচা খন্ডয়ং তাবাদাষ্টস্থানস্থিতয়া বর্ণপদবাক্যাভিব্যক্তিক্রমেণার্থজাতং প্রকাশয়ন্
সমিধ্যতে । প্রাণো ধূমো ধুমবন্মুখান্নির্গমাং । দিম্ব্যার্চ্চিঃসাহিত্যদনানাচ্ছক্ল-
ঙ্কারাঃ প্রভাশ্রয়দ্বাং । শ্রোত্রং বিষ্ফুলিঙ্গা বিপ্রকীর্ত্ত্বাং । তা এবাপঃ শ্রদ্ধাদি-
পরিণামক্রমেণাগতা ব্রীহাদিক্রমৈঃ পরিণতাঃ সত্যঃ পুরুষেহগ্নৌ হতাস্তাং
পরিণামো রেতঃ সম্ভবতি । বোবা বাব গৌতমাগ্নিস্তস্ত উপস্থ এব সমিং । তেন
হি সা পুন্ড্রাভ্যংপাদনার সমিধ্যতে । যজ্ঞপনস্তরতে স ধূমঃ স্রীসম্ভবাছপমস্ত্রণ্য ।
লোমানি বা ধূমঃ । যোনিরচ্চিরৌহিতদ্বাং । যদন্তঃ কুরোতি মৈথুনং তেহঙ্কারা
অভিনন্দাঃ স্পথলবা বিষ্ফুলিঙ্গাঃ ক্ষুদ্রদ্বাং । তন্মিন্নেতন্মিন্নগ্নৌ দেবা রেতোজুহ্বতি
তস্যা আহুতের্ণভঃ সম্ভবতি । এবং শ্রদ্ধাসোনবর্ষান্নরেতোহবনক্রমেণ যোবাগ্নিং
প্রাপ্যাপো গর্ভাখ্যা ভবন্তি । তদাপ্সনবারিহাদাপঃ পুরুষবচসোভবন্তি পঞ্চম্যা-
মাহুতাবিতি । যতঃ পঞ্চম্যামাহুতাবাপঃ পুরুষবচসোভবন্তি তস্মাদভিঃ
পরিবেষ্টিতো জীবো রংহতীতি গম্যতে । এতচ্ছক্লং ভবতি—শ্রদ্ধাশব্দবাচ্যা
আপ ইত্যগ্রে বক্ষ্যতি । তাং ত্রিবৃংকৃততয়া তেজোহন্নাবিনাভাবেনাব-
গ্রহণেন তেজোহন্নয়োঃপি সংগ্রহ ইত্যেতদপি বক্ষ্যতে । যদ্যপ্যেতাভাবতাপি
ভূতবেষ্টিতস্ত জীবস্ত রংহণং নাবগম্যতে তেজোহবনানাং পঞ্চম্যামাহুতৌ পুরুষ-
বচস্বমাত্রশ্রবণং তথাপোষ্টাদিকারিণাং ধূমাদিনা পিতৃযানেন যথা চন্দ্রলোক-
প্রাপ্তিকথনপরয়া আকাশাচ্ছক্লমসমেব সোমো রাজেতি শ্রুত্যা সহ শ্রদ্ধাং
জুহ্বতি তস্তা আহুতেঃ সোমো রাজা সম্ভবতীত্যস্তাঃ শ্রুতেঃ সমানদ্ব্যাপন্যতে
ভূতপরিষক্তো রংহতীতি । তথাহি—বা এবাপোহতা দ্বিতীয়স্যামাহুতৌ সোম-
ভাবং গতাস্তাভিরেয পরিষক্তো জীব ইষ্টাদিকারী চন্দ্রভূয়ং গতচ্ছক্ললোকং
প্রাপ্ত ইতি । ননু স্বতয়া আপঃ শ্রদ্ধাদিক্রমেণ সোমভাবমাপ্নুবন্ত তাভির-
যাইবে অথবা আছে সূতরাং স্বক্ষ-ভূত সঙ্গে লওয়া নিশ্চয়োজন । অতএব, জীব

প্রশ্ননিরূপণাভ্যাম্ । তথাহি প্রশ্নঃ ‘বেথ যথা পঞ্চম্যামাহ্তা-
বাপঃ পুরুষবচসো ভবন্তি’ ইতি । নিরূপণঞ্চ প্রতিবচনং দ্যুপ-
ৰ্জ্জন্তুপৃথিবীপুরুষযোষিৎসু পঞ্চম্যগ্নিস্থে শ্রদ্ধাসোমবৃষ্ট্যন্নরেতো-
রূপাঃ পঞ্চাহ্তীর্দর্শয়িত্বা ‘ইতি তু পঞ্চম্যামাহ্তাবাপঃ পুরুষ-
বচসো ভবন্তি’ ইতি । তস্মাদন্তিঃ পরিবেষ্টিতো জীবো রংহতি
ব্রজতীতি গম্যতে । নম্নন্তা শ্রুতিৰ্জ্জলোকাবৎ পূর্ববদেহং

পরিষক্ত এব তু’ জীবঃ সেন্দ্রিয়মাত্রোগ্রা সোমভাবমুভবতু কো দোষঃ ।
অয়ং দোষঃ । যতঃ শ্রুতিসামান্যাতিক্রম ইতি । এবং হি শ্রুতিসামান্যং কল্পেত
যদি বেন রূপেণ যেন চ ক্রমেণাপাং সোমভাবস্তেনৈব জীবস্তাপি সোম-
ভাবোভবেৎ । অতথা তু ন শ্রুতিসামান্যং জ্ঞাতং । তস্মাৎ পরিষক্তা পরিষক্ত-
রংহণবিশয়ে শ্রুতিসামান্যাহুরোধেন পরিষক্তরংহণং নিশ্চীয়েত । অতো দধিপয়ঃ-
প্রভৃতয়ো দ্রবভূয়স্বাদাপো হতাঃ হৃক্ষোভূতা ইষ্টাদিকারিণ্যশ্রিতা নৈধনে
বিধিনা দেহে হুয়মানে হতাঃ সত্য আহতিমযা ইষ্টাদিকারিণং পরিবেষ্ট্য
স্বর্গং লোকং নয়ন্তীতি । চোদয়তি—“নম্নন্তা শ্রুতি” রিতি । অয়মর্থঃ—এবং
হি হৃক্ষদেহপরিষক্তোরংহুৎ বদ্যস্য স্থলং শরীরং রংহতো ন ভবেৎ । অস্তি
হস্য বর্তমানস্থলশরীরযোগ আদেহান্তরপ্রাপ্তেস্থগজলায়ুকানিদর্শনেন । তস্মা-

হৃক্ষ-ভূত সমালিঙ্গিত না হইয়াই যায় । এতৎপ্রাপ্তে আচার্য্য ব্যাস বলিতেছেন,—
জীব দেহান্তর পাইবার জন্ত হৃক্ষ-ভূতপরিষক্ত হইয়া অর্থাৎ দেহবীজ হৃক্ষ হৃক্ষ
ভূতভাগে বেষ্টিত হইয়া গমন করে, ইহা শ্রুত্যুক্ত প্রশ্ন ও নিরূপণ দ্বারা জা-
যায় । [তথাহি...গম্যতে] প্রশ্ন যথা—“আপ্ পাঁচ প্রকার অগ্নিতে ভূত
(প্রক্ষিপ্ত) হইয়া যে-প্রকারে পুরুষ-শব্দের বাচ্য হয় অর্থাৎ মনুষ্যাকারে
পরিণত হয়—সেই প্রকারটা কি জান ?” (রাজা প্রবাহন শ্বেতকেতুকে এই
প্রশ্ন করিয়াছিলেন) । ইহার নিরূপণ অর্থাৎ প্রত্যুত্তর—দিব, পর্জন্ত, পৃথিবী,
পুরুষ ও যোষিৎ, এই পাঁচ অগ্নির শ্রদ্ধা, সোম, বৃষ্টি, অন্ন ও রেত, এই পাঁচ
আহতি, ইহা বলিয়া “এই প্রকারে আপ্ পঞ্চমী আহতিতে পুরুষ-শব্দের বাচ্য
হয়” এইরূপে প্রদত্ত হইয়াছে । ঐ প্রশ্ন ও প্রতিবচন দ্বারা বুঝা যায় যে,
জীব অপ্-পরিবেষ্টিত হইয়াই গমন করে অর্থাৎ দেহ হইতে বহির্গত হয় ।
[নম্নন্তা...ইত্যবিরোধঃ] যদি বল, অত্ৰ এক শ্রুতি বলিয়াছেন, জীব জলো-
কার জায় যে-পর্য্যন্ত দেহান্তর না পায় সে-পর্য্যন্ত পূর্বদেহ ত্যাগ করে না,
যথা—“যেমন জলায়ুকা তৃণান্তর গ্রহণ পূর্বক পূর্বগৃহীত তৃণ ত্যাগ করে,

ন মুঞ্চতি যাবন্ম দেহান্তরমাক্রামতীতি দর্শয়তি ।—তদ্যথা তৃণজলায়ুকেতি, তত্রাপ্যহপ্পরিবেষ্টিতশ্চৈব জীবন্ত কৰ্ম্মোপস্থা-
পিতপ্রতিপত্তব্যদেহবিষয়কভাবনাদীর্ঘীভাবমাত্রং জলায়ুকয়ো-
পমীয়ত ইত্যবিরোধঃ । এবং শ্রুত্যাং দেহান্তরপ্রতিপত্তি-
প্রকারে সতি যাঃ পুরুষমতিপ্রভাঃ প্রকল্পনাঃ—ব্যাপিনাং
করণানামাত্মনশ্চ দেহান্তরপ্রতিপত্তৌ কৰ্ম্মবশাৎ বৃত্তিলাভস্তত্র
ভবতি কেবলশ্চৈব বাহুনো বৃত্তিলাভস্তত্র তত্র ভবতীন্দ্রি-
য়াণি তু দেহবদভিনবাণ্যেব তত্র তত্র ভোগস্থান উৎপদ্যন্তে

মিদর্শনশ্রুতিবিরোধান সূক্ষ্মদেহপরিষেক্তোরংহতীতি পরিহরতি—“তত্রাপী”তি ।
ন তাবৎ পরমাত্মনঃ সংসরণসম্ভবঃ । তস্য নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবত্বাৎ কিন্তু
জীবানাম্ । পরমাত্মৈব চোপাধিকল্পিতাবচ্ছেদোজীব ইত্যাখ্যায়তে তস্য চ
দেহেন্দ্রিয়াদেবপাথে প্রাদেশিকত্বান তত্র সন্দেহান্তরং গন্তুমহতি । তস্মাৎ সূক্ষ্ম-
দেহপরিষেক্তোরংহতিকৰ্ম্মোপস্থাপিতঃ প্রতিপত্তব্যঃ । প্রাপ্তব্যো যো দেহস্তদ্বি-
ষয়া ভাবনয়া উৎপাদনয়া দীর্ঘীভাবমাত্রং জলায়ুকয়োপমীয়তে । সাংখ্যানাং
কল্পনামাহ—“ব্যাপিনাং করণানামিতি । আত্মিকারিত্বাৎ করণানামহঙ্কারস্য
চ জগন্মণ্ডলব্যাপিত্বাৎ করণানামপি ব্যাপিতেত্বাৎ । বৌদ্ধানাং কল্পনামাহ—
“কেবলস্যৈব বাহুন” ইতি । অলয়বিজ্ঞানসম্মতান আত্মা তস্য বৃত্তিঃ ষট্‌প্রবৃত্তি-
বিজ্ঞানানি পঞ্চেন্দ্রিয়াণি তু চক্ষুরাদীনি অভিনবানি জায়ন্তে । কণ্ঠকল্পনামাহ—

তেমনি, জীবও দেহান্তর গ্রহণ করিয়া পূর্বদেহ ত্যাগ করে।” ইহা উল্লিখিত
পক্ষের বিরোধী, এ বিষয়ে আমরা বলি, বিরোধী নহে । কারণ, মরণকালে
অপ্পরিবেষ্টিত জীবের যে-পূর্বকৰ্ম্ম ভবিষ্যদেহবিষয়ক ভাবনা জন্মায়—
ভাবনাময় দেহবিশেষ জন্মায়, তাহাই উক্ত শ্রুতিতে জলৌকার সহিত তুলিত
হইয়াছে । (অভিপ্রায় এই যে, আগে ভাবিদেহবিষয়ক-জ্ঞান বা ভাবনাময়
দেহ হয় । অর্থাৎ আমি দেব বা মনুষ্য, ইত্যাকার স্বপ্নবৎ দর্শন ও তাহাতে
গাঢ় অভিমান জন্মে । তৎপরে দেহপরিত্যাগ হয় । মরণ-বস্তুণা এতদেহের
অভিমান ও কার্যকলাপ ভুলাইয়া দেয়, অনন্তর কৰ্ম্ম-সংস্কার উদ্বুদ্ধ হইয়া
ভাবিদেহবিষয়ক ভাবনা উৎপাদন করে) সূত্রাৎ অবিরোধ—অল্পমাত্রও
বিরোধ নাই । [এবং...বিরোধাত্] শ্রুত্যুক্ত পুনর্জন্মগ্রহণপ্রণালী বিদ্যমানে
বুদ্ধি মাত্র কল্পিত জন্মান্তর গ্রহণের ভিন্ন ভিন্ন প্রণালী শ্রুতিবোধিত বিধায়
আদরের অযোগ্য অর্থাৎ হয় । পুরুষবুদ্ধির উৎপ্রেক্ষিত জন্মান্তরগ্রহণবিষয়ক
ভিন্ন ভিন্ন মত যথা ।—সাঙ্খ্য বলেন, ইন্দ্রিয়গণ ব্যাপক, আত্মাও ব্যাপক, কৰ্ম্ম-

মন এব চ কেবলং ভোগস্থানমভিপ্রতিষ্ঠতে । জীব এবোৎপ্লুত্যা দেহাদেহান্তরং প্রতিপদ্যতে শুক ইব বৃক্ষাৎ বৃক্ষান্তরমিত্যেবমাদ্যাঃ । তাঃ সৰ্ব্বা এবানাদৰ্ত্তব্যাঃ শ্রুতিবিরোধাৎ । ননূদাহতাভ্যাং প্রশ্নপ্রতিবচনাভ্যাং কেবলাভিরক্তিঃ সম্পরিশক্তো রংহতীতি প্রাপ্নোতি, অপ্শব্দশ্রবণসামর্থ্যাৎ, তত্র কথং সামায়েন প্রতিজ্ঞায়তে সৰ্ব্বৈরেব ভূতসূক্ষ্মৈঃ সম্পরিশক্তো রংহতীত্যত উত্তরং পঠতি ॥ ১ ॥

ত্ৰ্যায়কত্বাতু ভূয়স্তাৎ ॥ ২ ॥*

“মন এব চে”তি । ভোগস্থানং ভোগায়তনং শরীরমভিনবমিতি যাবৎ । দিগম্বরকল্পনামাহ—“জীব এবোৎপ্লুত্যা”তি । আদিগ্রহণেন লৌকারতিকানাং কল্পনাং সংগ্ৰহাতি । তে হি শরীরাত্মবাদিনো ভয়ীভাবনাশুন আহ্ন কস্মাচ্চিগমনমিতি । চোদয়তি—“ননূদাহতাভ্যাং”মিতি । অত্র সূত্রেণোত্তরমাহ ।

প্রভাবে যেখানে দেহ জন্মিবে সেই স্থানেই সে সকল বৃত্তিমান্ (বৃত্তি = বিষয়-গ্রহণ সামর্থ্যের আবির্ভাব) হইবেক । বুদ্ধ বলেন, অসহায় আত্মা দেহান্তর প্রাপ্তে তদেছেই বৃত্তিলাভ করেন । যেমন দেহ নূতন হয়, তেমনি ইন্দ্রিয়ও সেই সেই দেহে নূতন উৎপন্ন হয় । এই মতে ধারাবাহি-নির্বিচ্ছিন্নক (অহং অহং ইত্যাকার) জ্ঞানের নাম আত্মা, তাহাতে শব্দাদি সবিকল্পক জ্ঞান হওয়া বৃত্তিলাভ । কণাদ বলেন, মন সঙ্গে যায়, অত্যা ইন্দ্রিয় তদেছে নূতন হয় । জৈনগণ বলেন, পক্ষী যেমন বৃক্ষ হইতে বৃক্ষান্তরে যায় সেইরূপ জীবও এ দেহ ত্যাগ করিয়া দেহান্তরে গমন করে । এ সমস্তই শ্রুতিবাধিত, সূতরাং অগ্রাহ । [ননূদা...পঠতি] এক্ষণে বলিতে পার যে, যেরূপ প্রশ্ন ও প্রতিবচন—তাহাতে কেবল জলস্বাস্থ্যশসমেত জীবের গমন প্রতীত হয় । প্রশ্ন-প্রতিবচন শ্রুতিতে জলবাচী অপ্শব্দেরই শ্রবণ আছে, অত্ৰ ভূতের শ্রবণ নাই । তবে কিপ্রকারে বলিলে, প্রতিজ্ঞা করিলে, জীব সমুদায় ভূতের স্বাস্থ্যশ সহ গমন করে ? সূত্রকার ইহার প্রত্যুত্তর বলিতেছেন—

* তু শব্দঃ শঙ্কোচ্ছেদার্থঃ । কেবলাভিরক্তিঃ সম্পরিশক্তোরংহতীতি নাশঙ্কিতবান্ । যতস্তাত্মান্মিকা । ত্ৰ্যায়কত্বংইপি ভূয়স্তাৎ অকাহলাদাপ ইত্যুক্তিঃ ।—এমন মনে করিও না যে, কেবল জলস্বাস্থ্যশই সঙ্গে যায় । কেননা, জলভূতও ত্রিবৃত্তকৃত অর্থাৎ ত্ৰ্যায়ক—জল, পৃথিবী, তেজ, এই তিন মিশ্রিত । সূতরাং জলের গমনে অত্ৰ দুইর গমন (সঙ্গে যাওয়া) সিদ্ধ হয় । আধিক্য অহুসারে নামোল্লেখ হইয়া থাকে ; সূতরাং জলের আধিক্য থাকায় জলবাচী আপ্শ-

ভূশব্দেন চোদিতামাশঙ্কামুচ্ছিনতি । ত্র্যায়িকাহাপঃ ।
ত্রিবৎকরণশ্রুতেঃ । তাস্মারস্তিকাস্বভ্যুপগতাস্থিতরদপি ভূত-
দয়মবশ্যমভ্যুপগন্তব্যং ভবতি । ত্র্যায়িকশ্চ দেহস্ত্রয়াণামপি
তেজোহবমানাং তস্মিন্ কার্যোপলব্ধেঃ । পুনশ্চ ত্র্যায়িকত্রিধা-
তুকহাৎ ত্রিভির্দাতৃপিতৃগ্নেগভিঃ । ন ভূতান্তরাণি স প্রত্যা-
খ্যায় কেবলাভিরন্তিরারক্ণুং শক্যতে । তস্মাৎ ভূয়স্ত্রাপেক্ষা-
হয়মাপঃ পুরুষবচস ইতি প্রশ্নপ্রতিবচনয়োরপ্শব্দো ন কেব-
ল্যাপেক্ষঃ । সর্বদেহেষু হি রসলোহিতাদিদ্রবভূয়স্ত্বং দৃশ্যতে ।

তেজসঃ কার্যমশিতপীতাহারপরিপাকঃ । অপাং কার্যং স্নেহস্বেদাদি ।
পৃথিব্যাঃ কার্যং গন্ধাদি । যন্ত গন্ধস্বেদপাকপ্রাণাবকাশদানদর্শনাদেহস্য পাক-
ভৌতিকত্বং পশ্যন্তেজোহবমান্যকত্বেন ত্র্যায়িকত্বেন পরিতুষ্যতি তৎ প্রত্যা-
হ—“পুনশ্চ ত্র্যায়িক” ইতি । বাতপিত্তশ্লেষ্মভিত্তিভির্দাতৃভিঃ শরীরধারণায়কৈস্ত্রি-
ধাতুহাৎ । অতো ন স দেহো ভূতান্তরাণি প্রত্যাখ্যায় কেবলাভিরন্তিরারক্ণুং
শক্যতে । অবগ্রহণনিয়মস্তর্হি কস্মাদিত্যত আহ—“তস্মাদ্ভূয়স্ত্রাপেক্ষ” ইতি ।

ভূশব্দেন দ্বারা উক্ত আশঙ্কার উচ্ছেদ করা হইয়াছে । অর্থাৎ প্রোক্ত
আশঙ্কা অবকাশ পায় না, ইহাই ভূ-শব্দে বলা হইয়াছে । কারণ এই যে, সেই
অল্পগম্যমান জল ত্র্যায়িক, কেবল জল নহে । ত্রিবৎকরণ শ্রুতি তাহার
প্রমাণ । ত্রিবৎকৃত (পঞ্চীকৃত) ভূতই দেহাদির উৎপাদক, ইহা স্থির ও
স্বীকৃত আছে । সুতরাং জল ভূতের আরম্ভকত্ব স্বীকারে অল্প ভূতদয়ের
স্বীকার সুতরাং হইয়া থাকে । দেহ ত্র্যায়িক—ভূতত্রয়ের পরিণাম । কারণ
এই যে, দেহে তেজ, জল ও পৃথিবী, এই তিনেরই কার্য দেখা যায় ।
ত্র্যায়িকতার অল্প নিদর্শন ত্রিধাতু অর্থাৎ বাত, পিত্ত ও শ্লেষ্মা । এই তিনের
দ্বারা দেহ বিদ্যত আছে । অতএব, বিনা ভূতান্তরের যোগে কেবল জলে দেহ
জন্মিতে পারে না । দেহ যদি কেবল জলজ হইত, তাহা হইলে ইহাতে বায়ব্য
ও তৈজস কার্য থাকিত না । ইত্যাদিবিধ কারণে বুঝিতে হইবে, আপের
পুরুষ-শব্দবাচ্যতা অর্থাৎ শরীরাকারে পরিণামপ্রাপ্ত হওয়ার কথা আধিক্যের
অনুমারী অর্থাৎ জলের ভাগ অধিক বলিয়াই ঐ উক্তি অসঙ্গত নহে ।
অতএব, প্রশ্নে ও প্রতিবচনে যে অপ্শব্দের প্রয়োগ আছে, তাহা কেবল

শব্দের উল্লেখ হইয়াছে । ঐ স্থলে ফলিতার্থ—এমন বুঝিতে হইবে না যে, আপ সৃষ্টিশক্তি
নষ্টে যায়, ভূতান্তরের সৃষ্টিশক্তি যায় না । সমুদায় ভূতেরই সৃষ্টিশক্তি নষ্টে যায় ।

ননু পার্থিবো ধাতুভূয়িষ্ঠো দেহেষুপলক্ষ্যতে । নৈষ দোষঃ ।
 ইतरাপেক্ষয়াহপাং বাহুল্যং ভবিষ্যতি । দৃশ্যতে চ শুক্র-
 শোণিতলক্ষণেহপি দেহবীজে দ্রববাহুল্যম্ । কৰ্ম্ম চ নিমিত্ত-
 কারণম্ । দেহাস্তরারম্ভে কৰ্ম্মাণি চাঘ্নিহোত্রাদীনি সোমাজ্য-
 পয়ঃপ্রভৃতিদ্রবদ্রব্যব্যপাশ্রয়াণি কৰ্ম্মসমবায়িশ্চাপঃ শ্রদ্ধা-
 শব্দোদিতাঃ সহ কৰ্ম্মিভির্হুয়লোকাথোহগ্নৌ হুয়ন্ত ইতি
 বক্ষ্যতি । তস্মাদপ্যপাং বাহুল্যপ্রসিদ্ধিঃ । বাহুল্যাচ্চাপশব্দেন
 সৰ্ব্বেষামেব দেহবীজানাং ভূতসূক্ষ্মাণামুপাদানমিতি নিরব-
 দ্যম্ ॥ ২ ॥

প্রাণগতেশ্চ ॥ ৩ ॥*

পৃথিবীধাতুবর্জমিতরন্তেজ আদ্যপেক্ষয়া কার্যস্য শরীরস্য লোহিতাদিদ্রবভূয়-
 স্বাত্ত্বকরণয়োশ্চোপাদাননিমিত্তয়োদ্রবভূয়স্বাদপাং পুরুষবচস্বোক্তির্ন পুনভূতা-
 স্তরনিরাসার্থা ।

জল বুধাইবার জন্ত নহে, কিন্তু জলের আধিক্য বুধাইবার জন্য । দেখাও যায়,
 সমুদায় দেহে রসরক্তাদি দ্রবপদার্থই অধিক । [ননু...নিরবদ্যম্] শরীরে
 পৃথিবীধাতুর আধিক্য দেখা যায় সত্য ; পরন্তু তাহা অতাপেক্ষা অধিক,
 জলধাতু অপেক্ষা অধিক নহে । দেহের বীজ শুক্রশোণিত, তাহাতেও দ্রব-
 বাহুল্য দেখা যায় । (ফলিতার্থ, দেহে জলধাতুই সর্বাপেক্ষা অধিক) । সেই
 সকল ভূত সূক্ষ্ম দেহের উপাদান কারণ এবং কৰ্ম্ম তাহার নিমিত্ত কারণ ।
 অগ্নিহোত্রাদি কৰ্ম্ম (তজ্জনিত অপূৰ্ণ বা শক্তিবিশেষ) তৎকালে সোম,
 আজ্য (ঘৃত) ছাগ ও দধি প্রভৃতি দ্রবদ্রব্য আশ্রয় করে । সেই কৰ্ম্মসমবায়ী
 দ্রবদ্রব্য বা আপ্ এতৎ শাস্ত্রে শ্রদ্ধা শব্দে কথিত হয় এবং তাহাই কৰ্ম্মকারী
 পুরুষকে ছালোক্যাখ্যা অগ্নিতে প্রক্ষেপ করে (লইয়া যায়) । এ সকল কথা
 পরে বলা হইবে । এতদনুসারে আপেরই আধিক্য প্রথিত হয়, সেই আধিক্য
 অনুসারেই অপ্-শব্দের কথন । সুতরাং অপ্-শব্দের কথনে সমুদায় দেহবীজ
 ভূত সূক্ষ্মের কথন সিদ্ধ হইয়াছে ।

* দেহান্তরপ্রতিপত্ত্যর্থং প্রাণানাং গতিঃ ক্রমতে তস্মাদপি ন কেবলাভিযন্তিঃ পরিবেষ্টিতো
 গচ্ছতাপিতু ভূতান্তরেঃ ।—ইন্দ্রিয়াদির সঙ্গে প্রাণেরও গমন শুনা যায় । প্রাণের নিরাস্রা
 গতি সম্ভবে না । সুতরাং তদাশ্রয়ীভূত ভূতপক্ষের গমন স্বীকার্য্য । (প্রাণ শব্দে ইন্দ্রিয়) ।

প্রাণানাং দেহান্তরপ্রতিপত্তৌ গতিঃ শ্রাব্যতে । ‘তমুৎ-
ক্রান্তং প্রাণোহনুৎক্রামতি প্রাণমনুৎক্রামন্তং সর্বৈ প্রাণা
অনুৎক্রামন্তি’ ইত্যাদিশ্রুতিভিঃ । সা চ প্রাণানাং গতির-
শ্রয়মন্তরেণ ন সম্ভবতীত্যতঃ প্রাণগতিপ্রযুক্তানাং তদাশ্রয়-
ভূতানামপ্যপি ভূতান্তরোপস্থানাং গতিরবগম্যতে । ন
হি নিরাশ্রয়াঃ প্রাণাঃ কচিদাচ্ছন্তি তিষ্ঠন্তি বা জীবতো-
হদর্শনাৎ ॥ ৩ ॥

অগ্ন্যাদিগতিশ্রুতেরিত্যে চেন্ন ভান্ত্বাৎ ॥৪॥*

স্বাদেতৎ । নৈব প্রাণা দেহান্তরপ্রতিপত্তৌ সহ জীবেন

প্রাণানাং জীবদেহে সাশ্রয়ত্বমবগতম্ । গচ্ছতি জীবদেহে তদনুবিবায়িনঃ
প্রাণা অপি গচ্ছন্তীতি দৃষ্টম্ । অতঃ ষাট্ কৌশিকাদেহাঙ্কক্রামন্তঃ কস্মিন্শ্চিৎ-
ক্রামত্যুৎক্রামন্তি । স চৈশামনুবিধেয়ঃ সৃষ্টোদেহোভূতেন্দ্রিয়ময় ইতি গম্যতে ।
ন ইন্দ্রিয়মাত্রাশ্রয়ত্বমেবাং দৃষ্টং যতন্তু স্মাত্মাশ্রয়ানাং গতিরূপপদ্যোতেতি ।

দেহান্তর প্রাপ্তির জন্য প্রাণেরাও জীবাত্মার সঙ্গে যায়, ইহা শ্রুতিও
সমাহার্য। যথা—“জীব উৎক্রমোদ্যত হইলে মুখ্য প্রাণ তাঁহার অনুগামী
হয় এবং মুখ্য প্রাণের উৎক্রমোদ্যমে অন্যান্য প্রাণও উৎক্রমোদ্যত হয় ।”
আশ্রয় ব্যতীত নিরাশ্রয়ে প্রাণগণের অর্থাৎ ইন্দ্রিয়গণের গতি সম্ভব হয়
না ; সুতরাং বুঝা যায়, ইন্দ্রিয়গণের আশ্রয় স্বরূপ ভূতান্তর পরিমিশ্রিত
জগদ্ভূত (সৃষ্ট) তৎসঙ্গে গমন করে । যখন জীবদশায় প্রাণগণকে নিরাশ্রয়ে
অবস্থান ও গমন করিতে দেখা যায় না, তখন অল্প অবস্থাতেও তাহা নহে,
ইহা বুঝিতে হইবে ।

যদি বল, প্রাণাদি অগ্নি প্রভৃতিতে গমন করে, এইরূপ শ্রুতি থাকায়
প্রাণেরা দেহান্তর প্রাপ্তার্থ জীব সহ গমন করে না, মরণ কালে বাক্
প্রভৃতি প্রাণ (ইন্দ্রিয়) অগ্ন্যাদি দেবতায় গমন করে, তাহা শ্রুতি কর্তৃক

* অগ্ন্যাদিগতিশ্রুতেম্মরণকালে বাগাদয়ঃ প্রাণা অগ্নাদীন গচ্ছন্তীতি শব্দাৎ প্রাণা ন
জীবেন সহ গচ্ছন্তীতি ন কিস্ত গচ্ছতোব । কৃতঃ ? ভান্ত্বাৎ । ভান্ত্বং হি প্রাণাদীনামগ্ন্যা-
গমনং ন তু তন্মুখ্যম্ ।—মরণ কালে বাগাদি ইন্দ্রিয় অগ্ন্যাদি দেবতায় গমন করে, এই
শ্রুতি দেখিয়া সে সকল পুনর্জন্ম গ্রহণার্থী জীবের সহিত গমন করে না, এরূপ বলিতে
পার না । কারণ, ঐ উক্তি (প্রাণাদির অগ্ন্যাদি দেবতায় যাওয়া) গোণ, মুখ্য নহে । অর্থাৎ
ঐ উক্তির অভিপ্রায় অল্পরূপ । (ভাষ্যানুবাদে ব্যক্ত আছে) ।

গচ্ছন্তি । অগ্ন্যাদিগতিশ্রুতেঃ । তথাহি শ্রুতির্মরণকালে বাগাদয়ঃ প্রাণা অগ্ন্যাदीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति ‘तत्रাস্থ পুরুষস্থ মৃতস্তাহ্মিৎ বাগপ্যেতি বাতং প্রাণা’ ইত্যাদিনেতি চেৎ, ন, ভাক্ত্বাৎ । বাগাদীনামগ্ন্যাদিগতিশ্রুতির্গৌণী লোমস্থ কেশেষু চাদর্শনাৎ । ‘ঔষধীলোমানি বনস্পতীন্ কেশাঃ’ ইতি হি তত্রান্নায়তে । ন হি লোমানি কেশাশ্চোৎপ্লুতৌষধী-বনস্পতীংশ্চ গচ্ছন্তীতি সম্ভবতি । ন চ জীবস্থ প্রাণোপাধি-প্রত্যাখ্যানে গমনমবকল্পতে । নাপি প্রাণৈর্কিনা দেহান্তর উপভোগ উপপদ্যতে । বিস্পষ্টঞ্চ প্রাণানাং সহ জীবেন গমনমন্য়ত্র শ্রাবিতম্ । অতো বাগাদ্যধিষ্ঠাত্রীণামগ্ন্যাদিদেব-

শ্রাবিতেহপি স্পষ্টে জীবস্য প্রাণেঃ সহ গমনেহগ্ন্যাদিগতিশ্রুতা শ্রুতিবিরো-ধোৎথাপনার্থা । অত্র হি লোমকেশয়োর্বধিবনস্পতিগমনং দৃষ্টবিরোধাত্ত্বং তাবদভ্যুপেয়ম্ । এবঞ্চ তন্মধ্যপতিত্বেন তেষামপি শ্রুতিবিরোধাত্ত্বমেবো-চিতমিতি । ভক্তিশ্চোপকারনিবৃত্তিক্তা ।

দর্শিত হইয়াছে, যথা—“তখন এই মৃত পুরুষের বাক্যেন্দ্রিয় অগ্নিদেবতায় ও প্রাণ বায়ুদেবতায় অপায় (লয়প্রাপ্ত) হয় ।” ইহার প্রতিবাদ এই যে, ঐ উক্তি (বাক্যাদি অগ্ন্যাদিদেবতায় লীন হয়, এই কথন) ভাক্ত্ব অর্থাৎ গৌণ (আরোপিত) । [বাগাদীন...চর্য্যতে] যখন ওষধিতে ও বনস্পতিতে লোম ও কেশের গমন দৃষ্ট হয় না, অর্থাৎ লোমের ওষধিগমন ও কেশের বনস্পতি-গমন যখন গৌণ, উপচার মাত্র, তখন অবশ্যই তৎসহপাঠিত বাক্যাদির অগ্ন্যাদিগমনও গৌণ (ভাক্ত্ব বা উপচারিক) । “অগ্নিং বাগপ্যেতি” ইত্যাদি বাক্য যে স্থানে পঠিত হইয়াছে সেই স্থানেই “লোম সকল ওষধিতে ও কেশ বনস্পতিতে গমন করে ।” এ বাক্যও উচ্চারিত হইয়াছে । লোম ও কেশ কি চলিয়া গিয়া ওষধি ও বনস্পতি প্রাপ্ত হয় ? তাহা হয় না । তাহা সম্পূর্ণ অসম্ভব । অপিচ, প্রাণ জীবের উপাধি, তাহার গমন না মানিয়া কিরূপে জীবের গমন মাত্ৰ করিবে ? কল্পনা করিবে ? প্রাণের গমন স্বীকার না করিলে কোনও ক্রমে জীবের দেহান্তর-ভোগ উপপন্ন হইবেক না । প্রাণেরা যে জীবের সহিত যায়, অত্ৰ শ্রুতি তাহা স্পষ্টাভিধানে বলিয়াছেন । তাহাতে ইহাই বুঝা যায় যে, জীবদশায় অগ্ন্যাদি দেবতা যে বাক্যাদি-ইন্দ্রি-য়ের উপকার করে, তাহাদের স্বকার্য্যশক্তির সহায়তা করে, মরণকালে সে

তানাং বাগাদ্যুপকারিণীনাং মরণকাল উপকারনিবৃত্তিমাত্র-
মপেক্ষ্য বাগাদয়োহগ্নাদীন গচ্ছন্তীতু্যপচর্য্যতে ॥ ৪ ॥

প্রথমেই শ্রবণাদিতি চেন্ন তা এব হ্যপপত্তেঃ ॥৫॥*

শ্রাদেতৎ। কথং পুনঃ পঞ্চম্যামাহতাবাপঃ পুরুষবচসো
ভবন্তীত্যেতন্নির্দারয়িতুং পার্য্যতে যাবতা নৈব প্রথমেহগ্নাবপাং
শ্রবণমস্তু। ইহ হি দ্যুলোকপ্রভৃতয়ঃ পঞ্চাশ্বরঃ পঞ্চানামাহ-
তীনান্যধারেন্দ্রনাশীতাঃ। তেষাঞ্চ প্রমুখে ‘অসৌ বাব লোকো
গৌতমাগ্নিঃ’ ইত্যুপাস্ত্য ‘তস্মিন্নেতস্মিন্নগ্নৌ দেবাঃ শ্রদ্ধাং
জুহ্বতি’ ইতি শ্রদ্ধা হোম্যদ্রব্যত্বেনাবেদিতাঃ। ন তত্রাপো
হোম্যদ্রব্যতয়া শ্রুতাঃ। যদি নাম পর্জ্জ্ঞাদিসূক্তরেষু চতুর্ষ-

পঞ্চম্যামাহতাবাপং পুরুষবচস্বপ্রকারে পৃষ্টে প্রথমায়ামাহতৌ অনপাং

সহায়তা বা সে উপকার থাকে না অর্থাৎ নিবৃত্ত হয়। শ্রুতি সেই নিবৃত্তিভাব
“অগ্নিঃ বাগপোতি” ইত্যাদি ঔপচারিক প্রয়োগে ব্যক্ত করিয়াছেন।

স্বীকার করিলাম, বাক্য অগ্নিতে যায়—ইত্যাদি প্রয়োগ মুখ্য নহে, তাহা
ঔপচারিক; কিন্তু ভূতান্তরসংযুক্ত আপ্ (জল-ভূত) পঞ্চমী আহুতির পর
পুরুষাকার প্রাপ্ত হয় (দেহাকারে পরিণত হয়), ইহা তুমি কিসে নিদ্রারণ
করিতে পার? অর্থাৎ পার না। কেন-না, প্রথমাগ্নিতে আপের শ্রবণ
নাই, তাহাতে শ্রদ্ধার শ্রবণ আছে। অর্থাৎ শ্রদ্ধাই প্রথমাগ্নির আহুতি, আপ্
নহে। শ্রুতি যেখানে আহুতিপঞ্চকের আধার দ্যুলোকপ্রভৃতি অগ্নি-পঞ্চকের
বর্ণনা করিয়াছেন, সেখানে, প্রথমেই “হে গৌতম! এই লোক অগ্নি” এইরূপ
বলিয়া পরে বলিয়াছেন—“দেবতারা এই অগ্নিতে শ্রদ্ধাহুতি দান করেন।”
এই শ্রুতি শ্রদ্ধাকেই প্রথমাগ্নির হোমদ্রব্য বলিয়াছেন, আপের আহুতি
বলেন নাই। [যদি...দোষঃ] যদিও পর্জ্জনা প্রভৃতি অন্যান্য অগ্নিতে
শ্রদ্ধাহুতির শ্রবণ নাই, যদিও সে সকল অগ্নিতে আপ্-আহুতির শ্রবণ নাই, না
থাকিলেও কল্পনার বলে তাহার (আপের) গ্রহণ করিতে পার। কেন-না, সে

* প্রথমে প্রথমাগ্নৌ, অশ্রবণাৎ অপাং হোম্যদ্রব্যতয়াহুপনাসাৎ, নাপাং পুরুষবচস্বমিতি
চেৎ যদি মনাসে, তন্ন মন্তব্যম্। হি যতঃ, তা এষ তত্রাপ্যাপ এব, পরিগৃহস্তে শ্রদ্ধাশব্দে-
নেনি পুরণীয়ম্। কৃতঃ? উপপত্তেঃ। উপপত্তিতে হৃদ্যাগ্রহণাৎ পূর্কোত্তরোগ্রহসম্ভবঃ।—
পঞ্চাগ্নির প্রথম অগ্নি এতন্মোক, তাহার আহুতি-দ্রব্য আপ্ নহে, কিন্তু শ্রদ্ধা, ইত্যয়া আপ্

গ্নিষপাং হৌম্যদ্রব্যতা পরিকল্প্যেত পরিকল্পতাং নাম ।
 তেষু হোতব্যতয়োপাত্তানাং সোমাদীনামবল্লহোপপত্তেঃ ।
 প্রথমে হুগ্নৌ শ্রুতাং শ্রদ্ধাং পরিত্যজ্যাহশ্রুতা আপঃ পরিক-
 ল্প্যন্ত ইতি সাহসমেতৎ । শ্রদ্ধা চ নাম প্রত্যয়বিশেষঃ প্রসিদ্ধি-
 সামর্থ্যাৎ । তস্মাদযুক্তঃ পঞ্চম্যামাহুতাবপাং পুরুষভাব ইতি
 চেৎ । নৈব দোষঃ । হি যতস্তত্রাপি প্রথমেহুগ্নৌ তা এবাপঃ
 শ্রদ্ধাশব্দেনাভিপ্রেয়ন্তে । কুতঃ । উপপত্তেঃ । এবং হাদি-
 মধ্যাবসানসংজ্ঞানাদনাকুলমেতদেকবাক্যমুপপদ্যতে । ইতরথা
 পুনঃ পঞ্চম্যামাহুতাবপাং পুরুষবচস্ত্বপ্রকারে পৃষ্ঠে প্রতিবচ-
 নাবসরে প্রথমাহুতিস্থানে যদ্যনপোহৌম্যদ্রব্যং শ্রদ্ধাং নামা-

শ্রদ্ধায়া হোতব্যাভিধানমসম্বন্ধমুপপন্নঞ্চ । ন হি যথা পশাদিভ্যোহুদয়াদয়ো-
 হব্যব্যা অবদায় নিরুযা হুয়ন্ত এবং শ্রদ্ধা বুদ্ধিপ্রসাদলক্ষণা নিরুপ্তুং বা হোতুং বা

সকল অগ্নির হৌমদ্রব্য সোম ও বৃষ্টি প্রভৃতি—সে সকলে আপনার আধিক্য
 আছে—আধিক্য থাকায় সে করুণা (আপনার করুণা) সঙ্গত হইতে পারে,
 কিন্তু কৃতিকথিত প্রথমাগ্নির আহুতিদ্রব্য শ্রদ্ধা, তাহা ত্যাগ করিয়া আপনার
 গ্রহণ সাহস ব্যতীত অল্প কিছু নহে । প্রসিদ্ধি আছে, শ্রদ্ধা এক প্রকার
 বিশ্বাস অর্থ্যাৎ নির্মল জ্ঞানবিশেষ । সূত্রাং তাহার (শ্রদ্ধাশব্দের) অপ্ অর্থ
 গ্রহণার্থ লক্ষণার অবতারণ করা নিতান্ত অত্যাচাৰ্য্য । এই সকল কারণে
 বলিয়াছি বা বলিতেছি, পঞ্চমী আহুতিতে আপনার পুরুষভাব, এই সিদ্ধ ও
 যুক্তিবাহিত । যদি কেহ একপ বলেন, আপত্তি করেন, তবে তৎপ্রত্যুত্তরার্থ
 বলা যাইতেছে, ঐ উক্তি সদোষ অর্থ্যাৎ যুক্তিবাহিত নহে । [হি...
 ভবতি] তৎপ্রতি হেতু এই যে, সেই আপুই প্রথমাগ্নির আহুতিতে শ্রদ্ধা-
 শব্দে কথিত হইয়াছে এবং তাহাই উপপন্ন হয় । আপ্-অর্থ্যেই শ্রদ্ধাশব্দের
 প্রয়োগ, ইহা স্বীকার করিলে প্রোক্তপ্রস্তাবের উপক্রম, উপসংহার ও মধ্য,
 সমস্ত মিলিত, একবাক্য বা একার্থপ্রতিপাদক হইতে পারে, নচেৎ একপ্রকার

পাঁচ অগ্নির আহুতি নহে । যদি তাহা না হইল, তবে, আপনার পুরুষশব্দবাচ্যতা অর্থ্যাৎ পুরুষা-
 কারে পরিণত হওয়া কিরূপে সঙ্গত বা সাধু হইতে পারে ? এ প্রশ্ন করিতে পার না । কারণ,
 প্রথমাগ্নির হৌম্যদ্রব্য শ্রদ্ধা সত্য ; কিন্তু তাহার অর্থ আপ্ । আপ্-অভিপ্রায়েই শ্রদ্ধা-
 শব্দের প্রয়োগ । আপ্-অভিপ্রায়ে শ্রদ্ধাশব্দের প্রয়োগ, এইরূপ অর্থ হইলেই পূর্বাণের গ্রহ
 সঙ্গত হয় ।

বতারয়েৎ ততোহন্যথা প্রশ্নোহন্যথা প্রতিবচনমিত্যেকবা-
ক্যতা ন শ্রাদ্ধাদিতি তু পঞ্চম্যামাহতাবাপঃ পুরুষবচসো ভব-
ন্তীতি চোপসংহরনেতদেব দর্শয়তি । শ্রদ্ধাকার্য্যঞ্চ সোম-
বৃত্ত্যাদি স্থলীভবদবহুলং লক্ষ্যতে । সা চ শ্রদ্ধায়া অপ্ত্বে
যুক্তিঃ । কারণানুরূপং হি কার্য্যং ভবতি । ন চ শ্রদ্ধাখ্যঃ
প্রত্যয়ো মনসো জীবন্ত বা ধর্ম্মঃ সন্ ধর্ম্মিণো নিষ্কর্য্য হোমা-
য়োপাদাতুং শক্যতে পশ্বাদিত্য ইব হৃদয়াদীনীত্যাপ এব
শ্রদ্ধাশব্দা ভবেয়ুঃ । শ্রদ্ধাশব্দশ্চাপ্নূপপদ্যতে বৈদিকাৎ
প্রয়োগদর্শনাৎ ‘শ্রদ্ধা বা আপঃ’ ইতি । তনুত্বঞ্চ শ্রদ্ধাসারূপ্যং

শক্যতে । ন চাপ্যেবমৌৎসর্গিকো কারণানুরূপতা কার্য্যন্ত যুক্ত্যতে । তস্মাভ্-

প্রশ্ন ও অগ্রপ্রকার প্রত্যুত্তর হওয়ায় ঐ বাক্য প্রলাপতুল্য হইবে । আপ্
সকল পঞ্চমী আহতিতে কিপ্রকারে পুরুষশব্দবাচ্য হয়? শ্রুতি যদি এই
প্রশ্নের প্রত্যুত্তরে প্রথমাহতিস্থানে আপ্ নহে এমন কোন পদার্থ বলিয়া
থাকেন তাহা হইলে অবশ্যই একপ্রকার প্রশ্ন ও অগ্র প্রকার প্রত্যুত্তর
হওয়ায় একবাক্যতা ভঙ্গ ও ঐ বাক্য প্রলাপতুল্য হইবে । শ্রুতি “আপ্ পঞ্চমী
আহতিতে পুরুষ-শব্দ-বাচ্য হয়” এইরূপে উপসংহার করিয়া শ্রদ্ধাশব্দের
অর্থার্থতাই দেখাইয়াছেন । শ্রদ্ধাহতি হইতে সোম ও বৃষ্টি প্রভৃতি জন্মে
সুতরাং সে সকল শ্রদ্ধাদ্রব্য এবং স্থল হইলে সে সকলে আপ্-বাহুল্যের
(জলীয়ভাগের আধিক্যে) লক্ষণা এবং তদনুসারে শ্রদ্ধা-শব্দের গোণার্থ
আপ্ । কার্য্যমাত্রই কারণের অনুরূপ, কারণের বিরূপ নহে । (অভিপ্রায়
এই যে, জ্ঞানাত্মক শ্রদ্ধা আহতির অযোগ্য ; সুতরাং প্রোক্তস্থলে সে শ্রদ্ধার
গ্রহণ নহে) । [ন চ...ভবতি] শ্রদ্ধা-নামক জ্ঞান মনের অথবা জীবাত্মার
(ভারাদি মতে) ধর্ম্ম, তাহা কেহ মন হইতে অথবা আত্মা হইতে পশ্বাদি
হইতে মাৎসৌকর্তনের দ্বারা উৎকর্তন করতঃ অগ্নিতে প্রক্ষেপ করিতে পারে
না ; সে কারণেও বুঝা উচিত, ঐ শ্রদ্ধা-শব্দ জ্ঞানবিশেষ অর্থে প্রযোজিত
হয় নাই, আপ্ অর্থেই প্রযোজিত হইয়াছে । বেদেও আপ্ অর্থে শ্রদ্ধাশব্দের
প্রয়োগ দেখা যায় । যথা—“শ্রদ্ধাই আপ্ ।” শ্রদ্ধা স্মৃষ্ণ, দেহবীজ আপ্ ও
স্মৃষ্ণ, তদনুসারে (স্মৃষ্ণত্বগুণ লক্ষ্য করিয়া) শ্রদ্ধা-শব্দের আপ্-বোধকতা
সাধু বলিয়া গণ্য । সিংহপরাক্রম মনুষ্যে সিংহশব্দের প্রয়োগ বক্রপ, শ্রদ্ধা-
সম স্মৃষ্ণ আপে শ্রদ্ধা-শব্দের প্রয়োগও তদ্রূপ । অর্থাৎ উহা গোণ প্রয়োগ ।

গচ্ছন্ত্যাপো দেহবীজভূতা ইত্যতঃ শ্রদ্ধাশব্দাঃ স্যুঃ। যথা
সিংহপরাক্রমো নরঃ সিংহশব্দো ভবতি। শ্রদ্ধাপূর্ব্বককৰ্ম্মসম-
বায়াক্ষাপ্ত শ্রদ্ধাশব্দ উপপদ্যতে মঞ্চশব্দ ইব পুরুষেষু।
শ্রদ্ধাহেতুত্বাচ্চ শ্রদ্ধাশব্দোপপত্তিঃ। ‘আপো হ্যস্মৈ শ্রদ্ধাং সং
নমন্তে পুণ্যায় কৰ্ম্মণে’ ইতি শ্রুতেঃ ॥ ৫ ॥

অশ্রুতত্বাদিত্যে চেন্নৈষ্ঠাদিকারিণাং প্রতীতেঃ ॥ ৬ ॥*

অথাপি স্মৃৎ প্রশ্নপ্রতিবচনাভ্যামাপঃ শ্রদ্ধাদিক্রমেণ
পঞ্চম্যামাহতৌ পুরুষাকারং প্রতিপদ্যেরন্ ন তু তৎসম্পরি-
ষক্তা জীবা রংহেয়ুরশ্রুতত্বাৎ। ন হ্যত্রাপামিব জীবানাং শ্রাব-
য়িতা কশিচ্ছব্দোহস্তু। তস্মাদ্রংহতি সম্পরিষক্ত ইত্যুক্ত-

ক্সাহয়নপ্ত শ্রদ্ধাশব্দঃ প্রযুক্ত ইতি। অত এবাহ শ্রুতিঃ “আপোহে”তি।

অন্যার্থঃ পূর্ব্বমেবোক্তঃ। অগ্নিহোত্রে ষট্স্থংক্রান্তিগতিপ্রতিষ্ঠাতৃপ্তিপূনরা-
বৃত্তিলোকপ্রত্যুখ্যায়িষ্মিসমিদ্ধুর্নাচ্চিরঙ্গাববিস্কুলিঙ্গেষু প্রশ্নাঃ ষট্ তেবাং যঃ

[শ্রদ্ধা...শ্রুতেঃ] অপিচ, শ্রদ্ধাখ্য জ্ঞানের সহিত লৌকিক বৈদিক ক্রিয়ার
হেতু-হেতুমৎ সম্বন্ধ আছে। সে কারণেও তদঙ্গীভূত আপকে শ্রদ্ধা-শব্দে
উল্লেখ করা যাইতে পারে। যেমন পুরুষকে মঞ্চ-শব্দে উল্লেখ করা যায় সেই
রূপ। (মঞ্চস্থ পুরুষই শব্দ করে, কিন্তু লোকে বলে, মঞ্চ শব্দ করিতেছে)।
উল্লিখিত আপ্ শ্রদ্ধা-মূলক, সে কারণেও আপে শ্রদ্ধা-শব্দের প্রয়োগ।
শ্রুতিও বলিয়াছেন, “আপ্‌ই পুণ্যকৰ্ম্মে যজমানের শ্রদ্ধা জন্মায়।” ইত্যাদি।

আপ্‌ শ্রদ্ধাদিক্রমে পঞ্চমী আহতিতে পুরুষাকার প্রাপ্ত হয়, ইহা প্রশ্ন
প্রতিবচন-শ্রুতির দ্বারা নির্ণীত হইলেও জীব যে আপ্‌বেষ্টিত হইয়া দেহান্তর
পাইবার জন্ত গমন করে, তাহা নির্ণীত হয় না। কেন-না, তাহা অশ্রুত অর্থাৎ
শ্রুতিতে তাদৃশ অর্থের বোধক শব্দ নাই। যেমন আপ্‌বোধক শব্দ আছে,
তেমনি যদি জীববোধক শব্দ থাকিত, তাহা হইলে অবশ্যই তদ্বারা জীবের
আপের সহিত গতি বুঝা যাইত। কিন্তু তাহা নাই। যেহেতু নাই, সেই হেতু
“জীব আগ্নিরিষক্ত হইয়া গমন করে” এ কথা অযুক্ত। এই আপত্তির প্রত্যা-

* অন্ত নামাংগাং গতিন্ বুদ্ধিঃ সহ জীবোরংহত্যশ্রুতত্বাদিত্যাক্ষিপা সমাধত্তে। অশ্রুতত্বাৎ
শব্দৈরবোধিতত্বাৎ জীবো নাস্তিঃ সহ দেহান্তরপ্রতিপত্তয়ে রংহতীতি চেচ্চ্যুতে তন্মোচ্যতাম্।

মিতি চেৎ, নৈষ দোষঃ । কূতঃ । ইষ্টাদিকারিণাং প্রতীতেঃ ।
 “অথ যে ইমে গ্রামে ইষ্টাপূর্ত্তে দাতুমিত্যুপাসতে তে ধূমমভি-
 সম্ভবন্তি” ইত্যুপক্রম্যেচ্চাদিকারিণাং ধূমাদিনা পিতৃযানেন
 পথা চন্দ্রপ্রাপ্তিঃ কথ্যতি ‘আকাশাচ্চন্দ্রমসমেঘ সোমো রাজা
 ইতি । ত এবাহাপি প্রতীয়ন্তে । ‘তস্মিন্নেতস্মিন্নগ্নৌ দেবাঃ
 শ্রদ্ধাং জুহ্বতি তস্মা আহুতেঃ সোমো রাজা সম্ভবতি, ইতি
 শ্রুতিসামান্যাত্ । তেষাঞ্চাগ্নিহোত্রদর্শপূর্ণমাসাদিককর্মসাধনভূতা
 দধিপয়ঃপ্রভৃতয়ো দ্রবদ্রব্যভূয়স্বাত্ প্রত্যক্ষমেবাপঃ সম্ভবন্তি, তা
 আহবনীয়ে হুতাঃ সূক্ষ্মা আহুতোহপূর্ব্বরূপাঃ সত্যস্তানিষ্ঠ্যা-
 দিকারিণ আশ্রয়ন্তি । তেষাঞ্চ শরীরং নৈধনেন বিধানেনাস্ত্যে-

সমাহারঃ যজ্ঞাং সা ঘটপ্রস্নী । তস্যা নিরূপণং প্রতিবচনম্ । সূত্রান্তরমবতারয়িতুং

ভর বা থওন এই বে, সে রূপ শব্দ না থাকা দোষ নহে । অর্থাৎ নিদর্শিত-
 স্থলে সাক্ষাৎ তদর্থের বোধক শব্দ না থাকিলেও “ইষ্টাপূর্ত্তাদিককর্মকারী জীব
 চন্দ্রলোকে গমন করে” এই বাক্যের দ্বারা তদর্থের প্রতীতি হয় । [অথ...
 সামান্যত্] “যাহারা ইষ্টাপূর্ত্ত দান করে এবং তদর্থ উপাসনা (ধ্যান) করে,
 তাহারা প্রথমে ধূমে অভিসম্ভূত অর্থাৎ ধূমপ্রাপ্ত হয় ।” এই শ্রুতি বলিতে-
 ছেন, ইষ্টাপূর্ত্তকর্মকারী জীব (যজ্ঞাদি উপলক্ষ্যে দান ইষ্ট । তদ্বিন্ন দান—
 বাপী কূপ তড়াগ প্রতিষ্ঠা প্রভৃতি—পূর্ত্ত) ধূমাদিক্রমে পিতৃযান পথে চন্দ্র
 প্রাপ্ত হয় অর্থাৎ চন্দ্রলোকে গমন করে । এ অর্থ “আকাশ ইহিতে চন্দ্রমা
 প্রাপ্ত হয়, ইনি সোমরাজ” এতৎশ্রুতিতেও প্রতীত হইতেছে । “দেবতার
 এই অগ্নিতে শ্রদ্ধাহুতি দান করেন, সেই আহুতি ইহিতে রাজা সোম উৎপন্ন
 (পরিপুষ্ট) হন” এ শ্রুতিতেও সোমরাজ-শব্দ থাকায় শ্রদ্ধা-শব্দ কথিত আপের
 সহিত জীবের চন্দ্রলোকগতি প্রতীত হয় । [তেষাঞ্চ...জুহোতীতি] অগ্নি-

কূতঃ ? ইষ্টাদিকারিণাং প্রতীতেঃ । প্রতীয়তে ইষ্টাদিকারিণাং জীবানামন্তিঃ সহ গতিঃ শ্রদ্ধাহুতি-
 বাক্যাত্ । বিবরণস্ত ভাষ্যে দৃষ্টব্যম্ ।—শ্রদ্ধাশব্দে আপ্ ও আপের পরিণাম পুরুষ, এতদ্ব্যত
 স্ত্রীকার করিলেও আপের সহিত জীবের গমন হয়, এ কথা অস্বীকার্য্য । কারণ, ঐ তদ্ব অশ্রুত
 অর্থাৎ শ্রুতিতে তদ্বোধক শব্দ নাই । যদি কেহ একরূপ বলেন, তবে তদ্বত্তরে বলা যায়, তাহা
 নহে । অর্থাৎ সে কথা বলিবার উপায় নাই । কারণ, ইষ্টাপূর্ত্তাদিপুণ্যকর্মকারী জীব ধূমাদি
 অবলম্বনে পিতৃযান পথে চন্দ্রলোকে যায়, গমন করে, এই বাক্যে আপের সহিত জীবের গমন
 প্রতীত হয় । ভাষ্য দেখ, বিশেষ বিবরণ পাইবে ।

হুগ্ধাভিজো জুহত্যহসৌ স্বর্গায় লোকায স্বাহেতি । ততস্তাঃ
শ্রদ্ধাপূর্ব্বককর্ম্মসমবায়িত্ব আহতিময্য আপোহপূর্ব্বরূপাঃ
সত্যস্তানিষ্টাদিকারিণো জীবান্ পরিবেষ্ট্যাহমুং লোকং ফল-
দানায় নয়ন্তীতি যন্তদত্র জুহোতিনাভিধীয়তে—শ্রদ্ধাং জুহো-
তীতি । তথাচাহ্মিহোত্রে ষট্প্রশ্নীনির্ব্বচনরূপেণ বাক্যশেষেণ
'তে বা এতে আহতী হতে উৎক্রামতঃ' ইত্যেবমাদিনাহগ্নি-
হোত্রাহত্যোঃ ফলারম্ভায় লোকান্তরপ্রাপ্তির্দশিতা । তস্মাদা-
হতিময়ীভিরন্তিঃ সম্প্রিষক্তা জীবা রংহন্তি স্বকর্ম্মফলোপ-
ভোগ্যেয়ৈতি শ্লিষ্যতে । কথং পুনরিদমিষ্টাদিকারিণাং স্বকর্ম্ম-

শব্দতে—“কথং পুন”রিতি । সোমং রাজানমাপ্যস্বাপক্ষীয়স্বেতি । এবমেতাং-

হোত্র, দর্শ ও পৌর্ণমাস প্রভৃতি যজ্ঞকর্ম্মের সাধন (উপকরণ) দধি, দুগ্ধ ও
সোমরস প্রভৃতি—সমস্তই দ্রববহুল । স্তবরাং সে সকল আপ্ বলিয়া গণ্য !
হোমকর্ম্মের দ্বারা সে সকল হৃদ্বতা প্রাপ্ত অর্থাৎ পবমান্ভাবপ্রাপ্ত হয় ।
হইয়া অপূর্ব্ব বা অদৃষ্টরূপে পরিণত হয় । অবশেষে তাহা যজ্ঞাদিকারীকে
আশ্রয় করে । পুরোহিতগণ তাহাদের সেই শরীর মরণনিমিত্তক অস্থ্যষ্টি-
বিধানে অস্ত্য অগ্নিতে (শ্মশানাগ্নিতে) হোম করে—মন্ত্রপাঠপূর্ব্বক নিষ্ক্রেপ
করে । মন্ত্রের অর্থ এই—“এই যজ্ঞমান স্বর্গ উদ্দেশে গমন করিয়াছেন” ।
অনন্তর সেই শ্রদ্ধাপূর্ব্বক-পূর্ব্বদেহানুষ্ঠিত-কর্ম্ম-সম্পর্কযুক্তা আহতিময়ী হৃদ্ব
আপ্ অপূর্ব্ব, অদৃষ্ট বা পুণ্যরূপে (ভবিষ্যদ্বাহের বীজ বা ভবিষ্যৎ পরিণামে
শক্তিবিশেষরূপে) পরিণত হইয়া তাহাকে বেষ্টন করতঃ অল্পকপ ফলদানার্থ
(পুনর্ভোগ প্রদানার্থ) সেই সেই লোকে লইয়া যায় । অর্থাৎ তাহারই
শক্তিতে জীব পুনর্ভোগ্যতন (দেহ) লাভ করে । এই তত্ত্বটী “শ্রদ্ধাং
জুহোতি” এতদ্বাক্যে জুহোতি-শব্দে অভিহিত হইয়াছে । [তথাচা...শ্লিষ্যতে]
অগ্নিহোত্র-প্রকরণের শেষে ছয়টি প্রশ্ন ও তাহার প্রত্যুত্তর বাক্য আছে, *
সে বাক্যও প্রদর্শিত হইয়াছে, যজ্ঞমানের ফলোৎপাদনার্থ অর্থাৎ ভবি-
ষ্যদ্বোগার্থ তৎসঙ্গে সেই সেই হৃদ্বতা প্রাপ্ত অগ্নিহোত্রাহতিনিচয় লোকান্তর
পর্য্যন্ত গমন করে । এ সকল দেখিলে স্পষ্টই বুঝা যায়, জীব আহতিময়ী আপ্-
পরিবেষ্টিত হইয়া স্বকর্ম্মফলভোগের নিমিত্ত গমন করে । [কথং...পঠতি]

* জনক যাজ্ঞবল্ক্যকে অগ্নিহোত্রাহতি সম্বন্ধে ছয়টি প্রশ্ন করেন । উদ্ঘা—ভূমি কি
বায়ু-কালের ও প্রাতঃকালের আহতির উৎক্রান্তি, গতি, শ্রজ্ঞা, তৃপ্তি, পুনরাগমন ও লোকের

কলোপভোগায় রংহণং প্রতিজ্ঞায়তে, যাবতা তেষাং ধূম-
প্রতীকেন বর্জনা চন্দ্রমসমধিকৃতানামন্নভাবং দর্শয়তি “এষ
সোমো রাজা তদেবানামন্নং তদেবা ভক্ষয়ন্তি” ইতি। “তে
চন্দ্রং প্রাপ্যন্নং ভবন্তি তাংস্তত্র দেবা যথা সোমং রাজানমা-
প্যায়স্বাপক্ষীয়স্বেত্যেবমেতাংস্তত্র ভক্ষয়ন্তি” ইতি চ সমান-
বিষয়ং শ্রুত্যন্তরম্। ন চ ব্যাত্রাদিভিরিব দেবৈর্ভক্ষ্যমাণানা-
মূপভোগঃ সম্ভবতীত্যত উত্তরং পঠতি ॥ ৬ ॥

ভান্তং বাহনাত্মবিভ্রাং তথা হি দর্শয়তি ॥৭॥*

স্তত্র ভক্ষয়ন্তীতি ক্রিয়াসমভিভারেণাপ্যায়নাপক্ষয়ো যথা সোমস্য তথা ভক্ষয়ন্তি।
সোমময়ান্ লোকানিত্যর্থঃ। অত উত্তরং পঠতি—

প্রশ্ন—ইষ্টাপূর্তাদিকারী অর্থাৎ পুণ্যকর্মকারী জীব স্বরূতকর্মের ফলভোগার্থ
আপ্পরিবেষ্টিত হইয়া গমন করে, এ প্রতিজ্ঞা কিরূপে সমর্থিত হইতে পারে?
অন্য এক শ্রুতি বলিয়াছেন, যাহারা ধূমাবলম্বনপূর্বক পিতৃবান পথে গমন
করতঃ চন্দ্রপ্রাপ্ত হয়—তাহারা দেবগণের অন্ন (ভক্ষ্য) হয়। যথা—“এই চন্দ্র
রাজা, ইনি দেবতাদের অন্ন, দেবতারা ইহাকে ভক্ষণ করেন।” “যাহারা
চন্দ্রপ্রাপ্ত হইয়া অন্ন হয়, দেবতারা তাহাদিগকে চন্দ্রের ন্যায় পুনঃ পুনঃ
আস্বাদন করতঃ ভক্ষণ করেন।” এ শ্রুতিও পূর্বশ্রুতির সহিত সমানার্থ।
অতএব, দেবতারা যাহাদিগকে ভক্ষণ করে—ব্যাত্রাদির ন্যায় উদরস্থ করে,
কিপ্রকারে তাহাদের স্বকর্মফলভোগ হইবে? ইহার প্রত্যুত্তর—

অর্থাৎ ভোগ্যতনের উত্থান (উৎপত্তি) জ্ঞান? যাজ্ঞবল্ক্য ইহার নিরূপণ অর্থাৎ প্রত্যুত্তর দেন।
তদ্বাচ্য—সেই এই অহতিষ্ময় হবনের পর উৎক্রান্ত হয়, পরে তাহা অন্তরিক্ষ পথে দ্রালোকে
যায়, দ্রালোকরূপ আহবনীয়কে প্রতিষ্ঠা করে,—দ্রালোককে পরিত্যক্ত করে, পরে তাহা পুনরা-
গত হয়, অনন্তর পৃথিবীতে পূর্বে ও স্ত্রীদেহে জাত হয়, তৎপরে তাহা পুরুষাকারে উদ্ভিত
অর্থাৎ উৎপন্ন বা পরিণত হয়।

* তেবামন্নত্বকথনং ভান্তং ন তু চর্যগনিগরণাভ্যাং মুখাম্। হি যতঃ শ্রুতিরপানাস্ত্রবিদা-
স্তেযামনাস্ত্রবিদাদেব তথা দর্শয়তি পশুদেবভোগাতাং খ্যাপয়তি ন তু চর্যগীয়ভাবমিতি
সূত্রার্থঃ।—চন্দ্রলোকপ্রাপ্ত পুণ্যকর্মকারী জীব দেবতার অন্ন অর্থাৎ ভক্ষ্য, এ কথা মুখ্য নহে,
কিন্তু ভান্ত অর্থাৎ উপচারিক। কেননা, তাহারা অনাস্ত্রবিৎ—পঞ্চাগ্নিবিদ্যা বিদিত নহে।
যেহেতু তাহারা পঞ্চাগ্নিবিদ্যা বিদিত নহে, সেই হেতু শ্রুতি তাহাদিগকে পশুর ন্যায় দেবভোগ্য
বলিয়াছেন। দেবতারা পশু চর্যণ করেন না, তাহাদের দ্বারা তৃপ্তিমাত্র আহরণ করেন।

বাশব্দশ্চেদিতদোষব্যবর্তনার্থঃ । ভাস্ক্রমেষামন্নত্বং ন মুখ্যম্ । মুখ্যে হ্নত্বে ‘স্বর্গকামো যজেত’ ইত্যেবজ্ঞাতীয়কাধিকারশ্রুতিরূপরূপে । চন্দ্রমণ্ডলে চেদিকাদিকারিণামুপভোগে ন স্তাৎ কিমর্থমধিকারিণ ইচ্ছাদ্যায়াসবহুলং কৰ্ম্ম কুর্য্যে । অন্নশব্দশ্চোপভোগহেতুত্বসামান্যাদনন্নেহুপ্যপচর্য্যমাণো দৃশ্যতে—যথা বিশোহন্নং রাজ্ঞাং পশবোহন্নং বিশাম্, ইতি । তন্মাদিকল্পীপ্ৰাণিভিরাভিহিতা গুণভাবোপগতৈরিত্যাদিকারিভিঃ স্বখবিহরণং দেবানাং তদেবৈষাং ভক্ষণমভিপ্রেতং ন মোদকাদিবচ্চৰ্বণং নিগরণং বা । “ন বৈ দেবা অশ্রুস্তি ন পিবন্ত্যেতদেবামৃতং দৃষ্ট্বা তৃপ্যন্তি” ইতি হি শ্রুতির্দেবানাং

কৰ্ম্মজনিতকলোপভোগকর্তা হধিকারী ন পুনরুপভোগ্যঃ । তন্মাদিকল্পসালোক্যমুপগতানাং দেবাদিভক্ষ্যত্বং স্বর্গকামো যজেতেতি যাগভাবনায়াঃ কত্র-

বা-শব্দের প্রয়োগে ঐদন্ত দোষের নিষেধ দেখান হইয়াছে । অর্থাৎ ঐ দোষ বা ঐ আপত্তি হইতে পারে না । কারণ, ঐ অন্নত্ব-কথন মুখ্য নহে ; কিন্তু ভাস্ক্র অর্থাৎ ঔপচারিক । ঐ অন্নত্ব মুখ্য হইলে অর্থাৎ চৰ্বণপূর্বক নিগরণীয় রূপ হইলে (গেলা বা গলাধঃকরণ করা হইলে), “অধিকারী স্বর্গকামনায় যাগ করিবেক” ইত্যাদি শ্রুতি নিরুদ্ধা হয় । লোকসকল স্বখভোগের লোভেই যাগপ্রবৃত্ত হয়, কিন্তু চন্দ্রমণ্ডলে বা স্বর্গে গিয়া যদি ঐ পুর পরিবর্তে দেবতার ভক্ষ্য হইতে হয়, তাহা হইলে লোকে কিজন্ত দেশকর যজ্ঞাদি করিবে ? করিবেক না । না করিলেই ঐ ঐ শাস্ত্রের নিরোধ বা আনর্থক্য হইল । অতএব, শাস্ত্র-সার্থক্য রক্ষার নিমিত্ত বলিতে হইবেক, মানিতে হইবেক, ঐ অন্ন-শব্দ গোণ, মুখ্য নহে । যেমন ভক্ষ্য-দ্রব্য সকল ভোগের সাধন (উপকরণ), তেমনি, চন্দ্রলোকগত জীবেরা দেবগণের ভোগের সাধন (উপকরণ) । শ্রুতি এই অভিপ্রায়েই চন্দ্রলোকপ্রাপ্ত জীবদিগকে দেবগণের অন্ন বলিয়াছেন । শত শত স্থানে ভোগোপকরণত্ব বিধায় অন্ন পদার্থে অন্নশব্দের ঔপচারিক প্রয়োগ দেখা যায় । যেমন রাজগণের অন্ন বৈষ্ণব এবং বৈষ্ণবের অন্ন পশু, ইত্যাদি । (বৈষ্ণবের রাজাদিগের ভোগের উপায়, সে বিধায় তাহারা রাজাদিগের অন্ন অর্থাৎ ভোগের জিনিষ ।) [তন্মা-...বারয়তি] অতএব, ইহ-লোকে মনুষ্যেরা যেমন বাঞ্ছিত স্ত্রী, পুত্র

চৰ্ক্ষণাদিব্যাপারঃ বারয়তি । ত্রোদোক্তাদিকারিণাং দেবান্
প্রতি গুণভাবোপগতানামপ্যুপভোগ উপপদ্যতে রাজোপ-
জীবিনামিব পরিজনানাম্ । অনান্নবিদ্বাচেদাদিকারিণাং
দেবোপভোগ্যভাব উপপদ্যতে । তথা হি শ্রুতিরনান্নবিদাং
দেবোপভোগ্যতাং দর্শয়তি—“অথ বোহন্যাং দেবতামুপাস্তে-
হন্যোহসাবন্যোহহমস্মীতি ন স বেদ যথা পশুরেবং স দেবা-
নাম” ইতি । স চাস্মিন্নপি লোক ইষ্টাদিভিঃ কৰ্ম্মভিঃ প্রীণ-
য়ন্ পশুবদেবানানপকরোহ্যনগ্নিন্নপি লোকে তদুপজীবী
তদাদিষ্ঠং ফলমুপভুঞ্জানঃ পশুবদেব দেবানামপকরোহীতি

পেক্ষিতোপায়তারূপবিধিগতিবিরোধদমনশব্দোভোক্তৃণামেব সতাং দেবোপজী-
বিতামাত্রেন ভাক্তোগনিয়তব্যো ন তু চৰ্ক্ষণনিগরণাভ্যাং মুখ্য ইতি । অত্রৈবার্থে

ও মিত্রাদি লইয়া সুখে বিহার করে, সেই সেই জীপুত্রাদি যেমন সেই বিহর্তা
পুরুষের ভোগের উপকরণ, তেমনি, দেবতারাও ইষ্টাপূর্ত্তাদি পুণ্যকৰ্ম্মকারী
সেই সেই জীবদিগকে লইয়া সুখে বিহার করেন, তদনুসারে তাঁহারা দেব-
গণের ভোগের সাধন,—অনের ছায় উপকরণ,—সুতরাং অন্ন । প্রৌক্তিস্থলে
ঐরূপ অন্নই অভিপ্রেত, এবং ঐরূপ ভক্ষণই অন্ন-শ্রুতির তাৎপর্য । যে ভক্ষণ
চৰ্ক্ষণ ও নিগরণ (গিলিয়া ফেলা) দ্বারা নিষ্পন্ন হয়, নিদর্শিতস্থলে সে ভক্ষণ
নহে । মনুষ্য মোদক চৰ্ক্ষণ করে, চৰ্ক্ষণ করিয়া নিগরণ (গলাধঃকরণ) করে,
তাহাকেই লোকে মুখ্য ভক্ষণ বলে । কিন্তু দেবতারা চন্দ্রলোকগত জীবকে
সেক্ষেপে ভক্ষণ করেন না । সুতরাং তাঁহারা তাঁহাদের মোদকাদির ছায়
অন্ন নহেন । “দেবতারা গলাধঃকরণরূপ ভক্ষণ ও পান করেন না, তাঁহারা
সেই সেই অমৃত (স্নগ্ধসাধন) দেখিয়াই তৃপ্ত হন ।” এ শ্রুতিও দেবগণের
চৰ্ক্ষণাদি ব্যাপার নাই বলিয়াছেন । [তেবাং...গম্যতে] যেমন রাজোপজীবী
পরিজনগণের স্নগ্ধভোগ সম্ভবে ও উপপন্ন হয়, তেমনি, দেবানুগামী ইষ্টাদি-
কারী জীবেরও স্বকৰ্ম্মফলভোগ সম্ভব ও উপপন্ন হয় । ইষ্টাদিকারীরা কৰ্ম্মী,
তাঁহারা আত্মতত্ত্বজ্ঞ নহে, সেই জন্ত তাঁহারা দেবগণের উপভোগ্য বা ভোগো-
পকরণ । শ্রুতিও অনান্নজ্ঞ জীবের দেবভোগ্যতা দেখাইয়াছেন । যথা—“যে
উপাসক আত্মভিন্ন দেবতার উপাসনা করে, আমি এই ও ইনি আমার
উপাস্ত, এইরূপ ভেদ-বুদ্ধি অবলম্বন করে, সে আপনাকে জানেনা অর্থাৎ সে
অনান্নজ্ঞ । যজ্রপ পশু ; সেও দেবগণের নিকট তজ্রপ ।” সে এ লোকে যাগ

গম্যতে । অনাস্ববিদ্যাং তথা হি দর্শয়তি ইত্যন্তা ব্যাখ্যা ।
 অনাস্ববিদো ছেতে কেবলকর্শ্ণিণ ইষ্টাদিকারিণো ন জ্ঞান-
 কর্শ্ণসমুচ্চয়ানুষ্ঠায়িনঃ । পঞ্চাগ্নিবিদ্যামিহাস্ববিদ্যোত্পচরন্তি
 প্রকরণাং । পঞ্চাগ্নিবিদ্যাবিহীনত্বাচ্ছেদমিষ্টাদিকারিণাং গুণ-
 বাদেনান্নহমুদ্রাব্যতে পঞ্চাগ্নিবিদ্যাপ্রশংসায়ৈ । পঞ্চাগ্নিবিদ্যা
 ইহ বিধিৎসিতা বাক্যতাংপর্যাবগমাং । তথা হি শ্রুত্যন্তরং
 চন্দ্রমণ্ডলে ভোগসম্ভাবং দর্শয়তি ‘স সোমলোকে বিভূতি-
 মনুভূয় পুনরাবর্ততে’ ইতি । তথাত্তদপি শ্রুত্যন্তরং ‘অথ যে
 শতং পিতৃণাং জিতলোকানামানন্দাঃ স একঃ কর্শ্ণদেবানামা-
 নন্দো যে কর্শ্ণণা দেবতমভিসঞ্জয়ন্তে’ ইতীষ্টাদিকারিণাং

শ্রুত্যন্তরং সঙ্গচ্ছত ইত্যাহ—‘তথা হি দর্শয়তি’ শ্রুতিরনাস্ববিদ্যামনাস্ববিদ্যাদেব
 পশুবদেবোপভোগ্যতাং ন তু চর্চণীয়তয়া । যথা হি বলীবর্দাদয়ো ভুজানা
 অপি স্বকলং স্বামিনোহলাদিবহনেনোপকূর্ক্কাণা ভোগ্যা এবং পরমতত্ত্ববিদ্যাংস
 ইষ্টাদিকারিণ ইহ দধিপয়ঃপুরোডাশাদিনাহমুষ্টিংশ্চ লোকে পবিচারকতয়া
 দেবানামুপভোগ্যা ইতি শ্রুত্যর্থঃ । অথ বা ‘অনাস্ববিদ্যাত্তপা হি দর্শয়তীতা-
 স্তাহন্তা ব্যাখ্যা’ । আস্ববিং পঞ্চাগ্নিবিদ্যাবিং । ন আস্ববিং অনাস্ববিং ।
 যো হি পঞ্চাগ্নিবিদ্যাং ন বেদ তং দেবা ভক্ষয়ন্তীতি নিন্দাতে পঞ্চাগ্নিবিদ্যাং
 স্তোতুং তস্তা এব প্রকৃতত্বাং । তদনেনোপচারস্ত প্রয়োজনযুক্তম্ । উপচার-
 নিমিত্তমল্পপত্রিমাহ—‘তথা হি’ “দর্শয়তি” । শ্রুতিভৌকৃত্বম্ । “স সোম-
 লোকে বিভূতিননুভূয়ে”তি । শেষমতিরোহিতার্থম্ ।

যজ্ঞাদি কর্শ্ণের দ্বারা দেবগণের সন্তোষ উৎপাদন করতঃ পশুর ছায় উপকার
 করে, এবং পরলোকেও দেবোপজীবী হইয়া দেবতাদের আদেশ প্রতিপালন
 পূর্বক ষোপার্জিত কর্শ্ণের ফলভোগ ও পশুর ছায় দেবোপকার করিতে
 থাকে । [অনাস্ব...ষ্ঠায়িনঃ] অন্ত প্রকার ব্যাখ্যা এই যে, ইষ্টাদিকর্শ্ণকারীরা
 কেবল কর্শ্ণী, আস্ববিং নহে । অর্থাৎ জ্ঞান ও কর্শ্ণ, উভয়ানুষ্ঠায়ী নহে ।
 [পঞ্চাগ্নি...দর্শয়তি] অনাস্বজ্ঞ জীব দেবভোগ্য হয়, এই বাক্যে যে আস্বজ্ঞ
 বা আস্ববিদ্যা অভিহিত হইয়াছে, প্রকরণ অনুসারে তাহা পঞ্চাগ্নিবিদ্যাতে
 পর্যাববিত । অর্থাৎ পঞ্চাগ্নিবিদ্যাই উপচার ক্রমে আস্ববিদ্যা-শব্দে কথিত
 হইয়াছে । ইষ্টাদিকারীরা পঞ্চাগ্নিবিদ্যা-বিহীন, অর্থাৎ তাহারা পঞ্চাগ্নি
 উপাসনায় অনভিজ্ঞ বলিয়া পঞ্চাগ্নিবিদ্যার প্রশংসার্থ ও তদনভিজ্ঞদিগের

দেবৈঃ সম্বসতাং ভোগপ্রাপ্তিং দর্শয়তি । এবং ভাক্ত্বাদম-
ভাববচনশ্চেষ্ঠাদিকারিণো জীবা রংহন্তীতি প্রতীয়ন্তে । তস্মা-
দ্রংহতি সম্পরিষক্ত ইতি যুক্তমেবোক্তম্ ॥ ৭ ॥

কৃতাত্যয়েহ্নুশয়বান্ দৃষ্টস্মৃতিভ্যাং

যথৈতমনেবঞ্চ ॥ ৮ ॥*

ইচ্ছাদিকারিণাং ধূমাদিনা বজ্রানা চন্দ্রমণ্ডলমধিরূঢ়াণাং

নিন্দার্থ ইষ্টাদিকৰ্ম্মকারাদিগকে দেবগণের অন্ন বলা হইয়াছে । প্রোক্ত
বাক্যের যেরূপ তাৎপর্য, তাহাতে স্থির হয়, পঞ্চাগ্নিবিদ্যাই ঐ প্রকরণের
বিবিস্তিত । চন্দ্রমণ্ডলে যে ভোগ আছে তাহা শ্রত্যন্তরেও প্রদর্শিত হইয়াছে ।
যথা—“সেই উপাসক জীব চন্দ্রলোকে ঐশ্বর্য্য অনুভব করিয়া পুনরাবর্তিত
হয় ।” এ কথা অশ্রুতিতেও আছে । যথা—“পিতৃলোকজরীর যে আনন্দ,
কৰ্ম্মদেবদিগের সেই আনন্দ । বাহারা কৰ্ম্মের দ্বারা দেবদ্ব লাভ করে,
তাহারা কৰ্ম্মদেব ।” এ শ্রুতিতেও ইষ্টাদিকৰ্ম্মকারীর দেবগণের সহিত বসতি ও
সুখভোগ শ্রুত হইতেছে । [এবং...যুক্তমেবোক্তম্] অতএব, শ্রুতি যে বলিয়া-
ছেন, ইষ্টাদিকারীরা চন্দ্রমণ্ডলে গিয়া দেবগণের অন্ন হয়, প্রদর্শিত কারণে
তাহা মুখ্য নহে ; কিন্তু ভাক্ত্ব অর্থাৎ গোণ । যেহেতু গোণ, সেই হেতু
হত্বকারের “রংহতি সম্পরিষক্তঃ” এ কথা যুক্তিযুক্ত ।

ইষ্টাপূর্ত্তাদিকৰ্ম্মকারী ধূমাদি পথে চন্দ্রলোকে আরোহণ করে—আবার
ভোগান্তে পুনরবতরণ করে, ইহা শ্রুতিকর্ত্তক কথিত হইয়াছে । যথা—“বাবং

* ইদানীমাগতিং নিকৃপয়তি । কৃতস্ত অমুক্তিতস্ত ইষ্টাদেঃ কৰ্ম্মণঃ অত্যায়ে ভোগেনোপক্ৰমে
সতি, অনুশয়বান্ ভুক্তাবশিষ্টকৰ্ম্মণা সহিতচন্দ্রলোকাদিমং লোকমবরোহত্যাপগচ্ছতি পুনর্জন্ম-
প্রতিপদ্যত ইত্যর্থঃ । কৃত এতজ্জ্ঞায়তে ? তত্রাহ দৃষ্টেতি । শ্রুতিস্মৃতিভ্যামিত্যর্থঃ । কেন
পথাংবরোহতীজপেক্ষায়াবাহ যথৈতি । যথৈতং যথাগতং যেন মার্গেণ গতবান্ তেনৈব মার্গেণ
অন্যেব তদ্বিপথ্যেণ চ । বিপর্য্যয়োহধিকোহব্দ্ভাদিঃ ।—বাহারা এই লোকে ইষ্টাদিকৰ্ম্মের
দ্বারা পুণ্য সঞ্চয় করিয়া দেহান্তে চন্দ্রলোকে গিয়াছে তাহারা সে স্থানে নিরন্তর কৰ্ম্মানুরূপ
সুখসম্ভোগ করিতে থাকে । ভোগ করিতে করিতে ক্রমে পুণ্যক্ষয় হয় । পুণ্যক্ষয় হইলে সে আর
স্থানে থাকিতে পারে না । কিছু শেষ থাকিতে থাকিতেই তাহারা পুনর্বার এতলোকে আগমন
করে অর্থাৎ জন্মগ্রহণ করে । এ তথা শ্রুতি ও স্মৃতি উভয় প্রমাণে প্রমিত । তাহারা যে পথে
ও যে ক্রমে চন্দ্রারোহণ করিয়াছিল অবতরণকালে সেই পথে ও সেই ক্রমে পৃথিবীতে আগমন
করে । শ্রুতিতে আরোহণ পথের যেরূপ ক্রম বর্ণিত আছে, অবরোহণ পথের ক্রমে তদপেক্ষা
কিছু অধিক পদার্থ কথিত হইয়াছে । সে অধিক অবন অর্থাৎ আকাশ প্রভৃতি কএকটি ।

ভুক্তভোগানাং ততঃ প্রত্যবরোহ আশ্রায়তে ‘তস্মিন্ যাবৎ সম্পাতমুবিহাং তৈতমেবাশ্রানং পুনর্নিবর্তন্তে যথেষ্টম্’ ইত্যারভ্য যাবৎ ‘রমণীয়চরণা ব্রাহ্মণাদিযোনিমাপদ্যন্তে কপুয়চরণাঃ শ্বাদিযোনিম্’ ইতি । তত্রৈদং বিচার্যতে । কিং নিরন্তুশয়া ভুক্ত-
কৃৎস্নকর্মাণোহবরোহন্ত্যাহোষিৎ সানুশয়া ইতি । কিন্তুাবৎ প্রাপ্তম্ । নিরন্তুশয়া ইতি । কুতঃ । যাবৎসম্পাতমিতি বিশে-
ষণাৎ । সম্পাতশব্দেনাত্ত কর্মাশয় উচ্যতে সম্পাতন্ত্যনেনা-
শ্রাল্লোকাদমুং লোকং ফলোপভোগায়োতি । যাবৎসম্পাতমুবি-
হেতি চ কৃৎস্নস্য তস্মা তত্রৈব ভুক্ততাং দর্শয়তি । ‘তেষাং
যদা তৎপর্যাবৈতি’ ইতি চ ঋত্যান্তরেণৈষ এবার্থঃ প্রদর্শ্যতে ।
স্বাদেতৎ । যাবদমুগ্লিলোকে উপভোক্তব্যং কৰ্ম্ম তাবদুপ-

“যাবৎ সম্পাতমুবিহে”তি । যাবদুপবন্ধাৎ যৎকিঞ্চেহ করোত্যয়মিতি চ
যৎকিঞ্চেহ কৰ্ম্ম কৃতং তস্মাস্তং প্রাপ্যোতি শ্রবণাৎ । প্রায়শ্চ চৈকপ্রযট্টকেন
সকলকর্মাভিব্যঞ্জকত্বাৎ । ন খৰ্ভভিব্যক্তিনিমিত্তস্ত সাধারণ্যেহভিব্যক্তিনিয়-
মোযুক্তঃ । ফলদানাভিমুখীকরণাভিব্যক্তিঃ । তস্মাৎ সমস্তমেব কৰ্ম্মফলমুপ-
ভোজিতবৎ স্বকলবিরোধি চ কৰ্ম্ম । তস্মাচ্ছ্রুতৈরুপপত্তেঃ নিরন্তুশয়ানামেব

কৰ্ম্ম তাবৎ সেই চক্রলোকে বাস করে ; পরে, যথাগত পথে এতলোকে প-
রাগত হয় । রমণীয়াচারীরা ব্রাহ্মণাদি যোনিতে ও পাশাচারীরা কুকুরাদি
যোনিতে—” ইত্যাদি । [তত্রৈদং... প্রদর্শ্যতে] এ বিষয়ে এই বিচার উপস্থিত
হইতেছে যে, তাহারা নিঃশেষিতরূপে কৰ্ম্মফলভোগ করিয়া অবতরণ করে ?
কি কিছু শেষ থাকিতে অবতরণ করে ? প্রথমতঃ পাওয়া যায়, নিরন্তুশয়
হইলে অর্থাৎ সন্ধিতদৃষ্ট নিঃশেষিত হইলে অবতরণ করে । কেন-না, ঐ
স্থানে যাবৎ সম্পাতং—সম্পাতন পর্য্যন্ত চক্রলোকে বাস করে, এইরূপ উক্তি
আছে । বাহার দ্বারা ফলভোগার্থ পরলোকে সম্যক্ পরিপতিত হয়, গমন
করে, এইরূপপত্তিতে সম্পাতশব্দে কৰ্ম্মাশয়, সূত্রাৎ যাবৎসম্পাতং—ঋতি
সেখানে সমুদায় কৰ্ম্মের ফলভোগ বলিয়াছেন । “যখন সেই ইষ্টাদিপূণ্যকৰ্ম্ম-
কারীদিগের কৰ্ম্ম (পুণ্য) পরিক্ষীণ হয়—তখন তাহারা পুনর্বার এই লোকে
আইসে ।” এ ঋতিও ঐ অর্থ দেখাইয়াছেন—বলিয়াছেন । [স্বাদেতৎ... দর্শ-
য়তি] যে পরিমাণ কৰ্ম্ম সেই লোকের উপভোগপ্রদানে শক্তি—সেখানে সেই

ভুঙ্ত ইতি কল্পয়িষ্যামিতি নৈবং কল্পয়িতুং শক্যতে যৎ-
কিঞ্চৈত্যত্র পরামর্শাৎ । ‘প্রাপ্যান্তং কর্মণস্তস্মৈ যৎকিঞ্চৈহ
করোত্যয়ম্ । তস্মাল্লোকাৎ পুনরৈত্যস্মৈ লোকাৎ কর্মণে’
ইত্যপ্যপরা শ্রুতির্যৎকিঞ্চৈত্যবিশেষপরামর্শেন কৃৎস্নস্বেহ-
কৃতস্য কর্মণস্তত্র ক্ষয়িততাং দর্শয়তি । অপি চ প্রায়ণমনা-
রন্ধফলস্য কর্মণোহভিব্যঞ্জকম্ । প্রাক্ প্রায়ণাদারন্ধফলেন
কর্মণা প্রতিবন্ধস্তাভিব্যক্ত্যনুপপত্তেঃ । তচ্চাবিশেষাৎ যাবৎ
কিঞ্চিদনারন্ধফলং তস্য সর্বস্তাভিব্যঞ্জকম্ । ন হি সাধারণে
নিমিত্তে নৈমিত্তিকমসাধারণং ভবিতুমহতি । ন হ্যবিশিষ্টে

চরণাদাচারাদবরোহো ন কর্মণঃ । আচারকর্মণী চ শ্রুতেঃ প্রসিদ্ধভেদে । যথা-
কারী যথাচারী তথা ভবতীতি । তথা চ রমণীয়চরণাঃ কপূরচরণা ইত্যাদ্যচারমেব
যোনিনিমিত্তমুপদিশতি ন তু কর্মবতাং বা কর্মশীলে হে অপ্যবিশেষণানু-
শয়স্তথাপি যদ্যপ্যরমিষ্টাপূর্তকারী স্বয়ং নিদ্রাশয়োদ্রুতভোগদ্বাদৃগাপি পিতা-
দিগতানুশরবশাদ্বিদিপাকান্ জাত্যাবুভোগাংশ্চন্দ্রলোকাদবরহানুভববিষ্যতি ।
স্মর্যতে হত্মস্ত স্মরুতচ্ছ্রুতাত্যামত্স্ত তৎসম্বন্ধিনস্তৎফলভাগিতা—‘পতত্যর্দ্ধ-
শরীরেণ যন্ত ভার্যা সুরাং পিবেৎ’ ইত্যাদি । তথা শ্রাদ্ধবৈধানরীরেষ্ট্যাদেঃ
পিতাপুত্রাদিগামিফলশ্রুতিঃ । তস্মাদ্যাবৎ সম্প্রতিমিত্যুপক্রমানুরোধাৎ যৎ
কিঞ্চৈহ করোতীতি চ শ্রুত্যন্তরানুসারাদ্রমণীয়চরণদ্বং সম্বন্ধান্তরগতমিষ্টাপূর্ত-
কারিণি ভাক্তং গমরিতব্যম্ । তথা চ নিরনুশয়ানামেব ভুক্তভোগানামবরোহ

পরিমাণ কর্মের ফলভোগ হয়, একরূপ কল্পনা করিতে পার না । কারণ যে, অত্
শ্রুতিতে যৎকিঞ্চিৎ—যে কিছু—এইরূপ বিশেষণ আছে । যথা—“জীব ইহ-
লোকে যে-কিছু কর্ম কর, ভোগের দ্বারা সে সমস্তের অন্ত অর্থাৎ নাশ ইহলে
পুনঃ কর্ম করিবার জন্য ইহলোকে আগমন করে ।” এই শ্রুতি নির্বিশেষরূপে
যৎকিঞ্চিৎ—যে-কিছু—এইরূপ প্রয়োগ করিয়াছেন । তাহাতে দেখাইয়াছেন,
জানাইয়াছেন, এতলোককৃত সমস্ত কর্মই চন্দ্রলোকে ভোগদ্বারা ক্ষয়প্রাপ্ত
হয় । [অপিচ...পদ্যন্ত্রে] অত্ হেতু এই যে, অর্থাৎ ঐ বিষয়ে যুক্তান্তর এই
যে, মরণ যাবস্ত অনারন্ধফল কর্মের অভিব্যঞ্জক । যে সকল কর্ম ফলদানে উন্মুখ
হয় নাই, সঞ্চিত বা স্তিমিত থাকে, মরণ উপলক্ষ্যে সে সকল ফলদানে উন্মুখ
বা উদ্যত হয় । অতএব, মরণের পূর্বে অনারন্ধফল কর্ম সকল আরন্ধফলকর্মে
প্রতিবন্ধ থাকায় তৎকালে (মরণের পূর্বে, সে সকলের অভিব্যক্তি হওয়া

প্রদীপসন্নিধৌ ঘটোহভিব্যজ্যতে ন পট ইত্যুপপদ্যতে।
তস্মান্নিরনুশয়া অবরোহন্তীত্যেবং প্রাপ্তে ক্রমঃ।—কৃতা-
ত্যয়েহনুশয়বানিতি। যেন কর্মরুদ্দেন চন্দ্রমসমাক্রুতাঃ
ফলোপভোগায় তস্মিন্নুপভোগেন ক্ষয়িতে তেষাং যদস্ময়ং
শরীরং চন্দ্রমস্তুপভোগায়ারকং তত্পভোগক্ষয়দর্শনজশোকাগ্নি-
সম্পর্কাৎ প্রবিলীয়তে সবিত্তকিরণসম্পর্কাদিব হিমকরকে

ইতি প্রাপ্ত উচ্যতে। যেন কর্মকলাপেন ফলমুপভোজিতং তস্মিন্নতীতেহপি
সানুশয়া এব চন্দ্রমণ্ডলাদবরোহন্তি। কৃতঃ। দৃষ্টম্ভূতিভ্যাম্। প্রত্যক্ষদৃষ্টা শ্রুতি-
দৃষ্টশব্দবাচ্যা। স্মৃতিশ্চোপপত্তা। অথ বা দৃষ্টশব্দেনোচ্চাবচরূপোভোগ উচ্যতে।
অয়মভিসন্ধিঃ—কপূরচরণা রমণীয়চরণা ইত্যবরোহতামেতদিশেষণম্। ন চ
সতি মুখ্যার্থসম্ভবে সম্বন্ধিমাত্রোপচরিতার্থত্বং ভ্রায়াম্। ন চোপক্রমবিরোধ-
চ্ছ্রুত্যন্তরবিরোধোচ্চ মুখ্যার্থসম্ভব ইতি সাম্প্রতম্। দত্তফলেষ্টাপ্তকর্ম্যাপেক্ষ-
য়াহপি যাবৎ পদস্ত যৎ কিঞ্চিৎ পদস্ত চোপপত্তেঃ। ন হি যাবজ্জীবমগ্নিহোত্রং
জুহ্যাদিতি যাবজ্জীবমাহারবিহারাদিসমনয়েহপি হোমঃ বিধত্তে। নাপি মধ্যা-
হ্নাদাবপি তু সায়াংপ্রাতঃকালাপেক্ষয়া। সায়াংপ্রাতঃকালবিধানসামর্থ্যাৎ কালস্ত
চানুপাদেয়বসন্তঃশরৎপ্রাপি নিমিত্তানুপ্রবেশান্তত্রেবমিতি চেৎ, ন, ইহাপি
রমণীয়চরণা ইত্যাদ্যেচ্ছ্রুত্যর্থস্থানুরোধান্তত্পপত্তেঃ। তৎ কিমিদানীমুপদেশান্।

অযুক্ত—যুক্তিবহিভূত। যখন কোন বিশেষাভিধান নাই, তখন ইহাই বুদ্ধিতে
হইবে যে, যে-কিছু সঙ্কিত বা স্তিমিত (অনারক্ষকল) কর্ম থাকে—মরণ
সমুদায়কে অভিব্যক্ত অর্থাৎ ফলদানে উন্মুগ্ন করান। নিমিত্ত বা কারণ সাধা-
রণ; নৈমিত্তিক বা কার্য্য অসাধারণ, ইহা কোনও ক্রমে সম্ভব হয় না।
দীপের নৈকট্যাদি সম্বন্ধের কোনরূপ ইতর বিশেষ নাই অথচ ঘট অভিব্যক্ত
হয় ও পট অভিব্যক্ত হয় না, এ বিষয় বা এ কথা সর্বথা অনুপপন্ন।
[তস্মান্নিরনুশয়া...বানিতি] এই সকল যুক্তিতে পাওয়া যায়, চন্দ্রলোকস্থ জীব
অনুশয়শূন্য হইয়া (নিরবশেষ কর্মফল ভোগ করিয়া) এতলোকে আগমন
করে। এইরূপ পূর্বপক্ষ প্রাপ্তে বলা যাইতেছে, জীব কৃতকর্মের বিনাশ হইলে
সানুশয় হইয়া অর্থাৎ যৎকিঞ্চিৎ কর্মশেষ সহ এতলোকে অবতরণ করে,
নিরনুশয় হইয়া নহে। [যেন...রোহন্তি] পুণ্যকর্ম্য জীব যে পুণ্যকর্ম্যে চন্দ্র-
লোকগামী হইয়াছিল, সে কর্ম সেখানে ভোগদ্বারা ক্রমে ক্রমে ক্ষয়প্রাপ্ত
হইলে, ভোগের নিমিত্ত সে স্থানে তাহাদের যে জন্ময় শরীর হইয়াছিল সে
শরীর তখন ভোগক্ষয় দর্শনোৎপন্ন শোকাগ্নির দ্বারা বিগলিত হইতে থাকে—

